

Сборник хадисов: Сунан ат-Термизи

Мухаммад ат-Термези оставил несколько трудов. Его «Аль-Джами'-ас-сахих» – наиболее полезная, сжатая, без повторений, книга из всех других его работ. В ней есть особенности, не встречающиеся в других собраниях хадисов:

- уделено внимание точкам зрения мазхабов и их доказательствам;
- точно указаны категории хадисов: достоверные, хорошие и слабые;
- уделено место толкованию и рациональному суждению;

В конце книги такж излагается позиция ханафитского мазхаба относительно обычаев и традиций и их места в системе Исламского права.

Составитель: Абу Иса Мухаммад ибн Иса ибн Саура ат-Термези

Перевод с арабского: Мирзо Кенджабек (Перевод с узбекского на русский Гиндуллина Р.Р. Кадыровой Я.А.)

Электронная версия: Сайт Крымской Молодежи

- Предисловие
- Особенности узбекского издания
- Биография Имама Термези
- Категории хадисов в книге «Сунан Термизи»
- Особенности книг Термези

- Термины хадисоведения

Содержание

1. Книга об омовении (1-148)
2. Книга о намазе (149-611)
3. Книга о закате (612-676)

Электронная версия сборника хадисов Сунан ат-Термизи v2.0

Сайт Крымской Молодежи

Сборник хадисов: Сунан ат-Термизи

Предисловие

После того как Узбекистан достиг независимости, наш родной народ обрел радость приобщения к сокровищнице своего богатейшего духовного наследия.

Мы можем читать сегодня в переводе на родной язык книги хадисов, собранных нашими великими соотечественниками – Имамом аль-Бухари и ат-Термези.

Мир хадисов, будучи важным источником в сфере Исламского права, в области прав и обязанностей человека, представляет собой нравственную, культурную и духовно-просветительскую основу. Специалисты разных отраслей наук – юристы, социологи, медики, биологи, литературоведы – несомненно, через хадисы открывают в своих областях новые горизонты. Книга нашего великого земляка Абу Исы ат-Термези «Сунан» известна еще и под названиями «Аль-Джами'-ас-сахих» («Достоверное собрание»), «Аль – Джами'-уль-кабир» («Большое собрание») и «Сахих ат-Термези».

Дорогие читатели! Фикх, или Исламское право – это одна из самых досточтимых наук. Пророк Мухаммад (да благословит его Аллах и да приветствует!) сказал: «Один знаток фикха предпочтительнее тысячи поклоняющихся». Потому что, если человек знает фикх, его ничто не сможет сбить, он будет тверд в своем мировоззрении. А самое большое достижение фикха – это здоровое мировоззрение. Так, основатель ханафитского толка Имам А'зам (да будет над ним милость Аллаха!) назвал науку о мировоззрении «Фикх-аль-акбар», или «Великий фикх». Известно, что подавляющее большинство мусульман мира следует мазхабу Имама А'зама (ханафитскому мазхабу). В книге «Сунан ат-Термези» внимание заострено именно на разработках ученых этого мазхаба. Их мнения освещены Имамом ат-Термези в подразделе «Мнения ученых Куфы». Читателям следует обратить внимание именно на эти подразделы. Также в настоящем переводе книги даны фетвы ханафитского мазхаба, что будет полезно читателям для правильной религиозной практики.

Конечно, в хадисоведении есть специальные названия и научные термины. Для объяснения этих названий и терминов в начало книги введен раздел «В помощь читателю».

Сборник хадисов: Сунан ат-Термези

Особенности узбекского издания

В ваших руках первый том книги «Сунан Термези» («Аль джами' ас-сахих») – один из плодов независимости Узбекистана. Наш знаменитый соотечественник Имам ат-Термези – один из шести

известнейших ученых-хадисоведов, современник Имама аль-Бухари, его соратник и ученик. Мы сочли нужным рассказать вам об особенностях перевода на наш родной язык книги этого именитого человека..

1. Данный перевод книги «Сунан ат-Термези» осуществлен по Стамбульскому изданию, основывающемуся на издании Аль-Мадини, город Каир, Арабская Республика Египет.

Узбекский текст, основанный на тщательном пословном переводе с арабского вместе с использованием турецкого перевода, дается в этой книге вместе с оригинальным арабским текстом. Толкования и примечания взяты из Стамбульского издания 1971 года.

2. Хотя в «Сунане» обращается внимание на мнения мазхабов, по некоторым темам приведены хадисы с противоположным друг другу смыслом. Чтобы мусульмане Узбекистана, особенно молодежь, могли осуществлять религиозную практику в соответствии с мазхабом Имама А'зама (милость Аллаха над ним!), возникла необходимость дать хадисам истолкования и пояснения, поэтому мы воспользовались готовыми пояснениями. При переводе хадисов переводчику помог многолетний опыт редактирования «Сахиha Бухари», знакомство с большинством тем: при переводе использовались необходимые выдержки из «Сахиha Бухари», хадисы из перевода на узбекский «Шамаили Мухаммадия» (Саид Махмуд Тарази), методы описания хадисов из книги «Мухтасар аль-викая», «Кыясуль-люгат» и другие книги, а также помощь и некоторые ценные наставления почтенных шейхов и учителей.

3. Имам ат-Термези в арабском Оригине каждый раз начинает свои пояснения со слов: «Сказал Абу Иса». В узбекском переводе эти слова опущены, потому что имя автора известно по тексту, а дополнительные прозвища помещены в скобках.

4. В арабском оригинале полностью приводится цепочка передатчиков хадисов, в узбекском переводе мы ограничились указанием имен передатчиков-сподвижников («сахабов»), а в некоторых случаях – последователей («таби'инов»). И в практике Усмана Заки, сына Муллы Мухаммеда, и при переводе «Сахиha Бухари» использовался этот метод.

5. В узбекском переводе предложения, шире раскрывающие смысл хадиса на основе известных толкований, даны в скобках.

6. В арабском оригинале после порядкового номера раздела идет фраза, раскрывающая тему хадиса, в узбекском переводе для лучшей ориентации, опираясь на практику Усмана Заки, сына Муллы Мухаммеда, мы перед каждым хадисом поставили слово «Тема» и затем поместили пояснительную фразу.

7. Внизу страницы находятся пронумерованные примечания, взятые из «Тухфат-уль-ахвази», книги толкований хадисов Термези, взятых частью от Абдель Ваххаба Абдель-Латифа, преподавателя университета Аль-Азхар, а частью – от Абдель-Рахмана Мухаммеда Усмана. Они опирались на толкования Муллы аль-Кари, приведенные в Стамбульском издании примечаний Усмана Заки, сына Муллы Мухаммеда; некоторые места дополнены фетвами ханафитского мазхаба.

Уважаемый читатель! Конечно, мы не избежали ошибок и недостатков. Мы надеемся на то, что наши досточтимые наставники и читатели простят нам допущенные ошибки, исправят их и вознесут за нас мольбы. Уважаемый читатель просим обратить внимание на примечания в скобках и приведенные в конце страниц пояснения, чтобы правильно использовать хадисы в религиозной практике.

Да достигнут благополучия в обоих мирах те, кто читает эту книгу и совершает свои деяния согласно ей. Да будет так, о Господь миров!

Мирза Кенжабек, переводчик, студент Высшего Исламского института имени Имама Бухари.

Сборник хадисов: Сунан ат-Термизи

Биография Имама Термези

Имя и происхождение

Мухаммад ибн Иса ибн Саура ибн ад-Даххак ас-Сулами аль-Буги ат-Термези. Прозвище (кунья) – Абу Иса (т. е. отец Исы).

Во многих источниках о происхождении Термези приводятся аналогичные данные. Есть две версии относительно его родословной. Первая – Мухаммад ибн Иса ибн Язид ибн Саура ибн Шаддад, вторая – Мухаммад ибн Иса ибн Саура ибн ас-Сакан.

Дата рождения

Ат-Термези родился в 209 году Хиджры (824–825 г. г.). Хафиз аз-Захаби в своей книге «Мизан-аль-й'тидалъ» сообщает дату его смерти – 279 г. х., затем говорит: «Ко времени смерти было ему семьдесят лет». Выдающийся ученый Мулла Али аль-Кари в книге «Аш-шамаиль» передал то же самое.

Место рождения

Имам ат-Термези родился в Узбекистане, в деревне Буг или в городе Термез. Его называют аль-Буги, так как происхождение его относят к этой деревне: либо он родился, либо жил и умер в ней. Мулла Али аль-Кари передает со слов самого Термези: «При Лейсе ибн Саяре его отец проживал в Марвазе, после переселился в Термез».

Буг относится к городу Термез, находится от него на расстоянии шести фарсангов (12000 шагов, четырех часов пешего пути). Он расположен у самого берега реки Джейхун (совр. Амударья), очень старинный и удивительный город. (Джейхун называют еще «рекой Балх».) Термези имеет большие заслуги в деле процветания исламских знаний в Туркестане. Термез был связующим звеном между Самаркандом и Бухарой, с одной стороны, и Балхом, старинным центром просвещения, с другой. Поэтому происхождение многих ученых связывают с этим регионом. Один

из этих ученых – Абдулла Мухаммад ибн Бишр Хаким Термези (243–320 г. х, 895–932 г. г.). Он создал более 300 трудов, из них до нас дошли 57.

Поиски и путешествия

В двадцать лет Термези учился у шейха Исхака ибн Рахвайха Марвази и у многих других ученых.

Двадцати пяти – двадцати шести лет он поехал в Ирак, в город Басру, брал уроки у выдающихся ученых. После отправился в Хиджаз.

О пребывании его в Багдаде, Египте, Шаме в источниках не упомянуто. Причиной этому является беспокойная обстановка тех лет.

Путешествия Термези затянулись, на родину он вернулся лишь в 250 г. х.

Отсюда известно, что он двадцать лет собирал хадисы за пределами своей родины... После приезда он много беседовал с Имамом аль-Бухари, они совместно пересматривали хадисы.

После этого он начал писать книгу «Аль-Джами'-ас-сахих».

Наставники и ученики ат-Термези

Термези встречался со многими первыми Имами. Это время – 3 век Хиджры, когда наука о хадисах достигла своих высот – было кульминационным временем в развитии хадисоведения.

Имамы, авторы шести знаменитых книг хадисов «Кутуби ситта», достигли своего совершенства в этом «золотом веке». Ниже приведены даты рождения и смерти авторов этих книг хадисов:

1. Мухаммад ибн Исмаил Абу Абдуллах аль-Бухари (194–256 г. х.)
2. Муслим ибн Хаджжадж аль-Кушайри Абуль-Хусейн (204–261 г. х.)
3. Абу Иса Мухаммад ат-Термези (209–279 г. х.)
4. Абу Дауд Сулейман ибн аль-Аш'ас ас-Сиджистани (202–275 г. х.)
5. Ахмад ибн Шу'айб Абу Абдель-Рахман ан-Насаи (215–303 х.)
6. Йбн'Маджа Мухаммад ибн Язид ибн Маджа Абу Абдуллах (209–273 г. х.)

Следующие шейхи принимали участие в передаче хадисов авторам шести книг:

Мухаммад ибн Башшар Бундер (167–252 г. х.)

Мухаммад ибн аль-Мусанна Абу Муса (167–252 г. х.)

Зияд ибн Яхья аль-Хассани (умер в 254 г. х.)

Аббас ибн Абдуль-'Азим аль-Анбари (умер в 246 г. х.)

Абу Саид аль-Ашадж Абдуллах ибн Саид аль-Кинди (умер в 257 г. х.)

Абу Хафс Амр ибн Али аль-Фаллас. (160–249 г. х.)

Якуб ибн Ибрахим ад-Дараки (166–252 г. х.)

Мухаммад ибн Ма'мар аль-Кайси аль-Бахрани (умер в 256 г. х.)

Наср ибн Али аль-Джахдами (умер в 250 г. х.)

Имам Термези встречался с первыми шейхами, в книге «Сунан» передал от них хадисы. Некоторые из них указаны ниже:

Абдаллах ибн Муавия аль-Джумахи (умер в 243 г. х. в 100 летнем возрасте)

Али ибн Худжр аль-Марвази (умер в 244 г. х.)

Сувайд ибн Наср ибн Сувайд аль-Марвази (умер в 241 г. х., был ему 91 год)

Кутейба ибн Са'ид ас-Сакафи Абу Раджа (150–242 г. х.)

Мухаммад ибн Абдуль-Малик ибн Абуш-Шавариб (умер в 244 г. х.)

Ибрахим ибн Абдуллах ибн Хатам аль-Харави (178–244 г. х.)

Исмаил ибн Муса аль-Фазари ас-Судди (умер в 245 г. х.)

Термези, будучи учеником Имама аль-Бухари, передавал хадисы и от многих других шейхов, которых мы не перечислили выше, в том числе и от шейхов Имама аль-Бухари. Конечно, это под его руководством он совершенствовался в области хадисоведения. По поводу некоторых хадисов он вступал в дискуссию с Имамом, мог соглашаться или не соглашаться с ним. Ученых того времени можно охарактеризовать тем, что они не признавали слепого подражания, любыми путями избегали этого, им была присуща самостоятельность в деле познания Истины. К примеру, Термези, слушая прения ученых по семнадцатому хадису книги «Сунан», говорил: «Я лично сам подходил к Абдулле ибн Абдель-Рахману и спрашивал: «Какой хадис Абу Исхака достовернее?» – и он не дал никакого ответа. Об этом же спросил у Мухаммеда (Бухари), он также не дал ответа», т. е. ни один из этих двух ученых не ставил один хадис выше другого. Позже Имам Бухари выбрал один из хадисов и зафиксировал в своей книге «Аль-Джами' ас-сахих». Термези не последовал в этом слепо за своим учителем, но, опираясь на свои понимание и доказательства, предпочел другое предание, и занес его в свою книгу.

В книге «Ат-Тахзиб» говорится о странствиях Термези и о его встречах с учеными Ирака, Хорасана, Хиджаза. Ахмад Мухаммад Шакир, в прошлом кади (судья) Египта, передает: «Не могу сказать, что Термези был в Багдаде, так как у него нет хадисов от величайшего мухаддиса Ахмада ибн Мухаммада ибн Ханбала (164–241), Хафиз Абу Бакр аль-Хатыб написал бы в своей книге «Тарих-уль-Багдад» об этом».

На Термези ссылаются при передаче многих хадисов. Некоторые из них встречаются в книгах «Тазкират-уль-хуффаз» («Хронология хафизов») и «Ат-Тахзиб».

Первый рассказчик, передававший хадисы от Термези, – это аль-Махбуби.

Ибн-Имад говорит об этом: «Абуль-Аббас Махбуби – Мухаммад ибн Ахмад ибн Махбуб аль-Марвази, мухаддис, шейх и руководитель города Мерв, умерший в месяце Рамадан, в 97 лет, в 346 году Хиджры, передал хадисы от автора книги «Сунан Термези» (т. е. от Термези)».

Мнения ученых о личности Термези и его трудах

Великий учитель имам Бухари, почитая своего ученика, сказал с присущей ему скромностью: «Я тобой удовлетворен больше, чем ты мной». Эта заслуженная оценка, данная Иمامу Термези, приводится в книге «Аль-Миркат», том 1, стр. 22.

Хафиз Абуль-Фадль Мухаммад ибн Тахир аль-Макдиси, передавая от Хасана ибн Ахмада Абу Мухаммада ас-Самарканди и от Бишра Абдуллаха ибн Мухаммада ибн Амра, сказал: «Мухаммад Ибн Иса ибн Саура ат-Термези является одним из имамов, за которым можно следовать в области хадисоведения. Книги «Аль-Джами'» («Сунан ат-Термези»), «Ат-Таварих» и «Аль-Халь» написал высокообразованный и квалифицированный ученый. Он являл собой пример абсолютной памяти».

Сам'ани так характеризовал ат-Термези: «Он один из самых основательных и превосходных ученых. У него есть очень ценные труды по фикху. Он видел первых шейхов. Брал хадисы у выдающихся мухаддисов».

Ибн-Имад аль-Ханбали в книге «Шузурат-уз-захаб» говорит: «Среди современников он был самым превосходным по памяти, а по мастерству был недостижим».

Аль-Хаким Абу Ахмад передает слова своего наставника: «В то время, когда умер Мухаммад ибн Исмаил аль-Бухари, я жил в Хорасане. После него не осталось никого в сфере науки, в деле подвижничества как опоры, кроме Абу Исы (Термези). Термези пролил много слез, впоследствии лишился зрения и так прожил долгие годы».

В книге «Ат-Тахзиб», Хафиз Юсуф ибн Ахмад аль-Багдади говорит о Термези: «В конце своей жизни Термези потерял зрение».

Мы ознакомили вас лишь с малой частью высказываний ученых о Термези.

Теперь познакомимся с мнениями о его книгах.

Мнения о книге «Сунан»

Ибн-Асир говорит в книге «Тарих» («История»): «Он являлся имамом и хафизом. Написал бесценные труды. Самым совершенным сборником из них считается «Аль-джами'-уль-кабир» («Большой сборник», т. е. «Сунан Термези»).

В книге «Кашф-уз-Зуннун» о сборнике «Сунан Термези» говорится: «Этот сборник – третья книга из числа шести известнейших книг – «Кутуби ситта». Его называют «Аль-Джами'-ас-сахих» («Достоверный сборник»), а также «Сунан». Но первое название распространеннее. Хафиз Абуль-Фадль аль-Макдиси сказал: «Для меня это книга полезнее книг Бухари и Муслима, потому что из них могут почерпнуть знания только высокообразованные ученые, а книгой Термези может пользоваться каждый».

Выдающийся ученый Ташкуприлзаде в сборнике «Тарджима-уль-халь» сказал: «(Термези) оставил много трудов в сфере хадисоведения. «Аль-Джами'-ас-сахих» среди них – самый сжатый, самый полезный, с самым малым количеством повторений. В нем есть некоторые особенности, которые не встречаются в других книгах хадисов: уделено внимание мнениям мазхабов и их отводам хадисов, указаны категории хадисов – «сахих», «хасан», «гариб», уделено место для науки отвода и подтверждения; в конце книги есть специальная часть, где говорится об обычаях. Книга содержит много полезного». Надеемся, что читатели книги не раз убедятся в этом.

Хафиз Абуль-Фадль аль-Макдиси, проведя критический анализ книги, сказал: «В книге Абу Исы (Термези), хадисы распределены по четырем категориям:

а) хадисы, признанные абсолютно достоверными; к этой категории относятся хадисы Муслима и Бухари;

б) хадисы, переданные Абу Даудом, ан-Насаи, Ибн Маджей; эти хадисы занимают вторую степень;

в) категория отвергаемых хадисов, у которых выявлены недостатки, поэтому к ним надо относиться особо осторожно;

г) Термези о четвертой категории хадисов сказал: «Для этой части я выбрал те хадисы, которые приводились и использовались факихами (учеными)».

Эти хадисы не ограничены какой-либо категорией. Ими воспользовались ученые в качестве доказательства в своей работе, поэтому не смотрели на иснад, достоверность. Термези привел безукоризненно полные пояснения к хадисам этой группы.

Термези о своем «Сунане» Сказал: «Закончив эту книгу, я предложил ее вниманию ученых Хиджаза, Хорасана, Ирака. Они приняли ее и дали свое одобрение. У того, кто хранит эту книгу, в доме как будто бы говорит сам Пророк (да благословит Его Аллах и да приветствует!)»

Другие труды Термези

Ученые подтверждают то, что Имам Термези написал много других трудов. По их мнению, это следующие книги.

1. «Аль-Джами'-ас-сахих» («Достоверный сборник», т. е. «Сунан Термези»)

2. «Аш-Шамаиль»

3. «Аль-Халь»

4. «Ат-Тарих»

5. «Аз-Зухд»

6. «Аль-Асма ва аль-куна» («Имена и прозвища»)

Возможно, Имамом Термези написаны и другие труды. Упомянутые выше произведения приведены на основе разных источников.

Сборник хадисов: Сунан ат-Термизи

Категории хадисов в книге «Сунан Термизи»

В книге «Сунан Термизи» для определения категории хадисов использованы два специфических понятия. Предлагаем вниманию читателей наши пояснения.

Первое понятие – «этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»»).

Второе понятие – «этот хадис хороший-достоверный-неизвестный («хасан-сахих-гариб»»).

Термизи называл некоторые хадисы «хасан-сахих», или «хасан-гариб», или «хасан-сахих-гариб». Термизи не приводил пояснения этим сочетаниям терминов. Например, один хадис он называл только «сахих» или «гариб», но не давал им определения.

Причиной этому было то, что мухаддисы знали эти термины без пояснений.

Но для хадиса «хасан» определение приводится, из чего можно сделать вывод, что тогда этот термин был новым. Термизи делил хадисы на три категории, об этом мы уже говорили. В сборниках предыдущих мухаддисов встречается термин «хасан». Термизи, деля хадисы на достоверные, хорошие и слабые («сахих, хасан и да'иф»), первым привел научное определение для термина «хороший хадис» («хасан»). Он говорит в своей книге: «В этой книге, когда говорится: «Этот хадис хороший («хасан»», то имеется в виду, что цепь его передатчиков («иснад») хорошая («хасан»). Каждый хадис, передатчик которого не обвинен во лжи, или если хадис по другим причинам не передан как единственный («шаз»), то такой хадис, по нашему мнению, считается хорошим («хасан»»).

Ибнус-Салях относительно выражения «Этот хадис хасан-сахих» говорит: «Термизи и другие (имеет в виду следующих мухаддисов: Яхью ибн Ма'ина, Ибн Аби Шу'айба, Абу Али ат-Туси и другие), употребившие выражение «этот хадис «хасан-сахих», в этом допускают ошибку, неточность, путаницу, так как по известным причинам степень «хасан» ниже степени «сахих»». После этого говорит по поводу ошибки (путаницы): «Применение этого выражения («хасан-сахих») относится к цепи передачи («иснаду»). Хадис передается двумя иснадами, т. е. хадис по одной цепи передачи («иснаду») – хороший («хасан»), по второй цепи передачи («иснаду») – достоверный («сахих»). И невозможно отрицать то, что здесь имелся в виду лексический, а не терминологический смысл слова «хасан». То, к чему склонилась душа и что приняло сердце, называется хорошим («хасан»»).

По поводу высказывания Ибнус-Саляха известны критические замечания. Ведь Термизи применял сочетание «хасан-сахих» даже применительно к хадисам с одним иснадом. Поэтому, говоря о том, что слово «хасан» использовано в своем лексическом, а не терминологическом значении, мы сделаем важный шаг к уточнению степени достоверности хадисов по качествам цепей передач. Некоторые утверждают, что термин «сахих-хасан» («достоверный-хороший») является промежуточным уровнем между уровнями – «сахих» (достоверный) и «хасан» (хороший). Что касается термина «хасан-сахих-гариб» (хороший-достоверный-неизвестный), то он относится к хорошему («хасан») хадису, в цепочке передатчиков которого, начиная от сподвижника, – по одному передатчику в каждом звене. Хороший («хасан») хадис – того же уровня.

Особенности книг Термези

Хвала Аллаху, Господу миров, и наилучшее, достойное приветствие и благословение нашему любимому Пророку Мухаммаду, его семейству, сподвижникам и всем мусульманам до конца Света!

Мы очень рады тому, что смогли предложить сегодня мусульманам Узбекистана, достигшего независимости, первый том книги «Сунан Термези» в переводе на их родной язык. Необходимо сказать о том, что книга Термези «Сунан» – это сборник, занимающий особое место среди остальных сборников хадисов.

Книга Термези отличается от других известных сборников «Кутуби ситта» тремя важными особенностями, которые хотелось бы выделить:

1. Термези после приведения текста хадиса перечисляет по именам каждого передатчика. Передаваемые хадисы могут подходить по смыслу друг к другу, а могут быть и прямо противоположными. Независимо от этого, Термези упоминает имена передатчиков, если они имеют к этому разделу близкое или даже далекое отношение. Такой принцип Термези поднимает его книгу на уровень несопоставимо высокий по сравнению с другими книгами. Эта особенность или, вернее, характерная черта трудов Термези является для более поздних времен редчайшим сокровищем, тем философским камнем, превращающим медь и железо в чистое золото.

Именно этот подход сделал популярными его книги. Эта особенность стала тем более важной, когда ученые – знатоки хадисов становились редкостью. Труд по собиранию и классификации хадисов с их текстами и тщательно проверенными цепочками передачи требовал целую жизнь. Когда Мубаракфури толковал книгу Термези, он намеревался проделать подобную работу, но, не достигнув результатов, которые хотя бы приблизительно соответствовали уровню трудов Термези, он ограничился тем, что только следовал в этом выдающимся ученым.

2. Термези многократно упоминает мнения ученых по разбираемым им проблемам права, опираясь на убедительные доказательства, разъясняет противоположные по смыслу хадисы. Насколько такой метод важен, результативен и эффективен для достижения поставленной цели само по себе предельно ясно. Ведь цель хадисоведения – это точное доказательство, то есть определение хадисов, за которыми можно следовать и которыми можно руководствоваться в религиозной практике.

3. Термези обращает пристальное внимание на степень достоверности хадиса, на мотивировку отнесения хадиса в какую-либо категорию. Рассматривает каждый хадис с точки зрения его правильности и слабости. Дает информацию о передатчиках, указывает на допущенные при передаче того или иного хадиса ошибки ('иллят). Такая направленность изложения материала у Термези является практическим применением правил хадисоведения, в частности, науки о

недостатках хадисов. Мы можем утверждать, что эта книга является чрезвычайно полезной для ученых – богословов и их последователей.

Хафиз Абуль-Фадль Мухаммад ибн Тахир аль-Макдиси так сказал об Имаме Термези: «Услышал я в Герате от Имама Абу Исмаиля Абдуллаха ибн Мухаммада аль-Ансари, как он в своем собрании, когда разговор зашел о Термези и его книге, сказал: Для меня книга Термези намного полезней книг Бухари и Муслима, потому что книгами Бухари и Муслима могут пользоваться только специалисты-богословы, а книгой Абу Исы Термези может пользоваться каждый».

А сам Термези о своей книге говорит: «Написав эту книгу, я предложил ее вниманию ученых Хиджаза, Хорасана и Ирака. Они приняли ее и отнеслись к ней с одобрением. У того, кто хранит эту книгу, в доме как будто бы говорит сам Пророк (да благословит его Аллах и да приветствует!)».

О мнениях ученых относительно личности и трудов Термези мы уже рассказали в предыдущих главах. Теперь перейдем к разъяснению некоторых терминов хадисоведения.

Термины хадисоведения

Хадис и сунна

По мнению мухаддисов, «хадис» и «сунна» – это два слова с одним значением. «Хадис», или «Сунна» – это слова, или действия, или решения (согласие) Пророка (да благословит его Аллах и да приветствует!), или его качества, или постановления. Если же обратить внимание на историческое и лексическое значение этих слов, на практику их применения, то можно выделить тонкие фразеологические и терминологические различия.

Смысл термина «хадис» – это словесное сообщение, передача информации, уведомление о чем-либо. Некоторые ученые, придавая термину «хадис» значение «новость», противопоставляли его термину «Кадим» (предшествующий, древний), понимая под ним Священный Коран, Книгу Аллаха Всевышнего, а, употребляя термин «хадис», имели в виду слова Пророка (да благословит его Аллах и да приветствует!). По этой причине большинство ученых остерегались называть «хадисом» слова Аллаха.

Слово «сунна», при внимательном рассмотрении, не идентично слову «хадис». Что такое сунна? Сунна – это религиозный путь, принесенный Пророком (да благословит его Аллах и да приветствует!), потому что языковое значение слова «сунна» – «путь». Исходя из этого, если термин «хадис» – подразумевает под собой слова и деяния Пророка (да благословит его Аллах и да приветствует!), то термин «сунна» подразумевает только его деяния. О дифференцированности

этих понятий могут свидетельствовать следующие определения мухаддисов: «Этот хадис противоречит сунне, согласованному мнению богословов («иджма'»), и шариатскому суждению по аналогии («кыяс»)) или «Хадис – это руководство, и сунна – это руководство, и хадис и сунна суть руководство». О различии между двумя этими понятиями мы можем судить по этим высказываниям.

Значение терминов «хабар» и «асар»

Слово «тахдис» («сообщать, уведомлять») схоже по своему значению со словом «хабар». Поэтому слово «хабар» по словарному значению ближе слову «хадис», чем слово «сунна», потому что хадисы Пророка (да благословит его Аллах и да приветствует!) суть сказанные им слова, сообщения, т. е. «хабар». Историки и другие ученые назывались словом «ихбари» («делающие сообщения»), а ученые, изучающие Сунну, именовались «мухаддисами», поэтому и закрепилось за сообщениями историков слово «хабар», а за сообщениями мухаддисов слово «хадис». Однако между двумя этими словами есть принципиальные отличия: каждый хадис – это «хабар» («сообщение»), но не каждое сообщение («хабар») является хадисом. Мухаддисы, придерживавшиеся мнения о том, что значения слов «хадис» и «хабар» одинаковы, имели в виду именно эту сторону. Они не ограничивались передачей сообщений, возводимых к Пророку (да благословит его Аллах и да приветствует!), но передавали и сообщения, возводимые к сподвижникам («маукуф») и к последователям («макту'»). В этих случаях назывались словом «хабар» не только слова Пророка (да благословит его Аллах и да приветствует!), но и слова сподвижников («сахабов») и последователей («таби'инов»). Отсюда можно сделать вывод, что нет греха в именовании «хадиса» словом «хабар» и слова «хабар» «хадисом». Мухаддисы рассматривали слово «асар» как синоним слов «хабар», «суннат» и «хадис». Нет причины считать возможным употребление слова «асар» только по отношению к высказываниям сподвижников и последователей.

Несмотря на то, что имеются сторонники мнения о различии в значениях слов «хабар» и «асар», мы присоединяемся к мнению большинства о том, что эти термины синонимичны, точно так же, как термины «тахдис» и «ихбар».

Такова причина дискуссий в науке «Усуль-аль-хадис» по этому вопросу.

Хадис «кудси»

Пророк (да благословит его Аллах и да приветствует!) говорил некоторым сподвижникам слова Аллаха Всевышнего. Эти слова, внушаемые Аллахом, по причине того, что не являлись явным откровением, не вошли в Коран, а также не являлись словами самого Пророка (да благословит его Аллах и да приветствует!), то есть не были хадисами. Их стиль сильно отличался от стиля Корана. Но в то же время в них есть нечто от неявленного, божественного мира, какой-то особый, таинственный дух скрытого от нас мира, неизъяснимый свет и вдохновение от Обладателя величия и щедрости – Аллаха Высочайшего. Такие хадисы называются священными («кудси») хадисами, или «хадис-кудси». Хадисы-кудси начинаются словами: «Аллах Всемогущий и Великий сказал:...» Поэтому некоторые ученые говорят, что в хадисе-кудси содержатся слова Аллаха Всевышнего. А большинство улемов утверждают, что слова Пророка (да благословит его Аллах и да приветствует!), а смысл – от Аллаха Всевышнего.

Абуль-Бака, подтверждая последнее мнение ученых, дает ясное определение хадису-кудси. «Коран – это ниспосланное Аллахом через откровение Слово, являющееся как по форме, так и по

смыслу Словом Всевышнего Аллаха. А хадис-кудси – это слова Пророка (да благословит его Аллах и да приветствует!), смысл которых ниспослан ему Аллахом Всевышним путем вдохновения или сна.

Муснид, мухаддис, хафиз

Ученых, занимавшихся хадисами, называли по-разному. Самыми распространенными, известными являлись следующие три звания.

Муснид – передатчик, сообщавший хадис вместе с его иснадом (непрерывной цепочкой его передачи с именами всех передатчиков). Муснид мог не обладать знаниями в науке о хадисах, ее методологии и терминологии. Он только точно передавал текст и иснад хадиса со слов того человека, от которого он слышал это сообщение.

Мухаддис – ученый, изучивший цепи передачи и недостатки («'илля») хадисов, весь комплекс сведений о передатчиках, знающий наизусть, по возможности, как можно больше хадисов, бравший уроки по шести книгам известных хадисов («Кутуби ситта»), по книгам «Муснад» Ахмада ибн Ханбали, «Сунан» Байхаки, «Му'джам» Табари, и могущий добавить к каждому разделу этих книг до тысячи равных им по объему разделов.

Хафиз – это ученый, имеющий наиболее высокий уровень и наиболее высокое место среди занимающихся хадисоведением. Слову «хафиз» давали разные определения. Так, по мнению одного ученого, хафиз – это ученый-хадисовед, который знает сунну Пророка (да благословит его Аллах и да приветствует!); разбирается в методах передачи хадисов; изучил разницу между разными видами передаточных цепочек; знает наизусть хадисы, достоверность которых подтверждена согласованным мнением богословов; усвоил науку отвода и подтверждения («'илм джарх ва та'диль»); умеет определить уровень хадиса; может отделить в хадисе точную и достоверную часть сообщения от неточных слов и выражений; наилучшим образом изучил весь комплекс сведений о передатчиках хадисов.

Некоторые же авторы сообщают о том, что в каждой местности имелись люди, безосновательно претендовавшие на звание хафиза в науке о хадисах, имея недостаточные, ущербные и ограниченные познания в хадисоведении. Так, Хаким в книге «Аль – Мадхаль», сказал: «В памяти хафиза сохранялось до полумиллиона хадисов».

Фатхуддин ибн Саййидиннас говорит об относительности этого количества, о том, что в разные времена были различные-критерии оценки памяти хафиза: «Сообщается, что ученые первых веков Ислама не считали занимающимся хадисоведением того человека, у которого не было записано двадцати тысяч хадисов. Таков, был критерий в их время».

Имам Бухари говорил: «В моей памяти сохраняется сто тысяч только достоверных хадисов».

Хотя хафизы знали наизусть сотни тысяч хадисов, они передавали лишь часть из них. Это свидетельствует об их достоинстве и осторожности, потому что передатчики хадисов остерегались приписывать к Исламу хотя бы одно слово, не относящееся к Исламу.

Аль-А'маш так говорит о присущих хадисоведам требовательности и скрупулезности относительно каждого передаваемого в хадисе слова: «Знание было в руках у людей, для каждого из которых упасть с высоты на землю и разбиться было предпочтительней, чем присовокупить к Шариату хотя

бы одну лишнюю букву. А сегодня знание оказалось в руках людей, с которых надо брать клятву, даже спрашивая о том, большую или маленькую рыбу они поймали».

Классификация хадисов в зависимости от их приемлемости

Хадис может быть или приемлемым или отвергаемым. Приемлемый хадис – достоверный («сахих»), отвергаемый хадис – слабый («да'иф»). Большая часть хадисов подпадает под эту классификацию, т. е. может быть отнесена либо к категории достоверных, либо к категории слабых хадисов. Однако есть хадисы, не подпадающие под определение «достоверный» или «слабый». Поэтому мухаддисы считают более точным деление хадисов на три категории: достоверные («сахих»), хорошие («хасан») и слабые («да'иф»), в эти группы не входят хадисы «мауду'» (ложные), потому что эта категория относится к сообщениям, только приписываемым Пророку (да благословит его Аллах и да приветствует!), сподвижникам или последователям, являющимся на деле ложью и фальсификацией. Такой хадис остается в силе, пока человек не получает подтверждение, что этот хадис «мауду'» (ложный). Например, если кто-либо увидел в книге слова: «Этот хадис ложный», – то, начиная с этого момента, использование слова «хадис» по отношению к этому сообщению и передача его являются запрещенными («харам»). Рассмотрим вкратце эти три категории хадисов.

САХИХ (достоверный)

Достоверным называется хадис, передаваемый от разумного, знающего и правдивого человека другому разумному, знающему, правдивому человеку; имеющий неразрывную («муттасиль») цепь передачи, без дефектов и редкости версии.

Началом цепочки передачи может быть Пророк (да благословит его Аллах и да приветствует!), или же сподвижник («сахаб»), или последователь («таби'ин»). Некоторые ученые разделяют понятия «муснад» и «муттасиль». По их словам, «муснад» – это хадис, цепочка передачи которого начинается с Пророка (да благословит его Аллах и да приветствует!), а «муттасиль» – это хадис с неразрывной цепочкой. По их Мнению, хадис «муттасиль» может быть возводим как к Пророку (да благословит его Аллах и да приветствует!) («марфу'»), так и к сподвижнику («маукуф») или к последователю («макту'»), а хадис «муснад» – это сообщение, цепочка передачи которого начинается только от Пророка (да благословит его Аллах и да приветствует!).

Виды достоверных хадисов

Достоверные хадисы делятся, в свою очередь, на «мутаватир» («общеизвестные»), «ахад» («единичные, отдельные»), «машхур» («известные»), «мустафид» («распространяющиеся»), «азиз» («редкие») и «гариб» («неизвестные»).

«Мутаватир» («общеизвестный, или широко известный хадис») – хадис, имеющий в каждом звене цепочки передачи целую группу передатчиков, между которыми невозможна вероятность сговора с целью передачи ложного сообщения.

Издавна имеются разные, часто противоположные мнения о числе людей, в группах передатчиков. Мы не будем останавливаться на делении хадисов-«мутаватир» на две группы: «сахих лизатиhi» и «сахих лигайриhi». Потому что наша цель – не ознакомление со всей обширной терминологией науки о хадисах, а доведение до вашего сведения тех терминов и понятий, которые встретятся потом в переводе.

«Ахад» («единичный, отдельный») – такой хадис называют «хабар вахид», словарное значение этого – «переданный одним человеком». Терминологическое же значение – хадис, не достигающий уровня «таватур» (то есть уровня хадиса «мутаватир», который передали целые группы людей в каждом звене цепи передачи). Из данного объяснения видно, что большинство хадисов относится к категории «ахад».

«Машхур» («известный») – хадис, в цепочке передачи которого один человек передает группе (состоящей более чем из двух человек).

Некоторые ученые фикха называют такие хадисы «мустафид». Но между «известным» и «мустафид» хадисом есть разница.

«Мустафид» («исчерпывающий, подробный») – образованное от слова «истафада» действительное Причастие в значении «распространяться». Ученые фикха, называвшие «машхур» (известный) хадис термином «мустафид», отдавали предпочтение словарному значению. Терминологическое же значение – хадис, число передатчиков которого в каждом звене цепочки равно двум или более двух.

«Азиз» («редкий») – хадис, имеющий не менее двух передатчиков в каждом звене цепи. Причина такого названия – либо редкость версии, либо подтверждение хадисом, переданным по другой цепочке.

«Гариб» и «фард» – хадис, хотя бы в одном из звеньев цепи передачи которого, после звена сподвижника, был только один передатчик.

ХАСАН ХАДИС

Хорошим («хасан») называется хадис, переданный правдивым, справедливым, известным своей верностью, но не достигшим уровня требований, предъявляемых к передатчикам достоверных хадисов, передатчиком; с непрерывной цепью передачи; восходящий от последователя к Пророку (да благословит его Аллах и да приветствует!); без недостатков и дефектов.

Как видим, разница между достоверным и хорошим хадисами заключается только в полноте качеств, предъявляемых к передатчикам: передатчики достоверных хадисов полностью удовлетворяют этим требованиям, а передатчики хороших хадисов соответствуют им с некоторыми оговорками.

«Сунан» Термези явился источником и основой для терминологического оформления и обособления хороших хадисов. Именно Термези ввел понятие «хороший («хасан») хадис» и деление хадисов на достоверные, хорошие и слабые. До него среди хадисоведов было принято деление слабых хадисов на две группы. Первая – это слабые хадисы, которые можно применять в религиозной практике. Они примерно соответствуют понятию «хороший хадис», введенному Термези. Вторая – это слабые хадисы, которые должно отвергать из-за их чрезвычайной слабости. Такие хадисы носили еще название «вахи» («нашептанные в уши»).

Хадисоведы упоминают категории хадисов, по своему уровню находящиеся между достоверными и хорошими хадисами: «джайид», «муджаввад», «кави», «сабит», «махфуз», «ма'руф», «салих», «мустахзан». При использовании этих терминов принималось во внимание больше словарное значение, чем собственно терминологическое. Сравнивая словарные значения этих терминов, можно легко в этом убедиться.

СЛАБЫЕ (ДА'ИФ) ХАДИСЫ

Слабыми называются хадисы, не обладающие достоинствами достоверных и хороших хадисов. Это самое подходящее определение для этой, третьей, группы хадисов... Имеется множество видов слабых хадисов. Мы приводим здесь определения тех видов, которые получили отдельные названия.

Виды слабых хадисов

«Мурсаль» («пропущенный») – это хадис, в цепи передачи которого отсутствует имя сподвижника–.

Например: если сообщение передано Нафи', который был последователем, следующими словами: «Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и да приветствует!)... сказал», или «... сделал», или «при нем делалось так...», то из-за перерыва в цепи передачи это сообщение отнесено к категории слабых хадисов, а из-за отсутствия имени сподвижника в цепи передачи – к хадисам «мурсаль».

Хадис «мурсаль» («пропущенный») не считается неоспоримым аргументом в религиозных вопросах. Однако большинство ученых-богословов принимают переданный от какого-либо сподвижника хадис «мурсаль» и не считают его слабым, так как передавший хадис сподвижник мог слышать его от другого сподвижника, а неизвестностью имени последнего нельзя в достаточной мере обосновать слабость хадиса. Сунти говорил, что в обоих «Сахихах» такие хадисы занимают немалое место.

«Мункати'» («прерванный») – это хадис, в цепи передачи которого один из передатчиков либо пропущен, либо не известен. Эти хадисы, так же как и «мурсаль», считаются слабыми из-за разрыва в цепи передатчиков. В своей книге «Аль-Кифая фи 'ильмир-ривая» («Достаточность в науке о передаче») Хафиз аль-Хатиб аль-Багдади сказал: «Прерванный хадис подобен пропущенному. Только термин ««пропущенный» («мурсаль») используется, как правило, для хадисов, в цепи передатчиков которого пропущено имя последователя». Мнение аль-Хатиба не соответствует приведенному выше нашему мнению, которое является наиболее предпочтительным, так как Аль-Хатиб в своем суждении опирается только на один признак хадисов «мурсаль».

«Му'даль» («неустановленный») – это хадис, в цепи передатчиков которого не установлено два или более звена. Эти хадисы, согласно мнению некоторых ученых, являются разновидностью прерванных («мункати'») хадисов. Причина слабости таких хадисов, как и пропущенных и прерванных хадисов, – в разрыве цепи передатчиков.

Что касается соотношения уровней этих категорий хадисов, то можно сказать следующее: неустановленный («му'даль») хадис слабее прерванного («мункати'»), а он, в свою очередь, слабее пропущенного («мурсаль») хадиса. То есть более слабый уровень неустановленного («му'даль») хадиса в сравнении с прерванным («мункати'») связан с числом разрывов в цепочке («инкита'»). Если, например, число разрывов цепи передатчиков у прерванного («мункати'») хадиса будет два или более, то по слабости он сравняется с неустановленным («му'даль»).

«Мудаллас» («подтасованный») – это хадис с намеренно утаенными недостатками.

Такие хадисы делятся на:

а) хадисы с утаенными недостатками в цепи передачи; это хадисы, которые передатчик сообщил как услышанные от жившего с ним в одно время человека, с которым передатчик встречался либо даже не встречался, хотя на самом деле этот хадис передатчик от самого этого человека не слышал. Так определил эту категорию хадисов Ибн Салах. Упоминаются и другие определения недостаточных хадисов. Все они сводятся к передаче не услышанных от шейхов хадисов как услышанных от них;

б) хадисы с утаенными именами шейхов – это хадисы, передатчики которых для утаивания настоящего имени шейха, от которого они слышали этот хадис, называют его неизвестным именем или прозвищем, либо характеризуют его качеством, по которому его нельзя узнать.

Некоторые хадисоведы, вкладывая в термин «подтасованный» («мудаллас») более широкий смысл, подразделяли подтасованные хадисы на более мелкие группы: «'атф» («присоединяемый»), «кат'» (усеченный), «тасвия» («выровненный»), «сукут» («умалчиваемый»), «таурия» («сокрытый»), «истидрак» («дополненный») и др. Все они относятся к хадисам с утаенными недостатками в цепи передачи.

«Му'алляль» («отклонившийся») – хадис без видимых выводящих из категории достоверных недостатков, которые выявляются при более внимательном рассмотрении.

В терминологии Имамов Бухари, Термези и Хакима такие хадисы называются «ма'лুলъ» («дефектные»). Еще более подходящее название «му'алль» («ущербный»).

«Мудтариб» («неупорядоченный») – это хадисы, совершенно разные по смыслу, но передающиеся по одному и тому же или близкому поводу. Таково определение Имама ан-Навави. Если есть возможность предпочесть одну из версий, то такой хадис выходит из категории неупорядоченных хадисов. Неупорядоченность («идти-раб») выявляется, по большей части, в цепи передачи, реже – в самом тексте. Если неупорядоченность выявляется только в тексте, то такой хадис редко относят к категории «мудтариб». Неупорядоченность встречается как в тексте, так и в цепи передачи. В нашем переводе слово «неупорядоченность» будет употребляться в терминологическом значении слова «идтираб».

«Маклюб» («измененный, перевернутый») – это хадис, один из передатчиков которого передает слова в тексте в «перевернутом» виде, то есть одно слово поставлено вместо другого, идет сзади этого слова или спереди, либо имя передатчика или его происхождение, по неточности, ставится в цепи впереди предыдущего или сзади последующего имени, либо имеет место любая другая перестановка в хадисе. Говоря коротко, «маклюб» – это хадис, в тексте которого одно слово заменяется другим или в цепи передачи имя или происхождение передатчика заменяется другим именем. Слово «маклюб» является «исм маф'уль» (причастием страдательного залога), от глагола «каляба» в значении «измененный, перевернутый». Как видно из определения, изменение может быть как в тексте, так и в цепи передачи хадиса.

«Шазз» («единственный») – это хадис, сообщение передатчика которого является приемлемым, но противоречит хадису, переданному более авторитетным передатчиком. Хафиз ибн Хаджар говорил, что термин «шазз» («единственный») соответствует именно этому определению.

«Мункар» («непризнаваемый») – это хадис, переданный слабым передатчиком и противоречащий хадису, переданному достойным доверия передатчиком. Таково самое точное определение непризнаваемого («мункар») хадиса. Слабость передатчика отличает непризнаваемый хадис от единственного. Передатчик единственного хадиса – достойный

доверия передатчик, передатчик непризнаваемого хадиса – слабый. Необходимо подчеркнуть, что термин «мункар» («непризнаваемый») противоположен термину «ма'руф» («узнаваемый»), а термин «шазз» («единственный») противоположен термину «махфуз» («сохраненный»).

«Матрук» («оставляемый») – это хадис, передатчик которого обвинен во лжи, или стала явной его порочность в словах или в поступках, или он отличался небрежностью или мечтательностью.

Оставляемые («матрук») хадисы не относят к категории ложных («мавду'») хадисов, потому что для этого не достаточно только обвинения во лжи передатчика, а необходимы достоверно подтверждающие это факты.

Общие термины, применяемые к достоверным, хорошим и слабым хадисам

В этом разделе мы остановимся на общих, применяемых к достоверным, хорошим и слабым хадисам терминах.

«Марфу'» («возведенный») – это хадис, сообщающий о пророческих словах, поступках и решениях, возводимый к самому Посланнику Аллаха (да благословит его Аллах и да приветствует!).

«Возведенный» («марфу'») хадис может не обладать непрерывной цепью передачи. В случае выпадения из цепи имени сподвижника хадис будет относиться к категории «мурсаль» («пропущенный»). В случае выпадении из цепи одного из передатчиков или его неизвестности хадис будет относиться к категории «мункати'» («прерванный»). В случае выпадения из цепи имен двух или более передатчиков хадис будет относиться к категории «му'даль» («неустановленный»). В этих трех случаях хадис будет классифицироваться как слабый («да'иф»).

«Муснад» – это хадис, цепь передачи которого возводится к Посланнику Аллаха (да благословит его Аллах и да приветствует!) и является непрерывной («муттасиль») на всем протяжении.

«Муттасиль» («непрерывный») – это хадис, цепь передачи которого – непрерывна от начала и до конца. Такой хадис не должен быть обязательно возведен к самому Пророку (да благословит его Аллах и да приветствует!), он может начинаться от сподвижника или передатчика после него. Такой хадис называется еще «маусуль» («непрерванный»).

«Маукуф» («остановленный») – это хадис, в цепи передачи которого слова, деяния или решения возводятся к сподвижнику («сахабу»).

«Макту'» («отсеченный») – это хадис, в цепи передачи которого слова, деяния или решения возводятся к последователю («таби'ину»).

«Му'алляк» («подвешенный») – это хадис, в начале цепи передачи которого пропущено одно или подряд несколько звеньев.

«Гариб» («неизвестный») и «фард» («одиночный») [1] – это хадис, в каждом звене цепи передачи которого после звена сподвижника присутствует по одному передатчику. Между словами «гариб» и «фард» существует лексическое и терминологическое сходство. По этой причине некоторые хадисоведы Такой тип хадисов называют иногда «гариб», а иногда – «фард».

«'Али» («высокий») – это хадис, имеющий малое количество звеньев цепи передачи между Пророком (да благословит его Аллах и да приветствует!) и мухаддисом.

«Назиль» («отдаленный») – это хадис, имеющий большое количество звеньев цепи передачи между Пророком (да благословит его Аллах и да приветствует!) и мухаддисом.

«Таби'» («подобный») и «шахид» («свидетельствующий») – хадисы, идентичные один другому. Если идентичны не сами тексты, а их смысл, то такой хадис называют «шахид» («свидетельствующий»). Если же идентичны и тексты, и смысл, то такие хадисы называют «таби'» («подобный»).

Если идентичность прослеживается по всей цепи передатчиков, то такой хадис называют полностью подобным («мутаба'айи тамма»), если же только в части цепи, то называется недостаточным («накиса»). Если в тексте и в смысле хадиса не выявляется идеи – точность, то такие хадисы называют «одиночными и неизвестными» («фард ва гариб»).

«Мудрадж» («включающие») – это хадисы, в тексте или цепи передачи которых найдены посторонние включения. Передатчики достоверных и хороших хадисов обращали внимание на посторонние включения и ясно называли тех, кто вводил в хадис посторонние включения, для того, чтобы ни одно постороннее слово не включалось в – слова Посланника Аллаха (да благословит его Аллах и да приветствует!) и не приписывалось ему то, что он не говорил.

«Идрадж» («включение») производится с целью толкования отдельных содержащихся в хадисе слов или с целью разъяснения какого-либо шариатского постановления.

«Мусалсаль» («подкрепленный») – это хадис, передатчики которого придерживались единого мнения относительно какого-либо качества, события или состояния. «Мусалсаль» означает цепочку, следование друг за другом. То есть каждый последующий передатчик придерживался одного мнения с предыдущим передатчиком относительно какого-либо события, описываемого качества или состояния дел. Подкрепленные хадисы имеют свои разновидности.

«Мусаххаф» («переставленный») – это хадис, у которого изменены или утеряны одна или несколько отдельных букв или диакритических точек, а текст в общем остался без изменений. Если же произошли более существенные изменения текста, то хадис называют «мухарраф» («искаженный»). Такое определение дал этим хадисам Ибн Хаджар. В принципе, эти слова синонимичны. Поэтому некоторые мухаддисы не разделяли эти две категории хадисов.

Усман Заки Мулла Мухаммед

[1] Мы уже упоминали хадисы «гариб» и «фард» когда говорили об известных («машхур»), редких («'азиз») и исчерпывающих («мустафид») хадисах из числа достоверных («сахих») хадисов. Но в то же время термины «гариб» и «фард» являются общими для трех категорий хадисов – «сахих», «хасан» и «да'иф». То есть они могут относиться как к достоверным, так и к хорошим или слабым хадисам. Например, хадис: «Овладение знанием – обязанность каждого мусульманина и каждой мусульманки» – является известным («машхур») и вместе с тем хорошим («хасан»). Хадис: «Сердца людей созданы любящими тех, кто делает им добро» – является известным («машхур») и вместе с тем слабым («да'иф»). Точно так же встречаются возведенные («марфу'»), остановленные («маукуф») и отсеченные («макту'») хадисы, являющиеся известными («машхур»), но не имеющими под собой основы.

Книга 1: Книга об омовении

Абу Иса Мухаммад ибн Иса ибн Саура ат-Термези передает... Сообщается от Посланника Аллаха (с.).

Глава 1: Без омовения молитва не действительна

1. От Ибн Умара (р.) сообщается: Пророк (с.) сказал: «Не принимается молитва без омовения и милостыня – данная из несправедно нажитых денег».

В своем сообщении Ханнад сказал, что слова хадиса «илля битухур» означают, что «молитва принимается не иначе как с омовением» [1].

Этот хадис наиболее достоверный и хороший из всех хадисов на эту тему. На эту же тему передается хадис от Абуль-Малиха, его отца, от Абу Хурайры и от Анаса. Имя Абуль-Мали-ха ибн Усамы – 'Амир, его называли также Зайдом ибн Усамой ибн Умайром аль-Хузали.

Глава 2: Достоинства омовения

2. Передается от Абу Хурайры (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «У мусульманина (или му'мина) водой омовения или последней каплей воды омовения (или передано фразой, подобной этой) при омовении лица смываются все грехи зрения, водой омовения или последней ее каплей при омовении рук удаляются все грехи, совершенные с помощью рук, и, таким образом, человек очищается от своих грехов».

Это хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»). Этот хадис передал Малик от Сухайля, от его отца, от Абу Хурайры. Абу Салих – отец Сухайля – известен под именем Абу Салих ас-Самман, а также под именем Закуан. Относительно имени Абу Хурайры есть разные мнения: некоторые называли его Абдушамс, некоторые Абдуллах ибн Амр. Мухаммад, бин Исмаил (Бухари) сказал о последнем мнении: «Это – самое верное» (это указывает на то, что из всех упомянутых имен Абу Хурайры наиболее верное – Абдулла ибн Амр).

По этой теме передано также сообщение от Усмана ибн Аффана, Салмана и Абдуллаха ибн Амра (да будет доволен ими Аллах!).

Ас-Сунабиhi передает от Абу Бакра Сиддика сообщение, которое, однако, не услышано от Посланника Аллаха (с.). Ас-Сунабиhi, имя которого Абдель-Рахман ибн Усайла, а прозвище (кунья) Абу Абдуллах, выехал в дорогу с целью увидеться с Посланником Аллаха (с.), но в это время Посланник Аллаха (с.) умер. Этот человек передал от Посланника Аллаха (с.) различные хадисы.

Сунани передал от Абдуль-Барра: «О переданных ас-Сунабиhi хадисах от Пророка (с.) спрошено у Ибн Маина, который дал такой ответ: «Эти хадисы – мурсаль, Сунабиhi – не сподвижник, но один из первых последователей».

Являвшийся сподвижником Пророка (с.) ас-Сунабиhi ибн аль-А'сар аль-Ахмаси, прозывавшийся также ас-Сунабиhi, передал такой хадис: «Я слышал от Посланника Аллаха (с.), который сказал: «Я буду гордиться многочисленностью моей общины перед другими общинами. Поэтому после моей смерти не сражайтесь друг с другом».

Глава 3: Ключи от молитвы – омовение

3. Передано от Али (р.): «Пророк (с.) сказал: «Ключи от молитвы – омовение, начало ее – «такбир» (возвеличивание), а конец ее – приветствие» [2].

Этот хадис наиболее достоверный и хороший из хадисов на эту тему. Хотя Абдуллах ибн Мухаммад ибн Акль известен своей правдивостью, некоторые хадисоведы критически отзывались о его памяти.

Я слышал от Мухаммеда бин Исмаиля (имеется в виду Имам аль-Бухари), как он сказал: «Ахмад ибн Ханбаль, Исхак ибн Ибрахим и аль-Хумайди принимали хадис Абдуллаха ибн Мухаммада ибн Акля в качестве доказательства». Мухаммад ставит его в области хадисов на средний уровень.

На эту тему передается также хадис от Джабира и Абу Са'ида.

4. От Джабира ибн Абдаллаха передается: «Ключи от рая – молитва, ключи от молитвы – омовение».

Глава 4: Мольба, читаемая при входе в туалет

5. Передается от Малика (р.), который сказал: Пророк (с.) говорил при входе в туалет: «О Аллах, К Тебе прибегаю!» («Аллахума инни а'узубика»). Шу'ба говорил: «Он (с.) говорил: «Прибегаю к Тебе от нечисти и скверны!» («А'узубика миналь-хубси уаль-хабис») или «От шайтанов мужского и женского пола» («Альхубси уаль-хабаис») [3].

Смысл хадиса: Пророк (с.) при входе в туалет говорил: «Аллах! Прибегаю к Тебе!» Шу'ба сказал: «Он говорил: «От нечисти и скверны» или «Прибегаю к Тебе от шайтанов мужского и женского пола».

По этой теме передано сообщение от Али, Зайда ибн Аркама, Джабира и Ибн Мас'уда (с.). Хадис же Анаса по этой теме – самый достоверный и хороший. Относительно цепи передачи хадиса среди ученых есть разночтения. Хишам ад-Дастваи и Саад ибн Абу Аруба передают: первый: «От Катады, от Зайда ибн Аркама», второй: «От аль-Касима ибн Ауфа аш-Шайбани, от Зейда ибн Аркама». Шу'ба и Ма'мар передают этот хадис от Катады, от ан-Назра ибн Анаса: если Шу'ба

говорит: «От Зайда ибн Аркама», то Ма'мар: «От ан-Назра ибн Анаса, от его отца, от Посланника Аллаха (с.). Я спросил о причине этого у Мухаммада (аль-Бухари). Он сказал: «Вероятно, Катада передал сообщение от каждого из двух».

6. От Анаса ибн Малика (р.) сообщается: Пророк (с.) при входе в туалет говорил: «Аллах! Прибегаю к Тебе от всего злого и от злых дел» («Аллахумма инни а'узубика миналь-хубси уаль-хабаиси») [4].

Этот хадис хороший – достоверный.

Глава 5: Мольба, читаемая при выходе из туалета

7. От Аиши (р.), сообщается: Пророк (с.) при выходе из туалета говорил: «Испрашиваю у Тебя прощения (гуфранака) [5]!»

Отнесение же его к категории «гариб» связано с тем, что от Юсуфа ибн Абу Бурды его передал только Исраиль. Однако Исраиль достойный доверия, приемлемый передатчик. (Ахмад Мухаммад Шакир).

Этот хадис хороший-неизвестный («хасан-гариб»), Нам известно, что от Юсуфа ибн Абу Бурды хадис передал только Исраиль. Полное имя Абу Бурды ибн Абу Мусы – Амир ибн Абдуллах ибн Кайс Аль-Аш'ари. Кроме этого, переданного Айшой (р.) от Посланника Аллаха (да благословит его Аллах и да приветствует!) хадиса, нам не известны другие хадисы на эту тему.

Глава 6: Недопустимость расположения лицом к кибле при отправлении большой и малой нужды

8. Передается от Абу Аюба аль-Ансари (с.): Посланник Аллаха (с.) сказал: «Не располагайтесь лицом – кибле, когда отправляете нужду, независимо от того, малую или большую, и не располагайтесь спиной к кибле. Располагайтесь лицом или спиной на запад или на восток [6]!»

Абу Аюб сказал: «По прибытии в Шам мы увидели, что некоторые туалеты ориентированы на киблу. При посещении таких туалетов мы, по возможности, старались располагаться лицом или спиной не в сторону киблы, а после выхода испрашивали у Аллаха прощения».

По этой теме передается хадис от Абдуллаха ибн Хариса ибн Джаз'а аз-Зубайди, Ма'киля ибн Абдель-Хайсама (его называют также Ма'килем ибн Абу Ма'килем), Абу Хурайры и Сахля ибн Хунайфа.

Хадис Абу Аюба – самый хороший и самый достоверный из хадисов на эту тему.

Имя Абу Аюба – Халид ибн Зейд, имя аз-Зухри – Мухаммад ибн Муслим ибн Убайдуллах ибн Шихаб аз-Зухри, его кунья – Абу Бакр.

Абу Валид аль-Макки говорил: «По поводу хадиса Посланника Аллаха (с.): «Не располагайтесь лицом или спиной к кибле, удовлетворяете ли вы большую или малую нужду», – Абу Абдуллах Мухаммад ибн Идрис аш-Шафи'и выразился так: «Это касается только открытых мест. Что же касается помещений, то расположение в них лицом или спиной к кибле разрешается». Такого же мнения придерживался Исхак ибн Ибрахим.

Ахмад ибн Ханбал сказал: «Разрешение Посланника Аллаха (с.) касается расположения спиной к кибле во время отправления большой или малой нужды. Что же касается расположения лицом к кибле, то так делать не надо (на это разрешения нет)». Из этого высказывания мы понимаем, что Ахмад ибн Ханбал придерживался мнения о запрещенности расположения лицом к кибле во

время отправления естественных надобностей как на открытых пространствах, так и в помещениях.

Глава 7: Разрешение на расположение лицом к кибле при отпадвлении естественных нужд

9. От Джабира ибн Абдуллаха сообщается: «Пророк (с.) запрещал нам располагаться лицом к кибле во время отправления малой нужды. А за год до смерти я увидел, как он сам располагался так» [7].

По этой теме передан хадис от Абу Катады, Аиши, Аммара бин Ясира (да будет доволен ими Аллах!). Хадис Джабира по этой теме – «гариб» («неизвестный»).

10. Ибн-уль-Лахи'а, передав этот хадис от Абуз-Зубайра, Джабира, Абу Катады, сказал: «Он (Абу Катада) видел, как Пророк (с.) справлял малую нужду, повернувшись лицом к кибле».

Кутейба, передавая этот хадис, сказал: «Нам сообщил это Ибн-Лахи'а». Хадис, переданный Джариром от Пророка (с.) достовернее хадиса, переданного Ибн уль-Лахи'ой.

Ибнул-Лахи'а, с точки зрения хадисоведов, слабый передатчик. Яхья ибн Са'ид аль-Каттан и многие другие упоминали его слабую память.

11. Передается от Абдуллаха ибн Умара: «Однажды я по одному делу вышел на крышу дома моей тети Хафсы (р.) и мой взгляд упал на Пророка (с.), который справлял естественную надобность, расположившись лицом к Шаму, спиной к Каабе» [8].

Этот хадис хороший-достоверный.

Глава 8: Недопустимость отправления малой нужды стоя

12. Передается от Аиши (с.): «Не верьте, если кто-то скажет, что Пророк (с.) справлял малую нужду стоя» [9].

В этом разделе передан хадис от Умара, Бурайды и Абдель-Рахмана ибн Хасана (да будет доволен ими Аллах!). Переданный от Аиши (р.) – самый хороший и самый достоверный [10].

Хадис же Умара передается только Абдуль Каримом ибн Абдель-Махариком от Нафи'а, Ибн Умара и Умара. Хадис такой: «Посланник Аллаха (с.), увидев меня справляющим малую нужду стоя, сказал: «О, Умар! Не справляй малую нужду стоя!» После этого я ни разу не справлял малую нужду стоя».

Хотя этот хадис Абдуль-Карим ибн Абдуль-Махарик передает от Умара, Аюб ас-Сахтйяни подтверждает его слабость. Убайдуллах, передавая этот хадис от Нафи'а, от Ибн Умара, сообщает: «Умар (р.) сказал: «С того дня, как я стал мусульманином, я ни разу не справлял малую нужду стоя [11].»

Этот хадис достоверней хадиса Абдуль-Карима.

Хадис Бурайды не относится к категории «сохраненных» («махфуз»). Те, кто отвергает сообщения о том, что Пророк (с.) справлял малую нужду стоя, делают это не из-за запретности действия, а с целью приучения к приличиям. По этому поводу передаются от Ибн Мас'гуда слова: «Одно из действий, противоречащих приличию, – это справление малой нужды стоя».

Глава 9: Допустимость отправления малой нужды стоя

13. От Хузейфы (р.) сообщается: «Пророк (с.), достигнув места, которое служило у некоего племени для сбора мусора, справил малую нужду стоя. Я принес ему воду для омовения и хотел удалиться, как он позвал меня. Я подошел так близко, что почти касался его ступней. Он совершил омовение и протер обувь» [12].

(Примечание. Упомянутое место сбора мусора находилось за стеной. Хузейфа (с.) прикрывал Пророка (с.) от посторонних глаз. Говорится, что при невозможности найти место присесть, допустимо справить малую нужду стоя.)

Я слышал от аль-Джаруды, который сказал: «Ваки' передал этот хадис от аль-А'маша и сказал: «Этот хадис – самый достоверный хадис на тему протирания обуви при омовении Посланником Аллаха (с.)».

Я слышал от Абу Аммара Хусайна ибн Хурайса, который сказал: «Я слышал это от Ваки'а» и передал этот хадис.

Мансур и Абу Убейда ад-Дабби передали этот хадис через Абу Ваиля от Хузейфы в той же версии, что и в сообщении аль-А'маша. Хаммад ибн Абу Сулейман и Асим ибн Вахдала передали этот хадис от Абу Ваиля, аль-Мугира – от Шу'бы, от Посланника Аллаха (с.). Сообщение Абу Ваиля от Хузейфы еще более достоверно. Некоторые богословы говорили о разрешенности справления малой нужды стоя.

Ибрахим ан-Нахаи передал от Убайды ибн Амра ас-Салмани, одного из виднейших последователей («таби'инов»): «Я стал мусульманином за два года до смерти Посланника Аллаха (с.)». Имя Убайды ад-Дабби, который был знакомым Ибрахима, – Убайда ибн Муаттиб ад-Дабби, а его кунья – Абу Абдуль-Карим.

Глава 10: Прикрывание во время отправления естественных нужд

14. Передается от Анаса (с.): «Пророк (с.) при отпадлении естественных нужд не поднимал полы своей одежды до того, пока не присаживался».

Мухаммад ибн Раби'а передал этот хадис в таком виде от аль-А'маша, от Анаса. Ваки' и Абу Яхья Аль-Химмани передали этот хадис от аль-А'маша, от Ибн Умара, который сказал: «Посланник Аллаха (с.), когда собирался справить естественную нужду, не поднимал полы своей одежды до того, пока не присаживался».

Оба этих хадиса относятся к категории «пропущенных» («мурсаль»). Передается, что аль-А'маш не слышал этот хадис ни от Анаса, ни от других сподвижников Посланника Аллаха (с.), хотя аль-А'маш и видел Анаса ибн Малика. Аль-А'маш говорил: «Я видел его, когда он совершал молитву» и передал от Анаса одно сообщение о молитве. Полное имя аль-А'маша – Абу Мухаммад Сулейман ибн Михран аль-Кахили. Сам он – вольноотпущенник семейства аль-Кахили [13]. Он так говорил о своем отце: «Отец мой находился под опекой, Масрук выделил ему долю в своем наследстве».

Глава 11: Порицаемость истинджи (подмывания) правой рукой

15. Передается от Абу Катады: «Пророк (с.) запрещал касаться половых органов правой рукой» [14].

В этом разделе передается хадис от Аиши, Салмана, Абу Хурайры, Сахля ибн Хунайфа (с.). Этот хадис хороший-достоверный. Полное имя Абу Катады аль-Ансари – аль-Харис ибн Раби'.

По мнению всех богословов, в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом. Подмывание правой рукой – порицаемо («макрух»).

Глава 12: Очищение от нечистот при помощи камней

16. Передается от Абдуллаха ибн Язида: Когда у Салмана спросили: «Ведь Пророк (с.) учил вас всему, вплоть до отправления естественных нужд!», он ответил: «Да! (Пророк (с.) запретил нам во время отправления естественных нужд располагаться лицом к кибле, подмываться правой рукой, использовать менее трех камней при очищении от нечистот, пользоваться для очищения кизяком или костью!»

В этом разделе передается хадис от Аиши, Хузаймы ибн Сабита, Джабира, Халлада ибн ас-Саиба и его отца.

Хадис Салмана в этом разделе – хороший-достоверный.

Большинство ученых из числа сподвижников («сахабов») Пророка (с.) и последователей («таби'инов») говорит о следующем: если очищение не осуществилось водой, то достаточно очищения камнями. Однако сначала необходимо удалить следы от малой и большой скверны. Такого же мнения придерживались ас-Саури, Ибн-Мубарак, Шафи'и, Ахмад и Исхак.

Глава 13: Очищение двумя камнями

17. Передается от Абдаллаха: «Пророк (с.), выходя для удовлетворения естественных нужд, попросил меня: «Принеси три камня». Я принес ему два камня и один кизяк. Он принял камни и отверг кизяк, сказав: «Это скверна».

Кайс ибн ар-Раби передал этот хадис от Абу Исхака, Абу Убейды и Абдуллаха таким же, каким его передал Исраиль. Ма'мар и Аммар ибн Руззак передают этот хадис от Абу Исхака, Алкамы и Абдаллаха. Аз-Зухайр передает от Абу Исхака, Абдель-Рахмана ибн аль-Асвада, а также его отца аль-Асвада ибн Язида; от Абдаллаха. Это хадис, по поводу качества цепи передачи которого есть разные мнения. Амр ибн Мурра сообщает, что когда он спросил у Абу Убейды ибн Абдаллаха: «Не помнишь ли ты чего-либо от Абдаллаха?» – тот ответил: «Нет».

Я сам лично спросил у Абдуллаха ибн Абдель-Рахмана: «Какой из хадисов, переданных от Абу Исхака, наиболее достоверный?» – он не высказал никакого мнения. Об этом же я спросил у Мухаммада (Бухари), тот, в свою очередь, тоже не ответил. Позднее Бухари одобрил сообщение, переданное Зухайром от Абу Исхака, от Абдель-Рахмана ибн аль-Асвада, от его отца, от Абдаллаха и ввел в свою книгу «Аль-Джами».

По моему мнению, самое достоверное сообщение в этом разделе – передача Исраиля и Кайса от Абу Исхака, Абу Убейды, и Абдаллаха, так как Исраиль запомнил и сохранил хадис Абу Исхака лучше, чем остальные. Кайс ибн Раби' разделял его мнение об этом хадисе.

Слышал я от Абу Мусы Мухаммада ибн аль-Мусанны, который сказал: «Я слышал, как Абдель-Рахман ибн Махди сказал следующее: «Как бы ни вызывало у меня доверие сообщение Суфьяна ас-Саури от Абу Исхака, я доверял им только потому, что то же сообщение было взято мной от Исраиля, так как он (этот хадис) приводил в полном, законченном виде».

А сообщение Зухайра от Абу Исхака не достигает такой степени полноценности.

Я слышал от Ахмада ибн Хасана ат-Термези, что он передавал слова Ибн Ханбаля: «Если ты услышишь хадис от Зайда и Зухайра, не переживай о том, что не слышал тот же хадис от других! За исключением хадисов, передаваемых Абу Исхаком». Имя Абу Исхака – Амр ибн Абдаллах ас-Саби'ин аль-Хаммадани. Сын Абдаллаха ибн Мас'уда Абу Убайда не слышал хадис от отца, его называли по его кунье, имя же его неизвестно.

Глава 14: Вещи, использование которых порицаемо при очищении от нечистот

18. Передается от Абдаллаха ибн Мас'уда: Посланник Аллаха (с.) сказал: «Не очищайтесь кизяком и костью, они являются пищей ваших братьев из числа джиннов» [15].

В этом разделе передается также хадис и от Абу Хурайры, Салмана, Джабира и от Ибн Умара (да будет доволен ими Аллах!). Данный хадис Исмаиль ибн Ибрагим и другие передают от Дауда ибн Абу Хинда, аш-Ша'би, Алкамы, Абдуллаха. Полностью упоминается хадис: «Абдуллах был вместе с Пророком (с.) в вечер происшествия с джиннами...» Сообщает аш-Ша'би о том, что Пророк (с.) сказал: «Не очищайтесь кизяком и костью, потому что они являются пищей братьев ваших из числа джиннов». Передача Ибрагима достоверней передачи Хафса ибн Гияса. По мнению богословов, в религиозной практике следует опираться на этот хадис. В этом разделе передан хадис от Джабира и Ибн Умара.

Глава 15: Очищение от нечистот водой

19. Передает Аиша (р.): «Передайте вашим супругам, пусть они очищаются от нечистот водой (я стесняюсь сказать им сама), потому что так делал Посланник Аллаха (с.)».

В этом разделе передается также хадис от Джарира ибн Абдаллаха аль-Ваджали, от Анаса, от Абу Хурайры (да будет доволен ими Аллах!) Этот хадис «хасан-сахих» (хороший-достоверный).

По мнению ученых-богословов, в религиозной практике следует опираться на этот хадис: очищение водой является предпочтительным.

Находя очищение камнями достаточным, очищение водой они считают более вознаграждаемым и, следовательно, более предпочтительным. Таково мнение Суфьяна ас-Саури, Ибн-Мубарака, Шафи'и, Ахмада и Исхака.

Глава 16: Посланник Аллаха (с.) для отправления естественных нужд уходил далеко

20. Сообщается от Аль-Мугиры ибн Шу'ба: «Я был с Пророком (с.) в путешествии. Пророк (с.), отойдя далеко, удовлетворил естественные нужды».

В этом разделе передается также хадис от Абдель-Рахмана ибн Курада, Абу Катады, Джабира, Яхьи ибн Убейды, от его отца, от Абу Мусы, Ибн Аббаса и Биляля ибн Аль-Хариса (да будет доволен ими Аллах!).

Этот хадис «хасан-сахих» (хороший-достоверный) [16].

Еще о Пророке (с.) передается: «Он искал место для удовлетворения естественных нужд так, как будто бы искал место для закладки дома» [17]. Имя Абу Саламы – Абдуллах ибн Абдурахман ибн аз-Зухри.

То есть, чтобы быть подальше от людских глаз и чтобы найти мягкое место для лучшего предохранения от брызгания нечистот (Ахмад Мухаммад Шакир).

Глава 17: Порицаемость отправления малой нужды в местах омовения

21. Передается от Абдуллаха ибн Мугаффала: «Пророк (с.) запретил отправление малой нужды в местах совершения омовения и сказал: «Большая часть сомнений от этого» [18].

Этот хадис относится к неизвестным («гариб») хадисам.

О том, что этот хадис относится к категории возведенных («марфу'») хадисов, мы знаем. по передаче Аш'аса ибн Абдуллаха, которого называли Слепым Аш'асом.

Некоторые из богословов считали отправление малой нужды в местах омовения порицаемым деянием и говорили, что большая часть сомнений возникает из-за этого.

Некоторые из ученых дали разрешение этому. Ибн Сирин один из них.

Когда говорилось ему: «Большинство сомнений возникает при омовении в местах отправления малой нужды», он ответил: «Господь мой Аллах, нет Ему сотоварищей».

Ибн-уль-Мубарак говорит: «Если вода уходит, в таком случае разрешено отправление малой нужды в местах омовения».

Глава 18: Зубочистка

22. Передается от Абу Хурайры (р.): «Пророк (с.) сказал: «Если бы я не боялся затруднять свою умму, то велел бы перед каждой молитвой использовать мисвак (зубочистку)» [19].

Но употребление зубочистки перед приемом пищи или после пробуждения является «мустахаб» (одобряемым).

Мухаммад ибн Исхак этот хадис передает от Мухаммада ибн Ибрахима, от Абу Салямы, от Зайда ибн Халида, от Пророка (с.). Сообщение Абу Салямы, будь оно от Зейда ибн Халида или будь от Абу Хурайры, с моей точки зрения, достоверно, потому что этот хадис передается от Абу Хурайры, от Пророка (с.) по разным цепочкам. Что касается Мухаммада ибн Исмаиля (Имам Бухари), то он считает сообщение Абу Салямы от Зейда ибн Халида более достоверным.

В этом разделе передается также хадис от Абу Бакра Сиддыка, от Али, от Аиши, от Ибн Аббаса, от Хузейфы, от Зайда ибн Халида, от Анаса, от Абдуллаха ибн Амра, от Ибн Умара, от Уммы Хабибы, от Абу Уамы, от Абу Аййуба, от Таммама ибн Аббаса, от Абдаллаха ибн Ханзала, от Умму Салямы, от Василя ибн аль-Аска, от Абу Мусы.

23. Передается от Зейда ибн Халида Джухани: «Посланник Аллаха сказал: «Если бы я не боялся создать затруднение для моей общины [20], то приказал бы перед каждой молитвой пользоваться зубочисткой и откладывать чтение ночной молитвы на треть ночи».

Из хадиса явствует, что мнение об обязательности применения зубочистки неправильно. Принадлежность этого действия к категории «суннат» или «мустахаб» (одобряемое) общеизвестно. Доводы в пользу того, что это «суннат», сильнее.

Абу Саяма сказал: «Зайд ибн Халид участвовал в совместных молитвах в мечети, заложив зубочистку за ухо, так же как каллиграф закладывает за ухо перо, он не вставал на молитву, не воспользовавшись зубочисткой, а, воспользовавшись, опять клал ее за ухо».

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Глава 19: Пусть человек, проснувшись, не погружает руки в сосуд с водой, не вымыв их перед этим

24. Передается от Абу Хурайры: «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Если кто-нибудь из вас проснется после ночного сна [21], пусть не погружает руку в сосуд с водой, потому что он не знает, где блуждали его руки во время сна» [22].

В этом разделе приведен также хадис от ибн Умара, от Джабира и от Аиши. Этот хадис хороший достоверный. Шафи'и говорил: «Я одобрительно отношусь к тому, чтобы человек после пробуждения не погружал руку в сосуд с водой для омовения, не вымыв их перед этим. И считаю порицаемым, если он погрузит руки в воду, не вымыв их».

Однако погружение рук не оскверняет воду, если на руках не было нечистот.

Ахмад ибн Ханбал сказал: «Я считаю, что воду, в которую вставший ото сна человек погрузил свои руки, предварительно не вымыв их, предпочтительней вылить».

Исхак сказал следующее: «Да не погружают руки в воду после пробуждения от ночного или дневного сна, не вымыв их перед этим».

Турбашти высказывает мнение, что данный хадис говорит о тех, кто очищался камнями и чьи руки во время сна могли прикоснуться к грязным частям тела.

Глава 20: Начинать омовение с имени Аллаха

25. От Рабаха ибн Абдель-Рахмана ибн Абу Суфьяна ибн Хувайтиба (р.) передается: «Я слышал, как Посланник Аллаха (с.) сказал: «У того, кто при омовении не произносит имя Аллаха, омовения нет».

В этом разделе приводится также хадис от Аиши, от Абу Са'ида, от Сахла ибн Са'да, от Анаса.

Ахмад ибн Ханбал сказал: «Я не знаю хадиса с достоверной цепочкой из этого раздела». Исхак сказал: «Если намеренно оставляет произнесения имени Аллаха, то следует обновить омовение, если оставляет по забывчивости или по незнанию, омовение будет действительным». Мухаммад ибн Исмаил (Бухари) сказал: «Хадис, который передал Равах ибн Абдель-Рахман, является самым лучшим хадисом этого раздела».

Прадед (отец бабушки) Рабаха ибн Абдель-Рахмана – Са'ид ибн Зайд ибн Амр ибн Нуфайл, а имя Абу Сифаля Аль-Муррия – Сумама ибн Хусайн. Некоторые передают этот хадис от «Абу Бакра Хувайтиба» и относят цепь передачи к его деду.

26. Передается от Абу Сифаля аль-Мурия, от Рабаха ибн Абдель-Рахмана ибн Абу Суфьяна Хувайтиба, от его бабушки, которая является дочерью Са'ида ибн Зейда, от его отца, от Пророка (с.). (Тот же хадис.)

Глава 21: Полоскание рта и очищение носа

27. Передается от Саламы ибн Кайса (р.): Пророк (с.) сказал: «При совершении омовения полоскай рот (водой), при очищении от нечистот используй нечетное количество камней (то есть три или пять)» [23].

Кто сделает так, тот совершит хорошее дело, кто не сделает – нет в этом вреда. Этот хадис передали Ахмад, Абу Дауд и Ибн Маджа. Хафиз ибн Хаджар пишет в своей книге «Фатх-уль-бари» о том, что цепь передачи этого добавления хорошая, и указывает на то, что Абу Ханифа и Малик считали важным нечетность числа камней, а не их количество.

В этом разделе передан также хадис от Усмана, от Лакута ибн Сабира, от Ибн Аббаса, от Аль-Микдама ибн Ма'зикариба, от Ваиля ибн Худжра и от Абу Хурайры (да будет доволен ими Аллах!). Хадис Саламы ибн Кайса «хасан-сахих» (хороший-достоверный).

Среди ученых имеются разные мнения по поводу полоскания рта и очищения носа водой.

Некоторые из них говорили, что если человек становится на молитву, оставляя полоскание рта и очищение носа водой, ему надо будет перечитать ее заново, совершив омовение («тахарат») или полное омовение («гусль») уже с полосканием рта и очищением носа. Ибн Аби Лайла, Абдулла ибн аль-Мубарак, Ахмад и Исхак считали так же.

Ахмад говорил, что очищение водой носа более бесспорно, чем полоскание рта. Часть ученых говорила: «Оставление этого не требует возобновления омовения («тахарат»), но требует возобновления полного омовения («гусль»)» [24].

Суфьян ас-Саури и некоторые богословы Куфы придерживались этого мнения. Другая часть ученых утверждала: «Оставление этого не требует возобновления ни омовения («тахарат»), ни полного омовения («гусль»), так как полоскание рта и очищение носа водой являются Сунной Посланника Аллаха (с.), поэтому оставление этих действий при омовении или полном омовении не требует возобновления ни того, ни другого». Малик, а позже Шафи'и придерживались этого мнения.

Глава 22: Одновременное полоскание рта и носа

28. От Абдуллаха ибн Зайда (р.) сообщается: «Я видел, как Пророк (с.) прополоскал рот и нос одной горстью воды. Так он повторил три раза» [25].

В этом разделе передается также хадис от Абдуллаха ибн Аббаса (с.).

Хадис Абдуллаха ибн Зайда хороший-неизвестный. Малик ибн Уйайна и другие передали этот хадис от Амра ибн Яхьи, не упомянув при этом предложение «Посланник Аллаха (с.) набрал из одной горсти воду в рот и в нос». Это предложение упомянуто лишь Халидом ибн Абдуллахом, который признан хадисоведами достойным доверия передатчиком-хафизом.

Некоторые ученые утверждали: «Набрать в рот и в нос воды из одной горсти – достаточно». Некоторые же говорили: «Прополаскивать рот и очищать водой нос по отдельности, на наш взгляд, предпочтительней». Шафи'и сказал: «Полоскать рот и очищать нос водой из одной горсти – правильно, но делать это отдельно друг от друга, по нашему мнению, предпочтительней» [26].

Глава 23: Смачивание бороды (прочесывание ее смоченными водой пальцами)

29. Передается от Хассана ибн Биляля: «Я видел Аммара бин Ясира, он совершил омовение и смочил бороду. Я спросил его: «Ты смачиваешь бороду (прочесываешь ее мокрыми пальцами)?» Аммар сказал: «Разве на это есть запрет? Я видел своими глазами, как Посланник Аллаха (с.) смачивал бороду (прочесывал ее мокрыми пальцами)».

30. Этот хадис передан от Ибн Абу Умара, от Ибн Уйайны, от Са'ида ибн Абу Арубь, от Катады, от Хассана ибн Биляля, от Аммара, от Пророка (с.).

В этом разделе передан также хадис от Аиши, от Умму Саламы, от Анаса, от Ибн Аби Афвы, от Абу Айюба (да будет доволен ими Аллах!). Я слышал от Исхака ибн Мансура, который привел слова Ахмада ибн Ханбала, взятые тем от Ибн Уйайны: «Абдулькарим слышал хадис о смачивании бороды от Хассана ибн Биляля». Мухаммад ибн Исмаил (Аль-Бухари) сказал: «Самый достоверный хадис в этом разделе – переданный Ибн Шакиком от Абу Ваиля, от Ус-мана».

Мнение большинства ученых из числа сподвижников и последователей Пророка (с.) следующее: смачивание бороды (прочесывание ее мокрыми пальцами) необходимо [27].

Шафи'и, Абу Ханифа, ас-Саури, Ахмад ибн Ханбал, аль-Авзави, аль-Лейс, Исхак, а также большинство других ученых придерживались мнения, что прочесывание бороды смоченными водой пальцами при полном омовении является обязательным («фард»), а при совершении омовения – одобряемым («мустахаб»). Некоторые же из ученых считали это обязательным как при полном омовении («гусль»), так и при малом омовении («тахарат»).

Шафи'и придерживался того же мнения.

Ахмад сказал: «У забывшего смочить бороду (прочесать ее смоченными водой пальцами) омовение действительно». Исхак сказал: «У оставившего это по забывчивости или по ошибке омовение действительно, а оставившему преднамеренно следует совершить омовение заново».

31. Передается от Усмана ибн 'Аффана (р.): «Пророк (с.) смачивал (прочесывал смоченными водой пальцами) бороду».

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Глава 24: Протирание головы в направлении от лба к затылку

32. Передается от Абдуллаха ибн Зайда (р.): «Пророк (с.) обеими руками протирал голову [28], двигая руками спереди назад и обратно: начинал со лба, продвигая руки до затылка, затем возвращался, откуда начал. После этого омывал ноги».

В этом разделе передается хадис от Му'авии, от аль-Микдама ибн Ма'дикариба, от Аиши (да будет доволен ими Аллах!). Хадис Абдуллаха ибн Зейда в этом разделе самый достоверный и самый хороший. Таково мнение Шафи'и, Ахмада и Исхака.

Глава 25: Протирание головы, начиная с затылка

33. Передается от Рубаййи'и, дочери Му'аввиза ибн 'Афры: «Пророк (да благословит его Аллах и да приветствует!) протирал голову дважды [29]: сначала с затылка, затем – ото лба; протирал внутренней и тыльной сторонами обеих ладоней».

Этот хадис хороший («хасан»). Хадис Абдуллаха ибн Зейда по качествам цепи передачи более достоверный и более хороший. Некоторые из богословов Куфы приняли этот хадис. Ваки' ибн аль-Джаррах один из них.

Глава 26: Однократное протирание головы

34. Передается от Рубайи'и, дочери Му'аввиза ибн 'Афры, которая видела Пророка (да благословит его Аллах и да приветствует!) за совершением омовения: «Он протер голову'–спереди, сзади и по бокам – и уши один раз».

В этом разделе передается также хадис от Али и от деда Тальхи ибн Мусаррифа ибн Амра. Сообщение об однократном протирании головы Посланником Аллаха (да благословит его Аллах и да приветствует!) передалось многочисленными путями. По мнению большинства ученых из числа сподвижников и последователей Пророка (да благословит его Аллах и да приветствует!), в религиозной практике следует опираться на этот хадис. Джа'фар ибн Мухаммад, Суфьян ас-Саури, Ибн Мубарак, Шафи'и и Исхак придерживались этого мнения [30]. Мухаммад ибн Мансур аль-Макки передал со слов Суфьяна ибн 'Уйайны, который сказал: «Когда я спросил у Джа'фара ибн Мухаммада: «Достаточно ли протереть голову один раз?», – он ответил: «Клянусь Аллахом, да!»

Глава 27: Смачивание ладоней заново для протирания головы

35. Передается от Абдуллаха ибн Зейда (р.), который видел Пророка (с.) совершающим омовение: «После омовения рук он, смочив ладони заново, протер голову».

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Ибнүль-Лахи'я передает хадис от Хаббана ибн Васи'а, от его отца, от Абдуллаха ибн Зейда: «Посланник Аллаха (с.) совершил омовение, после омовения рук он, смочив ладони заново, протер голову».

Сообщение Амра ибн аль-Хариса от Хаббана еще более достоверно, потому что это сообщение передается как от Абдуллаха ибн Зейда, так и от многих других передатчиков.

По мнению большинства богословов, в религиозной практике следует основываться на этом хадисе: «Смачивать ладони заново для протирания головы».

Глава 28: Протирание внутренней и внешней поверхности ушей

36. Передается от 'Аты ибн 'Аббаса (р.): «Пророк (с.) протер голову и внутреннюю и внешнюю поверхности ушей» [31].

В этом разделе передается также хадис и от Рубайи'и. Хадис Ибн Аббаса хороший достоверный.

По мнению большинства богословов, в религиозной практике следует основываться на этом хадисе: необходимо протирать внутреннюю и внешнюю поверхности ушей.

Глава 29: Протирание ушей совершается совместно с протиранием головы

37. Передается от Абу Уамы (р.): «Пророк (с.) при совершении омовения вымыл три раза лицо, вымыл три раза руки; протер голову и сказал: «Уши суть часть головы (протирание их совершается совместно с протиранием головы)».

Сообщает Кутейба, что Хаммад (р.) сказал: «Не знаю, чьи это слова: «Уши суть часть головы (то есть протирание их совершается совместно с протиранием головы)», то ли это слова Пророка (с.), то ли слова Абу Умамы».

В этом разделе сообщается также хадис от Анаса (да будет доволен Аллах!). Этот хадис хороший («хасан»).

Цепь хадиса менее достоверная. По мнению большинства ученых из числа сподвижников и последователей Пророка (с.), в религиозной практике следует опираться на этот хадис: протирание ушей совмещается с протиранием головы. Такова точка зрения Суфьяна ас-Саури, Ибнунль-Мубарака, Шафи'и, Ахмада и Исхака.

По мнению некоторых богословов, внутренняя часть ушей относится к лицу, наружная часть относится к голове.

Исхак говорит: «Предпочитаю протирание внутренней части ушей осуществлять при омовении лица, а протирание внешней части ушей – при протирании головы». Шафи'и говорит: «Протирание ушей отдельно является сунной, и перед протиранием их руки смачиваются водой заново» [32].

Глава 30: Промывание водой между пальцами при совершении омовения

38. Передается хадис от отца Асима ибн Лакита ибн Сабира, что Пророк (с.) сказал: «При совершении омовения промой водой между пальцами».

В этом разделе приведен также хадис от Ибн Аббаса, от аль-Мустаурида, сына Шаддада аль-Фихри и от Абу Аййуба аль-Ансари.

Ученые в религиозной практике опираются на этот хадис: при омовении промывают водой между пальцами ног. Исхак говорит: «При омовении промывают водой между пальцами рук и ног» [33].

Полное имя Ибн Хашима – Исмаил ибн Хашим аль-Макки.

39. Передается от Ибн Аббаса (р.): Посланник Аллаха (с.) сказал: «Промывайте водой между пальцами при совершении омовения».

Этот хадис хороший-неизвестный («хасан-гариб»).

40. Передается от Мустаурида ибн Шаддада аль-Фихри, который сказал: «Я видел Пророка (с.) во время совершения омовения, он мизинцем промывал между пальцами ног» [34].

Этот хадис хороший-неизвестный («хасан-гариб»). Нам известно это только по передаче Ибн Лахи'и.

Глава 31: Горе вашим пяткам от пламени ада!

41. Передается от Абу Хурайры (р.): Пророк (с.) воскликнул: «Горе вашим пяткам от пламени ада! ...»

В этом разделе передается хадис от Абдуллаха ибн Амра, от Аиши, от Джабира, от Абдуллаха ибн аль-Хариса, сына Джаз'а аз-Зубайди, от Муайкиба, от Халида ибн Валида, от Шурахбиля ибн Хасана, от Амра ибн Аль-'Аса, от Язида ибн Абу Суфьяна (с.). Хадис Абу Хурайры хороший-достоверный («хасан-сахих»). Передается также, что Посланник Аллаха сказал: «Горе вашим

пяткам и стопам от пламени ада!» Шариатский вывод по этому хадису следующий: протирание тыла стоп босых, не обутих в сапожки или толстые носки («маст») ног является неправильным.

Глава 32: Однократное обмывание частей тела при совершении омовения

42. Передается от Ибн Аббаса (р.): «Пророк (с.) совершил омовение, помыв каждую часть тела один раз» [35].

В этом разделе передается хадис от Умара, от Бурайды, от Абу Рафи'а и от Ибн-Факиха. Хадис Ибн Аббаса наиболее достоверный и наиболее хороший из хадисов на эту тему. Ришдин ибн Са'д и другие передавали этот хадис от ад-Даххака ибн Шурахбия, от Зайда ибн Аслама, от его отца, от Умара ибн аль-Хаттаба: «Посланник Аллаха (с.) совершил омовение, однократно помыв части тела».

О достоверности этой версии нет сведений. Достоверным («сахих») является сообщение, переданное от Ибн Аджлана, от Хишама ибн Са'да, от Суфьяна ас-Саури, и переданное Абдуль-Азизом ибн Мухаммедом от Зайда ибн Аслама, от 'Аты ибн Йасара, от Ибн Аббаса, от Посланника Аллаха'(с.).

Глава 33: Двукратное обмывание частей тела при совершении омовения

Глава 34: Трехкратное обмывание частей тела при совершении омовения

44. Передается от Хазрата 'Али (р.): «Пророк (с.) совершил омовение, помыв части тела три раза».

В этом разделе передан также хадис от Усмана, от Аиши, от Рубайи'и, от Ибн Умара, от Абу Умамы, от Абу Рафи'а, от Абдуллаха ибн Амра, от Муавии, от Абу Хурайры, от Джабира, от Абдуллаха ибн Зайда и от Убайды ибн Ка'ба.

Хадис Али наиболее хороший и наиболее достоверный из хадисов этого раздела, потому что этот хадис передается от Али по многим цепочкам.

По мнению большинства ученых, в религиозной практике следует придерживаться указаний этого хадиса: однократного обмывания частей тела достаточно, двукратное обмывание – предпочтительней, но лучше и предпочтительней всего – троекратное обмывание частей тела при совершении омовения, а обмывания более трех раз нет.

Ибн-Мубарак сказал: «Не могу сказать, что тот, кто при совершении омовения обмывает части тела более трех раз, совершает грех». Ахмад и Исхак сказали: «Только сомневающийся человек при совершении омовения обмывает части тела более трех раз».

Глава 35: Допустимость однократного, двукратного и трехкратного обмывания частей тела при совершении омовения

45. Передается от Сабита ибн Абу Сафийи, который сказал: когда я спросил у Абу Джа'фара: «Передавал ли тебе Джабир хадис о том, что Пророк (с.), совершая омовение, обмывал части тела один, два и три раза?» – он ответил: «Да!»

Ваки' (р.) передал от Сабита ибн Абу Суфьяна: когда я спросил у Абу Джа'фара: «Передавал ли тебе Джабир хадис о том, что Пророк (с.), совершая омовение, обмывал части тела один раз?» – он ответил: «Да!».

Нам передали это Ханнад и Кутайба, которые сказали, что им передал это Ваки' от Сабита ибн Абу Сафийи. Этот хадис достоверней хадиса, переданного Шариком. Потому что этот хадис в версиях, аналогичных версии Ваки'а, передан по многим цепочкам. А Шарик – это человек, у которого много ошибок. Сабит ибн Абу Сафийя известен также под именем Абу Хамзы ас-Суммали.

Глава 36: Обмывать некоторые части тела два, а некоторые – три раза при совершении омовения

47. Передается от Абдуллаха ибн Зейда (да будет им доволен Аллах): «Пророк (с.) совершил омовение следующим образом: трижды помыл лицо, дважды помыл руки, протер голову и дважды помыл ноги».

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

В других хадисах говорится: «Посланник Аллаха (с.) совершал омовение, обмывая некоторые части тела один, а некоторые – три раза». Некоторые богословы говорили о допустимости этого, считая, что нет вреда в том, чтобы обмывать некоторые части тела три раза, а некоторые – один раз.

Глава 37: Как совершал омовение Посланник Аллаха (с.)

48. Передается от Абу Хайи (р.), который сказал: «Я видел, как совершал омовение Али (р.): он вымыл руки, пока они не стали чистыми, затем три раза прополоскал рот, затем три раза очистил водой нос, затем три раза обмыл руки (вместе с локтями), один раз протер голову, затем помыл ноги с щиколотками, затем, поднявшись с места, выпил оставшуюся воду, затем сказал: «Я хотел показать вам, как совершал омовение Посланник Аллаха (с.)».

В этом разделе передается по одному хадису от Усмана, от Абдуллаха ибн Зайда, от Ибн Аббаса, от Абдуллаха ибн Амра, от Абу Рубайи'и, от Абдуллаха ибн Унайса и от Аиши (да будет доволен ими Аллах!).

49. Передается от Абду Хайра (р.): «Он приводит тот же хадис, что передается Абу Хайей от хазрата Али, с той лишь разницей, – что в конце сообщения говорит: «Закончив омовение, он набрал в горсть воду, оставшуюся от омовения, и выпил ее».

Этот хадис Хазрата Али (р.) Абу Исхак аль-Хамдани передает и от Абу Хайи, и от Абуль-Хайра и от ал-Хариса.

Кудама и другие передают полный текст хадиса об омовении от Халида ибн Алкамы, от Абу Хайра, от Хазрата Али (да будет им доволен Аллах!)

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

(Шу'ба передает этот хадис от Халида ибн Алкамы, но ошибаясь в имени передатчика и в имени его отца, сообщает так: «От Малика ибн Урфуты, от Абду Хайра, от Хазрата Али...»)

В передаче Абу Аваны сообщается: «От Халида ибн Алкамы, от Абду Хайра, от Хазрата Али...», но вместе с тем, так же, как у Шу'бы, добавляется «от Малика ибн Урфуты». Правильная версия – «От Халида ибн Алькамы».

Глава 38: Брызгание водой на нижнее белье после совершения омовения

50. Передается от Абу Хурайры (да будет им доволен им Аллах!): «Пророк (да благословит его Аллах и да приветствует!) сказал: «Ко мне приходил Джабраил (мир ему!) и сказал: «О, Мухаммад! Когда совершаешь омовение, брызгай воду [36]!»

Этот хадис неизвестный («гариб»).

Я слышал от Мухаммада (аль-Бухари), который сказал: «Хадис Хасана аль-Хашими – отвергаемый («мункар»)».

В этом разделе передается хадис от Абуль-Хакама ибн Суфьяна, от Ибн Аббаса, от Зайда ибн Хариса, от Абу Саида аль-Худри (р.).

Некоторые мухаддисы, называя имя Суфьяна ибн аль-Хакама ибн Суфьяна, внесли путаницу.

Глава 39: Совершение омовения наиболее полным образом

51. Передается от Абу Хурайры (р.): Посланник Аллаха (с.) сказал: «Не сообщить ли вам, чем Аллах стирает ошибки и поднимает степень?» Ему ответили: «Да, о Посланник Аллаха! (сообщи нам)». Он сказал: «Совершением омовения наиболее полным образом, не взирая на трудности, увеличением числа наших шагов в сторону мечети, ожиданием следующей молитвы после совершения предыдущей – вот для вас нескончаемое поприще на пути Аллаха!»

52. Кутайба этот же хадис передает от Абдуль-'Азиза ибн Мухаммада, от Аль-А'ля, от его отца, от Абу Хурайры (р.), от Посланника Аллаха (с.) и в этом хадисе приводит слова, произнесенные троекратно: «Вот для вас поприще на пути Аллаха!»

В этом разделе передается также хадис от Хазрата 'Али, от Абдуллаха ибн Амра, от Ибн Аббаса, от Абиды – его называют еще Убайдой, от Ибн Амра, от Аиши, от Абдель-Рахмана аль-Хадрами и от Анаса (да будет доволен ими Аллах!). Приводимый в этом разделе хадис от Абу Хурайры хороший-достоверный («хасан-сахих»). Аль-А'ля ибн Абдель-Рахмана, являющегося сыном Я'куб'а аль-Джухани аль-Хураки, хадисоведы считают достойным доверия передатчиком.

Глава 40: Использование полотенца после совершения омовения

53. Передается от Аиши (р.), которая сказала: «У Посланника Аллаха (с.) было одно полотенце, которым он пользовался после совершения омовения».

В этом разделе передается и хадис от Муаза ибн Джабаля.

54. Передается от Муаза ибн Джабаля, который сказал: «Я видел, как Пророк (с.), совершив омовение, вытер лицо полый своей одежды».

Этот хадис неизвестный («гариб») и цепь его передачи слабая («да'иф»). Об этом сообщено в разделе хадисов Ришдина ибн Са'да и Абдель-Рахмана ибн Зияда ибн Ан'ума аль-Ифрики.

Хадис от Аиши не может служить доказательством для применения в практике. Нельзя сказать, что в этом разделе есть достоверные хадисы Посланника Аллаха (да благословит его Аллах и да приветствует!).

Хадисоведы говорят, что Абу Муаз – это Сулейман ибн Аркам. А этого человека хадисоведы знают как слабого передатчика.

Некоторые ученые из числа сподвижников и последователей Посланника Аллаха (да благословит его Аллах и да приветствует!) считали допустимым использовать полотенце после омовения. Те, кто считал это порицаемым, опирались на известные слова: «Вода омовения будет взвешиваться на Весах деяний». Это передано от Са'ида ибн Мусаййаба и от аз-Зухри. Последний сказал: «Основной причиной утверждения о порицаемости использования полотенца после омовения является то, что вода омовения будет взвешиваться на Весах деяний».

Глава 41: Мольба, возносимая после совершения омовения

55. Передается от Умара ибн Хаттаба (р.): Посланник Аллаха (с.) сказал: «Тому, кто совершит омовение должным образом, а затем скажет: «Ашхаду ан ля иляха илля-Ллаху уахдаху ля шарика лях, уа ашхаду анна мухаммадан 'абдуху уа расулюху. Аллахумма дж'альни минат-тауабина уа дж'ални миналь-мутатаххирин» («Свидетельствую, что нет бога, кроме Аллаха, единого и единственного, у которого нет сотоварища, и свидетельствую, что Мухаммад Его раб и Его посланник. О, Аллах! Воздвигни меня из числа истинно кающихся и из числа очищающихся!»), – откроются восемь врат Рая и он войдет через те врата, через которые пожелает!».

В этом разделе передается также хадис от Анаса и Укбы ибн 'Амира.

Относительно Зайда ибн Хубабы, передатчика хадиса Хазрата Умара, имеются разночтения. Абдуллах ибн Салих и некоторые другие приводят следующую цепочку передачи: «От Муавии ибн Салиха, от Раби'и ибн Язида, от Абу Идриса, от Укбы ибн 'Амира, от Хазрата Усмана». В то же время приводится цепочка: «От Раби'и, от Абу Усмана, от Джубайра ибн Нуфайра, от Хазрата Умара».

В цепи передачи этого хадиса есть путаница, потому что на эту тему нет достоверных сообщений.

Мухаммад (аль-Бухари) сказал: «Абу Идрис не слышал от Хазрата Умара ни одного хадиса».

Глава 42: Совершение омовения водой в количестве одного мудда (около одного литра)

56. Передается от Сафины (р.): «Пророк (с.) совершал омовение («тахарат») водой в количестве одного мудда, а полное омовение («гусль») – водой в количестве одного са'а» [37].

В этом разделе передается также хадис от Аиши (р.), от Джабира и от Анаса ибн Малика (да будет доволен ими Аллах!). Хадис Сафины хороший-достоверный («хасан-сахих»). Полное имя Абу Райханы – Абдуллах ибн Матар.

Так, некоторые ученые-богословы придерживаются мнения, что омовение («тахарат») совершается водой в количестве одного мудда, а полное омовение («гусль») – водой в количестве одного са'а. Шафи'и, Ахмад и Исхак сказали: «Смысл этого хадиса не в том, что использование меньшего или большего количества воды неправильно, а в том, чтобы только показать количество воды, которого достаточно».

Глава 43: Порицаемость расточительного использования воды при совершении омовения

57. Передается от Убая ибн Ка'ба: «Пророк (с.) сказал: «У омовения есть шайтан, которого называют Валахан. Остерегайтесь наущения воды (то есть, шайтана или расточительного, по наущению шайтана, использования воды)».

В этом разделе передается и хадис от Абдуллаха ибн Амра и Абдуллаха ибн Мугаффала. Хадис Убая ибн Ка'ба неизвестный («гариб»), и цепь передачи его, с точки зрения хадисоведов, не является достоверной («сахих») и сохранившейся («махфуз»), потому что нам не известен ни один человек, передававший бы этот хадис, возводя его к Пророку (да благословит его Аллах и да приветствует!) (т. е. на уровне «марфу»), кроме Хариджи.

Этот хадис передавался от Хасана многими цепями передач. Однако в этом разделе от Посланника Аллаха (да благословит его Аллах и да приветствует!) не передавался ни один достоверный хадис. Ибнুল-Мубарак считал Хариджу слабым передатчиком.

Глава 44: Совершение омовения отдельно перед каждой молитвой

58. Передается от Анаса (р.): «Пророк (с.) совершал омовение отдельно перед каждой молитвой, даже если у него и сохранялось омовение со времени прошлой молитвы». (Хумайд сказал): «Я спросил у Анаса: «А как делали это вы?» Анас сказал: «Мы совершали одно омовение (то есть не считали нужным совершать омовение перед молитвой, если оно осталось действительным с прошлой молитвы)».

Переданное по этой цепи Хумайдом от Анаса сообщение хорошее-неизвестное («хасан-гариб»). Сообщение, которое хадисоведы считают известным («машхур»), – сообщение Амра ибн 'Амира аль-Ансари от Анаса. Некоторые ученые придерживались мнения, что совершение омовения отдельно перед каждой молитвой не обязательно («ваджиб»), а одобряемо («мустахаб») [38].

Хафиз Ибнুল-Хаджар в книге «фатхуль-бари» говорит: «Среди первых ученых имелись разные мнения относительно истолкования аята «Когда встаете на молитву, мойте ваши лица...» Некоторые истолковывали это как «когда встаете на молитву, а омовение у вас недействительно...», а некоторые, отдавая предпочтение прямому смыслу аята, толковали его как указание на обязательность («ваджиб») совершения омовения отдельно перед каждой молитвой, разноглася относительно отмеченности или постоянного действия этого установления...»

Иджма' (согласованное мнение богословов) состоит в следующем утверждении: «Совершение омовения отдельно перед каждой молитвой не является обязательным («ваджиб»), а является одобряемым («мустахаб»)».

59. Передается от Ибн Умара (р.): «Пророк (с.) сказал: «Тому, кто совершит омовение при действительности предыдущего омовения, Аллах запишет это как десять богоугодных дел» [39].

А также Хафиз аль-Мунзири в книге «Ат-Тартиб» говорит: «Не помню, чьи это слова: «Совершение омовения при действительности предыдущего омовения. – это свет на свете» – либо слова Пророка (с.), либо слова одного из салафов (первых ученых)».

Этот хадис передает аль-Ифрики от Абу-'Утейфы, от Ибн Умара, от Посланника Аллаха (с.). Хусейн ибн Хурайс аль-Марвази рассказал нам этот хадис от аль-Ифрики и от Мухаммада ибн Язида аль-Васити.

Цепь передачи этого хадиса считается слабой (да'иф) [40]. Али ибн аль-Мадани, передавая слова Яхьи ибн Са'ида аль-Каттани, говорит: «Хишам ибн Урва, когда ему упомянули об этом хадисе, сказал: «Это – цепь передачи с Востока (Машрика)» [41].

Я слышал от Ахмада ибн Хасана, который сказал: «Ахмад ибн Ханбаль сказал, я слышал это от него самого: «Я не видел этого своими глазами, как Яхья ибн Са'ид аль-Каттан».

60. Передается от Амра ибн Амира аль-Ансари (р.), который сказал: «Я слышал от Анаса ибн Малика, который сказал: «Пророк (да благословит его Аллах и да приветствует!) совершал омовение перед каждой молитвой». Я спросил у Анаса: «А как поступали вы?» Он ответил: «Если омовение оставалось действительным, мы совершали все молитвы с одним омовением».

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»). Хадис, переданный Хумайдом от Анаса, хороший-неизвестный («хасан-гариб»).

Глава 45: Совершение молитв с одним омовением

61. Передается от Бурайды, отца Сулеймана ибн Бурайды: «Пророк (с.) совершал омовение перед каждой молитвой; в год взятия Мекки он совершал все молитвы с одним омовением и протирал обувь («маст»). Тогда Хазрат Умар спросил: «О Посланник Аллаха! Ты делаешь теперь то, чего раньше не делал?» Посланник Аллаха (с.) ответил: «Я делаю это намеренно!»

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»). Этот хадис Али ибн Казим передает от Суфьяна ас-Саури со следующим добавлением: «Совершал омовение, обмывая части тела однократно».

Суфьян ас-Саури передает этот хадис от Мухариба ибн Дисара, от Сулеймана ибн Бурайды: «Посланник Аллаха (с.) совершал омовение (отдельно) перед каждой молитвой».

Ваки' передает этот хадис от Суфьяна, от Мухариба, от Сулеймана ибн Бурайды, от его отца. Абдель-Рахман ибн Махди и другие передали этот хадис как пропущенный («мурсаль») от Суфьяна, от Мухариба ибн Дисара, от Сулеймана ибн Бурайды, от Посланника Аллаха (с.). Это сообщение достоверней сообщения Ваки'а.

По мнению богословов, в религиозной практике следует опираться на этот хадис: совершать все молитвы с одним омовением, пока оно действительно.

Можно, в качестве одобряемого действия («мустахаб») и с целью стяжания большего воздаяния, совершать омовение отдельно перед каждой молитвой.

Передается от аль-Ифрики, от Абу Гутайфы, от Нбн Умара, от Посланника Аллаха (с.): «Тому, кто совершит омовение при действительности предыдущего омовения, Аллах воздаст ему десятикратно».

Цепь передачи этого хадиса слабая («да'иф»). В этом разделе передается хадис от Джабира ибн Абдуллаха: «Посланник Аллаха (с.) совершал полуденную и послеполуденную молитвы с одним омовением».

Глава 46: Совершение омовения мужем и женой из одного сосуда

62. Передается от Аббаса (р.): «Супруга Посланника Аллаха (с.) Маймуна (р.) сказала: «Мы с Посланником Аллаха (с.) после супружеской близости совершали полное омовение («гусль») из одного сосуда».

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

По мнению всех ученых, в совершении мужем и женой полного омовения из одного сосуда нет вреда.

В этом разделе приведен также хадис от Али, от Аиши, от Анаса, от Умму Хани, от Умму Субайи аль-Джухани, от Умму Саламы, от Ибн Умара (да будет доволен ими Аллах!). Полное имя Абуш-Ша'ши'а – Джабир ибн Зайд.

Глава 47: Порицаемость использования для омовения воды, оставшейся после омовения женщины

63. Передается от некоего человека из племени Бани Гифар [42]: «Посланник Аллаха (с.) не разрешал использовать для омовения воду, оставшуюся после омовения женщины».

В этом разделе приводится также хадис от Абдуллаха ибн Сарджиса.

Некоторые знатоки Шариата считали порицаемым совершать омовение водой, оставшейся после омовения женщины. Ахмад ибн Исхак сказал, что эти ученые находили порицаемым использование для омовения оставшейся после омовения женщины воды, но не видели вреда в использовании воды, оставшейся после питья женщины.

64. Передается от аль-Хакама ибн Амра аль-Гифари: «Пророк (с.) запретил мужчинам совершать омовение водой, оставшейся после омовения (или сказал: «оставшейся после питья») женщины».

Этот хадис хороший («хасан»).

Полное имя Абу Хаджиба – Савада ибн Асим.

Мухаммад ибн Башар в своем хадисе говорил: «Посланник Аллаха (с.) запретил мужчинам использовать для омовения воду, оставшуюся после омовения женщины», – и не сомневался в этом.

Глава 48: Разрешенность использования для омовения воды, оставшейся после омовения женщины

65. Передается от Ибн Аббаса (р.): «Пророк (с.) собирался совершить омовение, используя воду из сосуда, из которого перед этим брала воду для полного омовения одна из его жен. Когда жена сказала ему: «О Посланник Аллаха! Я была оскверненной...» [43], он ответил: «Ведь вода не оскверненная».

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих») [44].

Таково мнение Суфьяна ас-Саури, Малика и Шафи'и.

Глава 49: Ничем не могут быть осквернены большое количество воды или проточная вода

66. Передается от Абу Са'ида аль-Худри: «Когда спросили: «О, Посланник Аллаха (с.)! Можно ли нам совершать омовение водой из водоема Буда'а? Ведь туда выбрасывают окровавленные тряпки, трупы собак и прочую скверну», он ответил: «Поистине, большое количество воды ничем не может быть осквернено!»

Этот хадис хороший.

Абу Усама назвал этот хадис правильным. Хадис Абу Са'ида о водоеме Буда'а никто не передал лучше Абу Усамы. Этот хадис передается от Абу Са'ида разными путями.

В этом разделе передан также хадис от Ибн Аббаса и Аиши (да будет доволен ими Аллах!).

Мубаракфури в своей книге «Тухфат-уль-ахвази» (комментариях к трудам Термези), приводит некоторые пояснения. Считая, что эти пояснения будут полезны, мы приводим их здесь в сжатом виде.

1. Водоем Буда'а являлся известным в Медине источником воды. Это не озеро и не оросительный пруд, так как иначе не применялось бы арабское слово «бир» (колодец). Диаметр водоема составлял шесть аршинов. Составитель книги «Хидая» говорил, что водоем Буда'а использовался для орошения. Но это утверждение безосновательно, так же как и утверждение Тахави об использовании водоема Буда'а для орошения.

2. Ученые захиритского мазхаба применяют этот хадис в качестве доказательства того, что вода не подвергается осквернению, если даже из-за попавших в нее нечистот изменится ее цвет, запах и вкус.

Ученые всех других мазхабов выводили постановления из общего значения этого хадиса.

Переданный Абу Умайей в качестве возведенного к Пророку (с.) («марфу'»), этот хадис Ибн Маджа передает в таком виде: «Вода не считается оскверненной, пока не изменился или ее цвет, или вкус, или запах». Ссылаясь на этот хадис, ученые маликитского мазхаба постановили, что при изменении цвета или вкуса или запаха вода становится оскверненной.

Шафи'иты определили общее значение этого хадиса как «куллятайн». Этот хадис достоверный и Термези упоминает о нем как о наиболее достоверном хадисе этого раздела (пояснения к термину «куллятайн» помещены в сносках к следующему хадису). Если количество воды будет равно двум «купля» или более двух «купля», то, пока не изменились ее цвет, вкус или запах, вода не считается оскверненной. Но если количество воды будет меньше двух «купля», то даже если не изменится ни цвет, ни вкус, ни запах, вода будет считаться оскверненной.

Что касается ученых ханафитского мазхаба, их точка зрения относительно общего значения этого хадиса основана на иджитхаде (богословском изыскании). Имеется двенадцать или четырнадцать мнений относительно определения количества неоскверненной воды. На шестьдесят шестой странице своей книги «Аль-Муватта» Имам Мухаммад говорит: «Если водоем настолько большой, что волна, поднявшаяся на одном краю водоема, не достигает другого конца, то попадание в воду нечистот само по себе не делает воду оскверненной. Если же при этом изменяется вкус или запах воды, то в этом случае вода считается оскверненной. Если водоем настолько мал, что волна, поднявшаяся на одном краю водоема, достигает другого его края, то, если в водоем попали нечистоты или из него попила собака, вода не используется при омовении. Все сказанное мной есть мнение Абу Ханифы». Таково постановление ученых-ханафитов, выработанное путем тщательного обсуждения и взвешивания. Предшествующие им ученые придерживались точно такого же мнения.

После выработки единого мнения ученых ханафитского мазхаба, мазхабы вынесли постановление под названием «'ашара фи 'ашара» (то есть длина и ширина большого водоема должна быть более чем десять на десять «газов»; один «газ» равен семидесяти двум сантиметрам,

соответственно, длина и ширина большого водоема должна быть более семи метров двадцати сантиметров).

3. Подытожим точки зрения мазхабов относительно оскверненности или неоскверненности водоемов по мере их важности.

а) Захиритский мазхаб. По мнению ученых этого мазхаба, много ли, мало ли воды в водоеме, изменился ли цвет, или запах, или вкус воды, не изменился ли, – вода не оскверняется от попадания в нее нечистот.

б) Маликитский мазхаб. По мнению ученых-маликитов, если изменился цвет, или запах, или вкус воды, она считается оскверненной, а если не изменился, то – неоскверненной. Маликиты берут в расчет не количество воды, а изменение одного из трех ее качеств.

в) Шафи'итский мазхаб. Если количество воды в водоеме менее двух «купля», то попадание нечистот делает воду оскверненной, если же количество воды более двух «купля», то, пока не изменится цвет, запах или вкус, вода не считается оскверненной.

г) Ханафитский мазхаб (первые ученые). Если величина водоема настолько велика, что поднявшаяся на одном краю волна не доходит до другого края, то вода не оскверняется. Если величина водоема меньше, то вода оскверняется.

д) Ханафитский мазхаб (последующие ученые). Если водоем достигает величины десять на десять «газов», то вода в нем не оскверняется, а если не достигает, то оскверняется.

е) Мнение Имама Мухаммада. Он сказал: «Мы с Абу Юсуфом пришли к единому мнению, относя колодцы к категории водоемов с проточной водой. Ведь вода колодца поднимается со дна и черпается сверху. В этом отношении колодец подобен трубам в банях: с одного конца вода наливается внутрь, с другого конца – выливается («Фатх-уль-кадир»).

67. Передается от Ибн Умара (р.): «Я слышал, как Посланник Аллаха (с.), когда его спросили о водоеме в нежилом месте, который служил водоемом для хищников и других животных, ответил: «Если количество воды в нем не меньше двух «кулля» [45], то ничто не осквернит его» [46].

Абда, передавая слова Мухаммада ибн Исхака, говорит: «Кулля» употребляется в значении большого объема воды и, в то же время, в значении резервуара для хранения питьевой воды.

По мнению Шафи'и, Ахмада и Исхака, если количество воды в водоеме не менее двух «кулля», то, пока не изменились ее вкус и запах, она не является оскверненной. Это количество определяется ими в пять «тулумов».

Глава 50: Порицаемость оправления малой нужды в непроточную воду

68. Передается от Абу Хурайры: Пророк Аллаха (с.) сказал: «Пусть не справляет никто из вас малую нужду в непроточную воду и не совершает затем этой водой омовения» [47].

Этот хадис «хасан-сахих» (хороший-достоверный). В этом разделе приведен также хадис от Джабира.

69. Передается от Абу Хурайры (р.): «Кто-то спросил Посланника Аллаха (с.): «Когда мы плаваем по морю, то можем взять с собой только ограниченное количество воды. Если мы используем ее для совершения омовения, то нам не будет хватать воды для утоления жажды. Можно ли нам

совершать омовение морской водой?» Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и да приветствует!) ответил: «Она (морская вода) чистая и мертвечина ее дозволена» [48].

В этом разделе приведен также хадис от Джабира и от аль-Фираси. Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Шейх Мубаракфури указывает на разногласия во мнениях ученых по вопросу о разрешенности употребления в пищу животных, не относящихся к рыбам, и приводит мнения имамов по этому вопросу. По мнению ханафитов, все животные, кроме рыбы, запретны.

По мнению Имама Ахмада, мясо всех животных, живущих в море, разрешено, кроме мяса лягушки и мяса крокодила.

Имам Малик и Ибн Лайла говорили, что мясо всех животных, живущих в море, дозволено.

От Имама Шафи'и по поводу этого вопроса передается несколько высказываний. Хафиз ибн Хаджар в книге «Фатх-уль-бари» говорит о том, что между учеными нет разногласий в дозволенности всех видов рыб, что разногласия имеются только по поводу животных, схожих с такими животными суши, как собака, свинья, змея. В другом месте он подтверждает слова Имама Малика о том, что все животные моря относятся к категории «мубах» (то есть за употребление их в пищу нет ни греха, ни награды). Шафи'и говорит о схожести морских и сухопутных животных следующим образом: «Мясо морских животных является разрешенным, если мясо схожих сухопутных животных является разрешенным, и мясо морских животных является запрещенным, если мясо схожих сухопутных животных является запрещенным».

В этом разделе приведен также хадис от Джабира и аль-Фираси.

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Мнение большинства знатоков фикха из числа сподвижников Пророка (с.), среди которых Хазрат Абу Бакр Сиддик, Хазрат Умар, Ибн Аббас (да будет доволен ими Аллах!): «Нет запрета на мясо морских животных». Некоторые из сподвижников Пророка (с.) считали порицаемым использование морской воды при совершении омовения. Среди них Ибн Умар и Абдуллах ибн Амр. Абдуллах ибн Амр сказал про морскую воду: «Это огонь!»

Глава 51: Категорическое предупреждение относительно мочи

70. Передается от Ибн Аббаса (р.): Пророк (с.), проходя мимо двух могил, сказал: «Эти двое наказываются сейчас и не за большое дело [49]. Один из них не предохранялся от мочи, а другой распространял сплетни».

В этом разделе передан также хадис от Абу Хурайры; от Абу Мусы, от Абдель-Рахмана ибн Хасана, от Зайда ибн Сабита и от Абу Бакра (да будет доволен ими Аллах!). Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Мансур передавал этот хадис от Муджахида, от Ибн Аббаса, говоря, что передает от Тавуса. Передача аль-А'маша еще более достоверна.

Я слышал от Абу Бакра Мухаммада ибн Аббана аль-Балхи, биографа Ваки'а, который сказал: «Я слышал от Ваки'а следующее: «Аль-А'маш передал сообщение от Ибрахима лучше, чем Мансур».

Глава 52: Очищение от мочи грудного младенца выливанием на нее воды

71. Передается от Умму Кайс бинти Михсан (р.): «Я пришла к Посланнику Аллаха! (с.) с грудным ребенком на руках (который еще не ел другой пищи, кроме материнского молока), который, находясь на руках у Посланника Аллаха (с.), запачкал мочой его одежду. Тогда Посланник Аллаха (с.), приказав принести воду, наплескал ее на запачканное место» [50].

В этом разделе приведен также хадис от Хазрата Али, от Аиши, от Зайнаб, от Любабы бинти аль-Харс, от матери Фалда, сына Аббаса ибн Абдуль-Мутталиба, от Абус-Самха, от Абдуллаха ибн Амра, от Абу Лайлы и от Ибн Аббаса (да будет доволен ими Аллах!).

Мнение большинства ученых из числа сподвижников («сахабов»), последователей («таби'инов») и последователей последователей, среди которых Ахмад и Исхак, таково: «На место, куда попала моча грудного младенца-мальчика, выливается вода, а место, куда попала моча грудной девочки, моется» [51].

Это установление действует только в тех случаях, когда младенец еще не начал питаться иной, кроме грудного молока, пищей. Если начал – в обоих случаях моется.

Глава 53: Моча животных, мясо которых разрешено к употреблению в пищу

72. Передается от Анаса (р.): «Для неких людей, пришедших из Урайны в Медину, воздух Медины оказался тяжел, и у них начались боли в животе. Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и да приветствует!), выделив им из средств закята верблюдов, проводил их из города и сказал: «Пейте их молоко и мочу». Эти люди, после того как они попили и выздоровели, убили человека, которого Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и да приветствует!) приставил присматривать за верблюдами, угнали этих верблюдов и вышли из Ислама. Их схватили и привели к Пророку (да благословит его Аллах и да приветствует!). В наказание за их преступление им отрубили руки и ноги (правую руку и левую ногу или левую руку и правую ногу), выкололи глаза и бросили на пустоши Харра» [52]. Анас добавляет: «Я видел, как в это время один из них ртом вгрызался в землю. В конце концов, они умерли»... Хаммад так заканчивает этот хадис: «Я видел, как один из них кусал зубами землю. В конце концов, они умерли».

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Передается от Анаса многими путями.

По мнению многих ученых, не запрещено пить мочу животных, мясо которых разрешено к употреблению в пищу.

73. Передается от Анаса ибн Малика (р.): «Пророк (с.) приказал выколоть этим преступникам глаза только потому, что они выкололи глаза у человека, присматривавшего за верблюдами».

Этот хадис неизвестный («гариб»).

Кроме Шайха (Яхьи ибн Гайлана), нам неизвестен больше никто, кто бы передавал этот хадис от Язида ибн Зубайра. Таков смысл аята: «За нанесенные раны дается равное возмездие (касас)» [53]. Передают слова Мухаммада ибн Сирина: «Посланник Аллаха (с.) подверг их такому наказанию до того, как были ниспосланы аяты о шариатских наказаниях».

Глава 54: Необходимость совершения омовения при выходе ветров, если ощущается запах

74. Передается от Абу Хурайры (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Необходимость совершения омовения возникает (при испускании ветров) только при ощущаемом запахе или звуке».

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

75. Передается от Абу Хурайры (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Если кто-то из вас, находясь в мечети, почувствовал выход ветров, пусть не покидает мечеть, пока не ощутит запах или не услышит звук выходящих ветров» [54].

В этом разделе приведены хадисы от каждого из следующих передатчиков: Абдуллах ибн Зайда, Али ибн Талька, Аиши, Ибн Аббаса, Ибн Мас'уда и Абу Са'ида (р. а.). Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Умама сказал: «Только при ощущении запаха или звука выходящих ветров возникает необходимость совершения (обновления) омовения». Абдуллах ибн Мубарак выразился так: «Если кто-либо из-за выхода ветров усомнился в действительности своего омовения, то, пока у него не будет доказательств недействительности омовения, годных для показаний под присягой, для него не является обязательным («ваджиб») обновление омовения. При выходе ветров спереди у женщины обновление омовения будет обязательным». Такого же мнения придерживались Шафи'и и Исхак [55].

76. Передается от Абу Хурайры (р.): «Пророк (с.) сказал: «Аллах не примет молитвы того, чье омовение стало недействительным, пока он не обновит омовения».

Этот хадис неизвестный-хороший-достоверный («гариб-хасан-сахих»).

Глава 55: О необходимости обновления омовения после сна

77. Передается от Ибн Аббата (р.): Он видел, как Пророк (с.) заснул при совершении земного поклона: «Он даже начал храпеть или сопеть. Затем, сев, он продолжил молитву. Тут я сказал: «О, Посланник Аллаха! Ведь ты действительно заснул». На что он ответил: «Только заснувшему лежа (вытянувшись) необходимо возобновлять омовение, потому что он вытягивает все свои суставы».

Полное имя Абу Халида – Язид ибн Абдель-Рахман. В этом разделе передан хадис от Аиши, от Ибн Мас'уда, от Абу Хурайры (да будет доволен ими Аллах!).

78. Передается от Анаса ибн Малика (р.) «Сподвижники Посланника Аллаха (с.) засыпали сидя, затем совершали молитву, не возобновляя омовения» [56].

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Я слышал от Салиха ибн Абдуллаха, который сказал: «Я спросил Абдуллаха ибн Мубарака о человеке, заснувшем сидя, прислонившись к чему-либо. Он ответил: «Ему не надо возобновлять омовение».

Са'ид ибн Абу Аруба, возводя хадис Ибн Аббаса к Катаде, к Ибн Аббасу, не упомянул Абуль-'Алию и не возвел передачу хадиса к Посланнику Аллаха (с.).

Ученые высказали разные мнения по этому вопросу. Многие придерживались мнения, что заснувшему стоя или сидя, но не лежа, не надо возобновлять омовение. Этой точки зрения придерживались Ас-Саури, Ибн-Мубарак и Ахмад. Некоторые же говорили: «Заснувшему настолько глубоко, что он не владел разумом, необходимо возобновить омовение». Таково

мнение Исхака. По мнению Имама Шафи'и, если заснувший сидя увидит сон или же заскрипит его стул или лежак, то ему необходимо возобновить омовение [57].

Глава 56: Необходимость возобновления омовения после употребления пищи, приготовленной на огне

79. Передается от Абу Хурайры (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Необходимо возобновлять омовение после употребления пищи, приготовленной на огне, будь то даже кусочек брынзы!» Тогда спросил Ибн Аббас: «О Абу Хурайра! Даже поев жир, мы должны возобновлять омовение? Даже попив кипяченой воды?» Абу Хурайра сказал: «О, брат мой! Ты услышал хадис Посланника Аллаха (с.), так не пытайся выискивать тому аналогии» [58].

В этом разделе приводится и хадис от Умму Хабибы, Умму Саламы, от Зайда бин Сабита, от Абу Тальхи, от Абу Аййуба, от Абу Мусы (да будет доволен ими Аллах!).

Некоторые ученые придерживались мнения о необходимости обновления омовения после употребления приготовленной на огне пищи. Большинство же ученых из числа сподвижников («сахабов») Пророка (с.), последователей («таби'инов») и последователей последователей не считали необходимым в этом случае возобновлять омовение.

Глава 57: Отсутствие необходимости обновления омовения после употребления пищи, приготовленной на огне

80. Передается от Джабира (р.): «Посланник Аллаха (с.), взяв меня с собой, зашел в дом к женщине из ансаров. Она зарезала для него барана, и он поел это мясо. Затем она принесла на блюде финики, которые он также поел. Затем, совершив омовение, он совершил молитву, после чего эта женщина подала ему оставшееся мясо и Посланник Аллаха (с.) поел его. Затем, не возобновляя омовения, прочитал предвечернюю молитву («'аср»).

В этом разделе передаются хадисы от каждого из следующих передатчиков: от Абу Бакра Сиддика, Ибн Аббаса, Абу Хурайры, Ибн Мас'уда, Абу Рафи'а, от Уммун-Нисамы, от Амра ибн Умайи, от Умму Амиры, Сувайда ибн ан-Ну'мана и Умму Саламы (да будет доволен ими Аллах!).

Хадис Хазрата Абу Бакра по качествам цепи передачи не является достоверным, только один Хусам ибн Мисак передает этот хадис от Ибн Сирина, от Ибн Аббаса, от Абу Бакра, от Посланника Аллаха (с.). Достоверное же сообщение передается от Ибн Аббаса, от Посланника Аллаха (с.). Хафизы передавали именно такое сообщение, потому что этот хадис передается многими путями от Ибн Сирина, от Ибн Аббаса, от Посланника Аллаха (с.). Ата ибн Ясар, Икрима, Мухаммад ибн Амр ибн Ата, Али ибн Абдуллах ибн Аббас и многие другие передают этот хадис от Ибн Аббаса, от Посланника Аллаха (с.), не включая в цепь передачи: «от Абу Бакра Сиддика»; эта передача еще более достоверная.

По мнению большинства ученых из числа сподвижников («сахабов») Пророка (с.), последователей («таби'инов») и последователей последователей придерживались мнения, что в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом. Суфьян ас-Саури, Ибн-Мубарак, Шафи'и, Ахмад и Исхак придерживались той точки зрения, что употребление приготовленной на огне пищи не требует возобновления омовения.

Из этих двух передаваемых от Посланника Аллаха (с.) установлений по этому вопросу последнее отменяет первое.

Глава 58: Необходимость обновления омовения после употребления в пищу верблюжьего мяса

81. Передается от аль-Барры ибн 'Азыба (р.): «Было спрошено у Посланника Аллаха (с.): «Нужно ли возобновлять омовение после того, как поели верблюжьего мяса?» Он ответил: «После того, как поели его, обновите омовение!» После этого: «А после того, как поели бараньего мяса?» Он ответил: «После того, как поели бараньего мяса, не обновляйте омовения!»

В этом разделе приведен хадис от Джабира ибн Самуры и от Усайда ибн Хузайры. Аль-Хаджадж ибн Арта'а передает этот хадис от Абдуллаха ибн Абдуллаха, от Абдель-Рахмана ибн Абу Лайлы, от аль-Барры ибн 'Азыба. Таково мнение Ахмада и Исхака.

Что касается Убайды ад-Дабби, то он передает от Абдуллаха ибн Абдуллаха ар-Рази, от Абдель-Рахмана ибн Абу Лайлы, от Зуль-Гурры аль-Джухани.

Хаммад ибн Салама же передает от аль-Хаджаджа ибн Арта'и, допустив ошибку в имени: «От Абдуллаха ибн Абдель-Рахмана ибн Абу Лайлы, от его отца, от Усайды ибн Хузайра». Достоверная же передача следующая: «От Абдуллаха ибн Абдуллаха ар-Рази, от Абдель-Рахмана ибн Абу Лайлы, от аль-Барры ибн 'Азыба».

В этом разделе от Посланника Аллаха (с.) передается два достоверных хадиса: аль-Барры и Джабира ибн Самуры. Ахмад и Исхак придерживались этого мнения. Но некоторые ученые из числа последователей и последователей последователей придерживались мнения, что нет необходимости возобновлять омовение после употребления в пищу верблюжьего мяса. Суфьян ас-Саури и ученые Куфы из их числа [59].

Глава 59: Необходимость возобновления омовения после прикосновения к детородному органу

82. Передается от Бусры бинти Сафван: «Пророк (с.) сказал: «Кто дотронется до детородного органа, пусть не встает на молитву, пока не возобновит омовения».

В этом разделе приводятся хадисы от каждого из следующих передатчиков: от Умму Хабибы, от Абу Аййуба, от Абу Хурайры, от Арвы бинти Унайс, от Аиши, от Джабира, от Зайда ибн Халида, от Абдуллаха ибн Амра (да будет доволен ими Аллах!).

Этот хадис достоверный. Он передавался многими людьми от Хишама ибн Урвы, от его отца, от Бусры.

83. Абу Усама и другие передали этот хадис от Хишама ибн Урвы, от его отца, от Марвана, от Бусры, от Посланника Аллаха (с.). Этот хадис передал нам со слов Абу Усамы Исхак ибн Мансур.

84. Этот же хадис Абуз-Занад передавал от Урвы, от Бусры, от Посланника Аллаха (с.). Этот хадис поведал нам Али ибн Хиджр, сказав: «Его передал нам Абдель-Рахман ибн Абуз-Занад от своего отца, от Урвы, от Бусры, от Посланника Аллаха (с.)». Тот самый предыдущий хадис.

Такого мнения придерживались многие из числа сподвижников («сахабов») Пророка (да благословит его Аллах и да приветствует!) и последователей («таби'инов»). Аузаи, Шафи'и, Ахмад и Исхак высказывали ту же точку зрения. Мухаммад [60] говорил: «Самый достоверный хадис в этом разделе – хадис Бусры».

Абу-Зур'а сказал: «Хадис Умму Хабибы в этом разделе достоверен». Этот хадис аль-А'ля ибн аль-Харис передает от Макхуля, от Анбасы ибн Абу Суфьяна, от Умму Хабибы.

Мухаммад аль-Бухари сказал: «Махкуль не слышал этот хадис от Анбасы ибн Абу Суфьяна. Махкуль передает другой хадис через одного передатчика от Анбасы». То есть он не считал этот хадис достоверным.

Глава 60: Отсутствие необходимости возобновления омовения после прикосновения к детородному органу

85. Передается от Хазрата Али (р.): «Пророк (с.) сказал: «Детородный орган – это всего лишь часть или кусок тела человека!»

В этом разделе передан хадис от Абу Умамы. Некоторая часть сподвижников Пророка (с.) и отдельные последователи придерживались мнения, что после прикосновения к детородному органу нет необходимости возобновлять омовение. Из их числа – ученые Куфы и Ибн Мубарак [61]. Этот хадис самый хороший из приводимых в этом разделе. Аййуб ибн Утба и Мухаммад ибн Джабир передают этот хадис от Кайса ибн Талька, от его отца. Некоторые мухаддисы критически относились к Аййубу ибн Утбе и Мухаммеду ибн Джабиру как к передатчикам. Хадис Мулязима ибн Амра от Абдуллаха ибн Бадрра достоверный и еще более хороший («хасан»).

Глава 61: Отсутствие необходимости возобновления омовения после поцелуев

86. Передается от Аиши (да будет ей доволен Аллах!): «Посланник Аллаха (с.) поцеловал одну из своих жен и, не возобновив омовения, вышел на молитву». (Урва спросил): «Кто же это был, как не ты?!» Тут Аиша (р.) рассмеялась».

Передается, что многие ученые из сподвижников Посланника Аллаха (с.) и его последователей придерживались этого мнения. Точка зрения Суфьяна ас-Саури и ученых Куфы следующая: нет надобности возобновлять омовение после поцелуев [62].

Малик ибн Анас, Аузаи, Шафи'и, Ахмад и Исхак говорили о необходимости возобновления омовения после поцелуев. Этого мнения придерживались многие ученые из числа сподвижников («сахабов») Пророка (с.) и последователей («таби'инов») [63].

Причина того, что наши ученые отвергали хадис от Аиши (с.), в том, что они считали цепь передачи этого хадиса недостоверной.

Я слышал, как Абу Бакр аль-Аттар аль-Басри передавал со слов Али ибн Мадани: «Яхья ибн Са'ид аль-Каттан нашел этот хадис действительно слабым («да'иф») и не действующим в религиозной практике. С другой стороны, Мухаммад ибн Исмаил (аль-Бухари) нашел этот хадис слабым и я слышал от него самого, как он сказал: «Хабиб ибн Абу Сабит слышал от Урвы».

Передается от Ибрахима ат-Тайми, от Аиши (р.): «Посланник Аллаха (с.) поцеловал Аишу и не возобновил омовения». Этот хадис также не является достоверным, потому что нам неизвестно, чтобы Ибрахим ат-Тайми слышал это хадис от Аиши.

В этом разделе не передается ни одного достоверного хадиса.

Глава 62: Необходимость возобновления омовения после рвоты и кровотечения из носа

87. Передается от Абуд-Дарды (р.): «У Посланника Аллаха (с.) случилась рвота, после чего он разговелся и обновил омовение». (Ма'дан ибн Абу Тальха сказал): «Встретившись с Саубаном в

мечети Дамаска, я рассказал ему этот хадис. Он сказал: «Правильно, я поливал воду на руки Посланника Аллаха (с.), когда он в тот раз совершал омовение».

Исхак ибн Мансур говорит: «Ма'дан ибн Тальха», однако правильней сказать «Ма'дан ибн Абу Тальха», Многие ученые из числа сподвижников и последователей Пророка (с.) сделали следующий вывод: после рвоты и кровотечения из носа необходимо обновить омовение. Таково мнение Суфьяна ас-Саури, Ибнуль-Мубарака, Ахмада и Исхака. Другие ученые говорили, что возобновлять омовение после рвоты или кровотечения из носа не нужно. Это мнение Малика и Шафи'и. Хусайн аль-Муаллим говорил о правильности этого хадиса. Хадис Хусайна наиболее достоверный из хадисов данного раздела.

Ма'мар передает этот хадис от Яхьи ибн Касира, с ошибкой в цепи передачи: «От Ваиша ибн аль-Валида, от Халида ибн Ма'дана, от Абуд-Дарды». С одной стороны, не упомянут аль-Аузай, с другой стороны, назван Халид ибн Ма'дан, хотя должно быть «Ма'дан ибн Абу Тальха».

Глава 63: Совершение омовения набизом - финиковым соком (шербетом)

88. Передается от Абдуллаха ибн Мас'уда (р.): «Пророк (с.) спросил меня: «Что у тебя в бурдюке?» Я ответил: «Набиз (финиковый сок (шербет))». Затем он сказал: «Чистые финики и чистая вода!» – и совершил этим омовение».

Этот хадис передается только от Абу Зайда, от Абдуллаха, от Посланника Аллаха (с.). Абу Зайд, по мнению мухаддисов, неизвестный человек. Кроме этого хадиса, он не передавал больше сообщений.

Отдельные ученые говорят о допустимости совершения омовения шербетом. Среди них Суфьян ас-Саури и другие. Другие же ученые говорят: «Не совершается омовение шербетом». Среди них Шафи'и, Ахмад и Исхак.

Исхак так высказывается по этому поводу: «При попадании в такую ситуацию человеку, по-моему, логичнее совершить «таяммум» (очищение песком)».

Мнение тех, кто утверждает: «Не совершается омовение шербетом», – наиболее близко и наиболее соответствует Корану: «А если не найдете воды, то очищайтесь чистым песком» [64].

Глава 64: Полоскание рта после питья молока

89. Передается от Ибн Аббаса (р.): «Пророк (с.) выпил молока и, велел принести воды, прополоскал рот, затем сказал: «В молоке есть жир».

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Некоторые ученые придерживаются мнения, что после питья молока необходимо прополоскать рот.

По нашему мнению, это одобряемое действие («мустахаб»). Некоторые не присоединяются к точке зрения, что после питья молока необходимо прополаскивать рот.

Глава 65: Порицаемость ответного приветствия при отправлении естественных нужд

90. Передается от Ибн Умара (р.): «Некто приветствовал Пророка (с.) во время отправления им малой нужды, и Пророк (с.) не ответил на его приветствие».

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»). По нашему мнению, приветствие при отправлении большой или малой нужды порицаемо [65]. Некоторые мухаддисы дали такое толкование хадису.

Этот хадис наиболее ясный из всех хадисов из этого раздела. В этом разделе приведены хадисы от каждого из следующих передатчиков: от аль-Мухаджира ибн Кунфуза, от Абдуллаха ибн Ханзала, от Алькамы ибн аль-Фагвы и от аль-Барры.

Глава 66: Очищение от слюны собаки

91. Передается от Абу Хурайры (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Посуда, которой коснулась собака, моется семь раз, причем, первый и седьмой раз – с песком. Посуда, которую лизала кошка, моется один раз».

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Таково мнение Шафи'и, Ахмада и Исхака. Этот хадис передается в таком же виде от Абу Хурайры, от Посланника Аллаха (с.), только не упомянуто предложение: «Посуда, которую лизала кошка, моется один раз».

В этом разделе приводится и хадис от Абдуллаха ибн Мугаффала.

Глава 67: Очищение от слюны кошки

92. Передается от Кабши, дочери Ка'ба ибн Малика: «Она (Кабша) была замужем за сыном Абу Катады. Однажды к ним в дом зашел Абу Катада. Кабша рассказывает: «Я принесла ему воду для омовения. В это время появилась хотевшая пить кошка. Абу Катада, наклонив сосуд с водой, напоил кошку. Увидев, что я наблюдаю за этим, он сказал: «О, дочь моего брата по Религии [66]! Ты удивляешься моим действиям?» Я ответила: «Да». Тогда он сказал: «Посланник Аллаха (с.) говорил: «Кошка не является нечистой. Потому что она из тварей, что постоянно живут среди нас».

Некоторые передали со слов Малика, что Кабша – жена Абу Катады. Однако правильнее то, что она была замужем за сыном Абу Катады.

В этом разделе передается хадис от Аиши и от Абу Хурайры (да будет доволен ими Аллах!). Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Такова точка зрения большинства ученых из числа сподвижников («сахабов») Посланника Аллаха (с.), последователей («таби'инов») и последователей последователей. Этой же точки зрения придерживались Шафи'и, Ахмад и Исхак, считая оставшуюся после питья кошки воду чистой.

Приведенный хадис самый лучший из хадисов этого раздела. Этот хадис от Исхака ибн Абдуллаха ибн Абу Тальхи передал наилучшим образом Малик, и не было среди передатчиков этого хадиса никого лучше его.

Глава 68: Протирание обуви при совершении омовения

93. Передается от Хаммама ибн Хариса: «Джарир ибн Абдуллах справил малую нужду и совершил омовение, протерев обувь. Когда его спросили: «Почему ты так сделал?», – он ответил: «Разве на то, что я сделал, имеется запрет? Я видел, что так делал Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и да приветствует!)». Ибрахим сказал: «Они хорошо приняли сообщение Джарира, потому

что он принял Ислам после ниспослания суры «Трапеза» [67]. Предложение «Они хорошо принимают сообщение Джарира» – это слова Ибрахима.

В этом разделе приводятся также хадисы от каждого из следующих передатчиков: от Хазрата Умара, от Хазрата Али, от Хузайфы, от аль-Мугиры, от Биляля, от Са'да, от Абу Аййуба, от Салмана, от Бурайды, от Амра ибн Умайи, от Анаса, от Сахля ибн Са'да, от Я'ли ибн Мурры, от Убады ибн ас-Самита, от Усамы ибн Шарика, от Абу Уамы, от Джабира, от Усамы ибн Зайда, от Ибн Убады – его еще называют Ибн Умара – и от Убая ибн Умары (да будет Доволен Аллах ими всеми!).

Хадис Джарира хороший-достоверный («хасан-сахих»).

94. Передается от Шахра ибн Хаушаба; «Я видел, как Джарир ибн Абдуллах совершил омовение и протер обувь. Когда я спросил его об этом, он сказал: «Я видел, как Пророк (с.) совершил омовение и протер обувь». Я спросил у Джарира: «Это было до ниспослания (аята из) суры «Трапеза» или после этого?» Он ответил: «Я принял Ислам уже после ниспослания (аятов из) суры «Трапеза».

Этот хадис Кутайба передал нам от Халида ибн Зияда ат-Термези, от Мукатили ибн Хайяна, от Шахра ибн Хаушаба, от Джарира.

Этот хадис стал темой для истолкований. Не принимающие допустимость протираания обуви говорят, что протираание обуви Пророком (с.) имело место до ниспослания аятов суры «Трапеза». Джарир же в своем хадисе подтверждает, что Пророк (с.) протирали обувь при совершении омовения уже после ниспослания аятов суры «Трапеза».

95. Передается от Хузаймы ибн Сабита: «Когда у Пророка (с.) спросили о протираании обуви, он ответил: «Для находящихся в пути – три дня, для находящегося дома – один день».

Передается, что хадис Хузаймы ибн Сабита о протираании обуви Яхья ибн Ма'ин назвал достоверным. Имя Абу Абдуллаха аль-Джабали – Абд ибн Абд, его называли также Абдель-Рахманом ибн Абдом.

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

В этом разделе приводятся хадисы от каждого из следующих передатчиков: от Хазрата Али, от Хазрата Абу Бакра, от Абу Хурайры, от Сафуана ибн Ассалья, от Ауфа ибн Малика, от Ибн Умара и от Джарира (да будет Аллах доволен ими всеми!)

96. Передается от Сафуана ибн Ассалья (р.): «Посланник Аллаха (с.) повелел нам не снимать обувь («маст») в течение трех суток в любом состоянии: справляем ли мы малую или большую нужду, спим ли, кроме состояния большого осквернения».

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Аль-Хакам ибн Утайба и Хаммад передают этот хадис от Ибрахима ан-Нахаи, От Абу Абдуллаха аль-Джабали, от Хузаймы ибн Сабита, но эта цепь передачи не является достоверной, Али ибн аль-Мадани говорит, что Яхья ибн Са'ид сообщает со слов Шу'бы: «Ибрахим ан-Нахаи от Абу Абдуллаха аль-Джабали хадиса о протираании обуви не слышал».

Заида говорит со слов Мансура: «Мы находились в комнате Ибрахима ат-Тайми, с нами был и Ибрахим ан-Нахаи. Ибрахим ат-Тайми сообщил нам хадис о протирании обуви от Амра ибн Маймуна, от Абу Абдаллаха аль-Джабали, от Хузаймы ибн Сабита, от Посланника Аллаха (е.)».

Мухаммад ибн Исмаил (Бухари) говорит: «Хадис Сафуана ибн Ассаля аль-Муради самый полный и ясный из хадисов на эту тему».

Мнение многих ученых из числа сподвижников Пророка (с.), последователей и более поздних ученых, таких как Суфьян ас-Саури, Ибн-уль-Мубарак, Шафи'и, Ахмад и Исхак, таково: «Допустимо при совершении омовения протирать обувь находящемся дома – сутки, находящемся в пути – трое суток».

Некоторые из ученых сообщали, что нет определенного промежутка времени, в течение которого действительно протирание обуви [68]. Таково мнение и Малика ибн Анаса. Но утверждение о существовании такого промежутка времени более достоверно.

Этот хадис в передаче 'Асимы сообщается от Сафуана ибн Ассаля и другими путями.

Глава 69: Протирание верха и низа обуви («маст»)

97. Передается от аль-Мугиры ибн Шу'бы (р.): «Пророк (с.) протер обувь («маст») сверху и снизу».

Это мнение многих сподвижников Посланника Аллаха (с.), последователей и более поздних ученых-правоведов. Малик, Шафи'и и Исхак придерживались этого же мнения. Однако, этот хадис дефектный («ма'люль»). Его не передавали больше ни от кого, кроме как от Саура ибн Язида и Валида ибн Муслима.

Когда я спросил у Абу Зур'и и Мухаммада ибн Исмаила (Бухари) об этом хадисе, они ответили: «Недостоверный». Это потому, что его передает Ибн-уль-Мубарак от Саура, от Раджа'а ибн Хайвы, а Радж' говорит: «Я взял этот хадис у ученика аль-Мугиры». То есть хадис возводится до Посланника Аллаха (с.) («мурсаль»), но в цепи передачи пропущено имя аль-Мугиры.

Глава 70: Протирание верха обуви (маст)

98. Передается от Мугиры ибн Шу'бы (р.): «Я видел, как Пророк (с.) протер обувь сверху».

Хадис аль-Мугиры хороший («хасан»).

Это хадис, переданный Абдель-Рахманом ибн Абиз-Зинадом от своего отца, от аль-Мугиры. Нам неизвестен, кроме Абдель-Рахмана, передатчик от Урвы, от аль-Мугиры, кто бы употребил слово «сверху».

Большинство ученых придерживались этой точки зрения. Среди них и Суфьян ас-Саури и Ахмад.

Мухаммад сказал: «Малик ибн Анас считал Абдель-Рахмана ибн Абиз-Зинада слабым передатчиком».

Глава 71: Протирание (толстых) носков и обуви

99. Передается от аль-Мугиры ибн Шу'бы: «Пророк (с.) совершил омовение и протер поверх носков и обуви».

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Большинство ученых придерживались, этого мнения. Суфьян ас-Саури, Ибнунь-Мубарак, Шафи'и, Ахмад и Исхак говорили: «Допустимо протирать толстые носки, даже если у них нет пришитой подошвы».

В этом разделе приводится хадис от Абу Мусы.

Я слышал от Салиха ибн Мухаммада ат-Термези, который говорил со слов Абу Мукатилия ас-Самарканди: «Я зашел к Абу Ханифе во время болезни, от которой он позднее умер. Попросив принести воды, он совершил омовение. На ногах у него были надеты носки. Он протер поверх носков и сказал: «Сегодня я сделал то, чего никогда не делал прежде: протер носки без подошв» [69].

1) Термези называет хадис в этом разделе хорошим-достоверным. Однако многие ученые утверждают, что хадис этот слабый. На тему протирания носков вообще не передано ни одного достоверного хадиса, возводимого к Пророку (с.), все сообщения подверглись критике хадисоведов.

2) Относительно слова «джаураб», переведенного здесь как «носки», среди ученых возникли разногласия.

Мадждиддин Фирузабади в книге «Камус» и Абуль-Фаид Муртаза в книге «Тадж-уль-гарус» говорит так: «Джаураб – это род носков, который, по словам ат-Таййиби, шьется из кожи и при надевании не достигает колен». Определение Фирузабади обобщенное и включает в себя любой вид обуви, изготовлена ли она из кожи, или из шерсти, или из меха, или из чего-то другого, толстая она или тонкая, сшитая она или не сшитая. По определению ат-Таййиби, Шаукани и Шейха Абдульхака, «Джаураб» – это род кожаных носков или чулок, более прочных, нежели обыкновенные носки или чулки».

По определению Абу Бакра ибнунь-Араби и аль-Айни, «джаураб» – это род обуви, изготавливаемый из шерсти. По мнению Шамс-уль-Аиммы аль-Хульвани, «джаураб» бывает пяти видов: из кожи, из шерсти, из меха, из тонкой кожи и из хлопка. Льняная и шелковая ткани включаются в пятый вид.

Разногласия относительно толкования термина «джаураб» возникли по двум пунктам: материал изготовления и размеры (высота голенища). Разногласия среди языковедов по поводу содержания термина «джаураб», возможно, возникли из-за того, что в каждой стране сложилась своя форма этого рода обуви и используется свой материал: где-то кожа, где-то мех, где-то нечто другое. Каждый ученый толковал слово «джаураб», исходя из местной специфики, или же, подобно Фирузабади, давал общее, приемлемое для всех случаев, определение.

3) Говоря о том, к каким выводам пришли ученые мазхабов по этому вопросу, можно сказать следующее. Имамы Абу Юсуф и Мухаммад считали допустимым протирание поверх толстых и прочных носков, имея в виду, что носки должны держаться на ноге без дополнительной фиксации (в виде шнурков, резинок, вязок и т. д.). Имам Абу Ханифа, как передается в сообщениях, в конце жизни принял точку зрения своих учеников и коллег Имамов Абу Юсуфа и Мухаммада. Имам Малик, придерживаясь первоначального мнения Абу Ханифы, считал, что для действительности протирания поверх носков они должны не только быть толстыми, но и иметь кожаную подошву. Что касается мнений шафи'итского и ханбалитского мазхабов, то их изложил в своих пояснениях к хадису Термези. (Мы бы рекомендовали уважаемым читателям для правильной религиозной

практики обратиться к соответствующей главе книги «Мухтасар-уль-викая» (к ее переводу на узбекский язык «Маджма'уль-максуд»). – Примечание переводчика.)

4) В хадисе передано «протер носки и обувь». Переведенное как «обувь» слово «на'ль» подразумевает любую обувь, предохраняющую ноги от прикосновения к земле. Но протирание обуви, голенища которой ниже щиколоток, не будет правильным. К тому же, ат-Таййиби истолковал этот хадис в том смысле, что обувь («на'ль») была надета поверх носков («джаураб»). Аль-Хаттаби сказал об этом в книге «Аль-Ма'алим»: «Этот смысл лежит на поверхности». Тахави в книге «Шарх-уль-асар», в главе «Протирание обуви» сказал: «Пророк (с.) протер обувь, надетую на носки, принеся намерение относительно носков. Так как, если бы не было обуви, было бы возможно протереть носки. Но, имея намерение протереть только носки, протер как носки, так и обувь. Здесь является важным протирание носков, но, вместе с тем, протирание обуви является более превосходным». Относительно этого хадиса имеются и другие толкования. Все они отражают важные тонкости в разрешении этого вопроса.

Глава 72: Протирание головы поверх чалмы

100. Аль-Мугира ибн Шу'ба (р.) передает со слов своего отца: «Пророк (с.) совершил омовение и протер ноги поверх носков и голову поверх чалмы».

Передачик этого хадиса Бакр сказал: «Я слышал это от сына аль-Мугиры».

Мухаммад ибн Башшар в другом месте передал в этом хадисе предложение: «Посланник Аллаха (с.) протер волосы на лбу и чалму».

Этот хадис передается от Мугиры ибн Шу'бы разными путями. Некоторые передают: «протер волосы на лбу и чалму», а другие – «протер волосы на лбу».

Я слышал от Ахмада ибн Хасана, который слышал, как Ахмад ибн Ханбаль говорил: «Мои глаза не видели этого, как видели это глаза Ибн аль-Каттана».

В этом разделе приводится хадис от Амра ибн Умайи, от Сальмана, от Саубана и от Абу Умамы. Хадис аль-Мугиры ибн Шу'бы хороший-достоверный («хасан-сахих»). Такого мнения придерживались многие из сподвижников («сахабов») Пророка (с.), такие как Хазрат Абу Бакр, Хазрат Умар и Анас (да будет доволен ими Аллах!). Аль-Аузаи, Ахмад и Исхак сказали: «можно протирать голову поверх чалмы».

Но многие из числа сподвижников Пророка (да благословит его Аллах и да приветствует!) придерживались следующей точки зрения: «Нельзя протирать только чалму, нужно протирать вместе с чалмой некоторую часть головы». Такова была точка зрения Суфьяна ас-Саури, Малика ибн Анаса, Ибн-уль-Мубарака и Шафи'и.

Я слышал от аль-Джаруда ибн Муза, который сказал: «Я сам слышал от Ваки'а ибн аль-Джарраха, как он сказал: «Протирание только чалмы означает противоречие хадису» [70].

101. Передается от Биляля (р.): «Пророк (с.) протер ноги поверх носков и голову поверх головного убора».

102. Передается от Абу Убайды ибн Мухаммада Аммара ибн Ясира: «Я спросил у Джабира ибн Абдуллаха о протирании ног поверх носков. Он сказал: «Это Сунна, о брат мой!» Затем я спросил его о протирании чалмы. Он сказал: «Смачивай водой волосы».

Глава 73: Очищение от большого осквернения (совершение полного омовения после интимной близости)

103. Передается от Маймуны (р.), тети Ибн Аббаса: «Я приготовила Пророку (с.) воды для полного омовения. Сначала он очистился от осквернения: наклонив сосуд левой рукой, набрал воды в правую и вымыл обе руки до запястий; затем, зачерпнув воду из сосуда, выплеснул ее на половые органы; затем, вытерев о землю или стену руки, вымыл их. После этого прополоскал рот и нос, вымыл лицо и руки (до локтей). После этого троекратно вылил на голову воду. После этого вылил воду на все тело. После этого, отойдя в сторону, вымыл ноги».

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»). В этом разделе приведены хадисы от каждого из следующих передатчиков: от Умму Саламы, от Джабира, от Абу Са'ида, от Джубайра ибн Мут'има и от Абу Хурайры (да будет доволен ими Аллах!).

104. Передается от Аиши (р.): «Посланник Аллаха (с.), совершая полное омовение, сначала мыл руки, не погружая руки в сосуд с водой, затем мыл половые органы и совершал омовение, подобное омовению для молитвы. После этого прочесывал влажными руками волосы. После этого троекратно обливал водой все тело, начиная с головы».

Этот хадис хороший-достоверный.

Ученые в вопросе об очищении от большого осквернения руководствуются этим хадисом: сначала берется омовение как для молитвы («тахарат»). Затем троекратно обливается водой голова. Затем обливается водой все тело. Затем моются ноги.

По мнению ученых, в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом. Говорится также, что для очищения от большого осквернения достаточно, не совершая омовения как для молитвы, полностью облиться водой. Таково мнение Шафи'и, Ахмада и Исхака.

Глава 74: Необходимо ли женщине при совершении полного омовения расплести заплетенные волосы?

105. Передается от Умму Саламы: «Я спросила: «О, Посланник Аллаха! Я постоянно хожу с заплетенными волосами. Надо ли мне расплести их при совершении полного омовения при очищении от большого осквернения?» Он ответил: «Нет! Тебе достаточно троекратно облить голову водой, затем облить полностью все тело. И ты очистишься». Или сказал: «И вот, ты очистилась».

Этот хадис хороший-достоверный.

По мнению ученых, в религиозной практике необходимо руководствоваться постановлением, вытекающим из этого хадиса: при совершении полного омовения женщине с заплетенными волосами для очищения достаточно облить голову водой.

Глава 75: Под каждой прядью волос сохраняется оскверненность

106. Передается от Абу Хурайры (р.): «Пророк (с.) сказал: «Под каждой прядью волос сохраняется оскверненность. Вымой волосы и очисти кожу под ними!»

В этом разделе передан хадис от Хазрата Али и Анаса (да будет доволен ими Аллах!).

Хадис аль-Хариса Ваджиха неизвестный («гариб»), потому что этот хадис известен нам только по его передаче, а он не такой уж сильный знаток. Однако многие из ученых передавали сообщения от него. Его называют и «Аль-Харис, сын аль-Хариса ибн Ваджиха» и «сын Ваджба'а».

Глава 76: Совершение частичного омовения перед полным омовением

107. Передается от Аиши (р.): «Пророк (с.) не совершал частичного омовения («тахарат») перед совершением полного омовения («гусль»)».

По мнению многих ученых из числа сподвижников Пророка (с.) и последователей, «частичное омовение перед совершением полного омовения не совершается».

Глава 77: Обязательность полного омовения при соприкосновении половых органов мужчины и женщины

108. Передается от Аиши (р.): «При проникновении хатна (части полового органа, открывшегося после обрезания) мужчины в хатн [71] женщины для них обоих становится обязательным полное омовение. Посланник Аллаха (с.) и я в такой ситуации совершали полное омовение».

В этом разделе приводится хадис от Абу Хурайры, от Абдуллаха ибн Амра, от Рафи'а ибн Хадиджа (да будет доволен ими Аллах!).

109. Передается от Аиши (р.): «Пророк (с.) сказал: «При проникновении хатна в хатн становится обязательным полное омовение».

Хадис Аиши (р.) хороший-достоверный.

Этот хадис передается от Аиши, от Посланника Аллаха (с.) многими путями в одной и той же версии: «При проникновении хатна в хатн становится обязательным полное омовение».

Такого мнения придерживались многие ученые из числа сподвижников Пророка (с.). Среди них Хазрат Абу Бакр, Хазрат Умар, Хазрат Усман, Хазрат Али и Аиша (да будет доволен ими Аллах!). Мнение правоведов из числа последователей и более поздних ученых, таких как Суфьян ас-Саури, Шафи'и, Ахмад и Исхак, было таким же.

Глава 78: Обязательность совершения полного омовения при интимной близости без выделения семенной жидкости («мани»)

110. Передается от Убая ибн Ка'ба (р.): «В первые годы Ислама было разрешено не совершать полного омовения после интимной близости без выделения семенной жидкости, впоследствии это было отменено».

111. Этот же хадис был передан по следующей цепи: от Ахмада ибн Мани'а, от Абдуллаха ибн Мубарака, от Ма'мара, от аз-Зухри.

Этот хадис хороший-достоверный.

Разрешение не совершать полного омовения после интимной близости без выделения семенной жидкости было в начальные годы Ислама, впоследствии было отменено. Многие из сподвижников Пророка (с.) передавали такие сообщения. Среди них Убай ибн Ка'б Рафи' ибн Хадидж.

По мнению большинства ученых, в религиозной практике следует руководствоваться постановлением, вытекающим из этих хадисов: «После интимной близости без выделения семенной жидкости («мани») полное омовение становится обязательным («ваджиб») как для мужчины, так и для женщины».

112. Передается от Ибн Аббаса (р.): «Обязательность полного омовения в случае, когда не выделилась семенная жидкость, возникает при поллюции».

Я слышал, как аль-Джаруд со слов Ваки'а говорил: «Этот хадис мы встречали только у Шарика». Полное имя Абуль-Джаххафа – Дауд ибн Абу Ауф.

Передается, что Суфьян ас-Саури сказал: «Этот хадис нам поведал Абу Джаххаф, а он был человеком, достойным доверия».

В этом разделе приведены хадисы от Усмана ибн 'Аффана, Али ибн Абу Талиба, аз-Зубайра, от Тальхи, о Абу Аййуба, от Абу Са'ида (да будет доволен ими Аллах!): «При интимной близости без выделения семенной жидкости обязательно полное омовение».

Глава 79: Обязательность совершения полного омовения для человека, обнаружившего после пробуждения следы (семенной жидкости) на белье, но не помнящего, была у него поллюция или нет

113. Передается от Аиши (р.): У Посланника Аллаха (с.) спросили, что делать человеку, который обнаружил после пробуждения следы (семенной жидкости) на белье, но не помнит, была у него поллюция или нет. Он ответил: «Совершить полное омовение». Тогда спросили, что делать человеку, если он помнит, что у него была поллюция, но не находит следов (семенной жидкости) на белье. Он ответил: «Тогда полного омовения он не совершает». Умму Салама спросила: «О, Посланник Аллаха! Если с женщиной случится подобное, ей тоже нужно будет совершить полное омовение?» Он ответил: «Да, потому что женщины (по своему сотворению и природе) подобны мужчинам».

Этот хадис Аиши (р.) передает от Убайдуллаха ибн Умара один Абдуллах ибн Умар. Яхья ибн Са'ид считает Абдуллаха ибн Умара слабым передатчиком по причине его плохой памяти.

Многие ученые из числа сподвижников Пророка (с.) и последователей постановили: обнаруживший после своего пробуждения следы на белье совершает полное омовение. Такого мнения придерживались, в частности, Суфьян ас-Саури и Ахмад.

Некоторые ученые из числа последователей высказали следующее мнение: если обнаруженные следы – это следы семенной жидкости («мани»), то обязательно полное омовение. Шафи'и и Исхак придерживались этого мнения.

Если человек помнит, что у него была поллюция, но следов семенной жидкости нет, то, по мнению ученых, полное омовение совершать не нужно.

Глава 80: Мани (семенная жидкость) и мази (жидкость, появляющаяся на половом органе при возбуждении)

114. Передается от Хазрата Али (р.): «Я спросил у Пророка (с.) о «мази». Он сказал: «При выделении «мази» необходимо совершить омовение, а при выделении мани – совершить полное омовение».

В этом разделе передается и хадис от аль-Микдада ибн аль-Асвада и Убая ибн Ка'ба.

Глава 81: Очищение одежды от следов мази

115. Сахль ибн Хунайф (р.) сказал: «Страдая от частого выделения «мази», я вынужден был часто совершать полное омовение. Я рассказал об этом Посланнику Аллаха (с.) и спросил об этом. Он сказал: «Для очищения от «мази» тебе достаточно совершить омовение («тахарат»»). Я спросил: «О, Посланник Аллаха! Что мне делать со следами «мази» на одежде?» Он ответил: «Если ты выльешь одну пригоршню воды на это место, то этого будет достаточно».

Этот хадис хороший-достоверный. Нам известно об этом сообщении только по передаче Мухаммада ибн Исхака. Среди ученых были разные мнения относительно «мази». Некоторые говорили о необходимости омовения в этом случае. Таково мнение Шафи'и и Исхака. Некоторые придерживались мнения, что достаточно набрызгать на это место воду. Ахмад сказал: «Я надеюсь, что мое мнение о достаточности набрызгивания воды является правильным».

Глава 82: Очищение от следов «мани» (семенной жидкости) на одежде, посредством оттирания их пальцами

116. Передается от Хаммама ибн Хариса: «В доме Аиши (р.) ночевал гость. Она приказала дать ему одеяло, чтобы он им укрывался. Гость спал под этим одеялом, а, проснувшись, увидел, что ночью у него была поллюция. Постеснявшись возвращать одеяло со следами мани, гость застирал следы водой и только затем вернул одеяло. Тогда Аиша (р.) сказала: «Зачем он испортил одеяло (застирав его)? Для него было бы достаточно оттереть следы пальцами! В таких случаях я оттирала пальцами следы с одежды Посланника Аллаха (с.)».

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»). Такой точки зрения придерживались многие ученые из числа сподвижников («сахабов») Посланника Аллаха (с.), последователей («таби'инов») и более поздних ученых, среди которых Суфьян ас-Саури, Шафи'и, Ахмад и Исхак. Относительно следов «мани» на одежде они сказали: достаточно удалить их, потерев пальцами, а мыть не обязательно.

Этот хадис передается от Мансура, от Ибрахима, от Хаммама ибн Аль-Хариса, от Аиши (да будет доволен ими Аллах!), а также от аль-А'маша. Абу Ма'шар передает этот хадис от Ибрахима, от Аиши. Передача аль-А'маша наиболее достоверная.

Глава 83: Очищение от следов «мани» на одежде застирыванием

117. Передается от Аиши (р.): Аиша (р.) застирывала следы «мани» на одежде Посланника Аллаха (с.).

Этот хадис хороший-достоверный. В этом разделе передан хадис от Ибн Аббаса. Хадис от Аиши (р.) о застирывании не противоречит хадису об очищении протиранием руками.

Глава 84: Допустимость засыпания в состоянии большого осквернения

118. Передается от Аиши (р.): «Посланник Аллаха (с.) засыпал в состоянии большого осквернения, не дотронувшись до воды».

119. Ханнад передавал этот хадис от Ваки'а, от Суфьяна, от Абу Исхака. То же передавали Са'ид ибн аль-Мусайиб и другие.

С другой стороны, хадис «Посланник Аллаха (с.) перед сном совершал омовение» передавался от Аиши, от Посланника Аллаха (с.) многими путями и многими передатчиками. Это сообщение достоверней сообщения Абу Исхака от аль-Асвада.

Этот хадис передают от Абу Исхака Шу'ба, ас-Саури и другие, считая, что Абу Исхак здесь ошибся [72].

Глава 85: Совершение омовения («тахарат») человеком в состоянии большого осквернения перед отходом ко сну

120. Передается от Умара (р.), который спросил у Пророка (с.): «Можно ли спать в состоянии большого осквернения?» Он (с.) ответил: «Да, если перед тем, как спать, совершить омовение («тахарат»)».

В этом разделе передаются хадисы от каждого из следующих передатчиков: от Аммара, от Аиши, от Джабира, от Абу Саида и от Умму Саламы (да будет доволен ими Аллах!). Хадис Хазрата Умара наиболее хороший и наиболее достоверный из хадисов этого раздела. Мнение многих ученых из числа сподвижников («сахабов») Пророка (да благословит его Аллах и да приветствует!) и последователей («таби'инов»), в том числе Суфьяна ас-Саури, Ибнунь-Мубарака, Шафи'и, Ахмада и Исхака, следующее: если человек в состоянии большого осквернения собирается лечь спать, ему следует совершить омовение («тахарат»).

Глава 86: Рукопожатие человека в состоянии большого осквернения

121. Передается от Абу Хурайры (р.), который, будучи в состоянии большого осквернения, встретился с Посланником Аллаха (с.): «Я отпрянул в сторону, затем совершил полное омовение и вновь пришел к Пророку (с.). Он сказал: «Где ты был?» или «Куда ты ушел?» Я ответил: «Я был нечист». Он сказал: «Поистине, мусульманин ни в каком состоянии не бывает нечистым».

В этом разделе приводится хадис от Хузайфы и Ибн Аббаса. Хадис об Абу Хурайре, повстречавшемся, будучи в состоянии большого осквернения, с Посланником Аллаха (с.), хороший-достоверный.

Многие ученые говорили о разрешенности рукопожатия с человеком в состоянии большого осквернения. Прикосновения человека в состоянии большого осквернения или женщины при месячных не оскверняют.

Глава 87: Свойство испытывать сладострастие при эротических сновидениях присуще женщинам так же, как и мужчинам

122. Умму Салама (р.) передает: «Дочь Мильхана (супруга Абу Тальхи) Умму Сулайм придя к Пророку (да благословит его Аллах и да приветствует!) сказала: «О, Посланник Аллаха! Аллах не велел стесняться в вопросах Истины! Если женщина увидит во сне то же, что видит мужчина (то есть испытает сладострастие при эротических сновидениях), будет ли для нее обязательным совершить полное омовение?» Посланник Аллаха (с.) ответил: «Да, если она обнаружит следы «мани» (жидкости, выделяющейся в момент сладострастия), пусть совершит полное омовение». Я сказала Умму Сулайм: «О, Умму Сулайм! Ты ввела в стыд женщин!»

Этот хадис хороший-достоверный.

Общее мнение ученых-правоведов по этому вопросу таково: Если женщина испытала сладострастие при эротических сношениях и обнаружила следы «мани» (жидкости, выделяющейся в момент сладострастия), то ей необходимо совершить полное омовение. Такого мнения придерживались ас-Саури и Шафи'и.

В этом разделе передан хадис от Умму Сулайм, от Хаулы, от Аиши и от Анаса (да будет доволен ими Аллах!).

Глава 88: Взаимные объятия супругов после близости, когда полное омовение совершил только один супруг

123. Передается от Аиши (р.): «Пророк (с.) после совершения полного омовения ложился и обнимал меня, и я тоже обнимала его, хотя и не совершала еще полного омовения».

В цепи передачи этого хадиса нет недостатков. Многие ученые из числа сподвижников Пророка (с.) и последователей придерживались следующей точки зрения: допустимо, если мужчина, совершивший полное омовение, обнимается с супругой, еще не совершившей полное омовение. Таково мнение Суфьяна ас-Саури, Шафи'и, Ахмада и Исхака.

Глава 89: Совершение очищения земель («таяммум») человеком в состоянии большого осквернения, если он не нашел воду

124. Передается от Абу Зарра (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Поистине, чистая земля для мусульманина – средство очищения, даже если он не сможет найти воду для омовения в течение десяти лет! Даже найдя воду, пусть очищается и землей, ведь это для него превосходней!»

В своей версии хадиса Махмуд передает: «Чистая земля для мусульманина как вода для омовения».

В этом разделе переданы хадисы от каждого из следующих передатчиков: от Абу Хурайры, от Абдуллаха ибн Амра, от Имрана ибн Хусайна (да будет доволен ими Аллах!). Этот хадис в этой версии передают от Халида аль-Хадды, от Абу Китабы, от Амра ибн Буджды, от Абу Зарра многие передатчики. Что касается Аййуба, то он передает этот хадис от Абу Килабы, от одного из сыновей Амира, от Абу Зарра, и не приводит имени человека из числа сыновей Амира.

Этот хадис хороший-достоверный.

Мнение ученых-правоведов следующее: если мужчина или женщина в состоянии большого осквернения, или женщина при месячных не найдут воду, то очищаются землей (совершают «таяммум») и совершают молитвы.

Передается, что Ибн Мас'уд считал неприемлемым совершение «таяммума» (очищения землей) для человека в состоянии большого осквернения, если он не нашел воду для омовения. Но отдельные источники утверждают, что он отказался от этой точки зрения в пользу общепринятой.

Таково мнение Суфьяна ас-Саури, Малика, Шафи'и, Ахмада и Исхака.

Глава 90: Истихада (постоянное кровотечение у женщины)

125. Передается от Аиши (р.): «Фатима бинт Абу Хубайш, придя к Пророку (с.), спросила: «О, Посланник Аллаха! У меня постоянное кровотечение (истихада), оставить ли мне совсем совершение молитвы?». Посланник Аллаха (с.) ответил: «Нет, это – кровь из сосудов, а не кровь

месячных. Не совершай молитву в предполагаемые дни месячных, а, очистившись от месячных, после полного омовения совершай молитву как обычно».

Абу Муавия в своей версии сообщает: «Сказал (с.): «Совершай молитвы, возобновляя омовение для каждой из них, пока не придет время регул (месячных)». В этом разделе передается хадис от Умму Саламы., Переданный Аишой (р.) хадис хороший-достоверный. Мнение большинства ученых из числа сподвижников Посланника Аллаха (с.) и последователей, среди которых Суфьян ас-Саури, Малик, Шафи'и, Ибнунь Мубарак, следующее: испытывающая состояние истихады (постоянного кровотечения) женщина после истечения дней регул совершает полное омовение и молится, возобновляя неполное омовение отдельно для каждой молитвы.

Глава 91: Женщина в состоянии истихады (постоянного кровотечения) совершает омовение перед каждой молитвой

126. Передается от деда Ади ибн Сабита: «Пророк (с.) о женщине, испытывающей истихаду (постоянное кровотечение), сказал: «Эти женщины не совершают молитв в дни месячных, затем, после полного омовения, совершают молитвы, возобновляя малое омовение отдельно для каждой молитвы, и держат пост».

127. Али ибн Худжр передал схожий по смыслу хадис со слов Шарика.

Этот хадис передал от Абуль-Йакзана только Шарик. Я спросил у Мухаммада (Бухари): «В цепи передачи этого хадиса сказано, от Ади ибн Сабита, от его отца, от его деда. Как звали деда Ади?». Он не знал этого. А когда я сказал: «Яхья ибн Маин называет его именем Динар», он не обратил на это внимания.

Ахмад и Исхак относительно этого вопроса сказали: «Если женщина для каждой молитвы будет совершать полное омовение, то создаст для себя лишние затруднения, если для каждой молитвы совершит только малое омовение, то этого будет достаточно. Правильным будет и соединенное совершение двух молитв («джам'») с одним омовением».

Глава 92: Соединенное совершение двух молитв («джам'») с одним полным омовением женщиной в состоянии истихады (постоянного кровотечения)

128. Передается от Хамны бинт Джахш (р.), которая рассказывала: «Я страдала обильным кровотечением помимо месячных и пришла к Пророку (с.), чтобы рассказать об этом и спросить его фетву. Я нашла его в доме Зайнаб бинт Джахш и сказала: «О, Посланник Аллаха! Я страдаю обильным кровотечением помимо месячных, что мне делать? По причине этого я пропускаю молитвы и не держу пост». Он сказал: «Я посоветовал бы тебе пользоваться ватой, так как она останавливает кровь». Хамна сказала: «Кровотечение настолько обильно, что вата не поможет». Тогда он сказал: «Используй большое количество ваты». Хамна сказала: «Кровотечение настолько обильно, что и это не поможет». Тогда он сказал: «Тогда используй какую-нибудь вещь из одежды». Хамна сказала: «Крови выходит очень много и она не останавливается». Тогда Пророк (с.) сказал: «Я посоветую тебе две вещи, какой из них ты сможешь следовать, той и будет для тебя достаточно. Если сможешь придерживаться сразу двух то это на твое усмотрение. Это, без сомнения, порча от шайтана. Возлагая упование на знание Аллаха, считай месячными только шесть или семь дней, после этого соверши полное омовение. После того, как очистишься, совершай молитвы и держи пост в течение двадцати трех или двадцати четырех дней. Этого полного омовения будет достаточно для тебя на это время. Считай для себя, что начало и окончание месячного кровотечения наступают тогда, когда это бывает у других женщин. Если

хватит у тебя сил, то оставляй полуденную молитву до наступления предвечерней и, очистившись и совершив полное омовение, соедини эти две молитвы («джам'»). И, если хватит у тебя сил, откладывая совершение вечерней молитвы до времени ночной и, очистившись и совершив полное омовение, соедини эти две молитвы вместе («джам'»). Для утренней молитвы совершай полное омовение отдельно. Если хватит сил держать пост, то выполняй это». После этого он сказал: «Из этих двух вещей последнее ближе ко мне».

Этот хадис хороший-достоверный.

Убайдуллах ибн Амр ар-Раки, Ибн Джурайх и Шарик передают этот хадис от Абдуллаха ибн Мухаммада ибн 'Акиля, от Ибрахима ибн Мухаммада ибн Тальхи, от его дяди со стороны матери Имрана, от его матери Хамны. Интересно, что Ибн Джурайх сказал: «Умар ибн Тальха». Хотя правильно – Имран ибн Тальха.

Я спросил у Мухаммада (Бухари) об этом хадисе. Он определил его как «хороший-достоверный».

Ахмад и Исхак о женщине в состоянии истихады сказали: «Если приход и окончание месячных определяются по началу и прекращению выделения крови, а при приходе регул кровь имеет темный оттенок, а при окончании оттенок выделений меняется на желтый, в этом случае фетва дается на основании хадиса о Фатиме бинт Абу Хубайш. Если у женщины перед истихадой определяются дни месячных, то в дни месячных она не совершает молитвы. Затем, после полного омовения, совершает молитвы, возобновляя омовение для каждой из них. Если же дни месячных из-за постоянного кровотечения не определяются, то есть оттенок крови не изменяется от начала к концу месячных, то фетва дается на основании хадиса Хамны бинт Джахш». Такое же мнение высказал Абу Убайда.

Шафи'и говорит: если после начала месячных кровотечение затягивается, то в течение пятнадцати дней с первого дня месячных не совершается молитва. Если кровотечение прекращается через пятнадцать дней или ранее, то это и есть срок ее месячных; если кровотечение прекращается более чем через пятнадцать дней, то совершаются пропущенные молитвы за четырнадцать дней, а оставляются (не совершаются) молитвы одних суток, то есть минимального срока месячных.

Относительно минимального и максимального срока месячных имеются разные мнения. Одни определяют наименьший срок в три, а наибольший в двенадцать дней. Таково мнение Суфьяна ас-Саури и ученых Куфы (ханафитов). Ибн Мубарак также придерживался этого мнения, но, в то же время, передают о его приверженности другому мнению. Некоторые ученые, среди которых 'Ата ибн Абу Рабах, определяли наименьший срок месячных – в три, наибольший срок – в пятнадцать дней. Такова точка зрения Малика, аль-Аузаи, Шафи'и, Ахмада, Исхака и Абу Убайды.

Глава 93: Совершение полного омовения для каждой молитвы женщиной в состоянии истихады

129. Передается от Аиши (р.): «Умму Хабиба бинти Джахш спросила у Посланника Аллаха (с.): «Я нахожусь в состоянии истихады, которое никогда не прекращается, оставить ли мне все молитвы?» Посланник Аллаха (с.) ответил: «Нет, это только кровь из жил. Соверши полное омовение и совершай молитвы!». Поэтому Умму Хабиба совершала полное омовение для каждой молитвы».

Кутайба передал слова Аль-Лайса: «Ибн Шихаб упоминает о том, что Посланник Аллаха (с.) велел Умму Хабибе совершать полное омовение для каждой молитвы».

Тот хадис передается так же по цепи от аз-Зухри, от Амры, от Аиши. Отдельные ученые постановили: «Женщина в состоянии истихады совершает полное омовение перед каждой молитвой».

Аль-Аузаи передает этот хадис от аз-Зухри, от Урвы и Амры, от Аиши.

Глава 94: Женщина не восполняет молитвы, пропущенные по причине месячных

130. Передается от Му'аза (р.): «Одна женщина спросила Аишу (р.): «Надо ли восполнять пропущенные по причине месячных молитвы, когда закончатся месячные?» Аиша ответила: «Разве ты из харуритов [73]? Ни одной из нас не было велено восполнять молитвы, пропущенные по причине месячных!»

Этот хадис хороший-достоверный.

Об этом передается от Аиши (р.) многими путями. Общее мнение правоведов следующее: женщина не восполняет молитвы, пропущенные по причине месячных, но восполняет пост. И в этом нет среди ученых разногласий.

Глава 95: Коран не читается в состоянии большого осквернения и при месячных

131. Передается от Ибн Умара (р.): «Пророк (с.) сказал: «Женщина при месячных и человек в состоянии большого осквернения пусть не читают ничего из Корана!»

В этом разделе приведен хадис от Али (р.).

Хадис Ибн Умара известен нам только через передачу Исмаила ибн Айяша от Мусы ибн Укбы, от Нафи'а, от Ибн Умара, от Посланника Аллаха (с.).

Таково мнение большинства ученых из числа сподвижников Пророка (с.), последователей и более поздних ученых. Суфьян ас-Саури, Ибнунь Мубарак, Шафи'и, Ахмад и Исхак сказали: «Женщина в состоянии месячных и человек в состоянии большого осквернения пусть не читают ничего из Корана, разве что это будут примечания вне аята или отдельные буквы, их можно читать». Вместе с тем, в таких состояниях разрешается совершать поминание Аллаха.

Я слышал, как Мухаммад ибн Исмаил (Бухари) говорил: «Исмаил ибн Айяш передает от людей Хиджаза и Ирака неприемлемые (ложные) хадисы». Бухари считал слабыми сообщения, передаваемые от жителей Хиджаза и Ирака одним только Исмаилом ибн Айяшем, и говорил так: «Это сообщение Исмаила ибн Айяша только от жителей Шама» [74].

Ахмад ибн Ханбаль сказал: «Исмаил ибн Айяш более достоин доверия, чем Бакиййа. У Бакиййи есть неприемлемые сообщения, переданные им от достойных доверия передатчиков». Передавая мне эти слова, Ахмад ибн Хасан сказал, что слышал их сам из уст Ахмада ибн Ханбаля.

Глава 96: Возлежание с женой во время ее месячных

132. Передается от Аиши (р.): «Когда у меня были месячные, Посланник Аллаха (с.) приказывал мне одевать изар (шаровары), затем целовал и ласкал меня».

В этом разделе передается по отдельному хадису от Умму Саламы и от Маймуны (да будет доволен ими Аллах!). Мнения, основанного на этом хадисе, придерживались многие ученые из

числа сподвижников Пророка (с.) и последователей. Этой же точки зрения придерживались Шафи'и, Ахмад и Исхак.

Глава 97: Совместная трапеза с женой во время ее месячных и вода, оставшаяся после совершения ею омовения

133. Передается от Абдуллаха ибн Са'ида (р.): «Я спросил у Пророка (с.) о совместной трапезе с женой во время ее месячных. Он сказал: «Принимай пищу вместе с ней!»

В этом разделе приводится хадис от Аиши и Анаса (да будет доволен ими Аллах!).

Мнение всех ученых по этому вопросу едино: нет вреда в совместной трапезе с женой во время ее месячных. Хадис Абдуллаха ибн Са'ида хороший неизвестный («хасан-гариб»).

Относительно воды, оставшейся после омовения женщины во время ее месячных, среди ученых возникло разногласие: одни сказали, что это разрешено, другие – порицаемо.

Глава 98: Допустимость для женщины во время месячных принести что-либо из мечети

134. Передается от Аиши (р.): «Посланник Аллаха (с.) попросил: «Принеси мне из мечети молитвенный коврик». Я сказала: «У меня месячные». Он сказал: «Ведь месячные у тебя не на руке!»

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Таково мнение всех ученых, нам неизвестны какие-либо разночтения на этот счет. Нет вреда в том, что женщина во время месячных принесет что-либо из мечети [75].

Глава 99: Порицаемость интимной близости с женой в период ее месячных

135. Передается от Абу Хурайры (р.): «Кто соединится с женой во время месячных или через задний проход или пойдет к гадальщику, тот проявил неверие в то, что ниспослано Мухаммаду (с.)».

Этот хадис известен нам только по передаче Хакима аль-Асрамы от ат-Тамимы аль-Худжайми, от Абу Хурайры. По мнению ученых, в хадисе имеется преувеличение с целью усиления значимости сообщаемого установления. Это становится ясным из хадиса: «Вступивший в интимную близость с женой в период ее месячных должен искупить это пожертвованием в размере одного динара». Если бы интимная близость с женой приводила бы к выходу из Ислама (куфру), то не было бы установлено искупление за это.

Мухаммад (Бухари) считал этот хадис слабым по качествам цепи передачи.

Имя Абу-Тамимы аль-Худжайми – Тариф ибн Муджалид.

Глава 100: Искупление за совершение интимной близости с женой в период ее месячных

136. Передается от Ибн Аббаса (р.): «Пророк (с.) сказал про того, кто совершил интимную близость с женой в период ее месячных: «Должен дать пожертвование в размере полдинара».

137. Передается от Ибн Аббаса (р.): «Пророк (с.) сказал: «Если кровь была красной, то – один динар, если кровь была желтой, то – полдинара».

Хадис об искуплении интимной близости с женой в период ее месячных от Ибн Аббаса возводится к Пророку (с.) («марфу») или останавливается на имени сподвижника («маукуф»).

Отдельные ученые придерживались этого мнения. Среди них Ахмад и Исхак.

Ибнুল Мубарак сказал: «В такой ситуации человек испрашивает прощения у своего Промыслителя (у Аллаха), а искупительных действий не нужно». Некоторые из последователей были согласны с мнением Ибн-Мубарака. Среди них Са'ид ибн Джубайр и Ибрахим ан-Нахаи. Таково мнение ученых всех крупных городов.

Глава 101: Очищение одежды от менструальной крови

138. Передается от Асмы бинти Абу Бакр (р.): «Одна женщина спросила у Посланника Аллаха (с.) о следах менструальной крови, оставшейся на одежде. Посланник Аллаха (с.) сказал: «Сначала удали кровь, потерев ее руками. Затем застирай пятно. Затем очищай одежду, поливая на это место воду. После этого можешь совершать молитву в этой одежде».

В этом разделе передается хадис от Абу Хурайры и Умму Кайс бинти Михсан: Хадис Асмы хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Относительно совершения молитвы в одежде, не очищенной от следов крови, ученые имели разные мнения. Некоторые из последователей сказали: «Если размер пятна – один дирхам, то молитва совершается заново». Другие говорили: «Если размер пятна более одного дирхама [76], тогда молитва совершается заново». Такого мнения придерживались Суфьян ас-Саури и Ибн-Мубарак. По мнению некоторых последователей и других ученых, если даже размер пятна крови будет больше одного дирхама, совершать молитву заново не нужно. Такого мнения придерживались Ахмад и Исхак. Шафи'и сказал: «Если даже пятно будет размером менее одного дирхама, необходимо его отмыть». Здесь он допустил преувеличение.

Глава 102: Срок послеродового кровотечения («нифаса»)

139. Передается от Умму Саламы (р.): «Во времена Посланника Аллаха (с.) женщины в период послеродового кровотечения сидели (не совершали молитвы) сорок дней. Из-за бледности мы натирали лица румянами из желтого дерева».

Этот хадис неизвестный («гариб»). Он известен нам только по передаче Абу Сахля от Муссы аль-Аздийи, от Умму Саламы. Имя Абу Сахля – Касир ибн Зияд.

Мухаммад бин Исмаил (Бухари) говорит: «Али ибн Абу А'ля и Абу Сахль – люди, достойные доверия».

Мухаммад (Бухари) знает этот хадис только по передаче Абу Сахля. Согласованное мнение ученых из числа сподвижников, последователей и более поздних ученых таково: женщина в период послеродового кровотечения не совершает молитвы в течение сорока дней, а если кровотечение прекратится раньше, то она, совершив полное омовение, начинает совершать молитву.

Если кровотечение продолжается более сорока дней, то многие ученые сказали по этому поводу: «После сорока дней молитвы уже не пропускаются». Этому мнения придерживались, например, Суфьян ас-Саури, Ибн-Мубарак, Шафи'и, Ахмад и Исхак. Передаются следующие слова Хасана аль-Басри: «Если кровотечение продолжается более сорока дней, то молитвы пропускаются до

пятидесяти дней». Передается, что 'Ата ибн Абу Рабах и аш-Шайби говорили о сроке в шестьдесят дней.

Глава 103: Совершение одного полного омовения после нескольких половых актов

140. Передается от Анаса (р.): «Пророк (с.) совершал одно полное омовение после посещения всех своих жен». В этом разделе передается хадис от Абу Рафи'а.

Хадис Анаса хороший-достоверный. Мнение многих ученых, в том числе Хасана аль-Басри, таково: во вступлении в повторную близость до совершения омовения нет вреда [77].

Мухаммад ибн Юсуф передает этот хадис от Суфьяна, от Абу Урвы, от Абуль-Хаттаба, от Анаса.

Имя Абу Урвы – Ма'мар ибн Рашид. Имя Абуль-Хаттаба – Катада ибн Диамма. Некоторые передавали «... от Мухаммада ибн Юсуфа, от Суфьяна, от Ибн Абу Урвы...» Это ошибка. Правильно – «... от Абу Урвы».

Глава 104: Совершение малого омовения («тахарата») перед повторной близостью

141. Передается от Абу Са'ида аль-Худри (р.): Посланник Аллаха (с.) сказал: «Если кто-то, сблизившись с женой, пожелает совершить повторную близость, то пусть совершит между двумя половыми актами малое омовение!»

В этом разделе передается и хадис от Умара (р.).

Хадис Абу Са'ида хороший-достоверный. Такого же мнения придерживался Умар ибн аль-Хаттаб. Многие ученые придерживались мнения: «Если после сближения с женой кто-либо пожелает совершить повторную близость, пусть перед ней совершит малое омовение».

Имя Абуль-Мутаваккиля – Али ибн Дауд. Имя Са'ида аль-Худри – Са'ид ибн Малик ибн Синан.

Глава 105: Если кто-либо из вас даже во время камата (призыва, произносимого перед обязательной молитвой) почувствует необходимость отправления естественных нужд, пусть сначала идет и справит надобность

142. Передается от Абдуллаха ибн Аркама (р.): «Урва рассказывал: «После произнесения камата стоявший имамом Абдуллах ибн Аль-Аркама, взяв за руку одного человека, вывел его на свое место и сказал: «Я слышал от Посланника Аллаха (да благословит его Аллах и да приветствует!), который сказал; «Если после камата кто-либо из вас почувствует необходимость отправления естественных нужд, пусть сначала идет и справит надобность».

В этом разделе приводятся хадисы от каждого из следующих передатчиков: Аиши, Абу Хурайры, Саубана, Абу Умамы (да будет доволен ими Аллах!).

Хадис Абдуллаха ибн аль-Аркама хороший-достоверный («хасан-сахих»). Его сообщали многие передатчики отдельно от Малика ибн Анаса, от Яхьи ибн Са'ида аль-Каттана, от других хафизов (знающих хадисы наизусть). В такой же версии – от Хишама ибн Урвы, от его отца, от Абдуллаха ибн аль-Аркама.

Вухайб и другие передавали этот хадис от Хишама ибн Урвы, от его отца, от некоего человека, от Абдуллаха ибн аль-Аркама.

Такой точки зрения придерживались многие ученые из числа сподвижников Пророка (с.) и последователей. Ахмад и Исхак, разделяя эту точку зрения, говорили так: «Если человек хотя бы в малой степени почувствовал необходимость в отправлении большой или малой нужды, то не приступает к молитве. Если же вдруг он почувствовал это в молитве, то не прерывает молитву, пока может удерживать свои мысли на молитве».

По мнению некоторых ученых, если человек почувствовал необходимость в отправлении естественных нужд не настолько остро, чтобы это занимало мысли, то нет вреда в том, что начнет или продолжит молитву [78].

Глава 106: Необходимость очистить одежду после прохождения через место с нечистотами

143. Передается от матери сына Абдель-Рахмана ибн Ауфа (то есть от его невольницы, которая имела от него сына): «Я сказала Умму Саламе (р.): «У моей одежды длинный подол и, бывает, я прохожу через место с нечистотами?...» Она сказала: «Посланник Аллаха (с.) говорил: «Подол одежды после (прохождения нечистого места) очищает чистая земля (по которой проходишь после)».

В этом разделе приводится и хадис от Абдуллаха ибн Мас'уда (р.), который говорит: «Когда мы проходили с Посланником Аллаха (с.) нечистое место, то после не очищались».

Многие из ученых придерживались такого мнения: «При прохождении нечистого места нет необходимости очищать ноги, но если нечистота, будучи, например, жидкой, осталась на одежде, то это место следует вымыть».

Абдуллах ибн аль-Мубарак передает этот хадис от Малика ибн Анаса, от Мухаммада ибн Ибрахима, от матери Худа, невольницы Абдель-Рахмана ибн Ауфа, имевшего от неё сына, от Умму Саламы. Здесь есть ошибка. Потому что у Абдель-Рахмана ибн Ауфа не было сына по имени Худ. Так что эта цепь должна выглядеть следующим образом: «от невольницы Ибрахима ибн Абдель-Рахмана ибн Ауфа, имевшей от него сына, от Умму Саламы».

Глава 107: Таяммум

144. Аммар ибн Ясир (р.) передает, что Посланник Аллаха (с.) приказал ему совершать таяммум (очищение родом чистой земли), протирая лицо и руки.

В этом разделе передается хадис от Аиши и Ибн Аббаса (да будет доволен ими Аллах!). Хадис Аммара (р.) хороший-достоверный. Этот хадис передается от Аммара несколькими путями.

Таково мнение многих ученых из числа сподвижников Пророка (да благословит его Аллах и да приветствует!). Среди них Хазрат Али, Аммар и Ибн Аббас (да будет доволен ими Аллах!). Среди последователей такой точки зрения придерживались аш-Ша'би, 'Ата, Макхуль и многие другие. Они постановили: «Для совершения таяммума необходимо ударить ладонями о чистую землю один раз, затем протереть ладонями лицо и две руки». Такого же мнения придерживались Ахмад и Исхак.

Некоторые ученые, среди которых Ибн Умар, Джабир, Ибрахим и аль-Хасан, говорят: «Для совершения таяммума необходимо ударить ладонями о чистую землю для протираания лица, и второй раз ударить ладонями о землю для протираания рук до локтей». Такой точки зрения придерживались Суфьян ас-Саури, Малик, Ибн-Мубарак и Шафи'и.

Хадис Аммара передается несколькими путями.

Передается от Аммара также следующее сообщение: «Мы вместе с Посланником Аллаха (с.) совершали таяммум (очищение родом чистой земли), протирая лицо, обращая внимание на тщательное протирание глазных впадин, и руки до подмышек». Отдельные мухаддисы после того, как был передан от Аммара этот хадис, стали считать слабым его хадис об очищении чистой землей протиранием лица и рук.

Исхак ибн Ибрахим и Махлад аль-Ханзали говорили: «Хадис о протирании при таяммуме лица и рук – хороший-достоверный. Он не противоречит хадису о протирании лица с глазными впадинами и рук до подмышек, потому что в этом хадисе Аммар не говорит, что Пророк (с.) приказал так делать, он, всего-навсего, говорит, что они так делали. Когда Посланнику Аллаха (с.) задавали вопрос о таяммуме, он наказывал совершать его, протирая лицо и руки, то есть таково было его постановление относительно таяммума. После смерти Пророка (с.) этот человек (Аммар) давал фетву о таяммуме как о протирании лица и рук, тем самым показывая, что так наказывал совершать это Посланник Аллаха (с.) и что он (Аммар) дает фетву, точно руководствуясь установлением Пророка (с.)».

Я слышал, как Абу Зур'а передавал со слов Убайдуллаха ибн Абдуль-Карима, который говорил: «Я не знаю людей с более сильной памятью, чем эти трое: Али ибн Мадани, Ибн уль-Шазакуни и Амр ибн Али аль-Фаллас».

Абу Зур'а говорит: «Аффан ибн Муслим передал хадис от Амра ибн Али аль-Фалласа».

145. Передается от Ибн Аббаса (р.). Когда у него спросили относительно таяммума, он сказал: «Всевышний Аллах в Своей Книге так сказал об омовении: «Мойте ваши лица и руки до локтей». О таяммуме же сказал: «Протирайте ваши лица и руки». Кроме того, он сказал: «Ворам и воровкам отсекайте руки». Поэтому отсечение рук до запястий (или отсечение пальцев) является Сунной. То же самое можно сказать и о таяммуме – протирать следует лицо и руки».

Этот хадис хороший-неизвестный-достоверный («хасан-гариб-сахих»).

Глава 108: Допустимость чтения Корана в любом состоянии, кроме большого осквернения

146. Передается от Хазрата Али (да будем им доволен Аллах!): «Посланник Аллаха (с.) просил нас читать Коран в любом состоянии, если мы не находились в состоянии большого осквернения (джунуб)».

Этот хадис Хазрата Али хороший-достоверный.

Многие ученые из числа сподвижников Пророка (с.) и последователей придерживались этого мнения: «Можно читать Коран наизусть без омовения, а читать со страниц его можно только чистым (при действительности омовения)».

Суфьян ас-Саури, Шафи'и, Ахмад и Исхак разделяли эту точку зрения.

Глава 109: Впитывание мочи в землю

147. Передается от Абу Хурайры (р.): «Некий бедуин зашел в мечеть, когда там находился Пророк (да благословит его Аллах и да приветствует!). Бедуин совершил молитву и после этого сказал: «О, Аллах! Ниспошли милость Свою мне и Мухаммаду, и никому кроме нас двоих!» Посланник Аллаха

(да благословит его Аллах и да приветствует!) обратился в его сторону и сказал: «Очень уж ты ожесточился!» После этого бедуин справил малую нужду в углу мечети. Люди в крайнем возмущении столпились вокруг него. Тогда Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и да приветствует!) сказал: «Оставьте его. Вылейте поверх мочи ведро воды». Затем сказал: «Вы посланы, чтобы облегчать, а не затруднять».

148. Са'ид передал этот же хадис от Суфьяна, от Яхьи ибн Са'ида, от Анаса ибн Малика. В этом разделе переданы хадисы от каждого из следующих передатчиков: от Абдуллаха ибн Мас'уда, от Ибн Аббаса, от Василя ибн аль-Аски.

Этот хадис хороший-достоверный. По мнению некоторых ученых, в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом. Ахмад и Исхак разделяли это мнение.

Юнус передавал этот хадис от аз-Зухри, от Убайдуллаха ибн Абдуллаха, от Абу Хурайры.

[Вверх]

[1] Имамы Муслим, Абу Дауд, Ибн Маджа передают этот же хадис. Слово «'улюль» означает «вероломство, воровство, интриги, взяточничество и имущество, нажитое запретным путем». Кади Абу Бакр ибн аль-Араби в толковании этого хадиса говорит: «Без омовения молитва не принимается».

[2] Т. е. ключи от здания молитвы — омовение, двери его открываются омовением, запретительным «такбиром» (возвеличиванием) входят внутрь здания, а заключительным приветствием выходят из него.

[3] Аль-Хаттаби в книге «Ма'алимус-сунан» так толковал слова «Аль-хубуси уаль-хабауси». В арабском языке слова «хубс» означает «нечистое, злое, скверное». Также слово «хубс» имеет смысл «ругательство, сквернословие, оскорбление», а при употреблении в отношении людей и при использовании по отношению к напиткам — значение «вредные».

[4] Ахмад, Бухари, Муслим, Абу Дауд, Насаи, Ибн Маджа также передают этот хадис.

[5] Ахмад, Абу Дауд, Ибн Маджа, Абу Дарамии передали хадис с текстом мольбы: «Прости меня», «Прибегаю к Тебе, испрашивая прощения». Также пер дали его Ибн Хаббан, Ибн Хузайма, Ибнунль-Джаруд и аль-Хаким. Абу Хатим назвал хадис достоверным. Ан-Навави в книге «Шарх-уль-мухаззаб» сказал: «Этот хадис — хороший-достоверный».

[6] Это постановление — для жителей Медины и тех стран, где направление на Каабу не совпадает с направлением на восток или запад.

[7] Этот хадис передавали Ахмад бин Ханбал, Абу Дауд, Ибн Маджа, аль-Беззар, Ибнунль-Джаруд, Ибн Хузайма, Ибн Хаббан, аль-Хаким и Даракутни. Аль-Беззар сказал про него «хороший», Ибнунль-Сакан — «достоверный». Те, кто считал, что на открытых местах и в помещениях располагаться во время отправления естественных нужд лицом или спиной к кибле правильно, приводили в доказательство своих слов этот хадис, и утверждали, что запрещающие хадисы на эту тему отменены. Хафиз ибн Хаджар в книге «Ат-Талхис» сказал: «Требуется веское основание для приведения этого хадиса в качестве доказательства, потому что этот хадис имеет в виду не общее разрешение, а, скорее, случай или исключение». Кади аш-Шаукани в книге «Ан-Наиль» сказал: «В науке об основах религии установлено и решено, что действие Пророка (да благословит его Аллах и да приветствует!), о котором говорится в этом хадисе, не может быть основанием для отмены

его прямого указания для нас, то есть Пророк (да благословит его Аллах и да приветствует!) запретил нам располагаться во время отправления естественных нужд лицом или спиной к кибле. Этот запрет касается нас всех».

[8] Ахмад, Бухари, Муслим, Абу Дауд, Насаи и Ибн Маджа передавали этот же хадис. Все они передавали его от Абдуллаха ибн Умара, младшего брата Хафсы (да будет доволен ею Аллах!) (смотри примечание к хадису № 12).

[9] Ахмад, Насаи и Ибн Маджа передавали этот же хадис. Этот хадис служит доказательством того, что Пророк (да благословит его Аллах и да приветствует!) не справлял малую нужду стоя, в его обычае было справлять малую нужду сидя, однако это сообщение Аиши только из-за того, что приведено после, отнюдь не опровергает сообщения тех, кто говорит о допустимости отправления малой нужды стоя.

[10] Термези, говоря, что хадис Аиши самый хороший и достоверный, имел в виду самую малую степень слабости этого хадиса и его превосходство над другими хадисами (Мубаракфури).

[11] Эти слова зафиксировал аль-Хайсами в своей книге «Маджма'уз-заваид» (1/ 206), приводя их от аль-Беззара. Подтверждено, что передатчики достойны доверия.

[12] Этот хадис одновременно передают имамы Ахмад, Бухари, Муслим, Абу Дауд, Насаи и Ибн Маджа. Отдельные хадисоведы говорили о том, что допустимость справления малой нужды стоя отменена хадисом Аиши (да будет доволен ею Аллах!). Он приводился в 8 разделе. Хафиз Ибн Хаджар в книге «Аль-Фатх» говорит: «Эта допустимость не отменена, потому что хадис Аиши опирается на круг ее знаний. Пророк (да благословит его Аллах и да приветствует!), справлял малую нужду сидя, когда находился дома. Аиша (да будет доволен ею Аллах!) не могла знать, как поступал в разных случаях Пророк (да благословит его и да приветствует!), находясь вне дома. К тому же данный хадис передан Хузейфой, одним из виднейших сподвижников».

[13] Шейх Мубаракфури сказал о слове «вольнотпущенник» («мавла»), что употребляется оно, в основном, в значении «раб». Некоторые это слово употребляли в значении «партнер, сторона договора».

[14] Запрещение в этом хадисе носит категорический характер. У Бухари и Муслима это запрещение касается только отправления малой нужды. Когда Тальк ибн Али спросил Посланника Аллаха (с.) о прикосании рукой к половым органам, он (с.) сказал: «Это всего лишь часть тебя самого». То есть этот хадис является доказательством допустимости касания рукой половых органов. Таким образом, в достоверном хадисе от Абу Катады имелось в виду только отправление малой нужды. В других случаях касание рукой половых органов будет относиться к категории «мубах» (т. е. деяний, в которых нет ни греха, ни награды).

[15] Этот хадис является доказательством порицаемости очищения кизяком и костью. Эти две вещи — пища джиннов: костями питаются они сами, а отходы животных являются едой их животных.

[16] Этот же хадис передали Абу Дауд, Ибн Маджа и Ан-Насаи.

[17] Этот хадис приводили ад-Дарами, Абу Дауд, ан-Насаи и Ибн Маджа. Абу Дауд не определял степень хадиса. Аль-Мунзири подтверждает, что Термези этот хадис назвал достоверным.

[18] Большая часть сомнений возникает из-за совершения омовения в месте справления малой нужды, потому что человек начинает сомневаться, не попали ли на его одежду капли нечистот с загрязненной земли (Мубаракфури).

[19] Мулла Али аль-Кари в книге «Аль-Миркат» говорит: «То есть во время омовения для совершения молитвы». Ибн Хузейма, Аль Хаким и Бухари передали от Абу Хурайры хадис, в котором благородный Пророк (да благословит его Аллах и да приветствует!) сказал: «Если бы я не боялся ввести свою общину в затруднение, то во время каждого омовения велел бы использовать мисвак (зубочистку)». От Ахмада ибн Ханбали и от других имеются сообщения, подтверждающие этот хадис. Шафи'иты, объединив эти два хадиса, установили необходимость пользования зубочисткой как перед омовением, так и перед молитвой. Но одобряемость использования зубочистки не зависит от времени и повода для ее использования.

[20] В значении «если бы не боялся затруднения для своей общины, то сделал бы использование зубочистки обязательным». Кади Абу Бакр ибн аль-Араби в книге толкований трудов Термези под названием «Аризат-уль-ахвази» сказал: «Относительно зубочистки между улемами имеются разногласия. Исхак считает, что использование зубочистки «ваджиб» (обязательно) и тому, кто не использовал ее, необходимо перечитать молитву заново. Шафи'и определил использование зубочистки как «суннат». Малик рассматривал применение зубочистки как «мустахаб» (одобряемое) при изменении запаха изо рта». Откладывание чтения ночной молитвы до конца первой трети ночи будет рассмотрено в разделах, посвященных молитве.

[21] В сообщениях Термези и Ибн Маджи говорится «после ночного сна», у Бухари и Муслима: «Кто либо из вас, пробудившись ото сна...», без указания на то, что это ночной сон.

[22] Ан-Навави, опираясь на мнения Имама Шафи'и и других Имамов, сказал: «Люди Хиджаза очищались камнями, живя в жарком климате, во время сна они потели и не могли знать, прикасаются или нет их руки к грязным местам».

[23] То есть очищайся тремя или пятью камнями. В передаче от Абу Хурайры добавлено: «Очищающийся камнями пусть использует нечетное их число».

[24] Таково мнение Абу Ханифы и ученых — его последователей. По их установлению, полоскание рта и очищение носа водой при омовении — «суннат», при полном омовении — «фард» (категорически обязательно).

[25] То есть набрал в рот и в нос воду из одной горсти и прополоскал, затем еще раз набрал в рот и в нос воду и прополоскал, затем еще раз набрал в рот и в нос воду и прополоскал. Таким образом, он (да благословит его Аллах и да приветствует!) повторил три раза одновременное прополаскивание рта и носа водой из одной горсти. Некоторые ученые, в частности, Имам Аш-Шафи'и, придерживались этого мнения (впоследствии Шафи'и пришел к другому мнению). Хафиз Ибнуль-Каййум в книге «Задуль-ма'ад» говорит: «Сунна Пророка (да благословит его Аллах и да приветствует!) заключается в Одновременном прополаскивании рта и носа». Абу Ханифа же придерживался мнения, что полоскание рта и очищение водой носа нужно производить отдельно друг от друга. В своем мнении он опирался на хадисы, в которых говорится: «Три раза прополоскал рот и три раза очистил водой нос». По мнению богословов-ханафитов, хадисы, повествующие о полоскании рта и носа водой из одной горсти, требуют соответствующего истолкования, которое может быть двояким.

Первое: эти хадисы служат доказательством того, что Пророк (да благословит его Аллах и да приветствует!) при полоскании рта и очищении носа пользовался не двумя руками, а одной рукой.

Второе: он (да благословит его Аллах и да приветствует!) производил эти действия только правой рукой. Аль-Айни выдвигал мнение, что сообщение «полоскал рот и нос водой из одной горсти» не подлежит такому истолкованию. Однако, существующие среди Имамов разногласия относятся не к правильности или неправильности толкования как такового, а к предпочтительности того или иного толкования. Предпочтительность же мнения Абу Ханифы здесь очевидна.

[26] По этому вопросу известно два мнения Шафи'и. Первое мнение совпадает с мнением Абу Ханифы, его и приводит здесь Термези, а второе — известное его мнение, приведенное нами в предыдущем примечании.

[27] Смачивание бороды названо одобряемым («мустахаб») действием. Это осуществляется путем прочесывания бороды смоченными водой пальцами.

[28] В передаче Ибн-ут-Табба'а и Ибн Хузаймы говорится: «Протирал всю поверхность головы».

[29] Принято за основу начинать протирание головы ото лба. Приведенное в хадисе выражение «Протирал голову дважды» имеет значение «сначала — с затылка, затем — ото лба». Но здесь не имеется в виду двукратное протирание головы. Удивительно, что передатчик хадиса проведение руками вперед и назад обозначил как двукратное протирание.

[30] В книге «Шархус-сунна» говорится: «По поводу того, относится ли к Сунне протирание головы второй раз, имеются разные мнения. Большинство богословов и Имамы трех мазхабов придерживаются мнения, что голова протирается один раз. По известному мнению Шафи'и, протирание головы осуществляется тремя пальцами каждой руки, смачиваемыми каждый из трех раз заново. В книге «Аль-Миркат» говорится то же». Относительно протирания головы у Шафи'и имеется два мнения: «Таухид» (один раз) и «Таслис» (три раза). Первое мнение разъяснил имам Термези, второе мнение — автор книги «Шархус-Сунна». Хадисы, на которые ссылаются сторонники «Таслис», не достигают уровня приемлемых хадисов, достойных доверия (Аш-Шаукани).

[31] Этот хадис передали в одно время Насаи, Ибн Маджа, Байхаки и Хаким. Насаи передал: «Затем протер голову и уши: внутреннюю поверхность — указательными пальцами, а наружную поверхность — большими пальцами».

[32] Таково мнение Ахмада (ибн Ханбала) и (Имама) Малика. Абу Ханифа придерживается мнения, что протирание головы и ушей производится совместно. Ибн Абдуль-Бар утверждает, что это мнение передается от некоторых сподвижников и последователей...

[33] Ибн Саййидиннас в своем толковании к «Сунану» Термези говорит: «По мнению наших ученых, промывание водой между пальцами при омовении ног относится к Сунне. Если вода проникает между пальцами сама по себе, то промывание между пальцами относится к «суннат», а если вода сама по себе между пальцами не проникает, то промывание этих мест является «ваджиб» (обязательным), причем обязательным не само для себя, а для действительности омовения. Шаукани, разделяя мнение Саййидиннаса, высказывает следующее: «Хадисы об обязательности промывания водой между пальцами говорят об этом ясно и недвусмысленно. Словами и действиями Пророка (с.) подтверждается обязательность этого независимо от того, проникает ли между пальцами вода сама по себе или приходится промывать специально, идет ли

речь о пальцах рук или ног. Мнение о том, что это обязательно только тогда, когда речь идет о пальцах ног или что вода проникает между пальцами сама по себе, а специально промывать между пальцами не нужно, бездоказательно».

[34] Промывал мизинцем левой руки (Мубаракфури).

[35] Этот хадис служит доказательством того, что омовение частей тела один раз является обязательным. Если бы обязательным было омовение частей тела два или три раза, то Пророк (да благословит его Аллах и да приветствует!) не удовлетворился бы однократным омовением. Ан - Навави сказал: «То, что однократное омовение частей тела является обязательным, а трехкратное омовение является сунной, единодушно признано всеми мусульманами».

[36] Кади Абу Бакр ибн аль-Араби в своем «Ар-Ридат-уль-ахвази» — толковании трудов Термези — говорит: «Ученые-богословы относительно этого хадиса придерживались следующих мнений.

1. В соответствии с первым мнением, смысл этого хадиса в следующем: при совершении омовения необходимо лить воду на обмываемую часть тела, не ограничиваясь протираем ее.
2. Необходимо обсушивать обмытую часть тела вытиранием или помахиванием в воздухе.
3. После очищения камнями необходимо при совершении омовения очиститься (подмыться) водой.
4. Для избавления от сомнений относительно того, выделились ли на одежду капли жидкости из половых органов или не выделились, необходимо набрызгать небольшое количество воды на нижнее белье.

Использованное в арабском тексте хадиса слово «фанзих» может иметь эти четыре значения. Аль-Хаттаби в своей книге «Ма'алим-ус-сунан» говорит о том, что здесь речь идет о необходимости подмывания водой. В то же время, он допускает толкование о набрызгивании воды на нижнее белье для избавления от сомнений. Ан-Навави придерживался другого мнения: о необходимости набрызгивания воды на нижнее белье, — и говорил об этом как об общем мнении ученых. Толкователь Термези Шейх Мубаракфури также отдавал предпочтение этому мнению и говорил: «Поистине, использованное в этом хадисе слово «интизах» говорит о необходимости набрызгивания небольшого количества воды на нижнее белье для избавления от сомнений относительно того, выделились ли на одежду капли жидкости из половых органов или не выделились, потому что смысл слов хадисов, переданных в этом разделе, служит доказательством этому».

[37] Мудд — одна целая и одна треть ратля, то есть около 675 граммов или 0,688 литра.

[38] Можно сказать, что большинство богословов придерживается мнения, что совершение омовения отдельно перед каждой молитвой является одобряемым. Тахави в толковании «Аль-Асар» сказал: «По мнению некоторых, для людей, не находящихся в пути, является обязательным («ваджиб») совершение омовения отдельно перед каждой молитвой. Однако большинство ученых сходятся на том, что совершение омовения перед молитвой обязательно только при недействительности предыдущего омовения»

[39] Ибн Раслан сказал, что «десять богоугодных дел» — это совершение десяти омовений, потому что Всевышний Аллах обещал за одно доброе дело воздавать десятикратным вознаграждением. В «Шархус-сунна» совершение омовения при действительности предыдущего

омовения названо одобряемым, а некоторые говорили о порицаемости этого. Аль-Кари объяснил причину порицаемости излишним расходом воды.

[40] Потому что аль-Ифрики слабый («да'иф»), а Абу 'Утейф — неизвестный («маджхуль») передатчики (Мубаракфури).

[41] То есть передатчики этого хадиса — с Востока. По отдельным примечаниям видно, что так называли ученых Куфы и Басры.

[42] Хафиз ибн Хаджар говорит, что это был человек по имени Аль-Хакам ибн Амр.

[43] То есть она хотела сказать, что эта вода осталась после совершения ею полного омовения.

[44] Ахмад, Абу Дауд и Насаи передавали этот хадис. Ахмад и Муслим передают от Ибн Аббаса, что Посланник Аллаха (с.) совершал омовение водой, оставшейся после совершения полного омовения его супругой Маймуной (да будет доволен ею Аллах!). В этой передаче указывается на имя Маймуны (да будет доволен ею Аллах!). Опираясь на данный хадис, можно говорить об отменности запрещающего хадиса, приведенного в предыдущем разделе. Об этом высказывают и такое мнение: то, что Маймуна собиралась предупредить Пророка (с.) о том, что она была осквернена, служит доказательством того, что запрещение было раньше разрешения. Поэтому установление, вытекающее из запрещающего хадиса, отменяется более поздним разрешающим хадисом.

[45] «Кулля» — это большой резервуар. Ученые приравнивают два «кулля» к пяти «тулумам». Некоторые приравнивают к пятистам «ратлям». С этой точки зрения, «кулля» — это резервуар объемом в 250 литров. Примечание переводчика: В книге «Гийас-уль-люгат» говорится: «Куллятайн — это объем в тысячу двести иракских ратлей».

[46] Имам Термези не комментировал этот хадис, ограничившись приведением мнений богословов.

[47] Хадис очевидно показывает, что запрет на отправление малой нужды в непроточную воду действует независимо от количества непроточной воды. Таково согласованное мнение всех ученых-богословов.

[48] Шейх Мухаммад ибн Исмаил в книге «Субуль-ус-салям» говорит: «Мертвечина моря — это не любое погибшее в море животное, а животные, живущие только в море и поэтому погибающие в нем». Буквальный смысл этого хадиса служит доказательством разрешенности употребления в пищу всех морских животных, вплоть до морской собаки или морской свиньи.

[49] Ибн Ракики аль-'Ид, поясняя выражение «не за большое дело», говорит, опираясь на хадисы Пророка (да благословит его Аллах и да приветствует!), что непредохранение от мочи не относится несомненно к большим грехам и что выражение «наказываются и не за большое дело» показывает важность предохранения от мочи, как от чего-то, достойного наказания могилы.

[50] Этот хадис передают также Бухари и Муслим. Только Термези говорит о плескании воды на место, куда попала моча, а Бухари и Муслим говорят о выливании воды на это место. Хафиз ибн Хаджар. говорит об отсутствии противоречия между приведенными в хадисах словами «рашш» в значении «набрызгивать, плескать воду» и «надх» в значении «выливать воду», потому что, по его мнению, воду начинают сначала проливать мало-помалу («наплескивать»), затем уже льют

помногу. Термези, приводя этот хадис в версии со словом «рашш», в своих примечаниях к хадису применяет слово «надх». Если вы обратили внимание, при переводе учтена эта особенность.

[51] Хафиз ибн-уль-Каййум в книге «А'лям-уль-муваккин» говорит: «По этому вопросу у правоведов имеется три мнения: и в случае с мальчиком, и в случае с девочкой — моется; и в том, и в другом случае вода выливается; в случае с девочкой — моется, в случае с мальчиком — выливается вода». Ибн Каййим называет три причины разных установлений для мочи мальчика и девочки: «Моча мальчика и девочки отличается по трем пунктам:

- 1) мальчик на руках больше вертится и это создает трудности при отмывании одежды от его мочи;
- 2) струя мочи у девочек не попадает на одно место, а разбрызгивается;
- 3) моча девочки имеет более неприятный запах. Это связано с большей активностью и непоседливостью мальчиков и с меньшей активностью, малоподвижностью девочек. Активность и большая подвижность мальчиков уменьшает неприятный запах от их мочи».

[52] Пустошь Харра — известное в Медине место, название которого переводится как «место черных камней». Мубаракфури по поводу оставления казненных преступников на этой пустоши указывает на то, что «преступление было совершено ими недалеко от этого места».

[53] Речь идет об аяте 45 суры «Трапеза». Смысл аята следующий: «Мы ниспослали им (Бани Израил) в Торе: «За нанесенные раны дается возмездие — душу за душу, око за око, нос за нос, ухо за ухо, зуб за зуб... » То есть убийца убивается, за выколотый глаз — выкалывается глаз, за отрезанный нос — отрезается нос, за оторванное ухо — отрывается ухо, сломавшему кому-нибудь зуб — ломают зуб, за нанесенные раны, будь это возможно, дается соответствующее возмездие. Например, за повреждение ног, рук, органов воспроизводства виновника можно подвергнуть возмездию («какас»). Хотя этот закон и упомянут в отношении Бани Израил, но он соответствует (вследствие ниспослания в Коране) и закону Шариата.

[54] Имам ан-Навави относительно этого хадиса говорил: «Это один из истинных хадисов и важных правил Религии. Пока нет твердых доказательств измельчения какого-либо состояния на противоположное ему, это состояние считается сохраненным и не отменяется сомнениями и двусмысленностями. По этому правилу, у человека, совершившего омовение, у которого возникли сомнения, сохранилась ли у него действительность омовения, омовение не считается недействительным только из-за сомнений».

[55] По мнению Абу Ханифы, выход ветров спереди у женщины не делает обязательным («ваджиб») обновление омовения. Потому что распознавание этого изредка случающегося явления не под силу человеку. Ибн-уль-Хумам, считая выход ветров спереди не более чем сокращением мочеполовых органов, сказал: «Это не делает недействительным омовение». Таким образом, по этому вопросу имеется два мнения:

- 1) выходящие спереди ветры делают недействительным омовение, потому что Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и да приветствует!) учил, что все, что выходит спереди или сзади, делает омовение недействительным. Здесь не берутся во внимание какие-либо особенные причины, а делается упор на общее значение хадиса. То есть раз нечто выходит спереди или сзади, то оно делает — омовение недействительным. Такова точка зрения Имама Шафи'и.

2) Выходящие спереди ветры не делают недействительным омовение, потому что это по своей сути не ветры, а всего лишь сокращение мочеполовых органов. Такова точка зрения Абу Ханифы.

[56] В передаче Абу Дауда говорится так: «Сподвижники Посланника Аллаха (с.) в ожидании ночной молитвы засыпали, уронив голову. Затем они совершали молитву, не возобновляя омовения». Из этого сообщения понятно, что сподвижники спали, сидя на своих местах.

[57] (Примечание переводчика): В переводе на узбекский книги «Мухтасар-уль-викая» дается следующая фетва: «Если человек спит, прислонившись к чему-либо, то недействительным его омовение будет, если при удалении опоры есть вероятность падения, если же при удалении опоры сохраняется сидячее положение, то омовение остается действительным. Сон в молитвенном стоянии, в поясном или земном поклоне — не делает недействительным омовение. Об этом же упоминается в книге «Мухит».

[58] Некоторые ученые придерживались мнения о необходимости возобновления омовения после употребления приготовленной на огне пищи. Они опирались на этот хадис. Но большинство ученых, о чем будет сказано позже, говорили об отменности данного хадиса. Говоря о жире и кипяченой воде, имели в виду приготовленный на огне жир и вскипяченную на огне воду.

[59] Относительно того, необходимо ли возобновлять омовение после употребления в пищу верблюжьего мяса, среди ученых возникли разногласия. Многие придерживались точки зрения, что употребление верблюжьего мяса не требует возобновления омовения. Среди них: Праведные халифы — Хазрат Абу Бакр Сиддик, Хазрат Умар, Хазрат Усман, Хазрат Али, также Ибн Мас'уд, Убай ибн Ка'б, Ибн Аббас, Абуд-Дарда, Абу Тальха, 'Амир ибн Раби'а, Абу Умама (да будет доволен всеми ими Аллах!), все последователи («таби'ины»), Малик, Абу Ханифа, Шафи'и и их последователи. По мнению же Ахмада ибн Ханбали, Исхака ибн Рахавайха, Яхьи ибн Яхьи, Абу Бакра ибн аль-Мунзира и Ибн Хузаймы, верблюжье мясо делает недействительным омовение. Хафиз Абу Бакр аль-Байхаки также придерживался этой точки зрения. Они взяли как доказательство хадис аль-Барры ибн 'Азыба. Несмотря на такое расхождение во мнениях по этому вопросу, с точки зрения силы приводимых доказательств, хадис о сохранении омовения после употребления в пищу верблюжьего мяса является более поздним и более общим постановлением Пророка (да благословит его Аллах и да приветствует!). Постановление же, вытекающее из хадиса о необходимости возобновления омовения после употребления в пищу верблюжьего мяса, является более ранним и частным постановлением (ан-Навави).

[60] Имеется в виду Имам Бухари.

[61] Аль-Хазими на 40 странице книги «Китаб-уль-и'тибар» говорит: «Среди ученых по этому вопросу возникли разногласия. Одни, основываясь в своей религиозной практике на хадисе Талька ибн Али, считали, что прикосновение к детородному органу не требует возобновления омовения. Передается, что из сторонников этого мнения были: Али ибн Абу Талиб, Аммар ибн Ясир, Абдуллах ибн Мас'уд, Абдуллах ибн Аббас, Хузайфа ибн аль-Яман, Имран ибн Хусайн, Абуд-Дарда, Са'ад ибн Абу Ваккас (опираясь на один из двух хадисов), Са'ид ибн аль-Мусаййаб (основываясь на одном из двух сообщений), Са'ид ибн Джубайр, Ибрахим ан-Нахаи, Раби'а ибн Абдель-Рахман, Суфьян ас-Саури, Абу Ханифа и его последователи, Яхья ибн Ма'ин и ученые Куфы». Они опирались на хадис Талька ибн Али Ибн-уль-Хумам о хадисе Бусры бинти Сафвы (приведенном в 61 разделе) сказал: «Хадис Талька ибн Али превосходит его. Потому что сообщения, передаваемые мужчинами, надежнее по причине более сильной памяти и широкого

кругозора. По этой же причине свидетельство двух женщин приравнивается к свидетельству одного мужчины».

[62] Хазрат Али, Ибн Аббас, Ата, Тавус и Абу Ханифа придерживались этой точки зрения, основываясь на приведенном в этом разделе хадисе от Аиши. Этот хадис, будучи слабым, усиливается аналогичными сообщениями, переданными несколькими путями.

[63] Ибн Мас'уд, Ибн Умар и аз-Зури придерживались, по сообщениям, этой точки зрения. Они основывались на 6 аяте суры «Трапеза»: «... или прикасались к женщинам», придавая словам «ламс» и «муламаса» значение «прикасаюсь рукой». Хафиз Имамуддин говорит, что имамы и толкователи Корана относительно этого аята имели две точки зрения: одни понимали под этим прикосновение рукой, другие подразумевали интимную близость. Ибн Аббас толковал этот аят именно в смысле интимной близости, а толкование Ибн Аббаса, удостоившегося мольбы за него Пророка (да благословит его Аллах и да приветствует!), достойно доверия и на нем можно основываться. Ведь не даром Хазрат Али и многие сподвижники были сторонниками этой точки зрения. Шейх Мубаракфури в своем толковании к книге Термези «Тухфат-уль-ахвази» также отдает предпочтение этому мнению.

[64] В 6 аяте суры «Трапеза» велено при отсутствии воды очищаться чистым песком.

Хасан аль-Басри считал порицаемым совершать омовение набизом (шербетом). Ата ибн Рабах сказал: «Для меня предпочтительней совершить таяммум, чем совершать омовение набизом или молоком».

[65] Если же человек уже справил нужду и поднялся с места, то тогда ответ на приветствие не является порицаемым («макрух»). В этом разделе нами поставлено название темы, исходя из текста хадиса. Термези же озаглавил этот раздел «Порицаемость ответа на приветствие находящемуся без омовения». В этом случае заглавие носит общий характер, в то время как хадис — частный. Не видно соответствия между хадисом и заглавием раздела.

[66] Здесь употребленное в хадисе выражение «О, дочь моего брата» следует понимать как «дочь моего единоверца, моего брата по Вере». Обращения «брат мой», «родной мой» к неродному человеку в обычае у арабов (Мубаракфури).

[67] В 6 аяте суры «Трапеза» выражено повеление мыть ноги при совершении омовения. Если бы Джарир принял Ислам и услышал этот хадис до ниспослания этого повеления, то этот аят отменил бы протирание обуви. То, что Джарир принял Ислам после ниспослания этого аята, говорит о том, что этот хадис уточняет и разъясняет смысл коранического повеления (то есть хадис служит доказательством допустимости протирания обуви при совершении омовения, а это действие относится к «суннат»).

[68] По мнению Имама Малика и Лайса, нет определенного промежутка времени, когда действительно протирание обуви. Надевший удовлетворяющую соответствующим требованиям обувь (маст) может заменять мытье ног при совершении омовения на протирание обуви в течение промежутка времени от одних суток до трех суток, будь он в пути или же будь он дома. Передается, что этой точки зрения придерживались Хазрат Умар ибн аль-Хаттаб, Укба ибн 'Амир, Абдуллах ибн Умар и Хасан аль-Басри (Шаукани).

[69] Мубаракфури останавливается на спорах относительно этого вопроса. Мы посчитали необходимым, из-за важности этого вопроса, привести краткое изложение этих споров.

[70] Из пояснений Термези ясно, что Имам Ахмад, Аль-Аузаи, Дауд и другие, руководствуясь этим хадисом, приняли точку зрения о допустимости протирания поверх чалмы, по аналогии с протиранием носков. Малик, Шафи'и и Абу Ханифа отвергли это мнение.

[71] По некоторым источникам, эта часть присутствует и в половом органе женщины.

[72] По их мнению, Абу Исхак передал этот хадис как отрывок из длинного хадиса и при сокращении ошибся.

[73] Харура — название населенного пункта в двух милях от Куфы. Харуритами называли хариджитов («отделившихся, вышедших»), так как в Харуре было первое место сбора выступивших против халифа Али (да будет доволен им Аллах!). Хариджиты разделились на ряд более мелких сект. Одно из объединяющих эти секты еретических положений: принимать все постановления Корана, но не принимать из хадисов те постановления, которые отсутствуют в Коране. Причина вопроса Аиши: «Разве ты из харуритов?» — в этом (Мубаракфури).

[74] Бухари считал хадисы, переданные Исмаилом ибн Аййашем от людей Шама, достоверными и годными к практическому применению. Термези разъясняет позицию Бухари относительно этого передатчика.

[75] Этот хадис — доказательство не только того, что нет вреда, если женщина в период месячных возьмет что-нибудь из мечети, но и того, что человек, поклявшийся не входить в какой-либо дом или в мечеть, не нарушит свою клятву, если протянет в дом или мечеть часть своего тела (например, руку, чтобы что-то взять).

[76] Дирхам — находившаяся в обращении исстари монета.

[77] Термези говорит здесь об омовении («тахарате»). Однако, правильнее было бы говорить о полном омовении («гусле»). По нашему мнению, упомянутые Термези ученые, в том числе Хасан аль-Басри, высказывались против мнения о необходимости совершения малого омовения («тахарата») между половыми актами. Применение Термези фразы «без совершения омовения» выражает эту особенность и подготавливает почву для восприятия следующего хадиса.

[78] По мнению ханафитов, не разрешено совершать молитву, если человек озабочен мыслями о неотложной необходимости в совершении естественных нужд.

Книга 2: Книга о намазе

Глава 110: Время совершения молитв

149. Передается от Ибн Аббаса (р.): Посланник Аллаха (с.) сказал: «Джабраил (мир ему!) дважды стоял передо мной имамом в Каабе. В первый раз он совершил полуденную молитву в то время, когда короткие полуденные тени начинают удлиняться; затем совершил предвечернюю молитву в то время, когда тени становятся длиннее тех предметов, которые их отбрасывают; затем совершил вечернюю молитву в то время, когда закатилось солнце и когда разговляются постящиеся; затем совершил ночную молитву в то время, когда уже исчезла вечерняя заря [1]; затем совершил утреннюю молитву в то время, когда светает и когда уже запрещено принимать пищу постящимся. Во второй раз он совершил полуденную молитву в то время, когда тени от предметов становятся длиннее их самих и когда он совершал предвечернюю молитву в предыдущий раз; затем совершил предвечернюю молитву в то время, когда тени от предметов становятся длиннее их самих в два раза; затем совершил вечернюю молитву в то же самое время, что и в первый раз; затем совершил ночную молитву в конце первой трети ночи; затем совершил утреннюю молитву во время рассвета. Затем Джабраил (мир ему!) повернулся ко мне и сказал: «О, Мухаммад! Вот время молитв предшествующих тебе пророков, в эти промежутки времени» [2].

В этом разделе передаются хадисы от каждого из следующих передатчиков: от Абу Хурайры, от Абу Мусы, от Абу Мас'уда Аль-Ансари, от Абу Са'ида, от Джабира, от Амра ибн Хазма, от Аль-Барры, от Анаса (р.).

150. Передается от Джабира ибн Абдуллаха (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Джабраил (мир ему!) стоял передо мной в качестве имама...» Передатчик приводит хадис Ибн Аббаса в той же версии, не упомянув лишь предложение: «... и когда он совершал предвечернюю молитву в предыдущий раз».

Этот хадис хороший-достоверный-неизвестный («хасан-сахих-гариб»). Хадис же Ибн Аббаса хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Мухаммад сказал: «Самый достоверный хадис из хадисов о времени совершения молитв – это хадис Джабира от Посланника Аллаха (с.)».

Хадис Джабира о времени молитв в версии, сходной с передачей Вахда ибн Кайсана от Джабира, от Посланника Аллаха (да благословит его Аллах и да приветствует!), передают Ата ибн Аби Рабах, Амр ибн Динар и аз-Зубайр от самого Джабира ибн Абдуллаха, от Посланника Аллаха (с.).

151. Передается от Абу Хурайры (р.): Посланник Аллаха (с.) сказал: «У времени каждой молитвы есть начало и конец. Начало полуденной молитвы – когда солнце переваливает через зенит, конец – начало времени предвечерней молитвы. Начало предвечерней молитвы – начало времени этой молитвы [3], конец – пожелтение солнца, начало вечерней молитвы – заход солнца, конец – исчезновение горизонта [4], начало ночной молитвы – исчезновение горизонта, конец – вторая половина ночи [5]. Начало утренней молитвы – рассвет, конец – восход солнца».

В этом разделе передается и хадис от Абдуллаха ибн Амра. Я слышал, как Мухаммад (Бухари) говорил: «Передача сообщения о времени молитв аль-А'маша от Муджахиды достоверней передачи Мухаммада ибн Фузайля от А'маша».

Ханнад довел до нас от Абу Усамы, от Абу Исхака, от аль-Фазари, от аль-А'маша, от Муджахиды: «Говорится, что у времени молитв есть начало и конец», и привел хадис Мухаммада ибн Фузайля от аль-А'маша приблизительно в той же версии.

152. Передается от Бурайды (р.): «Некий человек пришел к Пророку (с.) и спросил о времени совершения молитв. Тогда Посланник Аллаха (с.) сказал: «Останься и соверши молитвы с нами, если захочет Аллах [б], (увидишь и узнаешь)!» И повелел Билялю, и он, когда стало светать, произнес азан (призыв на молитву). И прочитали утреннюю молитву. Затем повелел ему, и он, когда солнце перевалило через зенит, произнес азан. И Пророк (с.) совершил полуденную молитву. Затем повелел ему, и он произнес азан, и Пророк (с.) совершил предвечернюю молитву, когда солнце было белым и стояло еще высоко. Затем с заходом солнца повелел совершать вечернюю молитву. Затем повелел совершать ночную молитву, Биляль произнес азан сразу после исчезновения зари. Затем повелел ему призывать на утреннюю молитву и ждал, когда посветлеет восток. Затем повелел совершать полуденную молитву, и Биляль ждал, когда станет прохладней. Затем повелел совершать предвечернюю молитву, и (Биляль) произнес азан, когда солнце снизилось до высоты копья. Затем повелел Пророк (с.), и (Биляль) отложил вечернюю молитву почти до исчезновения вечерней зари. Затем повелел совершать ночную молитву, и (Биляль) произнес азан, когда заканчивалась первая треть ночи. Затем Пророк (с.) спросил: «Где спрашивавший о времени молитв?» Этот человек ответил: «Это я!» Пророк (с.) сказал: «Вот промежутки времени для совершения молитв!»

Глава 111: Совершение утренней молитвы во время рассветных сумерек

153. Передается от Аиши (р.): «Посланник Аллаха (с.) совершал утреннюю молитву и мусульманки расходились по домам». Аль-Ансари сказал: «Возвращавшихся с утренней молитвы закутавшихся в плащи женщин невозможно было узнать в рассветных сумерках». Кутайба же сказал: «Завернувшихся в платки».

В этом разделе передаются хадисы от каждого из следующих передатчиков: от Ибн Умара, от Анаса, от Кайлы бинти Махрам (р.).

Хадис от Аиши хороший-достоверный («хасан-сахих»). Аз-Зухри передает эту же версию от Урвы, от Аиши.

Мнение многих ученых из числа сподвижников Пророка (с.), среди которых Хазрат Абу Бакр и Хазрат Умар (да будет ими доволен Аллах!), и некоторых ученых из числа последователей, а также мнение Шафи'и, Ахмада и Исхака следующее: совершение утренней молитвы в рассветных сумерках является одобряемым («мустахаб»).

Глава 112: Совершение утренней молитвы («фаджр») во время, когда светлеет восток

154. Передается от Рафи'а ибн Хадиджа (р.): Я слышал, как Посланник Аллаха (с.) сказал: «Совершайте утреннюю молитву («фаджр»), когда рассветет, потому что награда за это больше!»

Этот хадис Шу'ба и ас-Саури передавали от Мухаммада ибн Исхака. Мухаммад ибн Адж-лан передает его от 'Асима ибн Умара ибн Катады.

В этом разделе переданы хадисы от каждого из следующих передатчиков: от Абу Барды аль-Аслями, от Джабира и от Биляля (р.).

Большинство ученых из числа сподвижников Пророка (с.) и последователей придерживались мнения, что утренняя молитва («фаджр») совершается тогда, когда светлеет восток (на востоке горизонта распространяется светлая полоса). Такого мнения придерживался Суфьян ас-Саури [7].

Шафи'и, Ахмад и Исхак говорили, что слово «исфар» («посветление, повеление») употребляется здесь в значении «время, когда начало рассвета уже не вызывает сомнений», и не несет смысла откладывания утренней молитвы.

Глава 113: Совершение полуденной молитвы («зухр») в начале ее времени

155. Передается от Аиши (да будет доволен ей Аллах!): «Я не видела никого, кто так торопился бы выполнить полуденную молитву («зухр») в начале ее времени, как Посланник Аллаха (с.), (хазрат) Абу Бакр и (хазрат) Умар».

В этом разделе передается по хадису от Джабира ибн Абдуллаха, от Хаббаба, от Абу Барзы, от Ибн Мас'уда, от Зейда ибн Сабита, от Анаса и от Джабира ибн Самуры (да будет ими доволен Аллах!).

Хадис Аиши хороший (хасан). Совершение молитвы согласно этому хадису считали предпочтительным-как сподвижники Пророка (с.), так и более поздние ученые.

Али ибн аль-Мадини так передавал со слов Яхьи ибн Са'ида: «По поводу передаваемого Хакимом ибн Джубайром через Ибн Мас'уда хадиса Посланника Аллаха (с.): «Тот, кто будет просить у людей то, в чем он не нуждается...», Шу'ба высказывался критически. Яхья же приводит следующую цепь передачи этого хадиса: «Суфьян и Заида передают его от Хакима ибн Джубайра», – и положительно относится к этому хадису.

Мухаммад (Бухари) говорит: «Относительно совершения полуденной молитвы («зухр») в начале ее времени передается сообщение от Хакима ибн Джубайра, от Аиши, от Посланника Аллаха (с.)».

156. Передается от Анаса ибн Малика (р.): «Посланник Аллаха (с.) совершал полуденную молитву («зухр»), когда солнце переваливало за полдень».

Этот хадис достоверный и самый превосходный из хадисов этого раздела. В этом разделе передан также и хадис от Джабира.

Глава 114: Откладывание на более позднее время (в ожидании спада полуденного зноя) совершения полуденной молитвы («зухр»)

157. Передается от Абу Хурайры (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Откладывайте совершение полуденной молитвы до спада полуденного зноя, ибо этот зной – дыхание Ада» [8].

В этом разделе приводятся хадисы от каждого из следующих передатчиков: от Абу Са'ида, от Абу Зарра, от Ибн Умара, от аль-Мугиры, от Сауфана, от Абу Мусы, от Ибн Аббаса и Анаса (р.).

В этом разделе передается хадис Посланника Аллаха (с.) от Хазрата Умара, но он не является достоверным.

Хадис Абу Хурайры хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Некоторые из ученых считали предпочтительным откладывание полуденной молитвы («зухр»). Среди них Ибн-Мубарак, Ахмад и Исхак. Шафи'и говорил: «Откладывание полуденной молитвы до спада полуденного зноя допустимо только для тех мечетей, в которые люди для совместной молитвы собираются издалека. А для совершающих молитву у себя или поблизости от места своего проживания, по моему мнению, предпочтительней не откладывать молитву до спада полуденного зноя».

Мнение тех ученых, которые считают необходимым откладывать полуденную молитву («зухр») до спада зноя, вернее и более соответствует Сунне. Что касается приведенного выше высказывания Шафи'и, то в хадисе Абу Зарра есть значение, с которым данный богословский вывод (иджтихад) Шафи'и вступает в противоречие. Абу Зарр (р.) сообщает: «Я был с Посланником Аллаха (с.) в одном путешествии. Биляль произнес азан для совершения полуденной молитвы. Тогда Пророк (с.) сказал: «О, Биляль! Отложи до прохлады! Отложи до ощутимой прохлады!»

Если бы был верным вывод Шафи'и, то в данном случае полуденная молитва не должна была откладываться, так как все совершающие молитву находились в одном месте и для достижения места совершения молитвы им не нужно было идти издалека.

158. Передается от Абу Зарра (р.): «Посланник Аллаха находился в путешествии. Вместе с ним был Биляль. Биляль собирался произнести азан (призыв) для полуденной молитвы, когда Посланник Аллаха (с.) сказал: «Дождись прохлады!» Когда чуть позднее Биляль снова собрался произнести азан для полуденной молитвы, Посланник Аллаха (с.) сказал: «Дождись прохлады для полуденной молитвы!» Абу Зарр сказал: «Мы ждали, пока у подножия холмов не стали видны тени. Тогда Биляль произнес азан, и совершили молитву. После этого Посланник Аллаха (с.) сказал: «Жар полуденного зноя – от дыхания Ада. Откладывайте молитву до прохлады».

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Глава 115: Чтение предвечерней молитвы («'аср») в начале времени

159. Передается от Аиши (р.): «Посланник Аллаха (с.) совершал предвечернюю молитву («'аср»), когда солнце еще освещало мою комнату, и когда тень от ее стены не была больше ее самой» [9].

В этом разделе приведены хадисы от каждого из следующих передатчиков: от Анаса, от Абу Арва'а, от Джабира и от Рафи'а ибн Хадиджа (р.). Также передается от Рафи'а хадис Посланника Аллаха (с.) об откладывании совершения предвечерней молитвы, но он не является достоверным. Хадис Аиши (р.) хороший-достоверный («хасан-сахих»). По мнению некоторых ученых из числа сподвижников Пророка (с.), в религиозной практике руководство этим хадисом является предпочтительным. Среди этих ученых Хазрат Умар, Абдуллах ибн Мас'уд, Аиша и Анас (р.). Большинство последователей также придерживаются этой точки зрения: они считают необходимым совершать предвечернюю молитву в начале ее времени и порицают ее откладывание. Такого мнения придерживались Абдуллах ибн аль-Мубарак, Шафи'и, Ахмад и Исхак.

160. Передается от аль-А'ля ибн Абдель-Рахмана: будучи в Басре, после совершения полуденной молитвы («зухр») он зашел к Анасу ибн Малику, дом которого находился у самой мечети. Анас (когда подошло время предвечерней молитвы («'аср»)) сказал: «Вставайте, совершайте предвечернюю молитву!» Аль-А'ля продолжает: «Мы поднялись со своих мест и совершили предвечернюю молитву. Закончив молитву, Анас сказал: «Молитва лицемера такова: он сидит и наблюдает за положением солнца, пока оно не начнет заходить между рогами шайтана [10].

Затем, поднявшись, совершает четыре рака'ата, подобно клюющему петуху, и в этих рака'атах поминает Аллаха очень мало (молится очень кратко, торопливо)».

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Глава 116: Откладывание совершения предвечерней молитвы («'аср»)

161. Передается от Умму Саламы (р.), которая сказала: «Посланник Аллаха (с.) совершал полуденную молитву раньше вас, а вы совершаете предвечернюю молитву раньше его».

Этот хадис передается также от Исмаила ибн Улаййи, от Ибн Джурайджи, от Ибн Абу Мулайки, от Абу Саламы.

162. Я отыскал в рукописях своей книги: рассказал мне Али ибн Худжр от Исмаила ибн Ибрахима, со слов Ибн Джурайджа.

163. Бишр ибн Му'аз Аль-Басри этот же хадис сообщает со следующей цепочкой передачи: «от Исмаила ибн Улаййи, от Ибн Джурайджи...», которая еще более достоверна.

Глава 117: Время совершения вечерней молитвы («магриб»)

164. Передается от Саламы ибн Аль-Акуа'а (р.), который сказал: «Посланник Аллаха (с.) совершал вечернюю молитву («магриб»), когда солнце садилось и пряталось за занавесь» [11].

В этом разделе передаются хадисы от каждого из следующих передатчиков: от Джабира, от Зайда ибн Халида, от Анаса, от Рафи'а ибн Хадиджа, от Абу Аййуба, от Умму Хабибы, от Аббаса ибн Абдуль-Мутталиба и от Ибн Аббаса (р.). Хадис Ибн Аббаса передается возведенным к нему самому («маукуф») и является наиболее достоверным из этого раздела. Что касается Ас-Сунабиhi, то он не слышал этот хадис от Посланника Аллаха (с.). Он – близкий Абу Бакра (р.).

Хадис Саламы ибн аль-Акуа'а хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Мнение большинства ученых из числа сподвижников Посланника Аллаха (с.) и последователей следующее: совершение вечерней молитвы в начале ее времени – предпочтительней, откладывание ее совершения – порицаемо. Вплоть до того, что отдельные ученые говорили: «Для совершения вечерней молитвы («магриб») есть только один момент», опираясь в этом на хадис о Джабраиле, показывавшем Пророку (с.) время совершения молитв. Таково было мнение Ибнунь-Мубарака и Шафи'и.

Глава 118: Время совершения ночной молитвы («'иша»)

165. Передается от Ну'мана ибн Башира (р.), который сказал: «Я знаю о времени совершения этой молитвы лучше других людей: Посланник Аллаха (с.) совершал ее во время захода месяца (луны) в третью ночь лунного месяца» [12].

166. Абу Бакр Мухаммад ибн Абан сообщил нам этот же хадис со следующей цепочкой передачи «от Абдель-Рахмана ибн Махди, от Абу Аваны...»

Хушайм передает этот хадис от отца Бишра, от Хабиба ибн Салима, от ан-Ну'мана ибн Башира и в этой передаче не упоминает «от Башира ибн Сабита».

Хадис Аваны, по нашему мнению, еще более достоверен, потому что Язид бин Харун передает его от Шу'бы, от отца Бишра, подобно передаче Абу Аваны.

Ибн Туркмани в книге «Аль-Джаухар-ун-накийа» (450/1), считая обоснование шафи'итов неуместным, говорит: «Если ночное время разделить на двенадцать часов, то заход луны в третью ночь лунного месяца происходит через два часа тридцать четыре минуты после начала ночи. Краснота вечерней зари исчезает как раз перед этим временем. Итак, в этом хадисе нет указаний на совершение ночной молитвы в начале ее времени».

Ахмад Мухаммад Шакир об этих словах Ибн Туркмани выразился так: «Верно то, что в этом хадисе нет указаний на необходимость совершения ночной молитвы в начале ее времени. Но заход луны рассчитан неверно. В официальных календарях Египта время захода луны в третью ночь лунного месяца показывается по-разному для каждого месяца...»

Глава 119: Откладывание совершения ночной молитвы («'иша»)

167. Передается от Абу Хурайры (р.): «Пророк (с.) сказал: «Если бы я не боялся создать затруднение для своей общины, то повелел бы откладывать совершение ночной молитвы («'иша») до конца первой трети ночи или до половины ночи».

В этом разделе передаются хадисы от каждого из следующих передатчиков: от Джабира ибн Самуры, от Джабира ибн Абдуллаха, от Абу Барды, от Ибн Аббаса, от Абу Са'ида аль-Худри, от Зайда ибн Халида и от Ибн Умара (р.).

Хадис Абу Хурайры хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Большинство ученых из числа сподвижников Пророка (с.), последователей и более поздних ученых придерживались мнения, что ночную молитву необходимо откладывать [13]. Ахмад и Исхак разделяли эту точку зрения.

Примечание переводчика: «Время ночной молитвы начинается после исчезновения вечерней зари. Время молитвы – витр начинается после ночной молитвы и продолжается до начала рассвета. Что же касается времени рассвета, то это время «субхи садик» (истинного рассвета), но не время «субхи казиб» (ложного рассвета)» («Мухтасар-уль-викая, 72 стр.).

Глава 120: Порицаемость сна перед совершением ночной молитвы («'иша») и проведения времени за разговорами после ее совершения

168. Передается от Абу Барды (р.): «Пророк (с.) говорил о порицаемости сна перед совершением ночной молитвы и проведения времени за разговорами после ее совершения».

В этом разделе передаются хадисы от Аиши, от Абдуллаха ибн Мас'уда, от Анаса (р.). Хадис Абу Барды хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Большинство ученых придерживаются мнения о порицаемости сна перед совершением ночной молитвы и проведения времени за разговорами после ее совершения. Некоторые же считают это разрешенным. Абдуллах ибн аль-Мубарак сказал: «Большая часть случаев, когда время проводят за разговорами, порицаема». Отдельные ученые считали допустимым сон перед совершением ночной молитвы в месяц Рамадан. Кунья Саяра ибн Саламы – Абуль-Минхаль ар-Рияхи.

Глава 121: Разрешенность проведения времени за разговорами после совершения ночной молитвы («иша»)

169. Передается от Умара Ибн Хаттаба (р.): «Посланник Аллаха (с.) оставался (после совершения ночной молитвы) с Абу Бакром и разговаривал с ним о некоторых вопросах, касающихся мусульман, и я оставался с ними».

В этом разделе передаются хадисы от Абдуллаха ибн Амра, также от Ауса ибн Хузайфы, также от Имрана ибн Хусайна.

Хадис Хазрата Умара хороший («хасан»).

Этот хадис Хасан ибн Убайдуллах передает в виде длинного рассказа от Ибрахима, от Алькамы, от Кайса или Ибн Кайса, родственника Джуфа, от Хазрата Умара, от Посланника Аллаха (с.).

Ученые из числа сподвижников Пророка (с.), последователей и более поздних богословов придерживались разных точек зрения относительно проведения времени за разговорами после совершения ночной молитвы. Некоторые считали это порицаемым. Некоторые же считают это разрешенным, если речь идет о передаче знаний или другой необходимости. Большинство хадисов говорит о разрешенности этого.

Передается, что Посланник Аллаха (с.) говорил: «Проведение времени за разговорами только для совершивших молитву (вечером) или для выходящего в дорогу».

Глава 122: Предпочтительность совершения молитвы в начале ее времени

170. Передается от Умму Фарвы (р.), которая была одной из тех женщин, что принесли присягу (бай'ат) Пророку (с.): «У Посланника Аллаха (с.) спросили: «Какое из деяний предпочтительней?» Он ответил: «Молитва, прочитанная в начале ее времени» [14].

171. Передается от Али ибн Абу Талиба (р.): Пророк (с.) сказал ему: «О, Али! Не откладывай три вещи: совершение молитвы, время которой подошло; совершение заупокойной молитвы, когда все готово; выдачу замуж зрелой девушки, если нашлась ей пара (ровня)».

Этот хадис неизвестный-хороший («гариб-хасан»).

172. Передается от Ибн Умара (р.), который сказал: «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Начало времени молитвы – это довольство Аллаха; конец времени молитвы – это прощение Аллаха».

Этот хадис неизвестный («гариб»).

Ибн Аббас передает подобный хадис от Посланника Аллаха (с.).

В этом разделе передаются хадисы от каждого из следующих передатчиков: от Хазрата Али, от Ибн Умара, от Аиши, от Ибн Мас'уда (р.).

Хадис Умму Фарвы дошел до нас только в передаче Абдуллаха ибн Умара, который не является сильным передатчиком. Доверие к его сообщению ограничено тем, что, хотя он и был правдивым человеком, Яхья ибн Са'ид критически относится к его памяти.

173. Передается от Ибн Мас'уда (р.): Один человек спросил Ибн Мас'уда: «Какое деяние предпочтительней?» Он ответил: «Я спрашивал об этом у Посланника Аллаха (с.). Он ответил:

«Совершение молитвы вовремя». Я спросил: «А еще что, о Посланник Аллаха?» Он ответил: «Благодеяние родителям». Я спросил: «А еще что, о Посланник Аллаха?» Он ответил: «Джихад на пути Аллаха»».

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Аль- Мас'уди, Шу'ба и Сулейман (это Абу Исхак аш-Шайбани) и другие передают этот хадис от аль-Валида ибн аль-Айзара.

174. Передается от Аиши (р.): «Посланник Аллаха (с.), пока Аллах не забрал у него доверенное ему (до конца жизни), не совершал ни одной молитвы в конце ее времени дважды» [15].

Этот хадис хороший-неизвестный, цепь передачи его не непрерывная. Шафи'и говорит: «Для совершения молитвы предпочтительней начало ее времени. Одним из доказательств этому служит предпочтение, которое отдавали этому времени для совершения молитвы Посланник Аллаха (с.), Хазрат Абу Бакр и Хазрат Умар (р.). А они отдавали предпочтение самому лучшему и не променивали его ни на что другое».

Эти слова Шафи'и передал нам Абуль-Валид аль-Макки.

Глава 123: Несовершение предвечерней молитвы («'аср») по забывчивости

175. Передается от Ибн Умара (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Оставивший предвечернюю молитву подобен потерявшему семью и имущество».

В этом разделе передаются также хадисы от Бурайды и Науфаля ибн Муавии. Хадис Ибн Умара хороший-достоверный («хасан-сахих»). Что касается аз-Зухри, то он передает этот хадис от Салима, от его отца Умара, от Посланника Аллаха (с.).

Глава 124: Совершение молитвы вовремя, если имам откладывает ее совершение

176. Передается от Абу Зарра (р.): «Пророк (с.) сказал: «О, Абу Зарр! После меня придут такие руководители, которые умертвят молитву [16]. Ты же совершай молитву вовремя! Если молитва будет совершена тобой, то (совершение ее с ними) будет засчитано тебе как добровольная молитва. Если молитва не совершится ими вовремя, ты сохранишь свою молитву» [17].

В этом разделе передается хадис от Абдуллаха ибн Мас'уда и от Убады ибн ас-Самита (р.).

Хадис Абу Зарра хороший. Многие ученые придерживаются следующего мнения: совершение молитвы вовремя при откладывании ее имамом и совершение ее за имамом как добровольной молитвы является одобряемым («мустахаб»). В этом случае, по мнению ученых, засчитывается как обязательная первая совершенная молитва.

Имя Абу Имрана аль-Джауни – Абдумалик ибн Хабиб.

Глава 125: Несовершение молитвы по причине сна

177. Передается от Абу Катады (р.), который сказал: «Посланнику Аллаха (с.) поведали о несовершении молитвы по причине сна. Он сказал: «Ответственность за это наступает не во время сна. Ответственность наступает после пробуждения. Тот из вас, кто не совершил молитву по забывчивости или проспав ее время, пусть совершит ее, когда вспомнит».

В этом разделе передаются хадисы о. т каждого из следующих передатчиков: от Ибн Мас'уда, от Абу Марьям, от Имрана ибн Хусайна, от Джубайра ибн Мут'има, от Абу Джухайфы, от Абу Са'ида, от Амра ибн Умайи Ад-Дарми, от Зу Михбарки (этого человека, близкого ан-Наджаши, называют еще Зу Михмар) (да будет ими доволен Аллах!).

Хадис Абу Катады хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Относительно человека, не совершившего молитву по забывчивости или проспав ее время, а затем проснувшегося или вспомнившего об этом, когда наступило уже время другой молитвы, восхода или захода солнца, среди ученых возникли разногласия. Одни говорили: «Вспомнивший об этом или проснувшийся во время восхода или захода солнца должен сразу же совершить эту молитву». Такого мнения придерживались Ахмад, Исхак, Шафи'и и Малик. Другие говорили: «Он откладывает совершение этой молитвы до полного, восхода или полного захода солнца» [18].

Глава 126: Человек, пропустивший молитву по забывчивости

178. Анас ибн Малик (р.) передал: «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Тот, кто пропустил молитву по забывчивости, пусть совершит ее, когда вспомнит».

В этом разделе приводится также хадис от Самуры и Абу Катады (р.).

Сообщается, что Али ибн Абу Талиб (р.) так высказывался о человеке, пропустившем молитву по забывчивости: «Он совершает эту молитву, когда вспомнит».

Шафи'и, Ахмад ибн Ханбаль и Исхак придерживались такого же мнения.

Сообщается, что Абу Бакр заснул во время предвечерней молитвы и проснулся, когда солнце уже заходило. Он откладывал молитву до тех пор, пока солнце не зашло полностью.

Некоторые из ученых Куфы придерживались этого мнения. Но наши ученые руководствовались словами Али ибн Абу Талиба.

Глава 127: С какой молитвы начинается возмещение нескольких пропущенных молитв?

179. Передается от Абдуллаха ибн Мас'уда (р.): «В день битвы у рва (Хандак) с многобожниками Посланник Аллаха (с.) вынужденно пропустил четыре молитвы [19]. Уже, с пожелания Аллаха, опустилась ночь, когда он велел Билялю (произнести азан и камат), тот произнес азан и камат, и Посланник Аллаха (с.) возместил полуденную молитву. Затем, после камата, возместил предвечернюю молитву. Затем, после камата, возместил вечернюю молитву. Затем, после камата, совершил ночную молитву» [20].

В этом разделе передается также хадис от Абу Са'ида, от Джабира (р.). В цепи передачи хадиса Абдуллаха недостатки отсутствуют. Абу Убайда слышал его от Абдуллаха.

Относительно возмещения нескольких пропущенных молитв правоведы придерживаются следующей точки зрения: при возмещении нескольких молитв для каждой из них камат произносится отдельно. По мнению Шафи'и, правильно будет и не произносить камат отдельно для каждой возместительной молитвы.

180. Передается от Джабира ибн Абдуллаха (р.): «В день битвы у рва (Хандак) Умар ибн аль-Хаттаб начал поносить многобожников Мекки и сказал: «О, Посланник Аллаха! Время истекает, я не успею совершить предвечернюю молитву до захода солнца!» Посланник Аллаха (с.) сказал:

«Клянусь Аллахом, я тоже не смог совершить предвечернюю молитву!» Джабир продолжает: «Затем мы спустились к водоему Бутхан. Посланник Аллаха (с.) совершил омовение, и мы тоже совершили омовение. Посланник Аллаха (с.) совершил предвечернюю молитву («'аср») после захода солнца, а вслед за тем совершил вечернюю молитву («магриб»).

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Глава 128: Соответствие упомянутой в Священном Коране «средней молитвы» предвечерней молитве («'аср»). Мнение о соответствии «средней молитвы» полуденной молитве («зухр»)

181. Передается от Абдуллаха ибн Мас'уда (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Средняя молитва – это предвечерняя молитва».

Этот хадис – хороший-достоверный («хасан-сахих»).

182. Передается от Самуры ибн Джундуба (р.): Пророк (с.) сказал: «Средняя молитва – это предвечерняя молитва».

В этом разделе переданы хадисы от каждого из следующих передатчиков: от Али, от Абдуллаха ибн Мас'уда, от Зайда ибн Сабита, от Аиши, от Хафсы, от Абу Хурайры и от Абу Хашима ибн Утбы (р.).

Мухаммад передает со слов Али ибн Абдуллаха: «Хадис, передаваемый аль-Хасаном от Самуры ибн Джундуба, является достоверным, Хасан действительно слышал его от Самуры».

Хадис Самуры о средней молитве хороший («хасан»). Таково мнение большинства ученых из числа сподвижников Пророка (с.) и более поздних правоведов.

Зайд ибн Сабит и Аиша (р.) говорили: «Средняя молитва – это предвечерняя молитва».

Ибн Аббас и Ибн Умар (р.) считали, что средняя молитва – это полуденная молитва.

Абу Муса Мухаммад ибн аль-Мусанна' передал нам, через Курайша ибн Анаса, от Хабиба ибн Аш-Шахида, который сказал: «Мухаммад ибн Сиринос попросил: «Спроси у аль-Хасана, от кого он слышал хадис аль-'Акики?» Я спросил, и аль-Хасан ответил: «Я слышал его от Самуры ибн Джундуба».

Мухаммад ибн Исмаил поведал мне: «Али ибн Абдуллах ибн Мадани передал нам этот хадис со слов Курайша ибн Анаса».

Мухаммад ибн Исмаил передал со слов Али: «Хасан действительно слышал от Самуры», – и принимал этот хадис в качестве доказательства.

Глава 129: Порицаемость совершения молитв после предвечерней («'аср») и утренней («фаджр») молитвы

183. Передается от ибн Аббаса (р.): «Я слышал от нескольких сподвижников Посланника Аллаха (с.), среди которых особо любимый мной Умар ибн Хаттаб (р.): «Посланник Аллаха (с.) запретил нам совершать молитвы после утренней молитвы («фаджр»), пока не взойдет солнце, и после предвечерней молитвы («'аср»), пока не скроется солнце».

В этом разделе передается по одному хадису от каждого из следующих передатчиков: от Али, от Ибн Мас'уда, от Укбы ибн Амира, от Абу Хурайры, от Ибн Умара, от Самуры ибн Джундуба, от Абдуллаха ибн Амра, от Му'аза ибн Афры, от ас-Сунабиhi (он не слышал этот хадис от самого Посланника Аллаха (с.)), от Саямы ибн аль-Аква'а, от Зейда ибн Сабита, от Аиши, от Ка'ба ибн Мурры, от Абу Умамы, от Амра ибн Аббаса, от Йа'ля ибн Умейи и от Муавии (р.).

Хадис Ибн Аббаса, переданный от Хазрата Умара (р.), является хорошим-достоверным («хасан-сахих»).

Мнение большинства сподвижников Пророка (с.) и более поздних ученых заключается в следующем: совершение молитв после утренней молитвы, пока не взойдет солнце, и после предвечерней молитвы, пока солнце не исчезнет, является порицаемым («макрух»). Однако в совершении в эти промежутки времени возместительных молитв вреда нет.

Али ибн аль-Мадани, через Яхью ибн Са'ида, говорит со слов Шу'бы: Катада слышал от Абу Али только три хадиса: хадис Хазрата Умара: «Посланник Аллаха (с.) запретил нам совершать молитвы после утренней молитвы, пока не взойдет солнце, и после предвечерней молитвы, пока солнце не сядет»; хадис Ибн Аббаса: «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Никому не пристало говорить, что я лучше Юнуса, сына Матта'а»; хадис Али: «Есть три кади...»(он их только слышал).

Глава 130: Совершается ли какая-либо молитва после предвечерней?

184. Передается от Ибн Аббаса (р.), который сообщил: «Единственная причина того, что однажды Пророк (с.) совершил два рака'ата молитвы после предвечерней, в том, что в тот день ему принесли некое имущество и он не совершил два рака'ата полуденной молитвы. Он совершил эти два рака'ата после предвечерней молитвы и больше не повторял такого никогда» [21].

В этом разделе передается по одному хадису от каждого из следующих передатчиков: от Аиши, от Умму Саламы, от Маймуны и от Абу Мусы (р.).

Хадис Ибн Аббаса хороший («хасан»).

Совершение Посланником Аллаха (с.) двух рака'атов после предвечерней молитвы подтверждается сообщениями от нескольких сподвижников. Это сообщение разногласит с тем, где запрещается совершать молитвы после предвечерней, пока не зайдет солнце.

Хадис Ибн Аббаса еще более достоверный, потому что в нем говорится: «... и больше не повторял такого никогда». Хадис, аналогичный сообщению Ибн Аббаса, передается и от Зайда ибн Сабита. По этому вопросу передается много сообщений от Аиши (р.), в одном из них говорится: «Посланник Аллаха (с.), заходя после предвечерней молитвы к Аише (р.), каждый раз совершал два рака'ата молитвы». В другом сообщении Аиша, через Умму Салламу (р.), передает, что Посланник Аллаха (с.) запретил совершать молитвы после утренней, пока не взойдет солнце, и после предвечерней, пока солнце не сядет.

Тем не менее, большинство ученых остались единодушны во мнении, что совершение молитв после утренней, пока не взойдет солнце, и после предвечерней, пока солнце не сядет, является порицаемым («макрух»). Вместе с тем, из этого правила есть исключения. Например, совершаются молитвы после утренней до восхода солнца и после предвечерней до захода солнца в Мекке после ритуального обхода Каабы. Передается, что Посланник Аллаха (с.) разрешал это. Таково мнение части сподвижников Пророка (с.) и более поздних ученых, таких как Шафи'и,

Ахмад и Исхак. Другая часть сподвижников Пророка (с.) и более поздних ученых говорила о порицаемости совершения молитв в эти промежутки времени и в Мекке. Таково мнение Суфьяна ас-Саури, Малика ибн Анаса и некоторых ученых Куфы.

Глава 131: Молитва, предшествующая обязательной вечерней («магриб») молитве

185. Передается от Абдуллаха ибн Мугаффала (р.): «Пророк (с.) сказал: «Между азаном и каматом есть молитва для желающего совершить ее».

В этом разделе передается хадис от Абдуллаха ибн аз-Зубайра. Хадис Абдуллаха ибн Мугаффала хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Среди сподвижников Пророка (с.) имелись разногласия относительно молитвы, предшествующей обязательной вечерней молитве. Некоторые придерживались мнения, что никакой молитвы перед обязательной вечерней молитвой нет. В то же время, от нескольких сподвижников Пророка (с.) передается, что между азаном и каматом обязательной вечерней молитвы совершается два рака'ата добровольной молитвы.

Ахмад и Исхак говорили: «Как хорошо, если совершить эти два рака'ата!» Они считали эти два рака'ата одобряемым («мустахаб»).

Глава 132: Человек, успевший совершить один рака'ат предвечерней молитвы («'аср») до захода солнца

186. Передается от Абу Хурайры (р.): «Пророк (с.) сказал: «Успевший совершить один рака'ат утренней молитвы до восхода солнца успел на утреннюю молитву, успевший совершить один рака'ат предвечерней молитвы до захода солнца успел на предвечернюю молитву».

В этом разделе передается хадис от Аиши (р.).

Хадис Абу Хурайры хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Такой точки зрения придерживались Шафи'и, Ахмад и Исхак. По их мнению, этот хадис касается тех, кто, уснув или забыв совершить эти молитвы, проснулся или вспомнил об этом уже во время восхода или захода солнца.

Глава 133: Объединенное («джам'») совершение двух молитв человеком, не находящимся в путешествии

187. Передается от Ибн Аббаса (р.): «Посланник Аллаха (с.), будучи в Медине, объединял совершение полуденной и предвечерней, вечерней и ночной молитв при отсутствии опасности и дождя».

Когда Ибн Аббаса спросили: «С какой целью делал это Посланник Аллаха (с.)?», – он ответил: «Чтобы не создавать затруднений своей общине» [22].

В этом разделе передается хадис от Абу Хурайры (р.). Хадис Ибн Аббаса имеет больше цепей передач, чем хадис Абу Хурайры. Его передавали Джабир ибн Зайд, Са'ид ибн Джубайр, Абдуллах ибн Шакик аль-Укайли. От Ибн Аббаса передается также и хадис с противоположным смыслом.

188. Передается от Ибн Аббаса (р.): «Пророк (с.) сказал: «Тот, кто без веской причины объединит совершение двух молитв, несомненно, сделает шаг к одной из дверей большого греха» [23].

Кунья Ханаша, одного из передатчиков этого хадиса, Абу Али ар-Рахаби, его имя – Хусайн ибн Кайс, по мнению мухаддисов, он слабый передатчик. Об этом говорили Ахмад и другие.

По мнению ученых, в религиозной практике следует придерживаться этого хадиса.

Объединенное совершение двух молитв в одно время допустимо в путешествии или на Арафате. Отдельные ученые из числа последователей говорили о разрешенности объединения двух молитв больным. Такого мнения придерживались Ахмад и Исхак.

Отдельные ученые говорили: «Две молитвы совершаются объединенно в дождливую погоду». Такого мнения придерживались Шафи'и, Ахмад и Исхак. Шафи'и не считал разрешенным объединять две молитвы больному человеку.

Глава 134: История азана

189. Абдуллах ибн Зайд (р.) передает от своего отца: «На рассвете мы пришли к Посланнику Аллаха (с.), и я рассказал ему о моем сне (об азане). Он сказал: «Это правдивый сон! Вставай рядом с Билялем, потому что он выше тебя ростом и у него громче голос. Передавай ему слова, услышанные тобой во сне, а он пусть призывает (произносит слова азана, призывая мусульман на молитву)!» Абдуллах ибн Зайд сказал: «В это время Умар ибн Хаттаб, услышав азан, вышел к Посланнику Аллаха (с.) и воскликнул: «О, Посланник Аллаха! Клянусь посланным тобой Аллахом, я видел такой же сон!»

Тогда Посланник Аллаха (с.) сказал: «Хвала Аллаху! Этим подтвердилось (ниспослание азана)!»

В этом разделе приводится также хадис от Ибн Умара.

Хадис от Абдуллы ибн Зайда хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Ибрахим ибн Са'д передает этот хадис в более полной и продолжительной версии от Мухаммада ибн Исхака, где упоминает о двукратном произнесении слов азана и однократном произнесении слов камата.

По-видимому, Абдуллах ибн Зайд – это Абдираббих. Передается и вариант имени – Ибн Абдирраб. Нам неизвестно от него ни одного достоверного хадиса об азане, кроме этого. Что касается Абдуллаха ибн Зайда ибн 'Асима Аль-Мазини, он передал от Посланника Аллаха (с.) многие хадисы. Он является дядей Аббада ибн Тамима.

190. Передается от Ибн Умара (р.): «Мусульмане в первое время после переселения в Медину собирались и дожидались времени молитвы. Среди них не было человека, кто бы призывал всех на молитву. Однажды они заговорили об этом. Некоторые предложили: «Звоните в колокол, подобно христианам». Другие же сказали: «Трубите в рог, подобно иудеям». Тогда Хазрат Умар ибн аль-Хаттаб обратился к Пророку (с.): «Можно ли назначить человека, который бы призывал на молитву?» Тогда Посланник Аллаха (с.) сказал: «О, Биляль! Вставай и призывай (мусульман на молитву)!»

Этот хадис хороший-достоверный, а в передаче Ибн Умара – неизвестный.

Глава 135: Тарджи' (двукратное повторение в азане слов свидетельства)

191. Передается от Абу Махзуры (р.): Посланник Аллаха (с.), усадив Абу Махзуру (р.) перед собой, обучил его азану слово за словом. Ибрахим сказал: «Подобно нашему азану». Бишр передает: «Я

сказал ему: «Произнеси для меня слова азана», – и он произнес их, повторяя каждое предложение дважды».

Хадис Абу Махзуры достоверный. Этот хадис передается от него многими лицами. Такого мнения придерживался Шафи'и.

192. Передается от Абу Махзуры (р.), что Пророк (с.) обучил его азану, в котором девятнадцать предложений, и камату, в котором семнадцать предложений [24].

Этот хадис хороший-достоверный. Имя Абу Махзуры – Самура ибн Ми'йар.

Некоторые ученые придерживались этого мнения относительно произнесения азана. Имеются сообщения, что Абу Махзура произносил предложения камата по одному разу. «Аллах велик!» – четыре предложения.

«Свидетельствую, что нет бога, кроме Аллаха!» – двукратное произнесение тихим голосом и двукратное произнесение громким голосом составляют четыре предложения. И при тихом, и при громком произнесении второй раз служит для усиления.

«Свидетельствую, что Мухаммад посланник Аллаха!» – двукратное произнесение тихим и двукратное – громким голосом составляют четыре предложения. И при тихом, и при громком произнесении второй раз служит для усиления.

«Спешите к молитве!» – двукратное произнесение, где второй раз служит для усиления, составляет два предложения.

«Спешите к спасению!» – двукратное произнесение, где второй раз служит для усиления, составляет два предложения.

«Аллах велик!» – два предложения.

«Нет бога, кроме Аллаха!» – одно предложение. Вместе это и составит девятнадцать предложений. Что касается камата, то в нем такого повторения («тарджи'») нет. Вместе с идущим после двукратного «Спешите к спасению!» предложением «Настало время молитвы!», произносимым два раза, камат состоит из семнадцати предложений.

Шафи'и и Малик придерживались мнения о том, что повторное произнесение в азане («тарджи'») имеет место. По мнению Абу Ханифы, в азане – семнадцать предложений, а в камате – пятнадцать. По мнению Имама Малика, в камате одиннадцать предложений, потому что Имам Малик считает, что кроме предложений «Аллах велик!» и «Настало время молитвы!», которые нужно произносить дважды, все остальные предложения в камате следует произносить один раз.. Об этом говорит одно из сообщений Абу Махзуры, который был видным сподвижником Пророка (с.), муэzziном Мекки и умер там в 59 году Хиджры.

(Примечание: «Тарджи'» признается Сунной только шафи'итами. По ханафитскому мазхабу, такого повторения слов азана нет.)

Глава 136: Однократное произнесение слов камата

193. Передается от Анаса ибн Малика (р.), который сказал: «Билялю было велено произносить слова азана дважды, а слова камата произносить один раз».

В этом разделе передается также хадис от Ибн Умара (р.). Хадис Анаса хороший-достоверный.

Некоторые ученые из числа сподвижников Пророка (с.) и последователей придерживались этого мнения. Среди них Малик, Шафи'и, Ахмад и Исхак.

Глава 137: Двукратное повторение слов камата

194. Передается от Абдуллаха ибн Зайда (р.): «Слова азана Посланника Аллаха (с.) произносились дважды. И азана, и камата».

Ваки' передал хадис Абдуллаха ибн Зайда от аль-А'маша, от Амра ибн Мурры, от Абдель-Рахмана ибн Абу Лайлы, который сказал: «Сподвижник Мухаммада (с.) Абдуллах ибн Зайд рассказал нам, как азан привиделся ему во сне».

Как передает Шу'ба от Амра ибн Мурры, от Абдель-Рахмана ибн Аби Лайлы: «Абдуллаху ибн Зайду азан привиделся во сне». Этот хадис достоверней хадиса Ибн Аби Лайлы.

Абдель-Рахман ибн Аби Лайла не слышал этот хадис от самого Абдуллаха ибн Зайда.

По мнению некоторых ученых-богословов, предложения азана и камата произносятся по два раза. Такого мнения придерживались Суфьян ас-Саури, Ибнунь-Мубарак и ученые Куфы.

Ибн Аби Лайла – Мухаммад ибн Абдель-Рахман ибн Лайла.. Он исполнял должность кади в Куфе. Хадисы своего отца он слышал не от него самого, а через других передатчиков.

Глава 138: Протяжное произнесение азана

195. Передается от Джабира ибн Абдуллаха (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал Билялю: «О Биляль! Если произносишь азан, произноси насколько возможно протяжней, если произносишь камат, произноси быстро и кратко [25]. Между азаном и каматом оставь время, достаточное для принимающего пищу, чтобы закончить трапезу, пьющего, чтобы напиться, вышедшего по естественной надобности, чтобы закончить свое дело. И не вставайте для молитвы до моего прихода!...»

196. Этот же хадис передает нам Абу ибн Хумайд через Юнуса ибн Мухаммада со слов Абдуль-Мун'има.

Хадис Джабира известен нам только от Абдуль-Мун'има, по качествам цепи передачи этот хадис относится к неизвестным («маджхуль») [26]. Абдель-Мун'им являлся одним из ученых Басры.

Глава 139: Вкладывание кончиков указательных пальцев в уши при произнесении азана

197. Передается от Абу Джухайфы (р.): «Я видел, как при произнесении азана Биляль поворачивал голову направо и налево и вкладывал кончики указательных пальцев в уши. Посланник Аллаха (с.) находился в это время в раскинутом для него красном шатре». Помню, как Абу Джухайфа сказал об этом шатре: «Он был из кожи». «Биляль вышел из шатра (перед Посланником Аллаха (с.)), держа двумя руками заостренную палку, и воткнул ее в донный ил водоема Батха. Посланник Аллаха (с.) совершил молитву, находясь за этой палкой, по другую сторону которой впереди молящегося проходили собаки и ослы. На Посланнике Аллаха (с.) было красное одеяние, между складками которого виднелись его икры». Суфьян сказал: «По нашему мнению, это было платье из Йемена».

Хадис Абу Джухайфы хороший-достоверный («хасан-сахих»).

По мнению ученых, в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом, а вкладывание кончиков указательных пальцев в уши произносящим азан относится к одобряемым («мустахаб») действиям.

Некоторые ученые говорят о том, что человек, произносящий камат, также вкладывает кончики указательных пальцев в уши. Такой точки зрения придерживался Аль-Ауза'и. Имя Абу Джухайфы – Вахб ибн Абдуллах ас-Сувайи.

Глава 140: Совершение «тасуиб» (дополнительные слова призыва) во время утренней молитвы («фаджр»)

198. Биляль (р.) передал: «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Не совершайте «тасуиб» (дополнительные слова призыва) ни при какой молитве, кроме утренней!»

В этом разделе передан также хадис от Абу Махзуры. Хадис Биляля нам известен только по сообщению Абу Исраиля Аль-Мулаи, который слышал его от Аль-Хакама ибн Утайбы. Имя Абу Исмаила – Исмаил ибн Аби Исхак. По мнению мухаддисов, он не является сильным и достойным доверия передатчиком.

Относительно значения термина «тасуиб» среди ученых имеется несколько мнений. Отдельные ученые считают, что «тасуиб» – это слова: «Молитва благоднее сна!» («Ас-саяту хайрум минан наум»), произносимые в утреннем азане. Такого мнения придерживались Ибнунль-Мубарак и Ахмад.

Что касается Исхака, он, придавая термину «тасуиб» другое значение, говорил: «Имеется порицаемый «тасуиб» (дополнительные слова призыва), введенный людьми после Посланника Аллаха (с.). Это тот случай, когда муаззин после произнесения азана дожидается сбора молящихся и произносит между азаном и каматом слова: «Спешите к молитве! Спешите к спасению! Настало время молитвы!»»

То есть приведенные Исхаком слова и есть порицаемый учеными «тасуиб» (дополнительные слова призыва), введенный после Пророка (с.).

То значение, которое Ибнунль-Мубарак и Ахмад вкладывают в понятие «тасуиб» (произносимые во время утреннего азана слова «Молитва благоднее сна!»), также является правильным и считается среди ученых предпочтительным. Передается от Абдуллаха ибн Умара, что он в утреннем азане произносил слова «Молитва благоднее сна!». Муджахид так передает сказанное им: «Я зашел в мечеть вместе с Абдуллахом ибн Умаром. Уже был произнесен азан и мы собирались совершить там молитву, В это время муаззин начал произносить «тасуиб» (дополнительные слова призыва между азаном и каматом). Тогда Абдуллах ибн Умар вышел из мечети, сказав: «Уйдем от этих внедрителей новшеств!» – и не совершив там молитву».

То есть Абдуллах порицал «тасуиб» (дополнительные слова призыва между азаном и каматом), введенный после Посланника Аллаха (с.).

Глава 141: Произносивший азан произносит и камат

199. Передается от Зияда ибн Аль-Хариса Ас-Судаи (р.): Посланник Аллаха (с.) повелел мне произнести азан для утренней молитвы. Я произнес. А после, когда Биляль собирался произнести

камат, Посланник Аллаха (с.) сказал: «Наш брат Судай произнес азан. Тот, кто произносил азан, произносит и камат».

В этом разделе передается также хадис от Ибн Умара (р.).

Хадис Зияда известен нам только по передаче аль-Ифрики, а он, по мнению мухаддисов, является слабым передатчиком, что подтверждают Яхья ибн Саид и другие. Ахмад говорил: «Я не записываю хадисы аль-Ифрики».

Мухаммад ибн Исмаил ставил этого передатчика на более высокий уровень и говорил о нем так: «В передаче хадисов он на среднем уровне».

По мнению большинства ученых, в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом: «Тот, кто произносил азан, произносит и камат».

Глава 142: Порицаемость произнесения азана без действительного омовения

200. Передается от Абу Хурайры (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Азан произносит только человек с действительным омовением!»

201. Передается от Абу Хурайры (р.): «К молитве призывает только человек с действительным омовением!»

Этот хадис достовернее предыдущего. Ибн Вахб не возвел хадис Абу Хурайры до Пророка (с.). Этот хадис достоверней хадиса аль-Валида ибн Муслима [27]! Аз-Зухри не слышал хадис от Абу Хурайры.

Среди ученых относительно произнесения азана без действительного омовения сложились разные мнения. Некоторые говорили о порицаемости этого. Такого мнения придерживались Шафи'и и Исхак. Некоторые считали произнесение азана без действительного омовения разрешенным. Такого мнения придерживались Суфьян ас-Саури, Ибн-Мубарак и Ахмад.

Глава 143: Время камата – прерогатива имама

202. Передается от Джабира ибн Самуры (р.): «Муаззины Посланника Аллаха (с.) после произнесения азана дожидались появления Посланника Аллаха (с.), и только когда он выходил к молитве, произносили камат».

Хадис Джабира ибн Самуры хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Версия Исраила от Симака нам известна только с подачи Исраила.

Некоторые ученые выразились так: «Муаззин распоряжается азаном, а каматом распоряжается имам» [28].

Глава 144: Азан, произнесенный перед рассветом

203. Передается от Ибн Умара (р.): «Пророк (с.) сказал: «Биляль произносит азан перед рассветом. Вы принимайте пищу и пейте, пока не услышите азан Ибн Умми Мактума».

В этом разделе передаются хадисы от каждого из следующих передатчиков: от Ибн Мас'уда, от Аиши, от Унайса, от Анаса, от Абу Зарра и от Самуры (р.). Хадис Ибн Умара хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Среди ученых имелись различные мнения по поводу произнесения азана в предрассветное время. Некоторые из них говорили: «Азан в предрассветное время засчитывается как азан для утренней молитвы и его уже не произносят повторно после начала рассвета». Такого мнения придерживались Малик, Ибн-Мубарак, Шафи'и, Ахмад и Исхак. Некоторые говорили: «Азан в предрассветное время необходимо повторно произнести после начала рассвета». Таково было мнение Суфьяна ас-Саури.

Хаммад ибн Салама передает от Аййуба, от Нафи'а, от Ибн Умара: «Биляль произнес азан в предрассветное время, и Посланник Аллаха (с.) повелел ему призывать людей, говоря: «Рабы Аллаха устали спать!» Этот хадис не относится к категории достоверных. Достоверным является хадис, который передает Убайдуллах ибн Умар и другие от Нафи'а, от Ибн Умара. Посланник Аллаха (с.), согласно этому хадису, сказал: «Биляль произносит азан в предрассветное время. Вы принимайте пищу и пейте, пока не услышите азан Ибн Умми Мактума».

Абдуль-Азиз ибн Раввад так передает от Нафи'а: «Один из муэззинов Умара произнес азан перед рассветом. Умар повелел ему произнести его повторно после начала рассвета».

Этот хадис также не является достоверным, потому что, передаваясь от Нафи'а и от Умара, он является прерванным («мункати'»). Видимо, Хаммад имел в виду этот хадис [29].

Достоверным является хадис, который Убайдуллах и другие передают от Нафи'а, от Ибн Умара, а аз-Зухри передает от Салима, от Ибн Умара, и в котором Пророк (с.) говорит: «Биляль произносит азан перед рассветом...» Если бы хадис Хаммада был достоверным, то не имел бы смысла. Потому что Пророк (с.), говоря: «Биляль произносит азан перед рассветом...», – имел в виду действие, которое будет продолжаться в будущем и подтвердил правомочность произнесения Билялем азана в предрассветное время. Если бы Благородный Посланник повелел Билялю повторно произносить азан после наступления рассвета, то он не сказал бы «Биляль произносит азан перед рассветом...»

Али ибн Мадани говорит: «Хадис, передаваемый Хаммадом ибн Саламой от Аййуба, от Нафи'а, от Ибн Умара, от Посланника Аллаха (с.) не является достоверным, Хаммад ибн Салама допустил здесь ошибку».

Глава 145: Порицаемость покидания мечети после азана

204. Передается от Абуш-Ша'сы: «После произнесения азана для предвечерней молитвы некий человек покинул мечеть. Тогда Абу Хурайра (с.) сказал: «Этот человек стал ослушником Абуль-Касима (с.)» [30].

В этом разделе приводится также хадис от Хазрата Усмана (р.). Хадис Абу Хурайры хороший-достоверный («хасан-сахих»).

По мнению сподвижников Пророка (с.) и более поздних ученых, в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом. То есть не следует без уважительной причины покидать мечеть, когда уже прозвучал азан. Если возникла необходимость совершить омовение или другая уважительная причина, тогда покидание мечети допускается.

Передается, что Ибрахим ан-Нахаи говорил: «Пока не прозвучал камат, допустимо покинуть мечеть». По нашему мнению, это относится к покиданию мечети по уважительной причине.

Имя Абуш-Ша'сы – Сулайм ибн Асвад. Это отец Аш'аса ибн Абиш-Ша'сы. Аш'ас ибн Абиш-Ша'са передал этот хадис от своего отца.

Глава 146: Произнесение азана в путешествии

205. Передается от Малика ибн Аль-Хувайриса (р.): «Я пришел к Посланнику Аллаха (с.) вместе с сыном моего дяди. Посланник Аллаха (с.) сказал: «Находясь в путешествии, произносите азан и камат, и пусть старший из вас будет вам имамом».

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

По мнению большинства ученых, в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом: в путешествии следует произносить азан. Некоторые считали, что достаточно произносить камат, а азан необходимо произносить только тому, кто посредством его хочет собрать людей для совместной молитвы. Первое мнение ближе к истине. Этого мнения придерживались Ахмад и Исхак.

Глава 147: Достоинства азана

206. Передается от Ибн Аббаса (р.): «Пророк (с.) сказал: «Тому, кто пятьдесят лет подряд (ради довольства Аллаха) будет произносить азан, записано будет избавление от Ада!»

В этом разделе приведено по одному хадису от каждого из следующих передатчиков: от Абдуллаха ибн Мас'уда, от Саубана, от Муавии, от Анаса, от Абу Хурайры, от Абу Са'ида (р.). Хадис Ибн Аббаса неизвестный («гариб»). Имя Абу Тумайла'а – Яхья ибн Вазих. Имя Абу Хамзы Ас-Суккари – Мухаммад ибн Маймун.

Джабир ибн Язид говорил о Аль-Джу'фи как о слабом передатчике, а Яхья ибн Са'ид и Абдель-Рахман ибн Махди отвергали его хадисы.

Я слышал от аль-Джаруда, который говорил со слов Ваки'а: «Если бы не Джабир аль-Джу'фи, жители Куфы остались бы без хадисов, а если бы не Хаммад, остались бы без фикха».

Глава 148: Имам – поручитель, муаззин – достойный доверия [31]

207. Передается от Абу Хурайры (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Имам – поручитель, муаззин – достойный доверия. О, Аллах! Дай имамам свое руководство, а муаззинам – свое прощение!»

В этом разделе приводится по одному хадису от Аиши, от Сахля ибн Са'да и от Укбы ибн 'Амира. Суфьян Ас-Саури, Хафс ибн Гияс и другие передают хадис Абу Хурайры от Аль-А'маша, от Абу Салиха, от Абу Хурайры, от Посланника Аллаха (да благословит его Аллах и да приветствует!).

Асбат ибн Мухаммад передает слова аль-А'маша: «Передано мне от Абу Салиха, от Абу Хурайры, от Посланника Аллаха (с.)».

Нафи' ибн Сулейман передает этот хадис от Мухаммада ибн Аби Салиха, от его отца, от Аиши (р.), от Посланника Аллаха (с.).

Я слышал, как Абу Зур'а говорил: «Хадис, переданный Абу Салихом от Абу Хурайры, достоверней хадиса, переданного от Аиши (р.)».

Я слышал от Мухаммада (Бухари): «Сообщение Абу Салиха от Аиши (р.) еще более достоверно». Мухаммад (Бухари) говорит о том, что Али ибн аль-Мадани не подтверждает хадисов от Аиши и Абу Хурайры, приведенных в этом разделе.

Глава 149: Действия при слушании азана

208. Передается от Абу Са'ида (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Когда вы слышите азан, повторяйте про себя слова, произносимые муаззином».

В этом разделе передаются хадисы от каждого из следующих передатчиков: от Абу Рафи'а, от Абу Хурайры, от Умму Хабибы, от Абдуллаха ибн Амра, от Абдуллаха ибн Раби'и, от Аиши, от Муаза ибн Анаса, от Муавии (р.).

Хадис Абу Са'ида хороший-достоверный («хасан-сахих»). Ма'мар и многие другие передавали аналогичную версию от Аз-Зухри, от Саййида ибн аль-Мусаййаба, от Абу Хурайры, от Посланника Аллаха (с.). Сообщение Малика еще более достоверно.

Глава 150: Порицаемость взимания муаззином платы за произнесение азана

209. Передается от Усмана ибн Абиль-'Аса (р.): «Одним из последних наказов, данных мне Посланником Аллаха (с.), было следующее: «Пусть у тебя будет муаззин и пусть он не берет плату за азан».

Хадис Усмана хороший-достоверный.

По мнению ученых, следует руководствоваться этим хадисом: взимание муаззином платы за азан порицаемо («макрух»), а произнесение азана только ради довольства Аллаха, без требования за это платы, является одобряемым («мустахаб») [32].

Глава 151: Мольба слышащего азан

210. Передается от Са'да ибн Аби Ваккаса (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Тому, кто, слыша произнесение слов свидетельства муаззином, скажет: «И я свидетельствую, что нет бога кроме Аллаха, единого, которому нет сотоварищей, и что Мухаммад раб Его и Посланник Его – Я доволен Аллахом как Господом, Мухаммадом как Посланником, Исламом как религией [33]», – прощаются его грехи».

Этот хадис хороший-достоверный-неизвестный («хасан-сахих-гариб»). Он известен нам только по передаче Лайса ибн Са'да от Хукайма ибн Абдуллаха ибн Кайса.

211. Передается от Джабира ибн Абдуллаха (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Тому, кто, услышав азан, скажет: «О, Аллах! Владыка этого совершенного призыва и пребывающей вовек молитвы! Дай же Мухаммаду (с.) первенство и превосходство, и воздвигни его на обещанное Тобой место достохвальное [34]!» – в Судный день будет оказано покровительство!»

Хадис Джабира, по качествам передачи Мухаммада ибн аль-Мункадира, достоверный-хороший-неизвестный («сахих-хасан-гариб»). Этот хадис, как нам известно, не передавался от Мухаммада ибн Мункадира, больше никем другим, кроме Шу'айба ибн Аби Хамзы. Имя Абу Хамзы – Динар.

Глава 152: Не отвергается мольба, возносимая между азаном и каматом

212. Передается от Анаса ибн Малика (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Не отвергается мольба между азаном и каматом».

Хадис Анаса хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Этот хадис передал в таком же виде Абу Исхак Аль-Хамдани от Бурайда ибн Аби Марьям, от Анаса, от Посланника Аллаха (с.).

Глава 153: Сколько молитв Аллах обязал нас выполнять?

213. Передается от Анаса ибн Малика (р.): «Пророку (с.) в ночь Вознесения были вменены в обязанность пятьдесят молитв. Затем это число было уменьшено до пяти. Затем было обращение к нему: «О, Мухаммад! Это слово последнее, не изменится! Для тебя в этих пяти молитвах заключена такая же награда, как и за пятьдесят молитв!»

В этом разделе переданы хадисы от каждого из следующих передатчиков: от Убады ибн Ас-Самита, от Тальхи ибн Убайдуллаха, от Абу Зарра, от Абу Катады, от Малика ибн Са'саа и от Абу Са'ида аль-Худри (р.).

Хадис Анаса хороший-достоверный-неизвестный («хасан-сахих-гариб»).

Глава 154: Достоинства пятикратной молитвы

214. Передается от Абу Хурайры (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Совершение ежедневной пятикратной молитвы и совершение пятничной молитвы до следующей пятничной молитвы является искуплением грехов, совершенных между ними, если не совершалось больших грехов».

В этом разделе передаются хадисы от Джабира, от Анаса и от Ханзали аль-Усади (р.). Хадис Абу Хурайры хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Глава 155: Достоинства коллективной молитвы

215. Передается от Ибн Умара (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Коллективная молитва превосходит индивидуальную в двадцать семь раз».

В этом разделе передаются хадисы от каждого из следующих передатчиков: от Абдуллаха ибн Мас'уда, от Убайа ибн Ка'ба, от Му'аза ибн Джабала, от Абу Са'ида, от Абу Хурайры и от Анаса ибн Малика (р.).

Хадис Ибн Умара хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Слова Пророка (с.): «Коллективная молитва превосходит индивидуальную в двадцать семь раз» – Нафи' передавал от Ибн Умара, от Посланника Аллаха (с.) в таком же виде. Во всех хадисах, приведенных в этом разделе, говорится «в двадцать пять раз», и только в сообщении Ибн Умара сказано «в двадцать семь раз».

216. Передается от Абу Хурайры (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Коллективная молитва превосходит индивидуальную в двадцать пять раз».

Этот хадис хороший-достоверный.

Глава 156: Слышащие азан и не отвечающие на его зов

217. Передается от Абу Хурайры (р.): «Пророк (с.) сказал: «Поистине, я бы приказал людям: «Соберите дрова!» И они бы собрали. Потом бы повелел совершить молитву и кто-нибудь бы стоял имамом. И я бы пошел к тем, кто не пришел на молитву, и поджег бы сверху их дома!...»

В этом разделе передаются хадисы также от Абдуллаха ибн Мас'уда, от Абуд-Дарды, от Ибн Аббаса, от Му'аза ибн Анаса и от Джабира (р.). Хадис Абу Хурайры хороший-достоверный. Передается, что некоторые из сподвижников Пророка (с.) говорили: «У того, кто не отвечает на зов азана, молитва не принимается!». Некоторые ученые остановились на мнении, что это было сказано как «таглиз» и «ташдид» (преувеличение, сгущение красок с целью усиления значения). Несмотря на это, нет разрешения пренебрегать коллективной молитвой без уважительных причин.

218. Муджахид говорил: «Когда спросили у Ибн Аббаса относительно человека, днем соблюдающего пост, ночью совершающего молитвы, но пренебрегающего пятничной и коллективной молитвой, он ответил: «Он в Аду!»

Ханнад передал такой же хадис от аль-Мухариби, от Лайса, от Муджахида.

Хадис говорит о недопустимости пренебрежения коллективной и пятничной молитвой.

Глава 157: Пришедший на коллективную молитву после совершения индивидуальной

219. Передается от Язида ибн аль-Асвада (р.): «Я был вместе с Пророком (с.) в хадже и совершил за ним утреннюю молитву в мечети аль-Хайф. Закончив молитву и обернувшись, Пророк (с.) увидел двух человек, стоявших позади всех и не совершавших молитву вместе со всеми, и сказал: «Приведите их ко мне!» Когда их привели, они дрожали от страха. Пророк (с.) спросил: «Что побудило вас не совершать молитву вместе с нами?» Они ответили: «О, Посланник Аллаха! Мы уже совершили молитву в своих шатрах». Благородный Посланник сказал: «Не поступайте так больше. Если вы, совершив молитву индивидуально, придете в мечеть, где люди совершают коллективную молитву, то присоединяйтесь к ним, это засчитается вам как добровольная молитва».

В этом разделе приводится также хадис от Мухджана ад-Дили и Язида ибн 'Амира. Хадис Язида ибн аль-Асвада хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Мнение нескольких ученых, среди которых Суфьян ас-Саури, Шафи'и, Ахмад и Исхак, заключается в следующем: «Попавший на коллективную молитву заново совершает ранее совершенную им индивидуально молитву». Относительно человека, совершившего вечернюю молитву индивидуально и попавшего на коллективное ее совершение, сказано: «Совершает вечернюю молитву коллективно и прибавляет к ней после всех еще один рака'ат, делая число рака'атов четным».

Глава 158: Совершение второй коллективной молитвы в мечети, где коллективная молитва уже совершалась

220. Передается от Абу Са'ида (с.): «Когда Посланник Аллаха закончил совершение молитвы, вошел некий человек. Тогда Пророк (с.) спросил у присутствовавших: «Кто хочет получить за него дополнительное воздаяние (то есть кто желает совершить вместе с этим человеком коллективную молитву)?» Тогда один поднялся с места [35] и совершил молитву вместе с пришедшим человеком».

В этом разделе приводится по Одному хадису от Абу Уамы, от Абу Мусы и от аль-Хакама ибн Умайра (р.). Хадис Абу Са'ида хороший («хасан»). Мнение многих ученых из числа сподвижников Пророка (с.) и последователей следующее: нет вреда в совершении повторной коллективной молитвы в мечети, где коллективная молитва уже совершалась.

Такого же мнения придерживались Ахмад и Исхак. Другие ученые считали, что в этом случае вновь пришедшие должны совершать молитву каждый индивидуально. Таково было мнение Суфьяна, Ибн-Мубарака, Малика и Шафи'и.

Сулейман ан-Наджи – из Басры, его называли Сулейман ибн аль-Асвад. Имя Абуль-Мутаваккиля – Али ибн Дауд.

Глава 159: Достоинства коллективного совершения ночной и утренней молитвы

221. Передается от Хазрата Усмана ибн Аффана (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Тому, кто совершит коллективно ночную молитву, запишется воздаяние как за молитвенное бодрствование в течение половины ночи, а тому, кто совершит с общиной ночную и утреннюю молитву, запишется воздаяние как за молитвенное бодрствование в течение всей ночи».

В этом разделе передаются хадисы от каждого из следующих передатчиков: от Ибн Умара, от Абу Хурайры, от Анаса, от Умара ибн Рувайды, от Джундуба ибн Абдуллаха ибн Суфьяна аль-Баджали, от Убайя ибн Ка'ба, от Абу Мусы и Бурайды (р.).

Хадис Усмана хороший-достоверный. Этот хадис через Абдель-Рахмана ибн Аби Амра возводится («маукуф») к Хазрату Усмани. В то же время многие передатчики возводят («марфу») этот хадис от Усмана к Пророку (с.).

222. Передается от Джундуба ибн Суфьяна (р.): «Пророк (с.) сказал: «Того, кто совершит коллективно утреннюю молитву, Аллах берет под защиту Свою. Так не выходите же из-под защиты Его!...»

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

223. Передается от Бурайды аль-Аслями (р.): «Пророк (с.) сказал: «Обрадуя же ходящих в мечети впотьмах вестью об ожидающем их в День Суда переполняющем Свете!»

Этот хадис в той части, в которой он возводится к Пророку (с.), является неизвестным («гариб»). А в той части, где хадис возводится к сподвижникам, он является достоверным («сахих»),

Глава 160: Достоинства первого ряда в коллективной молитве

224. Передается от Абу Хурайры (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Самый хороший ряд для мужчин – первый, а самый плохой – последний. Самый хороший ряд для женщин – последний, а самый плохой – первый».

В этом разделе передаются хадисы от Джабира, от Ибн Аббаса, от Ибн Умара, от Абу Са'ида, от Убайя, от Аиши, от аль-Ирбаза ибн Сарии и от Анаса (р.). Хадис Абу Хурайры хороший-достоверный.

Передается, что Посланник Аллаха (с.) обращался к Аллаху с просьбой о прощении за стоящих в первом ряду – три раза, за стоящих во втором ряду – один раз.

225. Пророк (с.) сказал: «Если бы люди знали, какая благодать в произнесении азана и совершении молитвы в первом ряду, они, не найдя другого средства, бросали бы жребий в стремлении достичь этого» [36].

Исхак ибн Муса аль-Ансари передал этот хадис от Ма'на, Малика, Сумайя, Абу Салиха, Абу Хурайры (р.), Посланника Аллаха (с.) в таком же виде.

226. Кутайба рассказал нам этот хадис со слов Малика.

Глава 161: Выравнивание рядов на коллективной молитве

227. Передается от Ну'мана ибн Башира (р.): «Посланник Аллаха (с.) выравнивал наши ряды на коллективной молитве. Однажды он увидел человека, вышедшего из рядов и стоящего отдельно, и воскликнул: «Или выравнивайте ряды, или Аллах посеет рознь и вражду в ваших сердцах!»

В этом разделе передаются хадисы от Джабира ибн Самуры, от аль-Барры, от Джабира ибн Абдуллаха, от Анаса, от Абу Хурайры, от Аиши (р.). Хадис Ну'мана ибн Башира хороший-достоверный.

Передается также, что Посланник Аллаха (с.) говорил: «Выравнивание рядов – признак Совершенства молитвы».

Умар (р.) назначал людей, следящих за выравниванием рядов, и не начинал молитву, пока не получал от них подтверждения того, что ряды выровнены.

Али и Усман (р.) брали выравнивание рядов под свой личный контроль и говорили при этом: «Выравнивайте ряды!» Али (р.) говорил: «Эй, такой-то, пройди вперед! Эй, такой-то, отодвинься назад!»

Глава 162: Пусть за мной (в первом ряду) становятся зрелые и знающие из вас...

228. Передается от Абдуллаха ибн Мас'уда (р.): Пророк (с.) сказал: «Пусть на молитве за мной (в первый ряд) встанут самые зрелые разумом и самые знающие из вас; после них – остальные, после них – остальные. Не противоречьте друг другу, не то изменятся ваши сердца (по отношению друг к другу). Остерегайтесь пришельцев-бродяг!»

В этом разделе приводятся хадисы от Убайя ибн Ка'ба, от Абу Са'ида, от аль-Барры и от Анаса (р.).

Хадис Ибн Мас'уда хороший-достоверный-неизвестный («хасан-сахих-гариб»).

Также передается и такое сообщение: «Посланник Аллаха (с.) бывал доволен, когда мухаджиры и ансары спешили занять место в первом ряду молящихся, чтобы заучивать суры, слыша их непосредственно от него самого».

Халид аль-Хазза являлся Халидом ибн Михраном, звали его по его кунье – Абуль-Муназиль (отец аль-Муназиля).

Я слышал, как Мухаммад, ибн Исмаил (Бухари) говорил: «Говорят, что Халид аль-Хазза никогда не был сапожником («хазза» означает «сапожник»). Он сидел рядом с одним сапожником, поэтому ему приписали ремесло его соседа. Имя Абу Ма'шара – Зияд ибн Кулайб.

Глава 163: Порицаемость формирования молитвенного ряда между двумя столбами

229. Передается от Абдульхамида ибн Махмуда: «Мы совершали молитву за одним из амиров. Из-за большого количества народа мы вынуждены были совершить молитву, встав между двумя столбами. После завершения молитвы Анас ибн Малик сказал: «Мы избегали этого во времена Посланника Аллаха (с.)» [37].

В этом разделе передается хадис от Курры ибн Ияза аль-Музани. Хадис Анаса ибн Малика хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Некоторые ученые относили выстраивание молитвенного ряда между двумя столбами к порицаемым действиям («макрух»). Такого мнения придерживались Ахмад и Исхак. Другие ученые считали это разрешенным.

Глава 164: Совершение молитвы в одиночку позади ряда

230. Передается от Хиляля ибн Йисафа: «Когда мы находились в Ар-Ракка, Зияд ибн Аби Джа'д взял меня за руку и привел меня к Вабисе ибн Ма'баду из племени Бани Асад Зияд рассказал: «Этот человек сообщил мне следующий хадис: «Когда некий человек совершил коллективную молитву, стоя один позади ряда молящихся, Посланник Аллаха (с.) велел ему совершить молитву заново».

В этом разделе передан также хадис от Али ибн Шайбана, от Ибн Аббаса (р.). Хадис Вабисы хороший.

Некоторые ученые считали, что совершать коллективную молитву, стоя в одиночку позади ряда молящихся, порицаемо: «Совершивший коллективную молитву, стоя в одиночку позади – ряда молящихся, должен совершить молитву заново». Такого мнения придерживались Ахмад и Исхак. Некоторые ученые говорили: «В этом случае не нужно перечитывать молитву заново». Такого мнения Суфьяна ас-Саури, Ибн-Мубарака и Шафи'и.

Часть ученых Куфы, руководствуясь хадисом Вабисы, считала необходимым в этой ситуации совершать молитву заново. Среди них Хаммад ибн Аби Сулейман, Ибн Аби Лайла и Ваки'.

Хадис Хусайна от Хиляля ибн Йисафа передали несколько человек в версии, аналогичной сообщению Абуль-Ахваса от Зияда ибн Абуль-Джа'да, от Вабисы ибн Ма'бада.

В хадисе Хусайча есть указание на то, что Хиляль встречался с Вабисой. Мухаддисы высказывали разные мнения по поводу этого хадиса. Некоторые из них говорили: «Сообщение Амра ибн Мурры от Хиляля ибн Йисафа, от Амра ибн Рашида, от Вабисы ибн Ма'бада более достоверно». Другие считали: «Достоверней сообщение Хусейна от Хиляля ибн Йисафа, от Зияда ибн Абиль-Джа'да, от Вабисы ибн Ма'да».

По нашему мнению, этот хадис достоверней хадиса Амра ибн Мурры, потому что сообщение Хиляля ибн Йисафа от Зияда ибн Абиль-Джа'да, от Вабисы передается и другими путями.

231. Передается от Вабисы ибн Ма'бада: «Некий человек совершил коллективную молитву, стоя один позади ряда молящихся. Посланник Аллаха (с.) велел ему совершить молитву заново».

Я слышал, как аль-Джабир говорил: «Я слышал от Ваки'а: «Если человек совершил коллективную молитву, стоя один позади ряда, он должен совершить молитву заново».

Глава 165: Имам, стоящий перед одним молящимся

232. Передается от Ибн Аббаса (р.): «Однажды ночью, совершая молитву вместе с Посланником Аллаха (с.), я встал было слева от него, как он, взяв меня за затылок, поставил справа от себя».

В этом разделе передается и хадис от Анаса (р.). Хадис Ибн Аббаса хороший-достоверный.

Ученые из числа сподвижников Пророка (с.) и последователей придерживались следующего мнения: «Если за имамом только один молящийся, он встает справа от имама».

Глава 166: Имам перед двумя молящимися

233. Передается от Самуры ибн Джундуба (р.): «Когда мы собирались совершать молитву втроем, Посланник Аллаха (с.), велел, чтобы один из нас становился вперед».

В этом разделе передается по одному хадису от Ибн Мас'уда, от Джабира и от Анаса ибн Малика (р.). Хадис Самуры хороший-неизвестный.

По мнению ученых, в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом: «Если молитву совершают три человека, то двое становятся позади имама».

Передается об Ибн Мас'уде, что, стоя имамом перед Алькамой и аль-Асвадом, он поставил их позади себя, одного правее, другого левее. Сам Ибн Мас'уд возводит этот хадис к Благородному Посланнику (с.).

Некоторые мухаддисы высказывались критически об Исмаиле ибн Муслиме аль-Макки как о передатчике из-за его плохой памяти.

Глава 167: Имам, стоящий перед мужчинами и женщинами

234. Передается от Анаса ибн Малика (р.): «Бабушка Анаса пригласила Посланника Аллаха (с.) к приготовленной для него трапезе. Когда он поел, сказал: «Вставайте, вместе совершим молитву». Я встал, чтобы постелить давно не использованное и оттого потемневшее покрывало, и вымыл его, плеснув на него воду. Посланник Аллаха (с.) встал на покрывало, я вместе с одним сиротой встал позади него, а бабушка встала позади нас. Посланник Аллаха (с.) совершил с нами два рака'ата и покинул нас».

Хадис Анаса хороший-достоверный.

По мнению большинства богословов, в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом: если с имамом совершают молитву мужчина и женщина, то мужчина становится справа от имама, а женщина встает позади них.

Некоторые ученые придерживались точки зрения, что молитва у стоящего в одиночку позади ряда при коллективной молитве принимается. При этом они опираются на этот хадис: На ребенке не лежит обязанность молиться, поэтому Анас стоял позади Пророка (с.) как будто один. Но это не может быть правильным, потому что иначе Пророк (с.) не поставил бы в один ряд Анаса и ребенка, а поставил бы Анаса справа от себя.

Передается от Мусы ибн Анаса, от Анаса (р.): «Анас совершал молитву вместе с Пророком (с.) и Благородный Посланник поставил его справа от себя».

Этот хадис доказывает, что Пророк (с.) совершил совместно с другими добровольную молитву («нафль»), чтобы Аллах ниспослал в этот дом Свою благодать.

Глава 168: Кто имеет преимущественное право быть имамом в коллективной молитве?

235. Передается от Абу Мас'уда аль-Ансари (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Преимущественное право быть имамом имеет тот, кто лучше читает Коран; если в этом равны, то тот, кто лучше знает Сунну; если и в этом равны, то тот, кто раньше совершил переселение. Во владениях одного человека не становится имамом кто-то, кроме него, и не сажается на место хозяина в доме никто другой, если только на это не будет позволения хозяина».

Махмуд в своем сообщении передал: «Самый старший из вас (имеет преимущественное право быть имамом)».

В этом разделе передается по одному хадису от Абу Са'ида, от Анаса ибн Малика, от Малика ибн Хувайриса, от Амра ибн Саламы (р.).

Хадис Абу Мас'уда хороший-достоверный («хасан-сахих»).

По мнению ученых, в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом. То есть преимущественным правом быть имамом обладает, в первую очередь, тот, кто лучше остальных знает Книгу Аллаха и Сунну Пророка (с.). Также у себя в доме этим правом обладает хозяин.

Некоторые ученые выдвигали следующее мнение: «Нет вреда, если, с разрешения хозяина, имамом в его доме станет кто-то другой». Другие считали это порицаемым («макрух») и говорили: «Сунна заключается в том, что имамом у себя в доме стоит хозяин».

Ахмад ибн Ханбал, опираясь на слова Пророка (с.): «Во владениях одного человека не становится имамом кто-то другой, и не сажается на место хозяина никто другой, если только он не даст на то позволение», – говорит следующее: «Надеюсь, что правильна такая точка зрения: разрешение хозяина распространяется как на то, чтобы стоять имамом вместо хозяина, так и на то, чтобы сидеть на его месте».

Таким образом, Ахмад ибн Ханбал считал, что стояние имамом вместо хозяина с его разрешения допустимо.

Глава 169: Тот из вас, кто стоит имамом на молитве, пусть облегчает ее для людей

236. Передается от Абу Хурайры (р.): «Пророк (с.) сказал: «Тот из вас, кто стоит имамом на молитве, пусть облегчает ее для людей. Потому что среди них есть малолетние, престарелые, слабые, больные. Тот же, кто совершает молитву один, пусть совершает ее как хочет».

В этом разделе приведены хадисы от каждого из следующих передатчиков: от 'Ади ибн Хатима, от Анаса, от Джабира ибн Самуры, от Малика ибн Абдуллаха, от Абу Вакида, от Усмана ибн Абиль-'Аса, от Абу Мас'уда, от Джабира ибн Абдуллаха, от Ибн Аббаса (р.).

Хадис Абу Хурайры хороший-достоверный.

Согласно мнению большинства ученых, предпочтительней не затягивать молитву, чтобы не затруднять ее совершение для слабых, престарелых и больных.

Полное имя Абуз-Зинада – Абдуллах ибн Закуан. Аль-А'радж – это Абдель-Рахман ибн Хурмуз аль-Мадини, которого называют по его кунье – Абу Дауд (отец Дауда).

237. Передается от Анаса ибн Малика (р.), который сказал: «Человеком, руководившим молитвой людей наиболее легким и наиболее совершенным образом, был Посланник Аллаха (с.)».

Этот хадис хороший-достоверный.

Имя Абу Авоны – Ваддах. Я спросил у Кутейбы: «Как звали Абу Авону?» Он ответил: «Ваддах» Я спросил: «Чей он сын?» Он сказал: «Не знаю. Он был рабом у одной жительницы Басры».

Глава 170: Вхождение в молитву и выход из нее

238. Передается от Абу Са'ида (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Ключ от молитвы – омовение, вхождение в нее – «такбир» (возвеличивание), выход из нее – «салям» (приветствие). Нет молитвы у того, кто не читает «Альхамду...» и еще одну суру, будь то в обязательной, будь то в иной молитве!»

Этот хадис хороший («хасан»).

В этом разделе приводятся хадисы от Хазрата Али, от Аиши (р.). Упомянутый хадис от Али по качествам цепи передачи лучше и достоверней сообщения Абу Са'ида. Этот хадис мы рассматривали в разделах, касающихся омовения. По мнению сподвижников Пророка (с.) и более поздних ученых в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом. Суфьян ас-Саури, Ибнунь-Мубарак, Шафи'и, Ахмад и Исхак говорили: «Такбир» (возвеличивание) является вхождением в молитву. Человек входит в молитву только через произнесение «такбира». Я слышал от Абу Бакра Мухаммада ибн Абана, секретаря Ваки'а, который говорил, что слышал от Абдель-Рахмана ибн Махди следующее: «Если человек произнесет семьдесят имен Аллаха, но не произнесет «такбир», это не будет вхождением в молитву. Если у человека перед приветствием станет недействительным омовение, я велю ему пойти, совершить омовение, вернуться на свое место и совершить приветствие. Потому что шариатское постановление выносится на основе открытого и ясного значения хадиса» [38].

Имя Абу Надры – аль-Мунзир ибн Малик ибн Кута'а.

Глава 171: Разведение пальцев при поднятии рук в «такбире»

239. Передается от Абу Хурайры (р.), который сказал: «Посланник Аллаха (с.) держал пальцы разведенными, когда поднимал руки в начальном «такбире».

Хадис Абу Хурайры хороший («хасан»).

Этот хадис передали несколько человек от Ибн Аби Зи'ба, от Са'ида ибн Сим'ана, от Абу Хурайры в таком виде: «Посланник Аллаха (с.), начиная молитву, поднимал в «такбире» руки с разведенными пальцами». Это достоверней сообщения Яхьи ибн аль-Йамана, который допустил ошибку при передаче хадиса.

240. Передается от Абу Хурайры (р.): «Посланник Аллаха (с.), начиная молитву, поднимал руки, держа их открытыми».

Абдуллах ибн Абдель-Рахман сказал: Этот хадис достоверней сообщения Яхьи ибн аль-Йамана, которое ошибочно» [39].

Глава 172: Достоинства начального «такбира»

241. Передается от Анаса ибн Малика (р.), который сказал: «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Тому, кто в течение сорока дней, ради Аллаха, будет участвовать в коллективных молитвах, успевая к их началу «такбиру», запишется два воздаяния: избавление от Ада и избавление от лицемерия!»

Этот хадис по цепи передачи возводится до имени сподвижника. Нам не известен ни один человек, который бы возводил этот хадис до Пророка (с.), кроме Сальма ибн Кутайбы, который передал его от Ту'мы ибн Амра, от Хабиба ибн Аби Сабита, от Анаса.

Этот хадис передан через Хабиба ибн Аби Хабиба аль-Ваджали от Анаса ибн Малика в виде его собственных слов.

Ханнад рассказал нам следующее: Ваки' передал этот же хадис от Халида ибн Тахмана, от Хабиба ибн Аби Хабиба аль-Ваджали, от Анаса, не возведя его к Пророку (с.).

Исмаил ибн Айяш передавал этот хадис от Умары ибн Газийи, от Анаса ибн Малика, от Умара ибн аль-Хаттаба (р.), от Посланника Аллаха (с.). Этот хадис не является сохраненным («махфуз»), он относится к категории пропущенных («мурсаль»). Пропущено имя передатчика между Умарой ибн Газийей и Анасом ибн Маликом.

Мухаммад ибн Исмаил (Бухари) говорит: «Хабиб ибн Аби Хабиб известен по своей кунье «Абуль-Кашуса». Об этом упоминает и Абу Умайра».

Глава 173: Мольба, возносимая после начального «такбира»

242. Абу Са'ид аль-Худри (р.) передает: «Посланник Аллаха (с.), вставая ночью на молитву, после начального «такбира» произносил: «Свят Ты, Аллах, хвала Тебе! Да будет благословенно имя Твое, да возвысится величие Твое, и нет бога помимо Тебя [40]!», затем произносил: «Аллах велик величием Своим [41]!», затем говорил: «Прибегаю к Аллаху Слышащему Мудрому от проклятого шайтана, от наущения его, от смуты его, от козней его [42]!»

В этом разделе приводятся хадисы от каждого из следующих передатчиков: от Али, от Аиши, от Абдуллаха ибн Мас'уда, от Джабира, от Джубайра ибн Мут'има и от Ибн Умара (р.).

Хадис Абу Са'ида самый известный из приводимых в этом разделе. Некоторые ученые придерживались этого хадиса в религиозной практике. Но большинство ученых приняли следующий хадис: «Посланник Аллаха (с.) произносил: «Свят Ты, Аллах! Хвала Тебе! Да будет благословенно имя Твое, да возвысится величие Твое, и нет бога помимо Тебя!» Это сообщение передавали Умар ибн аль-Хаттаб и Абдуллах ибн Мас'уд (р.). По мнению большинства ученых, в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом.

О хадисе Абу Са'ида высказаны критические замечания. Его критиковали Яхья ибн Са'ид и Али ибн Али ар-Рифайни. Ахмад сказал: «Этот хадис недостоверен».

243. Передается от Аиши (р.): «Пророк (с.) после «такбира» говорил: «Свят Ты, Аллах! Хвала Тебе! Да будет благословенно имя Твое, да возвысится величие Твое, и нет бога помимо Тебя!»

Этот хадис известен нам только по передаче Аиши. Относительно Харисы высказывались критические замечания из-за его плохой памяти. Имя Абур-Риджаля – Мухаммад ибн Абдель-Рахман аль-Мадини.

Глава 174: Произнесение «басмалы» про себя

244. Передается от сына Абдуллаха ибн Мугаффала: «Услышав, как я в молитве произнес (вслух) «Во имя Аллаха Милостивого Милосердного!» («БисмиЛляһир-Рахманир-Рахим!»), – он сказал: «О, сын мой! Это нововведение, всегда остерегайся нововведений! Я не видел никого, кто бы испытывал такое отвращение к нововведениям, как сподвижники Посланника Аллаха (с.)». Затем он продолжал: «Я совершал молитву вместе с Посланником Аллаха, Умаром и Усманом (р.). Но никогда не слышал, чтобы они произносили (вслух) «Басмалу». И ты не произноси это (вслух) и, совершая молитву, читай «Хвала Аллаху, Господу миров!» («Альхамду лиЛляһи раббиль-'алямин»).

Хадис Абдуллаха ибн Мугаффала хороший («хасан»). По мнению большинства ученых из числа сподвижников Пророка (с.), в религиозной практике следует придерживаться этого хадиса. Такого было мнение Умара, Усмана, Али (р.) и отдельных ученых из числа последователей. Такой же точки зрения придерживались Суфьян ас-Саури, Ибн-Мубарак, Ахмад и Исхак: «Басмалу» произносят про себя, а не вслух.

Глава 175: Произнесение «басмалы» вслух

245. Передается от Ибн Аббаса (р.), который сказал: «Посланник Аллаха (с.) начинал молитву, произнося «Во имя Аллаха Милостивого Милосердного!» («БисмиЛляһир-Рахманир-Рахим»)

Цепь передачи этого хадиса не столь безупречна, как у предыдущего. Многие сподвижники Пророка (с.) придерживались этой точки зрения. Абу Хурайра, Ибн Умар, Ибн Аббас, Ибн-Зубайр (р.) и некоторые ученые из числа последователей говорили о том, что «Басмалу» нужно произносить вслух. Такого мнения придерживался и Шафи'и. Исмаил ибн Хаммад – сын ас-Сулеймана. Имя Абу Халида аль-Ва'либи – Хурмуз. Он куфиец.

Глава 176: Чтение Корана в молитве следует начинать с «Хвала Аллаху, Господу миров!» («Альхамду лиЛляһи раббиль-'алямин»)

246. Передается от Анаса (р.), который сказал: «Посланник Аллаха (с.), Абу Бакр, Умар и Усман (р.) начинали чтение Корана в молитве с «Хвала Аллаху, Господу миров!» («Альхамду лиЛляһи раббиль-'алямин»).

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»). По мнению большинства ученых из числа сподвижников Пророка (с.), последователей и более поздних богословов, в религиозной практике следует придерживаться этого хадиса, то есть начинать чтение Корана в молитве с «Хвала Аллаху, Господу миров!» («Альхамду лиЛляһи раббиль-'алямин»). Шафи'и говорил: «Смысл этого хадиса в том, что Посланник Аллаха (с.), Абу Бакр, Умар, Усман (р.) читали суру «Фатиха» перед другой сурой, а не в том, что они не произносили «Басмалу» (вслух)...» Шафи'и (да смилостивится над ним Аллах!) считал, что чтение Корана в молитве начинается с произнесения «Басмалы» (вслух), даже если речь о тех рака'атах, в которых Коран читается про себя.

Глава 177: Без чтения суры «Фатиха» молитва недействительна

247. Передается от Убады ибн Сабита (р.): Пророк (с.) сказал: «Нет молитвы у того, кто не прочитал суру «Фатиха!»»

В этом разделе передается по одному хадису от следующих передатчиков: от Абу Хурайры, от Аиши, от Анаса, от Абу Катады и от Абдуллаха ибн Амра (р.). Хадис Убады хороший-достоверный.

По мнению большинства ученых из числа сподвижников Посланника Аллаха (с.), среди которых Умар ибн аль-Хаттаб, Али ибн Абу Талиб, Джабир ибн Абдуллах, Имран ибн Хусайн (р.) и многие другие, в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом: молитва действительна только при чтении в ней суры «Фатиха».

Такого же мнения придерживались Мубарак, Шафи'и и Исхак [43].

Глава 178: Произнесение «Амин» после чтения суры «Фатиха»

248. Передается от Ваиля ибн Худжра (р.), который сказал: «Я слышал, как Посланник Аллаха (с.), прочитав «Не тех, на которых Ты разгневан, и не заблудших!» («гайриль-магдуби 'аляйһим уа ля-ддаллин»), произносил «Амин», повышая голос» [44].

В этом разделе передается также хадис от Али и от Абу Хурайры (р.). Хадис Ваиля ибн Худжра хороший («хасан»).

По мнению многих сподвижников Пророка (с.), последователей и более поздних ученых, мужчине следует произносить «Амин», повышая голос, не следует произносить это про себя. Такого мнения придерживались Шафи'и, Ахмад и Исхак.

249. Шу'ба передал этот хадис от Саламы ибн Кухайля, от Худжра ибн Абуль-Анбаса, от Алькамы ибн Ваиля, от его отца в таком виде: «Пророк (с.), после прочтения «Не тех, на которых Ты разгневан, и не заблудших!» («гайриль-магдуби 'аляйһим уа ля-ддаллин»), произнес «Амин», понижая при этом голос».

Я слышал от Мухаммада следующее: «Хадис Суфьяна в этом разделе достоверней хадиса Шу'бы, который в нескольких местах ошибочно передал «Худжр Абуль-Андас». Однако, этот передатчик известен под куньей «Абус-Сакан». Затем он сказал: «от Алькамы ибн Ваиля». Однако, в цепи передачи нет Алькамы, есть Ваиль ибн Худжр. Затем, он сказал: «понижая при этом голос», – на самом деле здесь будет: «повышая при этом голос».

Я спросил у Абу Зур'и относительно этого хадиса, он сказал: «В этом разделе хадис Суфьяна достоверней хадиса Шу'бы. Аль-А'ля ибн Салих аль-Асади передает от Саламы ибн Кухайля хадис, аналогичный хадису Суфьяна».

Сообщение, аналогичное хадису Суфьяна от Саламы ибн Кухайля, передает Абу Бакр Мухаммад ибн Абан от Абдуллаха ибн Нумайра, от аль-А'ля ибн Салиха аль-Асади, от Саламы ибн Кухайля, от Худжра ибн Анбаса, от Ваиля ибн Худжра, от Посланника Аллаха (с.).

Глава 179: Достоинства произнесения «Амин» после чтения суры «Фатиха»

250. Передается от Абу Хурайры (р.): Пророк (с.) сказал: «В тот момент, когда имам произносит «Амин», вы тоже произносите «Амин», потому что тому, чье произнесение «Амин» совпадет с произнесением «Амин» ангелами, будут прощены все прошлые грехи».

Хадис Абу Хурайры хороший-достоверный.

Глава 180: Две паузы (передышки) в молитве

251. Передается от Самуры (р.), который сказал: «Мы запомнили, что Посланник Аллаха (с.) выдерживал две паузы в молитве». Имран ибн Хусайн возразил: «Одну паузу». Тогда мы написали в Медину, Убаю ибн Ка'бу. Тот ответил: «Самура запомнил правильно». Са'ид сказал: «Когда мы

спросили у Катады: «Что это за две паузы?» Он ответил: «Первая – в начале молитвы, вторая – после окончания чтения Корана». Затем сказал: «После прочтения «Уа ля ддаллин». «Пророк (с.), по прочтении Корана, выдерживал паузу, в течение которой стоял, дожидаясь, когда придут в спокойствие все сочленения в его теле».

В этом разделе передан также хадис от Абу Хурайры. Хадис Самуры хороший («хасан»).

Некоторые ученые считали одобряемым («мустахаб») выдерживать две паузы в молитве: одну – после начала молитвы, другую – после прочтения Корана. Среди них Ахмад, Исхак. Наши ученые придерживались такого же мнения.

Глава 181: Возлагание правой руки на левую при складывании их в молитве

252. Передается от Хульба (р.): «Посланник Аллаха (с.), стоя перед нами имамом, возлагал правую руку на предплечье левой».

В этом разделе передаются хадисы от Ваиля ибн Худжра, Гутайфа ибн аль-Хариса, от Ибн Аббаса, от Ибн Мас'уда, от Сахля ибн Са'да (р.). Хадис Хульба хороший.

По мнению большинства ученых из числа сподвижников Пророка (с.), последователей и более поздних богословов, в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом, то есть возлагать правую руку на левую при складывании их в молитве.

По мнению одних, руки следует складывать ниже пупка, по мнению других, следует складывать выше пупка. Обе эти точки зрения, по мнению ученых, обоснованны и достойны внимания. Имя Хульба – Язид ибн Кунафа ат-Та'и.

Глава 182: Произнесение «такбира» при совершении поясного и земного поклонов

253. Передается от Абдуллаха ибн Мас'уда (р.): «Посланник Аллаха (с.), Абу Бакр и Умар при каждом поклоне и выпрямлении, при молитвенном стоянии и сидении произносили «такбир».

В этом разделе переданы хадисы от каждого из следующих передатчиков: от Абу Хурайры, от Анаса, от Ибн Умара, от Абу Малика аль-Аш'ара, от Абу Мусы, от Имрана ибн Хусайна, от Ваиля ибн Худжра, от Ибн Аббаса (р.).

Хадис Абдуллаха ибн Мас'уда хороший-достоверный.

Сподвижники Пророка (с.), среди которых Абу Бакр, Умар, Усман, Али и другие (р.), следовали этому хадису в своей религиозной практике. Таково мнение всех последователей, ученых и правоведов.

254. Передается от Абу Хурайры (р.): «Посланник Аллаха (с.) произносил «такбир» перед совершением поясного поклона».

Этот хадис хороший-достоверный.

Согласно мнению ученых из числа сподвижников Посланника Аллаха (с.) и более поздних правоведов, перед совершением поясного и земного поклонов следует произносить «такбир».

Глава 183: Поднимание рук к плечам перед совершением поясного поклона

255. Передается от Ибн Умара (р.): «Я видел, что Посланник Аллаха (с.) поднимал руки до уровня плеч в начале молитвы, до и после совершения поясного поклона». Ибн Аби Умар в своем сообщении добавляет: «И не поднимал рук между двумя земными поклонами».

256. Аль-Фадль ибн ас-Саббах аль-Багдади передавал этот хадис по той же цепи передачи в версии, аналогичной версии Ибн Аби Умара.

В этом разделе передаются хадисы от каждого из следующих передатчиков: от Умара, от Ваила ибн Худжра, от Малика ибн аль-Хувайриса, от Анаса, от Абу Хурайры, от Абу Хумайда, от Абу УСаида, от Сахля ибн Са'да, от Мухаммада ибн Масламы, от Абу Катады, от Абу Мусы аль-Аш'ари, от Джабира и Умара аль-Лайси (р.).

Хадис Ибн Умара хороший-достоверный. Некоторые ученые из числа сподвижников Посланника Аллаха (с.) придерживались этой точки зрения. Среди них Ибн Умар, Джабир ибн Абдуллах, Абу Хурайра, Анас, Ион Аббас, Абдуллах ибн аз-Зубайр и другие. Среди последователей («таби'инов») этого мнения придерживались Хасан аль-Басри, 'Ата, Тавус, Муджахид, Нафи', Салим ибн Абдуллах, Са'ид ибн Джубайр и другие. Малик, Ма'мар, аль-Ауза'и, Ибн Уйайна, Абдуллах ибн аль-Мубарак, Шафи'и, Ахмад и Исхак были того же мнения. Абдуллах ибн аль-Мубарак, приводя хадис аз-Зухри от Салима, от его отца, говорил: «Хадис о поднимании рук до и после совершения поясного поклона основательный, а хадис Ибн Мас'уда о поднимании рук только в начале молитвы – безосновательный». Эти слова Абдуллаха ибн аль-Мубарака доведены до нас Ахмадом ибн Абдой аль-Амули от Вахба ибн Зам'и, от Суфьяна ибн Абдумалика, от Абдуллаха ибн аль-Мубарака. Яхья ибн Муса сообщает нам со слов Исмаила ибн Аби Увайса: «Малик ибн Анас придерживался мнения о правомерности поднимания рук в молитве». Также Яхья передает со слов Абдурраззака: «Ма'мар придерживался мнения о правомерности поднимания рук в молитве». Я слышал от аль-Джаруда ибн Му'аза, который говорил: «Суфьян ибн Уйайна, Умар ибн Харун и ан-Назр ибн Шумайл поднимали руки в начале молитвы, до и после совершения поясного» поклона».

Глава 184: Посланник Аллаха (с.) поднимал руки только в начале молитвы

257. Передается от Абдуллаха ибн Мас'уда (р.), который сказал: «Показать вам, как совершал молитву Посланник Аллаха (с.)?» Затем он совершил молитву, поднимая руки только в начальном «такбире» [45].

В этом разделе приводится также и хадис от аль-Барры ибн 'Азиба. Хадис Ибн Мас'уда хороший («хасан»). Такого мнения придерживалось несколько ученых из числа сподвижников Пророка (с.) и последователей. Такова была точка зрения Суфьяна ас-Саури и ученых Куфы.

Глава 185: Возлагание ладоней на коленные чашечки при совершении поясного поклона

258. Передается от Умара ибн аль-Хаттаба (р.), который сказал: «Возлагание ладоней на коленные чашечки – Сунна для вас. Держитесь же за ваши коленные чашечки (при поясном поклоне)!»

В этом разделе передаются хадисы от следующих передатчиков: от Са'да, от Анаса, от Абу Хумайда, от Абу УСаида, от Сахля ибн Са'да, от Мухаммада ибн Масламы, от Абу Мас'уда (р.).

Хадис Хазрата Умара хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Религиозная практика, по мнению ученых из числа сподвижников Пророка (с.), последователей и более поздних богословов, должна основываться на этом хадисе. В этом вопросе среди ученых

нет расхождений. Передается лишь, что Ибн Мас'уд и некоторые другие возлагали руки со сцепленными пальцами на середину коленей. По мнению ученых, такая практика («тадбик») отменена и отвергнута.

Са'д ибн Аби Ваккас говорил: «Поначалу мы делали так, но потом это было нам запрещено и было повелено возлагать ладони на коленные чашечки». Кутайба передал нам это сообщение от Абу Аваны, от Абу Йа'фура, от Мас'уда ибн Са'да, от его отца Са'да ибн Аби Ваккаса.

Имя Абу Хумайда ас-Са'ида – Абдель-Рахман ибн Са'д ибн аль-Мунзир. Полное имя Абу Усаиды ас-Са'ида – Малик ибн Раби'а. Полное имя Абу Хасина – Усман ибн 'Асим аль-Асади. Имя Абу Абдель-Рахмана ас-Сулайми – Абдуллах ибн Хабиб. Имя Абу Йа'фура – Вакид, он известен и под именем Вақдан. Это его имя приведено в сообщении от Абдуллаха ибн Аби Ауфа. Они оба куфийцы.

Глава 186: Отведение рук от подмышек при совершении поясного поклона

259. Передается от Аббаса ибн Сахля, который сказал: «Абу Хумайд, Абу Усайд, Сахль ибн Са'д и Мухаммад ибн Маслама собрались, чтобы восстановить в памяти, как совершал молитву Посланник Аллаха (с.). Абу Хумайд сказал: «Я лучше всех вас помню, как совершал молитву Посланник Аллаха (с.). Он склонялся в поясном поклоне, возлагая руки на коленные чашечки, которые обхватывал пальцами, и раздвигал руки, отводя их от подмышек».

В этом разделе приведен также и хадис от Анаса (р.).

Хадис Абу Хумайда хороший-достоверный («хасан-сахих»). Ученые постановили: мужчина в поясном и земном поклоне раздвигает руки, отводя их от подмышек.

Глава 187: Тасбиhi (поминания Аллаха), произносимые при совершении поясного и земного поклонов

260. Передается от Ибн Мас'уда (р.): Пророк (с.) сказал: «У того из вас, кто в поясном поклоне произнесет три раза: «Свят Господь мой Великий!» («Субхана Раббийаль-'Азым»), поясной поклон будет полным, и это самое меньшее количество раз; у того из вас, кто в земном поклоне произнесет три раза: «Свят Господь мой Высочайший!» («Субхана Раббийаль-'Аля»), земной поклон будет полным, и это самое меньшее количество раз».

В этом разделе передается сообщение от Хузайфы и от Укбы ибн 'Амира.

Цепь передачи хадиса Ибн Мас'уда не является непрерывной, потому что Аун ибн Абдуллах ибн Утба не встречался с Ибн Мас'удом. По мнению ученых, в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом, то есть считается неприемлемым произнесение этих «тасбихов» менее трех раз, признают необходимым произносить их по меньшей мере три раза).

Передается, что Ибн Мубарак говорил: «Я считаю одобряемым («мустахаб»), чтобы произнес имам эти «тасбиhi» пять раз, чтобы совершающие молитву за ним успели произнести их по три раза».

261. Передается от Хузайфы (р.): Когда Хузайфа совершал молитву вместе с Пророком (с.), Посланник Аллаха в поясном поклоне произносил: «Свят Господь мой Великий!» («Субхана Раббийаль-'Азым»), в земном поклоне произносил: «Свят Господь мой Высочайший!» («Субхана

Раббийаль-А'ля»). При чтении аятов о милости Аллаха он останавливался и молил Аллаха о милости, при чтении аятов о наказании он останавливался и молил Аллаха о защите».

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

262. Передано от Шу'бы (р.) то же самое сообщение.

Глава 188: При совершении поясного и земного поклонов Коран не читается

263. Передается от Али ибн Абу Талиба (р.): «Пророк (с.) запретил нам одеяния из шелка, одеяния, окрашенные сафлором (в желтый цвет), ношение золотых колец и чтение Корана при совершении поясного поклона».

В этом разделе передается и хадис Ибн Аббаса (р.) [46]. Хадис Хазрата Али хороший-достоверный. Ученые из числа сподвижников Пророка (с.) и более поздние богословы на основании этого хадиса вынесли постановление о порицаемости («макрух») чтения Корана при совершении поясного и земного поклона.

Глава 189: Молящийся, который в поясном и земном поклоне не держит спину ровно

264. Передается от Абу Мас'уда аль-Ансари: «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Не считается правильной молитва у человека, который не держит спину ровно в поясном и земном поклонах!»

В этом разделе передан хадис от Али ибн Шайбана, Анаса, Абу Хурайры и Рифа'а аз-Зураки (р.). Хадис Абу Мас'уда хороший-достоверный. По мнению ученых из числа сподвижников Пророка (с.) и более поздних богословов, в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом: мужчина в поясном и земном поклонах должен держать спину ровно.

Шафи'и, Ахмад и Исхак, опираясь на этот хадис, пришли к заключению, что молитва человека, который не держит спину ровно в поясном и земном поклоне, не является действительной.

Имя Абу Ма'мара – Абдуллах ибн Сахбара. Имя участника битвы при Бадре Абу Мас'уда аль-Ансари – Укба ибн Амр [47].

Глава 190: Что должен произнести молящийся при выпрямлении из поясного поклона?

265. Передается от Хазрата Али ибн Абу Талиба (р.): «Посланник Аллаха (с.), выпрямляясь после совершения поясного поклона, произносил: «Услышал Аллах восхваляющего Его! Господь наш, хвала Тебе! Хвала, переполняющая Небеса и Землю, и все, что между ними, и все, что угодно Тебе сверх того [48]» («Сами'а-Ллаһу лиман хамидаһ, Раббана уа лякаль-хамд, миль'а-с-самауати уаль-ард уа миль'а ма байнаһума уа миль'а ма ши'та мин шай'ин ба'ду...»).

В этом разделе передается хадис от Ибн Умара, Ибн Аббаса, Ибн Аби Ауфа, Абу Джухайфы, Абу Са'ида (р.).

Хадис Али хороший-достоверный.

Такого мнения придерживался имам Шафи'и. Он говорил, что эти слова произносятся при выпрямлении после совершения поясного поклона как в обязательных, так и в добровольных молитвах.

По мнению некоторых ученых Куфы, это произносится только в добровольных молитвах, а в обязательных этого произносить не надо.

266. Передается от Абу Хурайры (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «После того, как имам сказал: «Услышал Аллах восхваляющего Его!» («Сами'а-Ллаһу лиман хамидаһ»), вы произнесите: «Господь наш, хвала Тебе!» («Раббана уа лякаль-хамд»), потому что тому из вас, кто произнесет это одновременно с ангелами, простятся все прошлые грехи» [49].

Этот хадис хороший-достоверный.

По мнению части ученых из числа сподвижников Посланника Аллаха (с.) и более поздних ученых, религиозная практика должна основываться на этом хадисе.

Таково было мнение Имама Ахмада. Ибн Сирин и некоторые другие считали, что после того, как имам скажет: «Услышал Аллах восхваляющего Его! Господь наш, хвала Тебе!» («Сами'а-Ллапу лиман хамидаһ, Раббана уа лякаль-хамд»), стоящие за ним повторяют это. Такой точки зрения придерживались Шафи'и и Исхак.

Глава 191: При совершении земного поклона колени ставятся на землю прежде рук

267. Передается от Ваиля ибн Худжра (р.): «Я видел, как Посланник Аллаха (с.), совершая земной поклон, ставил на землю колени раньше рук, а, поднимаясь, отрывал от земли руки раньше коленей».

В хадисе Хасана ибн Али имеет место следующее добавление: Язид ибн Харун говорит: «Шарик передает от 'Асима ибн Кулайба точно такой же хадис».

Этот хадис неизвестный-хороший («гариб-хасан»). Нам не известен ни один передатчик – этого хадиса, кроме Шарика. По мнению большинства ученых, в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом. То есть при совершении земного поклона молящийся ставит на землю колени прежде рук, а, поднимаясь, отрывает руки от земли раньше коленей.

Хаммам передал этот хадис от 'Асима как пропущенный («мурсаль»), так как в цепи передачи не хватает имени Ваиля ибн Худжра.

268. Абу Хурайра (р.): «Пророк (с.) сказал: «Кто из вас совершает земной поклон в молитве как опускающийся на землю верблюд [50]?!»

Хадис Абу Хурайры неизвестен («гариб»). Этот хадис известен нам только по передаче Абу-Зинада.

Этот хадис передан от Абдуллаха ибн Са'ида аль-Макбури, от его отца, от Абу Хурайры, от Посланника Аллаха (с.). Яхья ибн Са'ид аль-Каттан и другие признают Абдуллаха ибн Са'ида аль-Макбури слабым передатчиком.

Глава 192: Касание земли лбом и носом при совершении земного поклона

269. Передается от Абу Хумайда ас-Са'иди (р.): «Пророк (с.), совершая земной поклон, плотно касался земли носом и лбом, отводил руки от подмышек и располагал ладони на уровне плеч».

В этом разделе передается также хадис от Ибн Аббаса, Ваиля ибн Худжра и Абу Са'ида (р.). Хадис Абу Хумайда хороший-достоверный («хасан-сахих»).

По мнению ученых, в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом. То есть нужно касаться земли носом и лбом при совершении земного поклона. По заключению части ученых, если касаться земли только лбом, то земной поклон будет действительным. Другая часть ученых считала, что без касания земли и носом, и лбом земной поклон действителен не будет.

Глава 193: Положение лица молящегося при совершении земного поклона

270. Передается от Ибн Исхака, который сказал: «Я спросил у Барры ибн 'Азиба: «Где располагал лицо во время земного поклона Пророк (с.)?» Он ответил: «Между своих ладоней».

В этом разделе передается также хадис от Ваиля ибн Худжра и Абу Хумайда (да будет доволен ими Аллах!). Хадис Барры хороший-неизвестный («хасан-гариб»). Некоторые ученые считали, что нужно руководствоваться этим хадисом, добавляя, что ладони должны находиться возле ушей.

Глава 194: Касание земли при совершении земного поклона семью участками тела

271. Передается от аль-Аббаса ибн Абдуль-Мутталиба (р.), который слышал, как Посланник Аллаха (с.) сказал: «Когда раб совершает земной поклон, земли касаются семь частей его тела: лицо, две ладони, два колена, две стопы».

В этом разделе передан хадис от Ибн Аббаса, Абу Хурайры, Джабира и Абу Са'ида (р.). Хадис Абу Аббаса хороший-достоверный («хасан-сахих»). По мнению ученых, в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом.

272. Передается от Ибн Аббаса, который сказал: «Пророку (с.) было велено в земном поклоне касаться земли семью частями тела и было запрещено откидывать назад волосы и полы одежды во время молитвы» [51].

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Глава 195: Отведение рук от подмышек при совершении земного поклона

273. Передается от Убайдуллаха ибн Абдуллаха ибн Аркама аль-Хуза'и (р.), который сказал: «Я был с отцом в местечке Намира. Некий караван шел к нам. В это время я увидел, что Пророк (с.) встал на молитву. (Абдуллах) говорит: «Во время совершения земного поклона он отводил руки в стороны так, что мне бросилась в глаза белизна его подмышек».

В этом разделе передается и сообщение от Ибн Аббаса, от Ибн Бухайна, от Джабира, от Ахмара ибн Джаз'а, от Маймуны, от Абу Хумайда, от Абу УСаида, от Абу Мас'уда, от Сахля ибн Са'да, от Мухаммада ибн Масламы, от аль-Барры ибн 'Азиба, от 'Ади ибн Амира, от Аиши (р.).

Хадис Абдуллы ибн Аркама хороший («хасан»). Этот хадис известен нам только по передаче Дауда ибн Кайса. Кроме этого неизвестно никакого другого хадиса, который бы передавал Абдуллах ибн Аркам.

По мнению ученых, в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом.

Ахмар ибн Джаз' – сподвижник Пророка (с.), от которого передано несколько хадисов.

Абдуллах ибн Аркам аз-Зухри – секретарь Абу Бакра Сиддика (р.). Что касается Абдуллаха ибн Аркама аль-Хуза'и, известен только один передаваемый им хадис.

Глава 196: Соразмерность при совершении земного поклона

274. Передается от Джабира (р.): «Пророк (с.) сказал: «Тот из вас, кто совершает земной поклон, пусть совершает его соразмерно. Пусть не расстилается по земле, подобно собаке».

В этом разделе передается сообщение от Абдель-Рахмана ибн Шибля, от аль-Барры, от Анаса, от Абу Хумайда и от Аиши (р.).

Хадис Джабира хороший-достоверный («хасан-сахих»).

По мнению ученых, в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом. Считается порицаемым («макрух») расстлаться по земле, подобно хищным животным.

275. Передается от Катады (р.), который сказал: «Я слышал от Анаса, что Посланник Аллаха (с.) сказал: «Совершайте земной поклон соразмерно. Пусть совершающий земной поклон не расстилается по земле подобно собаке».

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Глава 197: Касание ладонями земли и соблюдение неподвижности стоп при совершении земного поклона

276. Передается от отца 'Амира ибн Са'да: «Пророк (с.) повелел нам класть ладони на землю и держать стопы неподвижно при совершении земного поклона».

277. Передается от 'Амира ибн Са'да: «Пророк (с.) повелел класть ладони на землю при совершении земного поклона».

Здесь передан тот же самый хадис, только без слова «от отца».

Яхья ибн Са'ид аль-Каттан и многие другие передавали от Мухаммада ибн Аджлана, от Мухаммада ибн Ибрахима, от 'Амира ибн Са'да: «Пророк (с.) повелел класть на землю ладони и держать стопы неподвижно». Хадис этот прерванный («мурсаль»). Он достовернее хадиса Вухайба.

Ученые постановили, что в религиозной практике следует придерживаться этого хадиса.

Глава 198: Необходимость держать спину ровно при выпрямлении после поясного и земного поклонов

278. Передается от Барры ибн 'Азиба, который сказал: «Когда Посланник Аллаха (с.) склонялся в поясном поклоне и выпрямлялся после него, совершал земной поклон и вставал после него, он держал спину очень близко к идеально ровному положению».

В этом разделе передается также и хадис от Анаса (р.).

279. Такой же хадис передается от Мухаммада ибн Башшара, Мухаммада ибн Джа'фара, Шу'бы и Хакама.

Хадис аль-Барры хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Глава 199: Порицаемость совершения поясного и земного поклонов прежде, чем их начнет совершать имам

280. Передается от аль-Барры (р.), а этот человек не говорит неправды [52]: «Когда мы совершали молитву за Посланником Аллаха (с.), и он выпрямлялся после совершения поясного поклона, ни один из нас не начинал совершение земного поклона, пока не начинал совершать его он».

В этом разделе передано сообщение от Анаса, Муавии, Сахиби Джайша ибн Мас'ады и Абу Хурайры (р.).

Хадис аль-Барры хороший-достоверный.

Мы не находим среди ученых разногласий по этому вопросу. Они пришли к заключению: стоящий за имамом не должен опережать имама, а должен совершать все свои действия после того, как начал их совершать имам.

Глава 200: Порицаемость скрещивания ступней в положении сидя между двумя земными поклонами

281. Передается от Хазрата Али (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «О, Али! Я люблю для тебя то, что люблю для себя, и не люблю для тебя то, что не люблю для себя. Так не садись же со скрещенными ступнями между двумя земными поклонами» [53].

О том, что хадис этот передается от Али (р.), нам известно только от Исхака через аль-Хариса. Некоторые ученые считают аль-Хариса Одноглазого слабым передатчиком.

По заключению большинства ученых, в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом, то есть не сидеть со скрещенными ступнями между двумя земными поклонами.

В этом разделе передаются сообщения от Аиши, Анаса и Абу Хурайры (р.).

Глава 201: Разрешенность скрещивания ступней в положении сидя между двумя земными поклонами

282. Передается от Абуз-Зубайра, который слышал, как Тавус говорил: «Мы спросили у Ибн Аббаса о скрещивании ступней в положении сидя между двумя земными поклонами. Он ответил: «Это Сунна». Мы сказали: «Мы считали, что для человека в этом будет вред». Он ответил: «Это Сунна Пророка (с.)».

Этот хадис хороший («хасан»).

Некоторые ученые из числа сподвижников Пророка (с.) придерживались этого хадиса, то есть считали, что нет вреда в скрещивании ступней в положении сидя между двумя земными поклонами. Таково мнение некоторых ученых и правоведов Мекки. Но мнение большинства ученых заключается в том, что это действие порицаемо.

Глава 202: Мольба, возносимая между двумя земными поклонами

283. Передается от Ибн Аббаса (р.): «Пророк (с.) произносил: «О, Аллах! Прости меня, помилуй меня, исправь меня, направь меня на Прямой путь, дай мне пропитание!»

(«Аллаһумма-гфирли, уа-рхамни, уа-джбурни, уа-ҳдини, уа-рзукни»).

284. Передается от аль-Хасана ибн Али аль-Халляля, от Язида ибн Харуна, от Зайда ибн Хубабы., от Камиля Абуль-А'ля хадис, аналогичный предыдущему.

Этот хадис, будучи неизвестным («гариб»), передается в таком виде от Али.

Имам Шафи'и, Имам Ахмад и Исхак придерживались такого мнения: эта мольба («ду'а») произносится между двумя земными поклонами как в обязательных, так и в добровольных молитвах.

Некоторые передавали этот хадис от Абу аль-А'ля как пропущенный («мурсаль»).

Глава 203: Помогайте себе коленями

285. Передается от Абу Хурайры (р.), который сказал: «Сподвижники Пророка (с.) пожаловались ему на то, что им трудно подниматься без помощи рук после совершения земного поклона». Благородный Посланник Аллаха (с.) сказал им: «Помогайте себе коленями».

О том, что этот хадис передан Абу Салихом от Абу Хурайры, от Посланника Аллаха (с.), нам известно из сообщения Лайса от Ибн Аджлана. Суфьян ибн Увайна и другие передают этот хадис от Сумайа, от Ну'мана ибн Аби Аййаша, от Посланника Аллаха (с.). Их сообщение кажется достоверней сообщения Лайса.

Глава 204: Выпрямление после совершения земного поклона в нечетных рака'атах молитвы

286. Передается от Малика ибн аль-Хувайриса аль-Лайси: «Он видел, как, совершая молитву, Посланник Аллаха (с.) не поднимался после завершения земного поклона в нечетных рака'атах молитвы, не присаживаясь на короткое время» [54].

Хадис Малика ибн аль-Хувайриса хороший-достоверный.

По мнению некоторых ученых, в религиозной практике следует придерживаться этого хадиса. Такого же мнения придерживались и некоторые мухаддисы.

287. Передается от Абу Хурайры (р.), который сказал: «Пророк (с.) поднимался после завершения земного поклона в нечетных рака'атах молитвы, не касаясь земли тылом стоп (не присаживаясь)» [55].

По заключению большинства богословов, в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом: молящийся в нечетных рака'атах молитвы после завершения земного поклона встает на ноги, не присаживаясь. Халид ибн Ияс признается мухаддисами слабым передатчиком. Его также называют Халидом ибн Ильясом. Салих, вольноотпущенник ат-Та'мани – это Салих ибн Абу Салих. Имя же Абу Салиха – Набхан Мадани.

Глава 205: Ташаххуд

288. Передается от Абдуллаха ибн Мас'уда (р.), который сказал: «Посланник Аллаха (с.) учил нас произносить при сидении между каждыми двумя рака'атами следующее: «Аллаху все восхваления наши, приветствия и благие дела наши! О, Пророк! Тебе приветствие Аллаха, милость Его и благодать Его! Приветствие нам и всем благочестивым рабам Аллаха! Свидетельствую, что нет бога, кроме Аллаха, и свидетельствую, что Мухаммад – раб Его и Посланник Его!»

(«Ат-тахиййату лиЛляһи уас-саляуату уат – таййибат! Ас-салямү 'аляйка аййуһан-набиййу уа рахмату-Ллаһи уа баракатуһ! Ас-салямү 'аляйна уа 'аля 'ибади-Лляһис-салихин! Ашһаду ан ля иляһа илля-Ллаһ уа ашһаду анна мухаммадан 'абдуһу уа расулюһ») [56].

В этом разделе передается также сообщение от Ибн Умара, Джабира, Абу Мусы и Аиши (р.).

Хадис Ибн Мас'уда сообщают от него несколько передатчиков. Это самый достоверный хадис о «ташаххуде».

По мнению большинства ученых, в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом. Такого мнения придерживались Суфьян ас-Саури, Ибнуль-Мубарак, Ахмад и Исхак.

289. Передается от Ибн Аббаса (р.), который сказал: «Посланник Аллаха (с.), подобно тому как учил нас Корану, учил нас и «ташаххуду»: «Аллаху все безграничные, безупречные и беспрестанные восхваления, поклонения, славословия и добродетели наши! О, Пророк! Приветствие тебе, милость Аллаха и Его благодать! Приветствие нам и всем благочестивым рабам Аллаха! Свидетельствую, что нет бога кроме Аллаха, свидетельствую, что Мухаммад – раб Его и Посланник Его!»

(«Ат-тахиййатуль-мубаракатус-саляуатут-таййибату лиЛляһ. Салямун 'аляйка аййуһан-набиййу уа рахматуЛлаһи уа баракатуһ. Салямун 'аляйна 'аля 'ибади-Лляһис-салихин. Ашһаду ан ля иляһа илля-Ллаһу уа ашһаду анна мухаммадан 'абдуһу уа расулюһ»).

Хадис Ибн Аббаса хороший-достоверный-неизвестный («хасан-сахих-гариб»).

Абдель-Рахман ибн Хумайд ар-Ру'аси передает этот хадис от Абу з-Зубайра в версии, подобной версии Лайса ибн Са'да. Айман ибн Набиль аль-Макки передал этот хадис от Абуз Зубайра, от Джабира. Однако этот хадис – несохраненный.

Имам Шафи'и в вопросе о «ташаххуде» предпочел хадис Ибн Аббаса.

[От переводчика: в книге Хазрата шейха Мухаммада Кутку «Ахли суннат валь джама'ат», в разделе «Шархи 'амали», основанном на толковании хазрата Али аль-Кари, рассказывается об «Ат-тахиййат» в связи с Вознесением («Ми'радж») Пророка (с.). «Ат-тахиййату лиЛляһи уас- саляуату уат-таййибат!» – этими словами обратился Благородный Посланник к своему Господу. «Ас-саляму 'аляйка, аййуһан-набиййу, уа рахмату-Ллаһи уа баракатуһ!» – приветствовал Аллах Своего Посланника (с.). «Ас-саляму 'аляйна уа 'аля 'ибади-Лляһис-салихин!» – этими словами Пророк (да благословит его Аллах и да приветствует) хотел, чтобы расширился круг приветствуемых и Салям Аллаха (хвала Ему, Всевышнему!) распространился на всех благочестивых рабов Аллаха. Это свидетельствует о душевном величии Пророка (с.). Слова свидетельства – это слова Джабраила (мир ему!).]

Глава 206: Произнесение «ташаххуда» про себя

290. Передается от Ибн Мас'уда (р.), который сказал: «Сунной является произнесение «ташаххуда» про себя».

Хадис Ибн Мас'уда хороший («хасан») и неизвестный («гариб»).

Мнение ученых заключается в следовании этому хадису в религиозной практике.

Глава 207: Как сидеть при произнесении ташаххуда?

291. Передается от Ваиля ибн Худжра (р.), который сказал: «Я приехал в Медину с целью увидеть, как совершает молитву Посланник Аллаха (с.). Он, садясь для чтения «ташаххуда», положил под

себя левую ногу и положил на нее сверху левую руку, правую же ногу держал неподвижно (сел на левую ногу)».

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Большинство ученых, среди которых Суфьян ас-Саури, Ибн-Мубарак и богословы Куфы считали, что в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом.

292. Передается от Аббаса ибн Сахля ас-Са'иди, который сообщил: «Абу Хумайд, Абу Усайд Сахль ибн Са'д и Мухаммад ибн Маслама собрались, чтобы восстановить в памяти то, как совершал молитву Посланник Аллаха (с.). Абу Хумайд сказал: «Я лучше всех из вас помню, как совершал молитву Посланник Аллаха (с.). Он садился для произнесения «ташаххуда» следующим образом: сгибая под себя колени, садился на левую ногу, тыл правой ступни направлял на киблу, правую руку помещал на правое колено, левую руку – на левое, при произнесении свидетельства поднимал указательный палец».

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Такой точки зрения придерживались некоторые ученые. Шафи'и, Ахмад и Исхак разделяли эту точку зрения, но они говорили, что для произнесения последнего «ташаххуда» нужно садиться, вынеся обе ноги по правую сторону от тела, а для произнесения первого «ташаххуда» садятся на левую ногу, сгибая правую.

Глава 208: Поднимание правого указательного пальца во время принесения свидетельства при произнесении «ташаххуда»

293. Передается от Ибн Умара (р.): «Пророк (с.), садясь для произнесения «ташаххуда», помещал правую руку на правое колено; произнося мольбу («ду'а»), поднимал палец, расположенный рядом с большим пальцем (указательный); левую руку располагал на левом колене».

В этом разделе передается хадис от Абдуллаха ибн аз-Зубайра аль-Хуза'и, от Абу Хурайры, от Абу Хумайда, от Абу Ваиля ибн Худжра (р.).

Хадис Ибн Умара хороший-неизвестный («хасан-гариб»). Этот хадис известен нам только по этой передаче.

Мнения, основанного на этом хадисе, придерживались отдельные ученые из числа сподвижников Посланника Аллаха (с.) и последователей: при принесении свидетельства во время произнесения «ташаххуда» следует поднимать указательный палец [57].

Глава 209: Приветствие («салям») в молитве

294. Передается от Абдуллаха (р.): «Пророк (с.) произносил приветствие «Ас-салямун 'аляйкум уа рахмату-Ллаһи уа баракатуһ!» в правую и левую сторону от себя».

В этом разделе передается также сообщение от Са'да ибн Аби Ваккаса, Ибн Умара, Джабира ибн Самуры, аль-Барры, Аммара, Ваиля ибн Худжры, 'Ади ибн 'Амира, Джабира ибн Абдуллаха (р.).

Хадис Ибн Мас'уда хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Большинство ученых из числа сподвижников Пророка (с.) и более поздних богословов придерживалось мнения, что в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом. Такого мнения придерживались Суфьян ас-Саури, Ибнуль-Мубарак, Ахмад и Исхак.

295. Передается от Аиши (р.): «Посланник Аллаха (с.) произносил приветствие, глядя прямо перед собой, затем поворачивал голову немного вправо».

В этом разделе передается также хадис от Сахля ибн Са'да.

Хадис Аиши (р.) как возведенный к Пророку (с.) (то есть характеризуемый как «марфу'») известен нам только по этой передаче.

Мухаммад ибн Исмаил (аль-Бухари) говорит: «Жители Шама передают от Зубайра ибн Мухаммада непризнаваемые хадисы («мункар»); сообщения жителей Ирака более приемлемы, чем его».

Мухаммад, со слов Ахмада ибн Ханбали, говорит: «Скорее всего, Зухайр ибн Мухаммад, передавший хадисы в Шаме, не был тем человеком, который передавал хадисы в Ираке; того человека просто называли этим именем». Отдельные ученые о приветствии в конце молитвы говорили: «Самый достоверный из дошедших до нас хадисов тот, где говорится о произнесении приветствия в правую и левую сторону».

Ученые из числа сподвижников Посланника Аллаха (с.) и большинство последователей предпочли хадисы о произнесении приветствия в правую и левую сторону».

Некоторые ученые из числа сподвижников, последователей и более поздних богословов придерживались мнения, что в обязательных молитвах следует произносить приветствие один раз.

Шафи'и говорил: «На выбор молящегося: или одно приветствие, или два».

Глава 210: Сунна – не растягивать слова приветствия

296. Передается от Абу Хурайры (р.), который сказал: «Сунна – произносить приветствие кратко, не растягивая слова».

Али ибн Худжр сообщает, что Ибнуль-Мубарак так комментирует этот хадис: «Это значит не растягивать (одну гласную до более чем двух гласных)». Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»). Богословы считали это одобряемым («мустахаб»).

Передается, что Ибрахим ан-Нахаи говорил: «Такбир» – краткий и «салям» (приветствие) – краткий» [58].

Что касается Хикла, то про него говорится, что он был секретарем у аль-Ауза'и.

Глава 211: Мольба («ду'а»), возносимая после приветствия

297. Передается от Аиши (р.), которая сказала: «Посланник Аллаха (с.) после произнесения слов приветствия оставался сидеть ровно столько времени, сколько хватало для вознесения мольбы («ду'а»): «О, Аллах! Ты – мир и от Тебя – мир, благословен Ты, о Обладатель Величия и Щедрот!»

(«Аллаһумма, Антас-салям уа минкас-салям, табаракта, йа заль-джалали уаль-икрам») [59].

298. Ханнад передал этот хадис по той же цепи передатчиков от Марвана ибн Муавии, от Абу Муавии, от 'Асима со следующим текстом мольбы («ду'а»): «Благословен Ты, о Владелец Величия и Щедрот!» («Табаракта йа заль-джаляли уаль-икрам»).

В этом разделе передается также сообщение от Саубана, от Ибн Умара, от Ибн Аббаса, от Абу Са'ида, от Абу Хурайры и от аль-Мугиры ибн Шу'бы (р.).

Передается, что Посланник Аллаха (с.) после завершения молитвы возносил следующую мольбу («ду'а»): «Нет бога, кроме Аллаха, Единого, у которого нет сотоварищей, Ему принадлежит вся власть и вся слава, оживляет Он и умерщвляет, а сам Он не умирает, в Его руке все благо, и Он над всякой вещью мощен! О, Аллах! То, чем наделяешь Ты, никто не в силах отнять, а то, что отнимаешь Ты, никто не в силах дать, и нет пользы от могущества перед лицом Твоего могущества! [60]» («Ля иляһа илля-Ллаһу уахдаһу ля шарика ляһ. Ляһуль-мульку уа ляһуль-хамду уа һува 'аля кулли шай'ин кадир! Аллаһумма, ля мани'а лима а'тайта уа ля му'тия лима мана'та, уа ля йанфа'у заль-джадди минкаль-джадду»).

Также передано, что после приветствия он возносил следующую мольбу («ду'а»): «Свят и пречист Господь твой, Господь Всемогущества, от всего, что Ему приписывают! Приветствие (от Господа их) всем посланникам Его! Хвала Аллаху, Господу миров!» («Субхана раббика раббиль-'иззати [61] 'амма йасифун, уа салямун 'аляль-мурсалин, уаль-хамду лиЛляһи раббиль-алямин») [62].

299. Передается от Саубана, вольноотпущенника Посланника Аллаха (с.), который сказал: «Посланник Аллаха (с.) по завершении молитвы, прежде чем подняться с места, трижды произносил: «Молю Аллаха о прощении!» («Астағфиру-Ллаһ»), затем возносил следующую мольбу («ду'а»): «Ты – мир, и от Тебя – мир! Благословен Ты, о, Владелец Величия и Щедрот!» («Антас-салямун уа минкас-салям, табаракта, йа заль-джаляли уаль-икрам»).

Этот хадис достоверен («сахих»).

Полное имя Абу Аммара – Шаддад ибн Абдуллах.

Глава 212: Поворачивание имама к общине правым или левым боком после завершения молитвы

300. Передается от отца Кабисы ибн Хульба, который сказал: «Посланник Аллаха (с.) стоял перед нами имамом и, завершив молитву, поворачивался к нам или правым, или левым боком».

В этом разделе передан также хадис от Абдуллаха ибн Мас'уда, Анаса, Абдуллаха ибн Умара и Абу Хурайры (р.).

Хадис Хульба хороший («хасан»).

По мнению ученых, в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом. Имам может разворачиваться после завершения молитвы, по своему усмотрению, правым или левым боком.

Эти два хадиса переданы от Посланника Аллаха (с.) как достоверные.

Передают, что Али ибн Абу Талиб (р.) говорил: «Если требуется повернуться правым боком, то поворачивается правым боком, если требуется повернуться левым – поворачивается левым».

Глава 213: Правильное совершение молитвы

301. Передается от Рифа'и ибн Рафи'а: «Посланник Аллаха (с.) находился в мечети (Рифа'а сказал: «Мы тоже были там с ним»), когда зашел человек, похожий на бедуина, и совершил молитву. Совершил он ее небрежно. Затем подошел к Пророку (с.) и поприветствовал его. Он ответил: «И тебе!», – затем сказал: «Вернись, соверши молитву заново, потому что ты ее не совершил». Это повторялось два или три раза. И каждый раз Пророк (с.) отвечал на приветствие этого человека: «И тебе!» и говорил: «Вернись, соверши молитву заново, ибо ты не совершил молитву». Это озадачило находившихся в мечети людей, и им показалось это тяжело. В конце концов, этот человек сказал: «Покажи мне и научи меня, потому что я всего-навсего человек, могу делать правильно, а могу ошибаться...» Тогда Посланник Аллаха (с.) сказал: «Конечно! Перед молитвой соверши омовение так, как повелел Аллах. Затем принеси свидетельство и камат (произнеси начальный «такбир»). Затем прочитай то, что знаешь из Корана. Если не знаешь, то произнеси «хамд» (восхваление «Альхамду лиЛляһ»), «такбир» (возвеличивание «Аллаһу акбар») и «тахлиль» («Нет бога, кроме Аллаха!» («Ля иляһа илля-Ллаһ»)). Затем соверши как должно поясной поклон, затем соверши как должно земной поклон. Затем сядь, затем поднимись... Если будешь делать так, твоя молитва будет полной. Если что-то убавишь от этого (упустишь из этого), то убавишь от своей молитвы. Рифа'а продолжает: «Это показалось им лучше, чем его прежние слова – «Тот, кто убавит что-либо от этого, убавит от своей молитвы, и молитва целиком не будет принята».

В этом разделе передается также хадис от Аммара ибн Ясира (р.).

Хадис Рифа'а хороший («хасан»).

Этот хадис сообщали и другие передатчики.

302. Передается от Абу Хурайры (р.): «Когда Посланник Аллаха (с.) находился в мечети, туда зашел некто из бедуинов и совершил молитву. Затем он подошел к Пророку (с.) и приветствовал его. Посланник Аллаха (с.), ответив на его приветствие, сказал: «Возвратись, соверши молитву заново, потому что ты не совершил ее». Этот человек пошел и совершил молитву точно так же. Затем опять подошел к Посланнику Аллаха (с.) и приветствовал его. Пророк (с.) ответил на его приветствие и опять сказал: «Возвратись и соверши молитву заново, потому что ты не совершил ее». Это повторялось три раза. Тогда этот человек сказал: «Клянусь Пославшим тебя с Истиной, я не могу сделать лучше этого. Научи меня!» Тогда Пророк (с.) сказал: «Когда встаешь на молитву, то сначала произнеси «такбир», затем прочитай то, что легче тебе из Корана, затем соверши как должно поясной поклон, затем выпрямись и постой неподвижно положенное время, затем соверши земной поклон должным образом, затем соверши молитвенное сидение должным образом. Так продолжай, пока не совершишь всю молитву полностью».

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»). Ибн Нумайр, передавая этот хадис от Убайдуллаха ибн Умара, от Са'ида аль-Макбури, от Абу Хурайры, не упомянул отца Са'ида. Сообщение Яхьи ибн Са'ида от Убайдуллаха ибн Умара еще более достоверно. Са'д аль-Макбури слышал этот хадис от Абу Хурайры и его отца.

Имя Абу Са'да аль-Макбури – Кайсан. Что же касается Са'ида аль-Макбури, он получил кунью Абу Са'ид (отец Са'ида).

303. Передается от Абу Хумайда ас-Саиди: «(Передатчик Мухаммад ибн Амр) сказал: «Я слышал, как Абу Хумайд, находясь среди десяти сподвижников Посланника Аллаха (с.), одним из которых являлся Абу Катада ибн Раб'и, сказал: «Я лучше вас всех помню, как совершал молитву Посланник

Аллаха (с.)». Они сказали: «Однако ты не раньше нас присоединился к нему и не дольше нас пробыл около него». Абу Хумайд ответил: «Это верно...» Тогда они сказали ему: «Так расскажи же нам». Он рассказал: «Посланник Аллаха (с.), встав на молитву и совершив молитвенное стояние должным образом, поднимал ладони до уровня плеч, затем произносил: «Аллах велик!» («Аллаһу акбар») – и начинал совершение поясного поклона. В поясном поклоне он держал голову ровно, не склоняя и не задирая ее, а руки возлагал на колени. Затем выпрямлялся со словами: «Услышал Аллах восхваляющего Его!» («Сами'а Ллаһу лиман хамидаһ») и стоял некоторое время, пока все сочленения его тела не приобретали неподвижность. Затем со словами: «Аллах велик!» («Аллаһу акбар») совершал земной поклон, отделяя при этом руки от подмышек и ставя ступни, опираясь на землю загнутыми пальцами ног. Затем садился на согнутую под себя левую ногу и сидел, пока все сочленения его тела не приходили в неподвижность. Затем снова совершал земной поклон. Затем садился на подобранные под себя ноги и сидел, пока все сочленения его тела не приходили в полную неподвижность. Затем вставал и во втором рака'ате делал все точно так же.

Вставая после совершения двух земных поклонов (то есть после совершения двух рака'атов), он поднимал руки к плечам, произнося «такбир», подобно тому, как поднимал их при произнесении «такбира» в начале молитвы. Затем он продолжал молитву подобным образом. Закончив последний рака'ат, он вытягивал левую ногу и садился на ступню левой ноги, затем произносил приветствие».

Этот хадис хороший-достоверный. Этот хадис приводят также Абу Дауд, ад-Дарими и Ибн Маджа.

304. Передается от Мухаммада ибн Амра ибн 'Аты: «Я слышал слова Абу Хумайда ас-Са'иди, произнесенные в кругу десяти сподвижников Пророка (с.), среди которых был Абу Катада ибн Риб'и...» Затем приводит хадис Яхьи ибн Са'ида в таком же виде с добавленным предложением: «Абу 'Асим передает от Абдульхамида ибн Джа'фара следующее: «Ты верно рассказал. Пророк (с.) говорил именно так».

Глава 214: Чтение Корана при совершении утренней молитвы

305. Передается от Кутбы ибн Малика: «Я слышал, как Пророк (с.) читал сурю «Каф» в первом рака'ате утренней молитвы».

В этом разделе приводится хадис от Амра ибн Хурайса, от Джабира ибн Самура, от Абдуллаха ибн ас-Саиба, от Абу Барды и от Умму Саламы (р.).

Хадис Кутбы ибн Малика хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Передается, что Пророк (с.) читал от шестидесяти до ста аятов при совершении утренней молитвы.

Передается, что Пророк (с.) читал сурю «Свертывание» («Таквир»).

Передается, что Хазрат Умар (р.) сообщил в письме Абу Мусе о чтении длинных сур при совершении утренней молитвы.

Ученые считают, что в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом. Такого мнения придерживались ас-Саури, Ибн-Мубарак и Шафи'и.

Глава 215: Чтение Корана при совершении полуденной и предвечерней молитвы

306. Передается от Джабира ибн Самуры (р.): «Посланник Аллаха (с.) читал в полуденной и предвечерней молитвах «Аль-Бурудж» («Созвездия Зодиака»), «Ат-Тарик» («Звезда, восходящая ночью») и подобные им суры».

В этом разделе приводится также хадис от Хаббаба, Абу Са'ида, Абу Катады, Зайда ибн Сабита и аль-Барры (р.).

Хадис Джабира ибн Самуры хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Передается, что Посланник Аллаха (с.) при совершении полуденной молитвы читал (суры, аяты) из Корана в объеме, равном объему суры «Саджда» («Земной поклон»). Также передается, что в первом рака'ате полуденной молитвы он прочитывал в объеме, равном тридцати аятам, а во втором рака'ате – в объеме, равном пятнадцати аятам».

Передается, что Умар (р.) сообщил Абу Мусе о чтении при совершении полуденной молитвы сур среднего объема в письме.

По мнению отдельных богословов, при совершении предвечерней и вечерней молитв читаются короткие суры.

Ибрахим сказал: «Чтение Корана при совершении полуденной молитвы достигает четырехкратно о объема чтения Корана при совершении предвечерней молитвы».

Глава 216: Чтение Корана при совершении вечерней молитвы

307. Передается от Умму Фадль (р.), которая сказала: «Посланник Аллаха (с.), будучи больным, выходил к нам в мечеть с обвязанной головой и совершал вечернюю молитву, читая суру «Мурсалят» («Посланные»). Не совершив больше ни одной вечерней молитвы, он встретился со своим Господом».

В этом разделе передается также хадис от Джубайра ибн Мут'има, от Ибн Умара, Абу Аййуба, и от Зайда ибн Сабита (р.).

Хадис Умму Фадль хороший-достоверный.

Сообщается, что Посланник Аллаха (с.) в двух первых рака'атах вечерней молитвы читал суру «аль-А'раф» («Преграды»).

Сообщается также, что при совершении вечерней молитвы он читал суру «ат-Тур» («Гора»).

Передается, что Умар (р.) сообщил Абу Мусе о чтении коротких сур в вечерней молитве в письменном виде.

О чтении в вечерней молитве коротких сур сообщается также и от Абу Бакра (р.).

По мнению ученых, в религиозной практике следует опираться на этот хадис.

Таково было мнение Ибн-Мубарака, Ахмада и Исхака. Шафи'и говорил: «О том, что чтение в вечерней молитве длинных сур, таких как «ат-Тур» («Гора») и «аль-Мурсалят» («Посланные»), является порицаемым («макрух»), передается от Малика. По моему мнению, это не только не порицаемо, но и, напротив, одобряемо («мустахаб»).

Глава 217: Чтение Корана при совершении ночной молитвы

308. Передается от отца Абдуллаха ибн Бурайды, который сказал: «Посланник Аллаха (с.) при совершении ночной молитвы читал суру «аш-Шамс» («Солнце») и подобные ей суры».

В этом разделе передается также хадис от аль-Барры ибн 'Азиба. Хадис Бурайды хороший («хасан»).

Сообщается также, что Посланник Аллаха (с.) читал при совершении ночной молитвы суру «Смоковница» («ат-Тин»).

Сообщается от Усмана ибн 'Аффана (р.): «Он читал суру «Мунафикун» («Лицемеры») и подобные ей суры».

Сподвижники Пророка (с.) и последователи в своих сообщениях не говорили категорично о том, короткие или длинные суры читались в ночной молитве. Относительно этого вопроса самое приемлемое сообщение о чтении сур «Солнце» («аш-Шамс»), «Смоковница» («ат-Тин») и подобных им сур.

309. Передается от аль-Барры ибн 'Азиба (р.): «Пророк (с.) при совершении ночной молитвы читал суру «ат-Тин» («Смоковница»).

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Глава 218: Чтение Корана при совершении молитвы за имамом

310. Передается от Убады ибн Самита (р.), который сказал: «Посланник Аллаха (с.) совершил с нами молитву и чтение Корана в ней вызвало у него затруднения. После молитвы он сказал: «Вижу, что вы читаете Коран, стоя в молитве за имамом!» Мы ответили: «Клянемся Аллахом, это так, о, Посланник Аллаха!» Он сказал: «Не делайте так, не читайте, стоя за имамом, ничего, кроме суры «Фатиха». Потому что у не прочитавшего ее нет молитвы!»

В этом разделе приведен также хадис от Абу Хурайры, от Аиши, от Анаса, от Абу Катады, от Абдуллаха ибн Амра (р.). Хадис Убады хороший.

Аз-Зухри передает от Махмуда ибн ар-Раби'а, от Убады ибн ас-Самита, от Пророка (с): «Он сказал, что у не прочитавшего суру «Фатиха» нет молитвы». Это сообщение достоверней.

По мнению большинства ученых из числа сподвижников Пророка (с.) и последователей в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом.

Малик ибн Анас, Ибн-уль-Мубарак, Шафи'и, Ахмад и Исхак считали, что стоящий в молитве за имамом читает Коран.

Глава 219: Стоящие в молитве за имамом не читают Коран

311. Передается от Абу Хурайры (р.): «Посланник Аллаха (с), завершив совершение одной из молитв, где Коран читается вслух, и повернувшись к нам, произнес: «Кто-то из вас читал Коран вместе со мной?» Один из нас сказал: «Да, о Посланник Аллаха!» Посланник Аллаха (с.) сказал: «Ведь я говорил, зачем вы вмешиваетесь в мое чтение?!» Услышав это, сподвижники в молитвах, где Коран читается имамом вслух, уже не читали Коран вместе с Посланником Аллаха (с.)».

В этом разделе передан также хадис от Ибн Мас'уда, Имрана ибн Хусайна, от Джабира ибн Абдуллаха (р.).

Этот хадис хороший («хасан»).

Имя Ибн Укаймы аль-Лайса – Умара, его называют еще Амр ибн Укайма.

В этом хадисе нет указания, противоречащего словам тех, кто говорит о необходимости чтения Корана стоящими в молитве за имамом, потому что передавший этот хадис Абу Хурайра (р.) сообщал от Пророка (с): «У того, кто при совершении молитвы не прочитает суру «Фатиха», молитва не будет полной». Когда у Абу Хурайры спросили: «Что делать, когда стоишь в молитве за имамом?» – он ответил: «Читай «Фатиху» про себя».

Абу Усман ан-Нахди сообщает от Абу Хурайры (р.), который сказал: «Посланник Аллаха (с.) велел мне доводить до людей, что без чтения суры «Фатиха» нет молитвы».

Что касается мухаддисов, то они высказывали точку зрения, что стоящий за имамом не читает Коран в молитвах, где имам читает Коран вслух и говорили: «Стоящий за имамом следит за остановками имама при чтении».

Относительно чтения Корана стоящим за имамом в молитве среди ученых имеются разногласия. Большинство ученых из числа сподвижников Пророка (с.) и последователей придерживались точки зрения, что Коран читается молящимся, стоящим за имамом. Так считали Имам Малик, Ибн-Мубарак, Шафи'и и Исхак.

Сообщается, что Ибн-Мубарак говорил: «Я читаю Коран, стоя за имамом. Все читают, не читает только часть ученых Куфы. Я считаю, что у тех, кто не читает, молитва является правильной».

Некоторые ученые относительно молящихся, не читающих суру «Фатиха», выносили категоричное заключение: «Стоит ли он в молитве за имамом или совершает молитву один, если он не читает суру «Фатиха», его молитва не является правильной». Среди таких ученых те, кто взял за основу хадис Убады ибн Самита.

Таково было мнение Шафи'и, Исхака и некоторых других.

Что касается имама Ахмада, он говорил: «Слова Посланника Аллаха (с.): «Без суры «Фатиха» нет молитвы» – относятся к совершающему индивидуальную молитву». Имам Ахмад берет как доказательство хадис от Джабира ибн Абдуллаха: «Кто совершил хотя бы один рака'ат молитвы, не прочитав суру «Фатиха», он не совершил молитву; кроме совершавших молитву за имамом (у них молитва действительна)» и говорит: «Этот человек – сподвижник Пророка (с). Слова Посланника Аллаха (с): «Без суры «Фатиха» нет молитвы» – он комментирует как относящиеся только к совершающему молитву индивидуально».

Вместе с этим, Имам Ахмад придерживается точки зрения о необходимости чтения суры «Фатиха» молящимся, даже если он стоит за имамом.

312. Передается от Вахба ибн Кайсана, который слышал, как Джабир ибн Абдуллах говорил: «Тот, кто не прочитал суру «Фатиха» в молитве, не совершил молитву, если только он не совершал ее за имамом».

Этот хадис хороший-достоверный.

Глава 220: Мольба («ду'а»), возносимая при входе в мечеть

313. Передается от Фатимы (р.): «Посланник Аллаха (с.) при входе в мечеть призывал приветствие и благословение на Мухаммада, затем возносил следующую мольбу: «Господь мой, прости грехи мои и распахни для меня врата милости Твоей!» («Раббигфирли зунуби уа-фтах ли абуаба рахматик») [63]. При выходе из мечети, призвав приветствие и благословение на Мухаммада, он возносил следующую мольбу: «Господь мой, прости грехи мои и распахни для меня врата благ Твоих!» («Рабби-гфирли зунуби уа-фтахли абуаба фадлик») [64].

314. Передается от Исмаила ибн Ибрахима: «Я встретился в Мекке с Абдуллахом ибн Хасаном и спросил его об этом хадисе. Он рассказал мне его и сказал: «При входе в мечеть говорил: «Господь мой, распахни для меня дверь милости Твоей!» («Рабби-фтахли баба рахматик»), при выходе из мечети говорил: «Господь мой, распахни для меня дверь благ Твоих!» («Рабби-фтахли баба фадлик»).

В этом разделе передан также хадис От Абу Хумайда, от Абу УСаида и Абу Хурайры (р.).

Хадис Фатимы (р.) хороший («хасан»), не является непрерывным. Потому что дочь Хусайна Фатима не видела Фатиму (р.), которая после смерти Посланника Аллаха (с.) прожила всего несколько месяцев.

Глава 221: Молитва приветствия мечети

315. Передается от Абу Катады (р.), который сказал: «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Если кто-то из вас пришел в мечеть, пусть совершит два рака'ата молитвы перед тем, как сесть».

В этом разделе передается также хадис от Джабира, от Абу Умамы, от Абу Хурайры, от Абу Зарра и от Ка'ба ибн Малика (р.).

Хадис Абу Катады хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Этот хадис Мухаммад ибн Аджлан и другие передатчики в версии, похожей на версию Малика ибн Анаса, передают от 'Амира ибн Абдуллаха и от аз-Зубайра.

Сухайль ибн Абу Салих передает этот хадис от 'Амира ибн аз-Зубайра, Амра ибн Сулеймана, Джабира ибн Абдуллаха, от Пророка (с.). Этот хадис не является сохраненным («махфуз»). Достоверным является хадис Абу Катады.

Наши ученые считали, что в религиозной практике следует придерживаться этого хадиса: совершение двух рака'атов молитвы после входа в мечеть перед тем, как сесть, является одобряемым («мустахаб»).

Али ибн аль-Мадани говорит: «Хадис Сухайля ибн Абу Салиха ошибочный». Исхак ибн Ибрахим сообщил мне это от Али аль-Мадини.

Глава 222: Вся земля – мечеть, за исключением кладбищ и бань

316. Передается от Абу Са'ида аль-Худри (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Вся земля – мечеть, за исключением кладбищ и бань».

В этом разделе передан также хадис от Али, Абдуллаха ибн Амра, Абу Умамы и Абу Зарра (р.): «Пророк (с.) сказал: «Вся земля дана была мне как мечеть и средство очищения».

Хадис Абу Са'ида передается от Абдуль'азиза ибн Мухаммада по двум вариантам цепи передачи. Если в одном из них упоминается имя Абу Са'ида, в другом оно не упоминается. В этом хадисе имеется запутанность.

Суфьян ас-Саури передает этот хадис от Амра ибн Яхьи, от его отца, от Посланника Аллаха (с.) как пропущенный («мурсаль»).

Хаммад ибн Салама сообщает его от Амра ибн Яхьи, от его отца, от Абу Са'ида, от Пророка (с.).

Мухаммад ибн Исхак передает хадис от Амра ибн Яхьи, от его отца и говорит: «Сообщение Яхьи – через Абу Са'ида от Посланника Аллаха (с.)». То есть здесь упоминается имя Абу Са'ида.

Все-таки сообщение ас-Саури от Амра ибн Яхьи, от Яхьи, от Посланника Аллаха (с.) основательней и достоверней.

Глава 223: Достоинства построения мечети

317. Передается от Усмана ибн 'Аффана (р.): «Я слышал, как Посланник Аллаха (с.) сказал: «Тому, кто построит мечеть, Аллах возведет Раю дом, подобный ей»

В этом разделе передается также хадис от Абу Бакра, от Умара, от Али, от Абдуллаха ибн Амра, от Анаса, от Ибн Аббаса, от Аиши, от Умму Хабибы, от Абу Зарра, от Амра ибн Абса, от Василя ибн аль-Аска, от Абу Хурайры и от Джабира ибн Абдуллаха (р.).

Хадис Усмана хороший-достоверный («хасан-сахих»).

318. Передается от Пророка (с), который сказал: «Для того, кто построит мечеть, независимо от того, маленькая она или большая, Аллах возведет в Раю дом, подобный ей».

Этот хадис передается от Кутайбы ибн Са'ида, от Абдель-Рахмана, вольноотпущенника Нуха ибн Кайса, от Зияда ан-Нумайри, от Анаса (р.).

Махмуд ибн Лабид встречался с Посланником Аллаха (с). Видел его и Махмуд ибн ар-Раби'. Оба они были в то время еще детьми и жили в Медине.

Глава 224: Порицаемость возведения мечетей на могилах

319. Передается от Ибн Аббаса (р.): «Посланник Аллаха (с.) проклял посещающих кладбище женщин, строящих на могилах мечети и зажигающих на них огни».

В этом разделе передан хадис от Абу Хурайры и Аиши (р.). Хадис Ибн Аббаса хороший («хасан»).

Термези в разделе «Джанаиз» своей книги, комментируя мнения некоторых ученых о проклятии, которому подвергнул женщин, посещающих кладбища, Посланник Аллаха (с.), говорит: «Этот хадис предшествует по времени хадису, где посещение кладбищ разрешается. Разрешение на посещение кладбищ носит общий характер, то есть касается и мужчин, и женщин. Некоторые ученые говорили о порицаемости («макрух») посещения кладбищ женщинами по причине слабости их терпения и возможной неконтролируемости проявлений скорби».

Ибн-Малик так комментирует запретность возведения мечетей на могилах: «Потому что это – обычай иудеев и совершать молитву в мечети, возведенной на могиле, – это значит следовать их обычаю». В книге «Аль-Миркад» аль-Кари говорит: «Использованный в хадисе предлог «на»

указывает на то, что в возведении мечетей возле кладбищ нет вреда. Поэтому Пророк (с.) в одном из своих хадисов сказал: «Да будет проклятье Аллаха над иудеями и христианами, которые превратили в места поклонения могилы пророков и праведников». Мубаракфури говорит: «Если мечеть возводится, чтобы почтить могилу, то, независимо от того, возводится ли она на могиле или возле нее, это не является правильным».

Что касается зажигания огня на могилах, то в связи с тем, что Пророк (с.) произнес проклятие лично сам, своим языком, в книге «Маджма'уль-бихар» говорится: «Посланник Аллаха (с.) запретил зажигать огни на могилах или из-за происходящего по этой причине расточительства денег («исраф»), или по причине того, что это делалось в знак почитания могил».

Глава 225: Торговать, спрашивать об утерянной вещи, устраивать стихотворные состязания в мечети – порицаемо

321. Передается от Абдуллаха ибн Амра ибн аль-'Аса: «Посланник Аллаха (с.) запретил в мечети торговлю, стихотворные состязания, собрание в кружки перед пятничной молитвой».

Этот хадис хороший.

Амр ибн Шу'айб – сын Мухаммада ибн Абдуллаха ибн Амра ибн аль-'Аса.

Мухаммад ибн Исмаил (Бухари) сказал: «Я видел, как Ахмад и Исхак (он назвал и других) применяли хадисы Амра ибн Шу'айба в качестве доказательства».

Мухаммад говорил: «Шу'айб ибн Мухаммад слышал от Абдуллаха ибн Амра». О хадисе Амра ибн Шу'айба высказывались и критические замечания только по причине того, что он передавал хадисы по свитку своего деда. Они единодушно заявляют, что от своего деда он этих хадисов не слышал.

Сообщается, что Яхья слышал, как Са'ид сказал: Али ибн Абдуллах говорит: «По нашему мнению, хадис Амра ибн Шу'айба неприемлемый».

Некоторые ученые считали торговлю в мечети порицаемой («макрух»). Такого мнения придерживались Ахмад и Исхак.

Некоторые из числа последователей считали разрешенной торговлю в мечети.

Передаются хадисы о разрешенности чтения стихов в мечети.

Глава 226: Мечеть, возведенная на фундаменте благочестия

322. Передается от Абу Са'ида аль-Худри (р.): «Человек из племени – Бани Худра и человек из племени Бани Ауф заспорили о том, какую мечеть называют «построенной на фундаменте благочестия». Если человек из племени Бани Худра говорил: «Это мечеть Посланника Аллаха (с.)», то человек из племени Бани Ауф говорил: «Это мечеть в Кубе». Они обратились с этим вопросом к Посланнику Аллаха (с), который сказал: «Это – моя мечеть, и в ней – многие блага».

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Абу Бакри говорит со слов Али ибн Абдуллаха: «Я спрашивал у Яхьи ибн Са'ида о Мухаммеде ибн Аби Яхье аль-Аслами. У него нет плохих качеств, его брат Унайс ибн Аби Яхья более достоин доверия, чем он».

Глава 227: Молитва, совершенная в мечети Кубы

323. Передается от Усайда ибн Зухайра аль-Ансари, одного из сподвижников Пророка (с.) и передатчика хадисов: «Одна молитва в мечети Кубы приравнивается к умре».

В этом разделе приведен также хадис от Сахля ибн Хунайфы. Хадис Усайда хороший-неизвестный («хасан-гариб»).

Нам не известен больше ни один приемлемый хадис от Усайда ибн Зухайра. Мы узнали об этом из сообщения одного Абу Усамы от Абдульхамида ибн Джа'фара. Имя Абуль-Абрада – Зияд Мадини.

Глава 228: Какая из мечетей благодатней?

324. Передается от Абу Хурайры (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Молитва, совершенная в моей мечети, в тысячу раз превосходней молитвы, прочитанной в любой другой мечети, за исключением Запретной мечети (Каабы)».

Кутайба в своем сообщении не сказал «от Убайдуллаха», а сказал только «от Зайда ибн Рабаха, от Абу Абдуллаха ибн Агара». Этот хадис хороший-достоверный. Имя Абу Абдуллаха аль-Агара – Сальман.

Этот хадис через Абу Хурайру от Посланника Аллаха (с.) сообщается и другими передатчиками.

В этом разделе приведен также хадис от Али, Маймуны, Абу Са'ида, Джубайра ибн Мут'има, Абдуллаха ибн аз-Зубайра, Ибн Умара и Абу Зарра (р.).

325. Передается от Абу Са'ида аль-Худри (р.): «Караваны направляются только к трем мечетям: Запретной мечети, этой моей мечети и Отдаленнейшей мечети (Масджид-уль-Акса)».

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Глава 229: Ходить в мечеть нужно без спешки

326. Передается от Абу Хурайры (р.): Посланник Аллаха (с.) сказал: «Если уже произнесен камат, не спешите и не бегите, чтобы присоединиться, но приходите, не торопясь, степенно. Совершите молитву с общиной с того места, к которому успеете, а пропущенное восполните потом» [65].

В этом разделе передан хадис от Абу Катады, от Убайа ибн Ка'ба, от Абу Са'ида, от Зайда ибн Сабита, от Джабира и от Анаса (р.).

Ученые по этому вопросу имели разные мнения. Отдельные ученые говорили, что, если человек боится не успеть на начальный «такбир», то для него допустима спешка. Имеются сообщения, что на коллективную молитву быстро бежали. Другие говорили, что спешка порицаема («макрух») и необходима неторопливость.

Ахмад и Исхак говорили: «Религиозная практика должна основываться на хадисе Абу Хурайры». В то же время Исхак говорил: «Если человек боится опоздать на начальный «такбир», то нет вреда в быстрой ходьбе».

327. Рассказал нам Хасан ибн Али аль-Халаяль от Абдурраззака, от Ма'мара, от аз-Зухри, от Са'ида ибн аль-Мусаййаба, от Абу Хурайры (р.), от Посланника Аллаха (с): хадис, совпадающий по смыслу с сообщением Абу Саламы от Абу Хурайры.

Абдурраззак говорит: «от Са'ида ибн аль-Усаййаба, от Абу Хурайры». Это сообщение достоверней сообщения Язида ибн Зурайа.

328. Рассказал нам Ибн Умар от Суфьяна, от аз-Зухри, от Са'ида ибн Мусаййаба, от Абу Хурайры (р.), от Посланника Аллаха (с): аналогичный предыдущему хадис.

Глава 230: Достоинства нахождения в мечети в ожидании начала молитвы

329. Передается от Абу Хурайры (р.), который сказал: «Тот из вас, кто находится в мечети в ожидании начала молитвы, все это время получает награду как за выстаивание молитвы. Тому из вас, кто, не совершая «хадас» (сохраняя действительность омовения) и намереваясь совершить молитву, остается в мечети, все это время ангелы возносят мольбу: «О, Аллах! Прости его! О, Аллах! Дай ему милость Твою!» («Аллаһумма-гфир ляһу! Аллаһумма-рхамһу!»). Тогда один человек из Хадрамаута спросил: «А что значит «хадас», о, Абу Хурайра?». Абу Хурайра ответил: «Испускание ветров или звука испускания ветров».

В этом разделе приводится хадис от Абу Са'ида, от Анаса, от Абдуллаха ибн Мас'уда и от Сахля ибн Са'да (р.).

Хадис Абу Хурайры хороший-достоверный.

Глава 231: Совершение молитвы на молитвенном коврике

330. Передается от Ибн Аббаса (р.): «Посланник Аллаха (с.) совершал молитву на небольшом коврике».

В этом разделе передается хадис от Умму Хабибы, от Ибн Умара, от Умму Саламы, от Аиши, от Маймуны, от Умму Кульсум бинти Аби Саламы, от Ибн Абдуль-Асада (р.). Хадис Ибн Аббаса хороший-достоверный («хасан-сахих»). Некоторые ученые придерживались этой точки зрения.

Ахмад и Исхак говорили: «Подтверждено, что Пророк (с.) совершал молитву на молитвенном коврике».

Глава 232: Совершение молитвы на циновке

331. Передается от Абу Са'ида (р.): «Пророк (с.) совершал молитву на циновке» [66].

В этом разделе передается хадис от Анаса и от аль-Мугиры ибн Шу'бы (р.). Хадис Абу Са'ида хороший.

Большинство ученых считают, что в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом. Несмотря на это, некоторые ученые придерживались того мнения, что молитву следует совершать на земле.

Глава 233: Совершение молитвы на ковре

332. Передается, что Анас ибн Малик (р.) сказал: Посланник Аллаха (с.) постоянно шутил с нами. Однажды он сказал моему маленькому брату: «О, Абу Умайр, а что делает птичка?» Анас сказал: «У нас был ковер, он был полит водой и вымыт. Пророк (с.) совершил на нем молитву».

В этом разделе передается также хадис от Ибн Аббаса (р.). Хадис Анаса хороший-достоверный.

По мнению большинства ученых из числа сподвижников Пророка (с), последователей и более поздних богословов, в религиозной практике следует придерживаться этого хадиса: нет вреда в совершении молитвы на паласе, циновке или коврике. Этой точки зрения придерживались Ахмад и Исхак.

Имя Абу-Тайаха – Язид ибн Хумайд.

Глава 234: Совершение молитвы внутри ограды

333. Передается от Му'аза ибн Джабала (р.): «Пророк (с.) одобрял совершение молитвы внутри ограды».

Абу Дауд говорит, что здесь слово «аль-хитан» употреблено в значении «ограда, огороженное, обособленное место».

Хадис Му'аза неизвестный («гариб»). Мы знаем о нем только по передаче аль-Хасана ибн Абу Джа'фара. Яхья ибн Са'ид и другие признают аль-Хасана ибн Абу Джа'фара слабым передатчиком. Имя Абу Зубайра – Мухаммад ибн Муслим ибн Тадрус. Имя Абу-Туфайля – 'Амир ибн Василя.

Глава 235: Постановка преграды перед молящимся

334. Передается от Тальхи (р.), который сказал: «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Пусть тот из вас, кто совершает молитву, ставит впереди себя преграду величиной со спинку седла. И пусть его не беспокоит, что кто-то проходит по ту сторону преграды».

В этом разделе приводятся хадисы от Абу Хурайры, от Сахля ибн Хасма, от Ибн Умара, от Сабра ибн Ма'бада, от Абу Джухайфы и от Аиши (р.). Хадис Тальхи хороший-достоверный («хасан-сахих»).

По мнению ученых, в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом. Говорится, что преграда перед имамом – преграда и для стоящих за ним.

Глава 236: Порицаемость прохождения перед молящимся

335. Передается от Бусры ибн Са'ида (р.): Зайд ибн Халид аль-Джухайни отправил Абу Назра (раба Умара ибн Убайдуллаха) к Абу Джухайму, чтобы он спросил у него о том, что он слышал от Посланника Аллаха (с.) о прохождении перед молящимся. Абу Джухайм сказал: Посланник Аллаха (с.) сказал: «Если бы проходящий перед молящимся знал о том, какой грех он совершает, то он, не проходя перед молящимся, ждал бы сорок...». Здесь Абу Назр сказал: «Сказал ли он «сорок месяцев» или «сорок лет» – не знаю».

В этом разделе приводится хадис от Абу Са'ида аль-Худри, от Абу Хурайры, от Ибн Умара, от Абдуллаха ибн Амра.

Хадис Абу Джухайма хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Сообщается также, что Посланник Аллаха (с.) говорил: «Для вас предпочтительней ждать сто лет, чем пройти перед молящимся».

По мнению ученых, в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом. Прохождение перед молящимся порицаемо («макрух»), но оно не делает эту молитву недействительной.

Глава 237: Прохождение кого бы то ни было перед молящимся не делает его молитву недействительной

336. Передается от Ибн Аббаса (р.), который рассказал: «Мы ехали с Фадлем верхом на осле. Достигнув Мины, мы увидели Посланника Аллаха (с.), совершающего молитву вместе со сподвижниками (не поставив перед собой преграду). Мы спешились и присоединились к ним, встав в ряд. В это время осел прошел перед молящимися, но это не сделало нашу молитву недействительной».

В этом разделе приводится хадис от Аиши, аль-Фадля, Ибн Аббаса и Ибн Умара (р.). Хадис Ибн Аббаса хороший-достоверный («хасан-сахих»).

По мнению большинства ученых из числа сподвижников Посланника Аллаха (с.) и последователей, в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом: «Прохождение кого бы то ни было перед молящимся не делает молитву недействительной». Такого же мнения придерживались Шафи'и и Суфьян.

Глава 238: Прохождение перед молящимся собаки, осла и женщины делает его молитву недействительной

337. Передается, что Абу Зарр (р.) рассказывал: «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Если молящийся не поставит перед собой преграду и перед ним пройдет черная собака, женщина или осел, то его молитва будет недействительной». Абдуллах ибн Самит сказал: «У Абу Зарра спросили: «Какая разница между черной собакой и, например, белой или рыжей?» Тот ответил: «О, брат! Ты спросил у меня о том, о чем я сам спросил у Посланника Аллаха (с), на что он ответил: «Черная собака – это шайтан!»

В этом разделе передан хадис от Абу Са'ида, аль-Хакама аль-Гифари, от Абу Хурайры и Анаса (р.).

Хадис Абу Зарра хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Некоторые ученые придерживались этой точки зрения и говорили: «Прохождение перед молящимся осла, женщины и черной собаки делает молитву недействительной». Ахмад говорил: «В том, что прохождение черной собаки делает молитву недействительной, у меня нет сомнений. Относительно недействительности молитвы при прохождении перед молящимся осла или женщины некоторое сомнение у меня есть».

Исхак сказал: «Молитву делает недействительной только прохождение перед молящимся черной собаки».

Глава 239: Совершение молитвы в одной одежде

338. Передается от Умара ибн Аби Саламы, который был свидетелем того, что Посланник Аллаха (с.) совершил молитву в доме Умму Саламы, завернувшись в одну одежду.

В этом разделе передается хадис от Абу Хурайры, Джабира, Саламы ибн аль-Акуа'а, Анаса, Амра ибн Аби УСаида, Абу Са'ида, Кайсана, Ибн Аббаса, Аиши, Умму Хани'и, Аммара ибн Ясира, Талька ибн Али и Убады ибн ас-Самита аль-Ансари (р.).

Хадис Умара ибн Саламы хороший-достоверный («хасан-сахих»).

По мнению большинства ученых из числа сподвижников Посланника Аллаха (с.) и более поздних богословов, в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом: нет вреда в совершении молитвы в одной одежде.

По мнению некоторых ученых, совершать молитву следует в двух одеждах.

Глава 240: Смена молитвенного направления (киблы) с Мечети аль-Акса на Каабу

339. Передается от аль-Барры ибн 'Азиба (р.): «Посланник Аллаха (с.) по приезду в Медину десять или двенадцать месяцев совершал молитву, обратившись в сторону Байтуль-Макдис (Мечети Аль-Акса в Иерусалиме). Но у Посланника Аллаха (с.) все это время было заветное желание совершать молитву, обратившись в сторону Каабы. Тогда был ниспослан аят: «Мы видим, как ты обращал свое лицо к небу (ожидая откровения). Будь спокоен, мы обращаем тебя к кибле, столь для тебя желанной (к Каабе). Поверни же свое лицо в сторону Запретной мечети!...» (Сура «Аль-Бакара», 144 аят). Так лицо Посланника Аллаха (с.) было обращено к Каабе, столь им любимой. Один человек, совершив предвечернюю молитву с Посланником Аллаха (с.), пошел к группе ансаров, которые совершали поясной поклон предвечерней молитвы, обратившись к мечети Аль-Акса. Когда этот человек засвидетельствовал то, что он совершил предвечернюю молитву с Посланником Аллаха (с), который обращался лицом к Каабе, вся группа ансаров обратилась в сторону Каабы».

В этом разделе приводится хадис от Ибн Умара, Ибн Аббаса, Амары ибн Ауса, Амра ибн Ауфа аль-Музани и Анаса (р.).

Хадис аль-Барры хороший-достоверный («хасан-сахих»). Суфьян ас-Саури приводил об этом слова Абу Исхака.

340. Передается от Ибн Умара (р.): «Это произошло, когда Посланник Аллаха (с.) завершил поясной поклон в утренней молитве».

Глава 241: Кибла – между востоком и западом

341. Передается от Абу Хурайры (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Кибла – между востоком и западом».

342. Этот же хадис передается от Яхьи ибн Мусы, от Мухаммада ибн Аби Ма'шара.

Хадис Абу Хурайры сообщается многими передатчиками. Некоторые ученые критически высказывались о памяти Абу Ма'шара. Абу Ма'шар – клиент Бани Хашим по имени Нуджайх. Мухаммад (Бухари) говорит: «Я не передаю от него ничего, другие же передают. Хадис Абдуллаха ибн Джа'фара аль-Махрами: «Кибла – между востоком и западом» – передается от Усмана ибн Мухаммада аль-Ахнаси, Са'ид аль-Макбури, Абу Хурайры, Посланника Аллаха (с). Его называли Абдуллахом ибн Джа'фаром аль-Махрами, потому что он был сыном аль-Мусвира ибн Махрама».

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Этот хадис сообщается многими передатчиками, среди которых Умар ибн Хаттаб, Али ибн Абу Талиб и Ибн Аббас (р.).

Ибн Умар сказал: «Если справа будет запад, а слева восток, то кибла – между ними». Ибн-Мубарак сказал: «Этот хадис – для живущих на востоке».

Абдуллах ибн аль-Мубарак говорил, что для жителей Мерва следует обращаться влево.

Аш-Шаукани так говорит относительно высказывания Ибн-Мубарака «Для живущих на востоке кибла – между востоком и западом»: «В этих словах есть сложность для понимания, потому что для жителей востока кибла – запад. Дело в том, что Ибн-Мубарак под словом «восток» («машрик») имел в виду Ирак и сопредельные страны, для которых кибла действительно находится между востоком и западом». Для жителей Мерва действительно следует развернуться несколько влево от этого направления. В «Камусе» написано, что Мерв – это город в Иране. Ученый Мухаммад Тахир говорит в книге «Аль-Мугна», что Мерв – город в Хорасане.

Выдающийся ученый аль-Макризи в комментарии к этому хадису говорит: «Понятно, что нахождение киблы между востоком и западом относится к областям Медины, Шама и сопредельным с ними территориям к северу и к югу. Для других областей кибла, естественно, не может находиться между востоком и западом. Поэтому совершенно неуместно применять этот хадис к территории всего мира. Если у вас есть познания в географии и вы осведомлены о расположении вашей страны, то вы понимаете, что при обращении в сторону киблы учитывается то, в какой стороне от Каабы расположена ваша страна. В странах, расположенных к западу от Каабы, обращаются на восток, в странах, расположенных к востоку от Каабы, обращаются на запад. Соответственно, живущие к северу от Каабы обращаются на юг, живущие к югу – на север. В странах, расположенных к юго-востоку от Каабы, обращаются на северо-запад, в расположенных на юго-западе обращаются на северо-восток. Для стран, расположенных на северо-западе, кибла – юго-восток, для расположенных на северо-востоке – юго-запад».

Глава 242: Совершение молитвы не в сторону Каабы при облачной погоде

343. Передается от Раби'и: «В одну темную ночь мы находились в путешествии вместе с Посланником Аллаха (с.) и не могли определить направление на Каабу (киблу). Каждый совершил молитву в ту сторону, куда был обращен. Когда рассвело, мы рассказали об этом Пророку (с). Тогда и был ниспослан аят: «Куда бы вы ни обратились, везде лик Аллаха» («Бакара», 115 аят).

Цепь передачи этого хадиса небезукоризненна. Нам он известен только по передаче Аш'аса ас-Саммана. Аш'ас ибн Са'ид Абур-Раби' ас-Самман признан слабым передатчиком.

Большинство ученых в своих заключениях основываются на этом хадисе: если человек в облачную погоду совершил молитву, не зная, определил ли он правильно киблу, а затем оказалось, что он молился не в том направлении, то совершенная им молитва считается правильной. Такого мнения придерживались Суфьян ас-Саури, Ибн-Мубарак, Ахмад и Исхак.

Глава 243: Места, совершение молитвы в которых считается порицаемым

344. Передается от Ибн Имрана (р.): «Пророк (с.) запретил совершать молитву в семи местах: в туалетах, на бойнях, на кладбищах, на середине улицы, в бане, в загоне для верблюдов, на крыше Каабы».

345. Передается хадис с тем же смыслом через Ибн Умара (р.) от Посланника Аллаха (с.). Цепь передачи хадиса Ибн Умара не столь безукоризненна.

В этом разделе передается хадис от Абу Мирсада, от Джабира и от Анаса (р.).

Абу Лайс ибн Са'д передает этот хадис от Абдуллаха ибн Умара аль-Умари, от Нафи'а, от Ибн Умара, от Умара (р.), от Посланника Аллаха (с.) в той же версии.

Сообщение Ибн Умара точнее и достовернее сообщения аль-Лайса ибн Са'ида, потому что некоторые хадисоведы говорили о плохой памяти Абдуллаха ибн Умара аль-Умари. Среди этих мухаддисов Яхья ибн Са'ид аль-Каттан.

Глава 244: Совершение молитвы в овчарнях и загонах для верблюдов

346. Передается от Абу Хурайры (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Совершайте молитвы в овчарнях, но не совершайте их в загонах для верблюдов».

347. Передается от Абу Курайба, Яхьи ибн Адама, Абу Бакра ибн Аййаша, Абу Хусайна, Абу Салюта, Абу Хурайры (р.), Пророка (с.) в такой же или аналогичной версии.

В этом разделе передается хадис от Джабира ибн Самуры, от аль-Барры, от Сабры ибн Ма'бада аль-Джухайни, от Абдуллаха ибн Мугаффала, от Ибн Умара и от Анаса (р.). Хадис Абу Хурайры хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Ученые-мухаддисы считали, что в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом.

Такого же мнения придерживались Ахмад и Исхак.

Сообщение Абу Хусайна от Абу Салиха, от Абу Хурайры, от Посланника Аллаха (с.) является неизвестным («гариб»).

Исраил передает этот хадис от Абу Хусайна, Абу Салиха, Абу Хурайры остановленным на имени сподвижника («маукуф») и возводит его до Посланника Аллаха (с).

Имя Абу Хусайна – Усман ибн 'Асим аль-Асади.

348. Передается от Анаса ибн Малика (р.): «Пророк (с.) совершал молитву в овчарнях».

Этот хадис достоверный.

Имя Абу-Тайха – Язид ибн Хумайд.

Глава 245: Совершение молитвы верхом на верблюде

349. Передается от Джабира (р.): «Пророк (с.) послал меня с каким-то делом. Вернувшись, я увидел, что он совершает молитву, сидя верхом на верблюде и обратившись на восток. При совершении земного поклона он склонялся ниже, чем при совершении поясного».

В этом разделе приводится хадис от Анаса, Ибн Умара, Абу Са'ида, 'Амира ибн Раби'и (р.).

Хадис Джабира хороший-достоверный («хасан-сахих») и сообщается многими передатчиками.

По заключению всех ученых, в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом. Нам неизвестны расхождения по этому вопросу. Нет вреда в совершении добровольной молитвы верхом на верблюде. Причем, независимо от того, обращен ли молящийся в сторону киблы или нет, он совершает молитву в ту сторону, куда направляется в этот момент верховое животное.

Глава 246: Совершение молитвы после того, как молящийся поставит перед собой верблюда в качестве преграды

350. Передается от Ибн Умара (р.): «Пророк (с.) совершал молитву, ставя перед собой верблюда или верховую верблюдицу. Он совершал молитву, сидя верхом и обратившись лицом по направлению движения».

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Некоторые ученые придерживались этого мнения: нет вреда, если совершать молитву, поставив перед собой верблюда.

Глава 247: Если вечерняя трапеза будет готова ко времени ночной молитвы

351. Передается от Анаса (р.), который, возводя этот хадис до Посланника Аллаха (с), сказал: «Если камат для ночной молитвы будет произнесен, когда готова вечерняя трапеза, то начните с трапезы».

В этом разделе переданы хадисы от Аиши, Ибн Умара, Саламы ибн аль-Акуа'а, от Умму Саламы (р.).

Хадис Анаса хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Некоторые ученые из числа сподвижников Пророка (с.) придерживались этого хадиса в религиозной практике. Среди них Абу Бакр, Умар и Ибн Умар (р.).

Ахмад и Исхак говорили: «Даже если опаздывает на коллективный намаз, должен начать с вечерней трапезы».

Некоторые из сподвижников Пророка (с.) придерживались такой точки зрения: если мысли человека заняты чем-то другим, ему предпочтительней не совершать в этот момент молитву.

Передается, что Ибн Аббас сказал: «Если у вас есть что-то на душе, не вставайте на молитву».

Сообщается от Ибн Умара, что Посланник Аллаха (с.) сказал: «Если вечерняя трапеза припозднится до того времени, как произнесут камат, вы начните с трапезы».

Ибн Умар, слушая чтение имамом Корана в молитве, совершал вечернюю трапезу. Это нам сообщил Ханнад. Абда сообщил это ему от Убайдуллаха, Нафи'а, Ибн Умара.

Глава 248: Совершение молитвы в дремотном состоянии

352. Передается от Аиши (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Если кого-либо из вас при совершении молитвы будет одолевать сон, то пусть он ляжет и поспит, пока сон не уйдет. Потому что, совершая молитву в дремотном состоянии, человек, собираясь просить у Аллаха прощения, может ругать самого себя» [67].

В этом разделе передаются хадисы от Анаса и Абу Хурайры (р.). Хадис Аиши хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Глава 249: Пусть не встает имамом посетитель

353. Передается от Абу Атиййи: «К нам заходил Малик ибн аль-Хувайрис и совершал вместе с нами молитву. Однажды, когда подошло время молитвы, ему сказали: «Становись имамом». Он ответил: «Пусть имамом встает один из вас, причину своего отказа я вам объясню: я слышал от

Посланника Аллаха (с), который сказал: «Тот, кто посещает какую-либо общину, пусть не становится для нее имамом в молитве. Пусть имамом будет кто-нибудь из них самих».

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

По мнению большинства ученых из числа сподвижников Посланника Аллаха (с.) и более поздних богословов, в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом. То есть преимущественным правом стоять имамом на коллективной молитве обладает кто-то из хозяев, а не гость или посетитель.

По мнению некоторых ученых, нет вреда в том, что посетитель будет имамом, если хозяин даст на то свое разрешение.

Исхак говорит, что независимо от того, есть разрешение хозяина или нет, посетитель не имеет права быть имамом в коллективной молитве: «Так же и в мечети. Посетители выбирают себе имама из таких же посетителей».

Глава 250: Порицаемость вознесения имамом мольбы («ду'а») только за себя

354. Передается от Саубана, что Посланник Аллаха (с.): «Никому не разрешено смотреть на то, что находится внутри дома без разрешения его хозяина. Если посмотрел, то это все равно что вошел внутрь. Тот, кто возносит мольбу только за себя, не может быть имамом для общины, если он делает так, то он поступает вероломно по отношению к людям общины. Не приступают к молитве, когда есть настоятельная потребность в отправлении естественных нужд».

В этом разделе передаются хадисы от Абу Хурайры и от Абу Умамы (р.).

Хадис Саубана хороший.

Этот хадис передается от Муавии ибн Салиха, от ас-Сафра ибн Нусайра, Язида ибн Шурайха, от Абу Умамы, от Посланника Аллаха (с.).

Имеется и сообщение от Язид ибн Шурайха, Абу Хурайры, Посланника Аллаха (с.).

Глава 251: Никто не может быть имамом общины без согласия общины

355. Передается от аль-Хасана, который сказал: «Посланник Аллаха (с.) проклял трех: того, кто становится имамом общины без согласия общины; жену, вызвавшую недовольство своего мужа; слышавшего призыв «Спешите к спасению!» («Хаййа 'аляль-фалях») и не ответившего на него».

В этом разделе переданы хадисы от Ибн Аббаса, от Тальхи, от Абдуллаха ибн Амра и от Абу Умамы (р.).

Хадис Анаса недостоверный, потому что этот хадис передается от Хасана, от Пророка (с.) как пропущенный («мурсаль»). Ахмад ибн Ханбал, высказываясь критически о Мухаммаде ибн аль-Касиме, говорит, что он слабый передатчик и не относится к хафизам.

Некоторые ученые говорили о порицаемости («макрух») предстояния человека в качестве имама без согласия общины. Однако если имам не нарушает Шариат, то это несогласие ложится грехом только на несогласных.

Ахмад и Исхак так говорили об этом: «Если с предстоянием имама несогласны два-три человека, а большинство общины выразило свое согласие, то нет вреда в том, что этот человек – будет имамом для этой общины».

356. Передается от Амра ибн аль-Хариса ибн Мусталика: «Говорят, что самое сильное наказание ожидает двоих: «Ослушавшуюся своего мужа жену и человека, который был имамом без согласия своей общины».

Джарир говорил: «Мансур сказал: «Когда мы задавали вопрос относительно имама, нам было сказано: «Здесь речь идет только об имамах, преступивших границы. Что касается имама, следующего Сунне, то тогда грех на несогласных».

357. Передается от Абу Талиба, который сказал: «Я слышал, как Абу Умама сказал: «Посланник Аллаха (с.) сказал: "У трех человек молитва не поднимается выше их ушей: у беглого раба, пока он не вернется к хозяину; у жены, проведшей ночь, перед этим вызвав недовольство своего мужа; у имама, община которого не согласна с его предстоятельством в качестве имама"».

Этот хадис хороший-неизвестный («хасан-гариб»). Имя Абу Талиба – Хазаввар.

Глава 252: Если имам совершает молитву сидя, вы тоже совершайте ее сидя

358. Передается от Анаса ибн Малика (р.): «Посланник Аллаха (с.) упал с лошади, ссадил себе правый бок и совершал перед нами молитву сидя. Мы тоже совершали ее сидя. После окончания молитвы он обернулся к нам и сказал: «Имам – для послушания ему», или же он сказал: «Имам – для следования ему». Затем продолжил: «Если имам произнесет «такбир», вы тоже произнесите «такбир»; если он совершит поясной поклон, вы тоже совершите поясной поклон; если он поднимется с места, вы тоже поднимитесь; если он скажет: «Услышал Аллах восхвалившего Его!» («Сами'а-Ллаһу лиман хамидаһ»), – вы скажите: «Господь наш! Хвала Тебе!» («Раббана лякаль-хамд»); если он совершит земной поклон, вы тоже совершите земной поклон; если он совершает молитву сидя, вы тоже совершайте ее сидя» [68].

В этом разделе приведены хадисы от Аиши, Абу Хурайры, Джабира, Ибн Умара, Муавии (р.).

Хадис Анаса хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Некоторые из сподвижников Посланника Аллаха (с.) следовали этому хадису. Среди них Джабир ибн Абдуллах, Усайд ибн Худайр, Абу Хурайра и другие. Такого же мнения придерживались Ахмад и Исхак.

По мнению отдельных ученых, если имам совершает молитву сидя, то стоящие за ним должны совершать ее стоя, иначе их молитва не будет правильной. Такого мнения придерживались Суфьян ас-Саури, Малик ибн Анас, Ибн-уль-Мубарак и Шафи'и.

359. Передается от Аиши (р.): «Посланник Аллаха (с.), заболев болезнью, которая и привела его к смерти, совершал молитву за Абу Бакром сидя».

Хадис Аиши (р.) хороший-достоверный-неизвестный («хасан-сахих-гариб»).

От Аиши (р.) известны и следующие слова Пророка (с): «Если имам совершает молитву сидя, вы тоже совершайте ее сидя».

Также от Аиши (р.) передается: «Посланник Аллаха (с), будучи больным, вышел на молитву. В это время Абу Бакр вел молитву в качестве имама. Посланник Аллаха (с.) совершил молитву, сидя рядом с Абу Бакром, который следовал ему стоя, а община следовала Абу Бакру».

Сообщается от Аиши (р.): «Посланник Аллаха (с.) совершил молитву, сидя за Абу Бакром».

Сообщается от Анаса ибн Малика (р.): «Посланник Аллаха (с.) совершил молитву, сидя за Абу Бакром».

360. Передается от Анаса (р.): «Посланник Аллаха (с), будучи больным, совершал молитву, сидя за Абу Бакром, завернувшись в свою одежду (пропустив ее под мышками и набросив на плечи)».

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Этот хадис Яхья ибн Аййуб передал от Хумайда, от Анаса в такой же версии. В то же время, многие передатчики сообщали этот хадис от Хумайда и Анаса, не упоминая Сабита. Хадис, переданный с упоминанием его имени, еще более достоверный.

Глава 253: Если имам по забывчивости поднимется, не совершив молитвенного сидения

361. Передается от аш-Ша'би: «Когда Аль-Мугира ибн Шу'ба руководил нашей молитвой, он, не совершив молитвенного сидения, поднялся после второго рака'ата. Стоявшие за ним сказали ему «Свят Аллах!» («Субханаллах»). Он тоже сказал им: «Свят Аллах!» («Субханаллах»). Закончив молитву, он произнес, поворачиваясь направо и налево, приветствие, и совершил два земных поклона для невнимательных («садждаи саху»). Потом рассказал им, что так поступал Посланник Аллаха (с.) и поэтому он сделал так».

В этом разделе передаются сообщения от Укбы ибн 'Амира, Са'да и Абдуллаха ибн Бухайна.

Хадис аль-Мугиры ибн Шу'бы передается от него многими путями. Некоторые мухаддисы критически высказываются о памяти Ибн Аби Лайлы. Ахмад говорит: «Хадисы Аби Лайлы не служат доказательством». Мухаммад ибн Исмаил говорит так: «Ибн Аби Лайла очень достойный человек. Но я не передаю сообщений от него, потому что он не может различить достоверный хадис от неприемлемого. От таких людей я не передаю никаких сообщений».

Этот хадис передается от аль-Мугиры ибн Шу'бы многими путями. Суфьян сообщил этот хадис от Джабира, от аль-Мугиры ибн Шубайля, от Кайса ибн Аби Хазима, от аль-Мугиры ибн Шу'бы. Некоторые ученые признают Джабира ибн Джа'фи слабым передатчиком. Яхья ибн Са'ид, Абдель-Рахман ибн Махди и другие отвергали его сообщения.

По мнению ученых, в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом. То есть если имам, не совершив молитвенного сидения, поднялся после второго рака'ата, то ему следует продолжить молитву, по окончании которой необходимо совершить земной поклон для невнимательных («саджда-саху»). По мнению одних, он совершается до приветствия, по мнению других, после приветствия. Хадис, на который опираются те, кто считает, что земной поклон для невнимательных следует совершать перед приветствием, по причине своего соответствия аналогичным хадисам аз-Зухри и Яхьи ибн Са'ида аль-Ансари от Абдель-Рахмана аль-А'раджа, от Абдуллаха ибн Буханы, еще более достоверен.

362. Передается от Зияда ибн Илаки, который сказал: «Мугира ибн Шу'ба руководил нашей молитвой, не совершив молитвенного сидения, он поднялся после второго рака'ата. Стоявшие за

ним сказали ему: «Свят Аллах!» («Субханаллах»), он же знаком показал, чтобы мы стояли. Перед завершением молитвы он совершил два земных поклона («саждаи саху»), затем произнес приветствие, повернувшись вправо и влево».

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих») и передается через аль-Мугиру ибн Шу'бу от Посланника Аллаха (с.) многими путями.

Глава 254: Время первого молитвенного сидения

363. Передается от Са'да ибн Ибрахима, который сказал: «Я слышал, как Абу Убайда ибн Абдуллах ибн Мас'уд передавал от отца: «Посланник Аллаха (с.) совершал первое молитвенное сидение так, как будто сидел на раскаленных камнях». Шу'ба сказал: «Здесь Са'д шевельнул губами, намереваясь что-то сказать, тут я сказал: «Пока не поднимался». И он сказал: «Пока не поднимался».

Этот хадис хороший («хасан»). Абу Убайда слышал его от отца.

По мнению ученых, в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом: не затягивать первое молитвенное сидение и не добавлять ничего к читаемому там «ташаххуду». По заключению ученых, при добавлении чего-либо к «ташаххуду» необходимо совершить «саждаи саху». Так сообщается от аш-Ша'би и других.

Глава 255: Подавание знаков при совершении молитвы

364. Передается от Сухайба (р.), который сказал: «Я встретил Посланника Аллаха (с), когда он совершал молитву. Я приветствовал его, он ответил мне знаком».

Лайс ибн Асад (или Набиль) сказал: «Он не подавал знак ничем, кроме пальцев».

В этом разделе приводятся хадисы от Биляля, от Абу Хурайры, от Анаса и Аиши (р.).

365. Передается от Ибн Умара (р.): «Я спросил у Биляля: «Как отвечал на приветствия Пророк (с), если он совершал в это время молитву?» Он ответил: «Подавал знак рукой».

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Хадис Сухайба хороший, он известен нам только в передаче аль-Лайса от Бухайра. Сообщается через Зайда ибн Аслама от Ибн Умара, который сказал: "Я спросил у Биляля: «Когда Посланника Аллаха (с.) приветствовали в мечети Бани Амр ибн Ауф, как он отвечал на приветствия?» Он ответил: «Он отвечал знаком»".

По нашему мнению, оба этих хадиса достоверны.

Хотя Ибн Умар и передавал оба этих хадиса об ответе на приветствие знаком от Сухайба и Биляля, но текст этих хадисов разный, то есть, вероятно, он слышал эти хадисы по отдельности.

(В книге Имама Бухари «Аль-джами' ас-сахих» (1 том) в части «Движения, совершаемые в молитве» раздел 15 называется «При совершении молитвы не отвечают на приветствие». В этом разделе передаются достоверные хадисы от Ибн Мас'уда и Джабира ибн Абдуллаха, где говорится о том, что Посланник Аллаха (с.) не отвечал на приветствия при совершении им молитвы. Приводятся его слова: «При совершении молитвы нельзя отвлекаться на другое» (327 – 328 страница). Также и в других книгах упоминается хадис: «Молитва – это великая занятость ей».

В комментарии к книге «Мухтасар-уль-викая» говорится: «Ответ на приветствие делает молитву недействительной, будь этот ответ нечаянный или преднамеренный, потому что в ответе на приветствие присутствует осмысленная речь» (135 страница). – Примечание переводчика.)

Глава 256: Для подачи знака имаму о допущенной им ошибке мужчинам следует сказать «тасбих», а женщинам – хлопнуть ладонью об ладонь

366. Передается от Абу Хурайры (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «При совершении молитвы для мужчин – сказать «тасбих» («Субханаллах»), для женщин – хлопнуть ладонью о ладонь».

В этом разделе передаются хадисы от Али, Сахля ибн Са'да, Джабира, Абу Са'ида, от Ибн Умара (р.). Хазрат Али сказал: «Когда я спрашивал разрешения войти, а Пророк (с.) совершал молитву, он давал мне разрешение, произнося: «Субханаллах!»

Хадис Абу Хурайры хороший-достоверный.

По мнению богословов, в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом. Такого же мнения придерживались Ахмад и Исхак.

Глава 257: Порицаемость зевания при совершении молитвы

367. Передается от Абу Хурайры (р.): «Пророк (с.) сказал: «Зевание во время молитвы – от шайтана. Если кого-либо из вас одолевает зевота, пусть подавляет ее насколько возможно».

В этом разделе передан хадис от Абу Са'ида аль-Худри и от деда Ади ибн Сабита. Хадис Абу Хурайры хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Некоторые из ученых говорили о порицаемости («макрух») зевания во время совершения молитвы.

Ибрахим говорит: «Я подавляю зевоту покашливанием».

(Из комментария к книге «Мухтасар-уль-викая»: "В книге «Хадиййатус-са'лук», комментарии к книге «Тухватуль-мулюк», о подавлении зевоты говорится следующее: «Пророк (с.) зевал очень редко». Кудури говорил: «Испытано многократно, что зевота подавляется волевым усилием («нафсуль-амр»»). Ибн 'Абидин сказал: «Я сам проверил, это действительно так». Об этом упомянуто в книге «Раддуль-мухтар»(137 стр.). – Переводчик.)

Глава 258: Молитва, которую совершили сидя, соответствует половине молитвы, которую совершили стоя

368. Передается от Имрана ибн Хусайна (р.): «Я спросил у Посланника Аллаха (с.) о молитве человека, совершающего ее сидя. Он сказал: «Предпочтительней совершать молитву стоя. Тому, кто совершает молитву сидя, воздается половина того, что воздается за совершение молитвы стоя. Тому, кто совершает молитву лежа, воздается половина того, что воздается за совершение молитвы сидя».

В этом разделе передается хадис от Абдуллаха ибн Умара, от Анаса, от ас-Саиба (р.). Хадис Имрана ибн Хуайна хороший-достоверный. Этот хадис сообщается от Ибрахима ибн Тахмана по этой цепи передачи. Однако он передает слова Ибрахима ибн Хусайна: «Я спросил у Посланника Аллаха (с.) о молитве больного. Он ответил: «Пусть совершает молитву стоя. Если не хватает сил, то – сидя. Если и на это не хватает сил, то – лежа на боку».

369. Этот хадис Ханнад передает через Ваки'а от Ибрахима ибн Тахмана, от Хусайна ибн аль-Му'аллима.

Нам неизвестен передатчик, который сообщил бы от Хусайна аль-Му'аллима хадис в версии, похожей на сообщение Ибрахима ибн Тахмана. Абу Усама и другие передают этот хадис от аль-Му'аллима в версии, схожей с сообщением Исы ибн Юнуса. По мнению некоторых ученых, в этом хадисе речь идет о совершении добровольных молитв.

Сообщается от Мухаммада ибн Башшара, от Ибн Аби Ади, от Аш'аса ибн Абдульмалика, от Хасана: «Человек совершает добровольную молитву, по своему выбору: или стоя, или сидя, или лежа». Относительно молитвы больного человека, который не в силах совершать молитву стоя, среди ученых имелись разные мнения. Одни говорили, что ему следует совершать молитву, лежа на правом боку. Другие говорили, что ему следует совершать молитву, лежа на спине и вытянув ноги по направлению киблы.

Суфьян ас-Саури относительно хадиса о половинном воздаянии за молитву которую совершили сидя, говорит: «Это касается только совершения молитвы сидя здоровым человеком. Человек, совершающий молитву сидя по болезни или другой уважительной причине, получает за нее такое же воздаяние, как за молитву, которую совершили стоя». Некоторые хадисы передаются в версиях, аналогичных словам Суфьяна ас-Саури.

Глава 259: Совершение добровольных молитв в положении сидя

370. Передается от Хафсы (р.), супруги Пророка (с), которая сказала: «Я не видела, чтобы до последнего года своей жизни Посланник Аллаха (с.) совершал добровольные молитвы сидя. В последний год жизни он начал совершать их и сидя. В этих молитвах он читал суры так, что чтение коротких сур занимало больше времени, чем чтение длинных сур».

В этом разделе передается хадис от Умму Саламы, от Анаса ибн Малика (р.).

Хадис Хафсы (р.) хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Сообщается, что Пророк (с.) «ночами совершал молитвы сидя. Когда оставалось прочитать тридцать или сорок аятов, он, поднявшись, читал их стоя. Затем совершал поясной и земной поклоны. Затем совершал второй рака'ат таким же образом».

Сообщается также, что Посланник Аллаха (с.) «совершал молитвы и сидя. Если он молился стоя, то поясной и земной поклоны он также совершал из положения стоя. Если же он молился сидя, то поясной и земной поклоны он совершал из положения сидя...» Ахмад и Исхак говорили: «Можно придерживаться любого из этих хадисов». То есть они придерживались мнения о достоверности обоих хадисов и, следовательно, о допустимости руководства или тем, или другим.

371. Передается от Аиши (р.): «Посланник Аллаха (с.) последние дни своей жизни совершал молитву сидя. Когда оставалось прочитать тридцать или сорок аятов, он вставал и завершал чтение стоя. Затем совершал поясной и земной поклоны. Затем совершал второй рака'ат таким же образом».

Этот хадис хороший достоверный («хасан-сахих»).

372. Передается от Аиши (р.): Абдаллах ибн Шакик (р.) рассказывал: «Когда я спросил у Аиши (р.) о том, как совершал добровольную молитву Посланник Аллаха (с), она ответила: «Иногда он

совершал продолжительную ночную молитву стоя, а иногда совершал продолжительную ночную молитву сидя. Когда он молился стоя, то совершал поясной и земной поклоны из положения стоя. Когда он молился сидя, то совершал земной и поясной поклоны из положения сидя».

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Глава 260: Сокращение времени молитвы Посланником Аллаха (с.), когда он слышал за собой плач младенца

373. Передается от Анаса ибн Малика (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Клянусь Аллахом, когда я руковожу молитвой и слышу за собой плач младенца, то, чтобы не создавать затруднений его матери, я облегчаю молитву».

В этом разделе передается хадис от Абу Катады, от Абу Са'ида, от Абу Хурайры (р.)

Глава 261: Недействительность совершения молитвы половозрелой девушкой без покрывала

374. Передается от Аиши (р.), которая рассказала: «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Молитва девушки, у которой начались месячные, будет действительна, только если она при совершении молитвы завернется в покрывало».

В этом разделе передается хадис от Абдуллаха ибн Амра. Хадис Аиши (р.) хороший («хасан»).

Заключение ученых по этому вопросу основывается на этом хадисе: если у половозрелой девушки при совершении молитвы будет видна из-под покрывала хотя бы прядь волос, ее молитва будет недействительной. Шафи'и говорил: «Молитва женщины будет недействительной, если будет неприкрыта какая-либо часть тела». Также он сказал: «Если будет открыт тыл стоп (пальцы ног), то молитва считается действительной».

Глава 262: Порицаемость совершения молитвы с незапахнутыми полами одежды

375. Передается от Абу Хурайры (р.): «Посланник Аллаха (с.) запрещал совершать молитву с незапахнутыми полами одежды».

Аш-Шаукани в книге «ан-Найлъ» говорит, что слово «ас-садалъ» («распускать, свешивать»), употребленное в тексте хадиса, имеет значение «распустить, распахнуть спереди полы одежды».

По мнению автора книги «ан-Нихая», это слово употреблено здесь в значении «совершение поясного и земного поклонов человеком, завернувшимся в одну одежду и оставившим руки внутри нее». Некоторые считали, что здесь говорится о накидывании средней части изара (изар – род одежды, служивший брюками, обворачивался вокруг ног и пояса) на плечи, когда его углы свешиваются вниз по сторонам. По мнению аль-Джаухари, здесь имеется в виду свешивание по сторонам распахнутых пол одежды. По мнению аль-Хаттаби, здесь имеется в виду свешивание распахнутых пол одежды так, что они волочатся по земле. Аль-Ираки говорил, что здесь речь идет, вероятно, о свешивании волос. Аш-Шаукани, после ознакомления нас с этими точками зрения, подытоживает: «Не исключено, что хадис включает все эти значения, так как слово «ас-садалъ» применимо во всех упомянутых значениях, а самый здравый путь – включение всех этих значений в обобщающий смысл».

Глава 263: Порицаемость выравнивания мелких камней, расположенных на месте совершения молитвы

376. Передается от Абу Зарра (р.): «Пророк (с.) сказал: "Не выравнивайте мелкие камни, вставая на молитву (то есть не занимайте себя этим), потому что во время молитвы (из-за этих камней) снизойдет на вас милость"» [69].

377. Передается от Му'айкиба (р.): «Я спросил Посланника Аллаха (с.) о выравнивании камней на месте совершения молитвы. Он сказал: "Если в этом есть крайняя необходимость, выровняй один раз"».

В этом разделе передается хадис от Али ибн Абу Талиба, от Хузайфы, от Джабира ибн Абдуллаха и от Му'айкиба (р.).

Хадис Абу Зарра хороший («хасан»).

Посланник Аллаха (с.) порицал выравнивание камней на месте совершения молитвы и давал разрешение выровнять камни только один раз. Ученые считали, что в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом.

Глава 264: Порицаемость сдувания чего-либо с места совершения земного поклона

378. Передается от Умму Саламы (р.): «Пророк (с.) однажды увидел, как наш раб по имени Афлах, совершая земной поклон в молитве, сдувает что-то с места его совершения. Тогда он сказал: «О, Афлах! С твоего лица исчезла благодать».

Ахмад ибн Мани' говорит: «Аббад считал порицаемым («макрух») сдувание и сказал: «При сдувании молитва остается действительной». Ахмад ибн Маин говорит: «Мы тоже придерживаемся этого мнения».

Некоторые передают этот хадис от Абу Хамзы, который в своем сообщении сказал: «Наш вольноотпущенник по имени Рабах...»

379. Ахмад ибн Абда аз-Забби передавал этот хадис через Хаммада ибн Зайда по цепи передачи от Маймуна Абу Хамзы в похожей версии и тоже говорил: «Наш раб по имени Рабах...»

Цепь передачи хадиса Умму Саламы не столь безукоризненна. Отдельные ученые признавали Маймуна Абу Хамзу слабым передатчиком.

Относительно сдувания чего-либо с места совершения земного поклона среди ученых имеются разные мнения. Одни говорили, что совершившему это действие следует совершить молитву заново. Такого мнения придерживались Суфьян ас-Саури и ученые Куфы. Другие же говорили, что это действие порицаемо («макрух») и не приводит к недействительности молитвы. Такого мнения придерживались Ахмад и Исхак.

Из комментария к книге «Мухтасар-уль-викая»: «Произнесение междометий «ох», «уф», «ух» и подобных им звуков приводят к недействительности молитвы, независимо от того, образуют ли эти звуки членораздельные слова или не образуют».

Глава 265: Запрещение совершать молитву, уперев руки в бока

380. Передается от Абу Хурайры (р.): «Пророк (с.) Запретил совершать молитву, уперев руки в бока».

В этом разделе передан хадис от Ибн Умара (р.).

Хадис Абу Хурайры хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Некоторые ученые признавали совершение молитвы, уперев руки в бока, порицаемым. Употребленное в хадисе слово «мухтасиран» имеет значение «упирание рук в бока при совершении молитвы». Отдельные ученые считали порицаемым хождение с упертыми в бока руками. Имеются сообщения, что упирает руки в бока при хождении Иблис.

Глава 266: Порицаемость собирания волос в пучок на затылке во время молитвы

381. Передается от Абу Рафи'а: Когда Хасан ибн Али, собрав волосы в пучок на затылке, собирался совершить молитву, Абу Рафи' подошел к нему и распустил его волосы. Хасан посмотрел на него изумленно. Он же сказал: «Совершай свою молитву и не гневайся. Я слышал от Посланника Аллаха (с), как он сказал: «Это – из особенностей шайтана».

В этом разделе приводится хадис от Умму Саламы и от Абдуллаха ибн Аббаса (р.).

Хадис Абу Рафи'а хороший («хасан»).

По мнению ученых, в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом: совершение молитвы с волосами, собранными в пучок на затылке, порицаемо («макрух»).

Имран ибн Муса – курайшит из Мекки, родственник Аййуба ибн Мусы.

(Из комментария к книге «Мухтасар-уль-викая»: «Также порицаемо совершение молитвы с волосами, собранными в пучок сбоку или на макушке головы или полностью распущенными и прихваченными нитью у корней» (139 страница). – Примечание переводчика.)

Глава 267: Благоговение («хушу'») в молитве

382. Передается от Фадля ибн Аббаса, который сказал: «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Молитва – по два рака'ата. После каждого двух рака'атов должно совершаться молитвенное сидение («ташаххуд»). В молитве должно присутствовать и благоговение («хушу'»), и смирение («тадарру'»), и неприхотливость («таскин»), и воздевание рук в мольбе с, довольствованием малым («такна'»). Затем сказал: «Воздеваешь руки с выпрямленными вперед пальцами и обращаешься к Промыслителю своему со словами: «Господь мой! О, Господь мой!» Кто не делает так, тот такой-то и такой-то!...»

Кто-то – и это не Ибнуль-Мубарак – передает в этом хадисе: «Кто не делает так, тот в убытке!»

Я слышал, как Мухаммад ибн Исмаил (Бухари) говорил: «Шу'ба передает этот хадис от Абдураббиха ибн Са'ида и в некоторых местах допускает ошибки. Например, он говорит: «От Абу Анаса ибн Унайса». Однако это – Имран ибн Анас. Он говорит: «От Абдуллаха ибн аль-Хариджа», хотя следовало бы сказать, что это сообщение Нафи'а ибн аль-Амйа'а от Раби'и ибн аль-Хариса. Также вместо «от Абдуллаха ибн аль-Хариса, от аль-Мутталиба, от Посланника Аллаха (с.)» ему следовало бы сказать «от Раби'и ибн аль-Хариса ибн аль-Мутталиба, от аль-Фадля ибн Аббаса, от Пророка (с.)».

Мухаммад говорит, что сообщение аль-Лайса ибн Са'ида достоверней сообщения Шу'бы.

Глава 268: Порицаемость переплетения пальцев рук в молитве

383. Передается от Ка'ба ибн Уджры: «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Тот из вас, кто совершил омовение и, выйдя из дома, направился в мечеть, пусть не переплетает пальцы рук между собой, ибо он считается находящимся в молитве».

Когда человек совершил омовение и направляется в мечеть, то он считается подобным находящемуся в молитве. Поэтому считается порицаемым («макрух») переплетение пальцев рук между собой. Это действие относится к порицаемым вплоть до возвращения этого человека из мечети.

Хадис Ка'ба ибн Уджры от Ибн Аджлана многие передавали так же, как (передано) и сообщение аль-Лайса. Шурайк передает этот хадис от Мухаммада ибн Аджлана, от его отца, от Абу Хурайры (р.), от Посланника Аллаха (с.) в похожей версии. Хадис Шурайка не относится к сохраненным («махфуз»).

Глава 269: Достоинства длительного совершения молитвенного стояния («киям»)

384. Передается от Джабира, который сказал: «Когда у Пророка (с.) спросили: «Какая молитва превосходней?», он ответил: «Та, в которой продолжительней "кунут"».

В хадисе слово «кунут» употреблено в значении молитвенного стояния («киям»), которое имеет несколько значений. Ан-Навави говорит о том, что, по согласованному мнению богословов, здесь слово «кунут» употреблено именно в значении «киям» (молитвенное стояние). Доводом в пользу этого служит и приведенный у Абу Дауда хадис от Абдуллаха ибн Хубши, где есть предложение: «Та, в которой продолжительней молитвенное стояние («киям»)».

В этом разделе передается хадис от Абдуллаха ибн Хубши и от Анаса ибн Малика.

Хадис Джабира хороший-достоверный («хасан-сахих»). Он сообщается от Джабира ибн Абдуллаха несколькими передатчиками.

Глава 270: Продолжительное совершение поясного и земного поклонов

385. Передается от Ма'дана ибн Тальхи аль-Йа'мури: «Я встретил Саубана, вольноотпущенника Посланника Аллаха (с), и сказал ему: «Научи меня такому деянию, совершением которого я достигну милости Аллаха и Он введет меня в Рай». Он помолчал немного, затем посмотрел на меня и сказал: «Подольше совершай земной поклон! Я слышал, как Посланник Аллаха (с.) говорил: «Того, кто совершит ради Аллаха один земной поклон, Аллах за это возвысит на степень и простит ему один грех».

Ма'дан говорит: «Я встретил Абуд-Дарду и спросил у него то же, что и у Саубана. Он сказал: «Совершай земной поклон подольше! Потому что я слышал от Посланника Аллаха (с.) следующие слова: «Того, кто совершит ради Аллаха один земной поклон, Аллах, несомненно, возвысит на степень и простит ему один грех».

В этом разделе передан хадис от Абу Хурайры и от Абу Фатимы.

Хадис Саубана и Абуд-Дарды хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Ученые высказывали по этому вопросу разные мнения. Если одни из них считали, что удлинение времени пребывания в молитвенном стоянии предпочтительнее удлинения времени пребывания

в поясном и земном поклонах, другие считали удлинение времени пребывания в поясном и земном поклонах предпочтительнее удлинения времени пребывания в молитвенном стоянии.

Ахмад ибн Ханбал сказал: «На эту тему передано два хадиса от Посланника Аллаха (с.)». Несмотря на это, он не высказал по этому вопросу свое суждение.

Исхак сказал: «При совершении молитв дневного времени удлинение времени пребывания в поясном и земном поклонах предпочтительнее, при совершении молитв вечернего времени предпочтительнее удлинение времени пребывания в молитвенном стоянии. Только в случае, если человек взял за правило каждую ночь прочитывать в молитве джуз Корана, на мой взгляд, предпочтительней удлинять время совершения поясного и земного поклонов. Потому что в этом случае человек получит воздаяние и за чтение джуза Корана, и за удлинение времени пребывания в поясном и земном поклонах». Одна из причин такого высказывания Исхака заключается в том что ночные молитвы Посланника Аллаха (с.) охарактеризованы в дошедших сообщениях как молитвы с удлинением времени пребывания в молитвенном стоянии. Что касается совершения Пророком (с.) молитв дневного времени, то они также характеризуются как молитвы с долгим молитвенным стоянием.

Глава 271: Убийство змеи или скорпиона во время совершения молитвы

386. Передается от Абу Хурайры (р.): «Посланник Аллаха (с.) повелел убивать во время молитвы двух "черных" [70]– змею и скорпиона».

В этом разделе передается хадис от Ибн Аббаса и от Абу Рафи'а. Хадис Абу Хурайры хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Некоторые ученые из числа сподвижников Посланника Аллаха (с.) и последователей считали, что в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом. Такого мнения придерживались Ахмад и Исхак.

Другие ученые считали убийство змеи или скорпиона молящимся во время совершения им молитвы порицаемым («макрух»). Ибрахим сказал: «В молитве нужно быть занятым только молитвой». Первое мнение более достоверно.

Глава 272: Совершение «саждаи саху» (поклонов для невнимательных) перед приветствием в молитве

387. Передается от Абдуллаха ибн Бухайны из племени Асд, являвшегося союзником Бани Абдульму-талиб: «Пророк (с), руководя полуденной молитвой, поднялся, не совершив молитвенного сидения («ташаххуд») там, где его необходимо было совершить. Перед окончанием молитвы, до произнесения приветствия, он совершил два поклона для невнимательных («саждаи саху»), произнося «такбир» для каждого из них. Молящиеся совершили за ним эти земные поклоны за пропущенное молитвенное сидение («ташаххуд»)».

В этом разделе передается хадис от Абдель-Рахмана ибн Ауфа.

Мухаммад ибн Башшар сообщил нам от Абдуль-а'ля и Абу Дауда, от Хишама, от Яхьи ибн Аби Касира, от Мухаммада ибн Ибрахима: Абу Хурайра и ас-Саиб аль-Кари совершали поклоны для невнимательных («саждаи саху») до произнесения приветствия.

Хадис Ибн Бухайны хороший («хасан»).

Отдельные ученые считали, что в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом. Такого мнения придерживался Шафи'и. Он говорил: «Этот хадис отменяет заключения, сделанные на основании других хадисов», – и подчеркивал, что действия Пророка (с.) на поздних этапах соответствовали этому хадису.

Ахмад и Исхак говорили: «Тот, кто поднялся после второго рака'ата без молитвенного сидения («ташаххуд») должен совершить поклоны для невнимательных («саждаи саху») до произнесения приветствия».

Имя отца Абдуллаха ибн Бухайны – Малик. «Бухайна» – это, должно быть, имя его матери. Мансур поведал мне об этом в таком виде.

Относительно вопроса, совершать ли поклоны для невнимательных («саждаи саху») до или после произнесения приветствия, ученые высказывали разные мнения.

Некоторые считали, что поклоны для невнимательных следует совершать после произнесения приветствия. Такого мнения придерживались Суфьян ас-Саури и ученые Куфы. Некоторые же пришли к заключению, что поклоны для невнимательных следует совершать до произнесения приветствия. Эту точку зрения высказывали Яхья ибн Са'ид, Раби'а и другие ученые Медины. Шафи'и разделял эту точку зрения. Некоторые говорили: «Если причиной послужило добавление чего-либо к молитве, то поклоны для невнимательных («саждаи саху») совершаются после приветствия; если причиной послужила недоверженность чего-либо в молитве, то поклоны для невнимательных («саждаи саху») совершаются до приветствия». Такого мнения придерживался Малик ибн Анас.

Ахмад говорил: «Каждый хадис Посланника Аллаха (с.) о совершении поклонов для невнимательных («саждаи саху») дает указание для совершения «саждаи саху», исходя из особенностей ситуации. Относительно хадиса Ибн Бухайны, если молящийся поднялся после второго рака'ата без молитвенного сидения («ташаххуд»), то он совершает поклоны для невнимательных («саждаи саху») перед приветствием. Если он совершил полуденную молитву в пять рака'атов, то совершает поклоны для невнимательных после приветствия. Если молящийся произнес приветствие после второго рака'ата полуденной или предвечерней молитвы, то он совершает поклоны для невнимательных («саждаи саху») после приветствия. Таким образом, каждый хадис применяется в соответствующей ситуации. Во всех случаях, особенности которых не оговорены в хадисах Пророка (с), поклоны для невнимательных совершаются перед приветствием». Исхак высказывался по этому вопросу точно так же, но о неоговоренных случаях говорил: «Во всех случаях, особенности которых не оговорены Пророком (с), поклоны для невнимательных совершаются после приветствия, если причиной послужило добавление чего-либо к молитве, и совершаются до приветствия, если причиной послужила недоверженность чего-либо в молитве» [71].

Глава 273: Совершение поклонов для невнимательных («саждаи саху») после приветствия при произнесении не относящихся к молитве слов во время ее совершения

388. Передается от Абдуллаха ибн Мас'уда (р.): Пророк (с.) совершил полуденную молитву в пять рака'атов. Когда его спросили: «О, Посланник Аллаха (с)! Что-то добавилось к молитве или ты ошибся?» Тогда он совершил два земных поклона после приветствия».

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

389. Передается от Абдуллаха: «Пророк (с.) после разговора (произнесения не относящихся к молитве слов) во время молитвы совершил поклоны для невнимательных («саждаи саху»).

В этом разделе передается хадис от Муавии, от Абдуллаха ибн Джа'фара и Абу Хурайры (р.).

390. Передается от Абу Хурайры (р.): «Пророк (с.) совершил поклоны для невнимательных («саждаи саху») после приветствия».

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Аййуб и многие другие передатчики сообщают этот хадис от Ибн Сирина. Хадис Абдуллаха ибн Мас'уда хороший-достоверный («хасан-сахих»). Некоторые ученые считали, что в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом: если молящийся совершил полуденную молитву в пять рака'атов без молитвенного сидения («ташаххуд») после четвертого рака'ата, то ему следует совершить поклоны для невнимательных («саждаи саху»), а молитва его остается действительной. Такого мнения придерживались Ахмад, Шафи'и и Исхак. По мнению других богословов, если молящийся совершил пять рака'атов полуденной молитвы без молитвенного сидения после четвертого рака'ата, то его молитва недействительна. Такова точка зрения Суфьяна ас-Саури и части ученых Куфы.

Глава 274: Произнесение «ташаххуда» во время совершения поклонов для невнимательных («саждаи саху»)

391. Передается от Имрана ибн Хусайна: «Пророк (с.) допустил ошибку, руководя коллективной молитвой. Тогда он совершил два земных поклона («саждаи саху»), произнес ташаххуд, затем приветствие».

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Ибн Сирин передает и другой хадис от Абуль-Мухалляба, дяди Абу Килябы.

Мухаммад передал этот хадис от Халида аль-Хаззы, от Абу Килябы, от Абуль-Мухалляба. Имя Абуль-Мухалляба – Абдель-Рахман ибн Умар, которого называли еще Муавией ибн Амром.

Абдульваххаб ас-Сакафи, Хушайм и другие передавали этот хадис от Халида аль-Хаззы, от Абу Килябы в составе более обширного сообщения. Это также и хадис Имрана ибн Хусайна: «Посланник Аллаха (с.) после третьего рака'ата предвечерней молитвы произнес приветствие. Тогда встал человек по имени аль-Хирбак...»

Среди ученых имеются разные мнения относительно произнесения «ташаххуда» при совершении поклонов для невнимательных («саждаи саху»). Некоторые говорили, что при совершении поклонов для невнимательных («саждаи саху») следует произносить «ташаххуд» и приветствие. Другие же говорили, что при совершении «саждаи саху» не произносится ни «ташаххуд», ни приветствие; если «саждаи саху» совершается перед приветствием, то «ташаххуд» не произносится. Ахмад и Исхак говорили: «Если «саждаи саху» совершается до приветствия, то «ташаххуд» не произносится».

Глава 275: Человек, сомневающийся в количестве совершенных им рака'атов

392. Передается от Ияза ибн Хиляля: «Я сказал Абу Са'иду: «Иногда мы, совершая молитву, сомневаемся в количестве рака'атов». Он ответил: «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Тот из вас, кто сомневается в количестве совершенных им рака'атов, пусть сидя совершит два земных поклона».

В этом разделе передается хадис от Усмана, от Ибн Мас'уда, от Аиши и от Абу Хурайры (р.). Хадис Абу Са'ида хороший («хасан»). Он передается от Абу Са'ида и другими путями.

Передается, что Посланник Аллаха (с.) сказал: «Тот из вас, кто сомневается, совершил ли он один или два рака'ата, пусть считает, что он совершил один рака'ат; кто сомневается, совершил ли он два или три рака'ата, пусть считает, что совершил два рака'ата. В таких случаях следует совершить поклоны для невнимательных («садждаи саху») перед приветствием».

Мухаддисы считали, что в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом. Отдельные ученые говорили: «Тот, кто сомневается в количестве совершенных рака'атов, должен совершить молитву заново».

393. Передается от Абу Хурайры (р.), который сказал: «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Шайтан подходит к каждому из вас во время молитвы и запутывает вас, чтобы вы сомневались в количестве совершенных вами рака'атов. Тот из вас, кто окажется в этой ситуации, пусть сидя совершит два земных поклона».

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

394. Передается от Абдель-Рахмана ибн Ауфа (р.): «Я слышал, как Посланник Аллаха (с.) сказал: «Тот из вас, кто ошибется в молитве и засомневается, один или два рака'ата он совершил, пусть остановится на одном (пусть считает, что совершил один рака'ат); кто засомневается, два или три рака'ата он совершил, пусть остановится на двух; кто засомневается, три или четыре рака'ата он совершил, пусть остановится на трех и пусть совершит два земных поклона перед приветствием» [72].

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Передается от Абдель-Рахмана ибн Ауфа и другими путями. Аз-Зухри передает этот хадис от Убайдуллаха ибн Абдуллаха ибн Утбы, от Ибн Аббаса, от Абдель-Рахмана ибн Ауфа, от Посланника Аллаха (с).

Глава 276: Молящийся, произнесший приветствие после второго рака'ата полуденной или предвечерней молитвы

395. Передается от Абу Хурайры (с): «Пророк (с.) совершил два рака'ата и закончил молитву. Тогда Зуль-йадайн спросил: «О, Посланник Аллаха, сократилась молитва или ты ошибся?» Пророк (с.) спросил: «Верно ли то, что сказал Зуль-йадайн?» Люди ответили: «Да». Тогда Посланник Аллаха (с), поднявшись, совершил еще два рака'ата молитвы, затем произнес приветствие. Затем произнес «такбир» и совершил земной поклон как обычно или продолжительней этого, затем снова совершил земной поклон как обычно или продолжительней этого».

В этом разделе передается хадис от Ибн Хусайна, от Ибн Умара и от Зуль-йадайна (р.).

Хадис Абу Хурайры хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Ученые высказывали разные мнения по этому вопросу. Некоторые ученые Куфы говорили: «Тот, кто по забывчивости или по другой причине произнес в молитве не относящиеся к ней слова, должен совершить молитву заново», – и приводили доказательства того, что то, о чем говорится в этом хадисе, произошло раньше того, как было запрещено разговаривать во время совершения молитвы. Что касается Шафи'и, он считал это сообщение достоверным и приемлемым и говорил: «Этот хадис достоверней хадиса о постящемся, принявшем пищу по забывчивости и не обязанном восполнять этот день поста, так как его накормил Аллах». Затем Шафи'и говорил: «Они хадисом Абу Хурайры говорят о разнице между постящимся, принявшим пищу сознательно, и постящимся, принявшим пищу по забывчивости».

Имам Ахмад так говорит о хадисе Абу Хурайры: «Если имам заговорит во время молитвы, думая, что молитва завершена а потом обнаружит, что она не завершена, то он должен довершить молитву. Если стоящий за имамом заговорит, зная, что молитва не завершена, ему следует совершить молитву заново». Свои слова он доказывает следующим: «При жизни Пророка (с.) количество обязанностей («фард») увеличивалось и сокращалось. Зуль-йадайн заговорил во время молитвы потому, что думал, что молитва завершена. Это было не так. Сегодня же никто не может так заговорить, потому что количество обязанностей уже не увеличивается и не уменьшается». Имам Ахмад сказал примерно так. Такого же мнения придерживался и Исхак.

Глава 277: Совершение молитвы в обуви

396. Передается от Са'ида ибн Язида Абу Саламы: «Я спросил у Анаса ибн Малика: «Совершал ли Посланник Аллаха (с.) молитву в обуви?» Он ответил: «Да» [73].

В этом разделе передается хадис от Абдуллаха ибн Мас'уда, от Абдуллаха ибн Аби Хабиба, от Абдуллаха ибн Амра, от Ибн Хурайса, от Шаддада ибн Ауса, от Ауса ас-Сакафи, от Абу Хурайры и 'Аты из племени Бани Шайба (р.).

Хадис Анаса хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Ученые считали, что в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом.

Глава 278: Вознесение мольбы «кунут» в утренней молитве

397. Передается от аль-Барры ибн 'Азиба (р.): «Пророк (с.) возносил мольбу «кунут» в утренней и вечерней молитвах».

В этом разделе передается хадис от Али, Анаса, от Абу Хурайры, от Ибн Аббаса, от Хуфафа ибн Аймы ибн Рахдада аль-Гифари (р.).

Хадис аль-Барры хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Среди ученых имелись разные мнения относительно вознесения мольбы «кунут» в утренней молитве. Некоторые ученые из числа сподвижников и более поздних богословов считали, что в утренней молитве возносится мольба «кунут». Такого мнения придерживался Шафи'и. Имамы Ахмад и Исхак говорили: «В утренней молитве мольба «кунут» возносится только в случае какого-либо бедствия или чрезвычайного происшествия. Тогда имам возносит мольбу за избавление мусульман от бедствия» [74].

Глава 279: Отсутствие необходимости вознесения мольбы «кунут» в утренней молитве

398. Передается от Абу Малика аль-Ашджа'и: «Я сказал отцу: «О, отец! Ты совершал молитвы за Посланником Аллаха (с), за Абу Бакром, Умаром и Усманом, здесь, в Куфе, совершал молитвы за Али ибн Абу Талибом в течение пяти лет. Возносили ли они мольбу «кунут» в утренней молитве?» Он ответил: «Это нововведение, о сын мой!»

399. Салих ибн Абдуллах передает через Абу Авану от Абу Малика аль-Ашджа'и аналогичный – по смыслу хадис.

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

По мнению большинства ученых, в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом. Суфьян ас-Саури говорил: «Правильным будет и возносить «кунут» в утренней молитве и не возносить», – оставляя за молящимся право не возносить мольбу «кунут» в утренней молитве. Что касается Ибнунь-Мубарака, он придерживался мнения, что в утренней молитве мольба «кунут» не возносится.

Имя Абу Малика – Са'д ибн Тарик ибн Аш'йам.

Глава 280: Чихание во время совершения молитвы

400. Передается от Рифа'и ибн Рафи'а аль-Ансари (р.): «Я совершал молитву за Посланником Аллаха (с), чихнул и произнес: «Альхамдулилляхи хамдан касиран таййибан мубаракан фихи мубаракан 'аляйхи кама йухиббу Раббуна уа йарда!» («Неисчислимы, благие, благословенные внутренне и внешне хвалы Аллаху, хвалы, которыми Он доволен и которые любимы Им Самим»). Посланник Аллаха после окончания молитвы повернулся к нам и спросил: «Кто разговаривал в молитве?» Никто не отозвался. Он спросил в другой раз: «Кто разговаривал в молитве?» Снова никто не ответил. Тогда Рифа'а ибн Рафи'а сказал: «Я, о, Посланник Аллаха!» – «А что ты сказал?» А когда я повторил ему то, что сказал в молитве, Пророк (с.) сказал: «Клянусь Тем, в чьих руках моя душа, тридцать ангелов заспорили, кому из них возносить в небеса эту хвалу».

В этом разделе передается хадис от Анаса, от Ваиля ибн Худжра и 'Амира ибн Раби'и.

Хадис Рифа'и хороший («хасан»). По мнению некоторых ученых, в этом хадисе говорится о добровольных молитвах. Многие ученые из числа последователей говорили: «Тот, кто чихнет во время совершения обязательной молитвы, возносит хвалу Аллаху про себя». И не считали разрешенным что-то более этого.

Глава 281: Запрещенность посторонних разговоров во время совершения молитвы

401. Передается от Зайда ибн Аркама (р.): «Мы разговаривали друг с другом, стоя на молитве за Посланником Аллаха (с): человек разговаривал со стоящим рядом. Тогда был ниспослан аят: «Стойте перед Аллахом благоговейно!» (238 аят суры «Бакара»). С этого времени нам было велено хранить молчание и были запрещены разговоры».

В этом разделе передается хадис от Ибн Мас'уда и от Муавии ибн аль-Хакама. Хадис Зайда ибн Аркама хороший-достоверный («хасан-сахих»).

По мнению большинства ученых, в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом: «Если человек заговорил во время совершения молитвы, намеренно или по забывчивости, ему следует совершить молитву заново». Такого мнения придерживались Суфьян ас-Саури и Ибнунь-Мубарак. Отдельные ученые говорили: «Если заговорил намеренно, то

совершает молитву заново, если же заговорил по забывчивости или по незнанию, то молитва остается действительной». Такого мнения придерживался Шафи'и. (Примечание: заключение ученых ханафитского мазхаба так передается в комментарии к книге «Мухтасар-уль-викая»: «Посторонние разговоры во время совершения молитвы, будь то намеренно или по ошибке, делают молитву недействительной».)

Глава 282: Совершение молитвы перед принесением покаяния

402. Передается от Асмы ибн Хакама аль-Фазари, который сказал: Я слышал, как Хазрат Али (р.) говорил: «Я был таким человеком, что если я слышал от Посланника Аллаха (с.) какой-либо хадис, то Аллах, по Своему желанию, давал мне от этого хадиса пользу. Если кто-то из сподвижников Пророка (с.) рассказывал мне хадис, я просил его клятвенно подтвердить истинность сказанного. Я принимал это сообщение, только если рассказчик давал клятву. Данный хадис сообщил мне Абу Бакр, а Абу Бакр достоин самого высокого доверия. Он сказал: «Я слышал от Посланника Аллаха (с.), который сказал: «Если человек совершит грех, затем очистится, затем совершит молитву, затем попросит Аллаха о прощении, то Аллах непременно простит его». После этого Посланник Аллаха (с.) прочитал полностью следующий аят: «(Обладатели богобоязненности) это те, кто, причинив вред самим себе, согрешил в малом или совершил скверный поступок, вспомнил Аллаха и просил у него прощения – а кто, кроме Аллаха, прощает грехи? – и, зная свои грехи, не возвращался к ним...» (135 аят суры «Имран»).

В этом разделе приводится хадис от Ибн Мас'уда, от Абуд-Дарды, от Анаса, от Абу Умамы, от Абуль Йусра (его имя – Ка'б ибн Амр) (р.). Хадис Али хороший («хасан»).

Этот хадис известен нам только по передаче Усмана ибн аль-Мугиры. Шу'ба и другие передавали этот хадис от Усмана аль-Мугиры в версии, аналогичной сообщению Абу Авоны и возведенной к Пророку (с.) («марфу'»). Суфьян ас-Саури и Мис'ар передавали этот хадис возведенным к сподвижнику («маукуф»), не доводя цепь его передачи до Посланника Аллаха (с.). От Мис'ара этот хадис передается и возведенным к Пророку (с.).

Глава 283: С какого возраста ребенку приказывают совершение молитвы?

403. Передается от Сабры ибн Ма'бада аль-Джухайни (р.): Посланник Аллаха (с.) сказал: «Учите ребенка молитве с семи лет, а с десяти лет прибегайте к телесному наказанию за несовершение молитвы [75]».

В этом разделе передается хадис от Абдуллаха ибн Амра [76].

Хадис Сабра ибн Ма'бада аль-Джухайни хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Некоторые ученые считали, что в религиозной практике следует придерживаться этого хадиса. Ахмад и Исхак говорили: «Ребенок должен восполнить молитвы, не совершенные им начиная с десятилетнего возраста».

Сабра – сын Ма'бада аль-Джухайни. Про него передают также, что он – сын Аусаджа.

Глава 284: Если после произнесения «ташаххуда» у молящегося стало недействительным омовение

404. Передается от Абдуллаха ибн Амра (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Если после того, как молящийся пробыл в молитвенном сидении в течение времени, достаточного для произнесения

«ташаххуда», и перед произнесением приветствия у молящегося стало недействительным омовение, то его молитва остается действительной».

Цепь передачи этого хадиса не является безукоризненной. Относительно цепи передачи среди мухаддисов имеются разночтения [77].

Некоторые ученые (ханафиты), принимая этот хадис как руководство, говорят: «Если молящийся находился в молитвенном сидении в течение времени, достаточного для произнесения «ташаххуда», и его омовение стало недействительным, то его молитва остается действительной» [78]. Другие же ученые говорили: «Если омовение стало недействительным, то, независимо от того, случилось ли это перед произнесением «ташаххуда» или после него, перед произнесением приветствия, молитва будет недействительной (ее необходимо будет совершать заново)». Такого мнения придерживался Шафи'и.

Имам Ахмад сказал: «Если молящийся произнес приветствие, не произнеся «ташаххуд», то, исходя из слов Пророка (с): «Выход из молитвы – приветствие («салям»)», – молитва будет действительна. «Ташаххуд» менее важен, чем приветствие, потому что Пророк (с.) после совершения второго рака'ата вставал без молитвенного сидения и продолжал молитву – не произнеся «ташаххуд».

Исхак ибн Ибрахим говорил: «Молитва будет действительной, если молящийся произнес «ташаххуд», даже если он не произнес приветствие», – и приводил хадис Ибн Мас'уда в качестве доказательства, потому что Посланник Аллаха (с), обучая Ибн Мас'уда (р.), говорил: «... после произнесения «ташаххуда» ты будешь считаться совершившим молитву».

Абдель-Рахман ибн Зияд – это аль-Ифрики. Некоторые мухаддисы считали его слабым передатчиком. Среди них – Яхья ибн Са'ид аль-Каттан и Ахмад ибн Ханбаль.

Глава 285: Совершение молитвы в шатре в дождливую погоду

405. Передается от Джабира (р.): «Мы были в путешествии вместе с Посланником Аллаха (с). Нас застал дождь. Посланник Аллаха (с.) сказал: «Кто хочет, может совершить молитву в своем шатре» [79].

В этом разделе передается хадис от Ибн Умара, от Самуры, от отца Абу Мулайха, от Абдель-Рахмана ибн Самуры (р.). Хадис Джабира хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Ученые считали разрешенным в сильный дождь и распутицу не приходить на пятничную и другие коллективные молитвы. Такого мнения придерживались Ахмад и Исхак.

Я слышал, как Абу Зур'а сказал: «Аффан ибн Муслим передает от Амра ибн Али один хадис. Я не встречал в Басре людей с более сильной памятью, чем эти трое: Али ибн аль-Мадини, Ибн Шазакуни и Амр ибн Али». Имя Абу Малиха – 'Амир. Его называли еще Зайдом ибн Усамой ибн Умайром аль-Хузайли.

Глава 286: Произнесение слов поминания Всевышнего («тасбих») после молитвы

406. Передается от Ибн Аббаса (с): «Малоимущие мусульмане пришли к Посланнику Аллаха (с.) и сказали: «О, Посланник Аллаха! Богатые люди, так же как и мы, молятся и постятся. Сверх того, у них есть богатство, и они могут освобождать рабов и жертвовать в пользу бедных?...» Благородный Посланник сказал: «Произносите после молитвы тридцать три раза «Свят Аллах!»

(«Субханаллах»), тридцать три раза «Хвала Аллаху!» («Альхамдулиллях»), тридцать четыре раза «Аллаху акбар!» («Аллах превелик»), десять раз «Нет бога, кроме Аллаха!» («Ля иляха илля ллах»). Тогда вы сможете опередить тех, кто обогнал вас, а те, кто остался позади вас, не смогут нагнать вас» [80].

В этом разделе передается хадис от Ка'ба ибн Уджры, от Анаса, от Абдуллаха ибн Амра от Зайда ибн Сабита, от Абуд-Дарды, от Ибн Умара и от Абу Зарра (р.).

Хадис Ибн Аббаса хороший-неизвестный («хасан-гариб»). Также в этом разделе передается хадис от Абу Хурайры и аль-Мугиры (р.).

Передается, что Посланник Аллаха (с.) сказал: «Есть две вещи; тот, в обычае которого будет делать их, попадет в рай: после каждой молитвы тридцать три раза произносить «тасбих», тридцать три раза – восхваление («хамд»), тридцать четыре раза – возвеличивание («такбир»); перед отходом ко сну произносить десять раз «Свят Аллах!» («Субханаллах»), десять раз – «Хвала Аллаху!» («Альхамду лиллях»), десять раз – «Аллах превелик!» («Аллаху акбар»).

Глава 287: Совершение молитвы сидя верхом в дождь и распутицу

407. Передается от Я'ля ибн Мурры (р.): «Мы были с Пророком (с.) в путешествии. Мы достигли места, где дорога суживается. Настало время молитвы, и нас застал дождь. Дождь сверху и слякоть снизу (препятствовали совершению молитвы). Посланник Аллаха (с), сидя на верблюде, произнес азан и камат, затем проехал вперед и руководил коллективной молитвой, лишь обозначая поясной и земной поклоны, при обозначении земного поклона он наклонялся вперед ниже, чем при обозначении поясного» [81].

Этот хадис неизвестный («гариб»). Этот хадис известен только по передаче Умара ибн ар-Римаха аль-Бальхи. Многие ученые приводили этот хадис по его передаче. Аналогичный хадис передается от Анаса ибн Малика (р.). По мнению ученых, в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом. Такого мнения придерживались Ахмад и Исхак.

Глава 288: Перенесение телесного ущерба при совершении молитвы

408. Передается от Мугиры ибн Шу'бы (р.): «Посланник Аллаха (с.) совершал молитвы так, что у него распухали ноги. Когда же ему говорили: «Ведь Аллах уже простил тебе все прошлые и будущие грехи, зачем же так истязать себя?», он отвечал: «Разве поэтому не должен я быть благодарным рабом?»

В этом разделе передается хадис от Абу Хурайры и Аиши (р.). Хадис Мугиры ибн Шу'бы хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Глава 289: Первое, о чем будет спрошен раб в Судный день – это молитва

409. Передается от Хурайса ибн Кабиса: «Приехав в Медину, я вознес мольбу: «О, Аллах! Пошли мне добродетельного собеседника!...» Он продолжил: «И я встретился с Абу Хурайрой и сказал ему: «Я просил у Аллаха для себя добродетельного собеседника. Поведай мне какой-нибудь хадис от Посланника Аллаха (с), может быть, Аллах ниспошлет мне благо!...» Тогда Абу Хурайра сказал: «Я слышал от Посланника Аллаха (с), как он сказал: «Первое, о чем будет спрошен раб в Судный день, – это его молитва. Если его молитва примется, то примутся и другие дела и он достигнет блага, если же молитва не примется, то не примется и другое и его постигнет лишь ущерб. Если будут изъяны в обязательных молитвах, то Всевышний и Благословенный Господь

скажет: «Посмотрите, есть ли у Моего раба добровольные молитвы?» – и восполняет из добровольных молитв изъяны обязательных. Также происходит и с другими деяниями» [82].

В этом разделе передается хадис от Тамима ад-Дари (р.). Хадис Абу Хурайры в этой передаче хороший-достоверный («хасан-сахих»). Этот хадис передается и другими путями.

Некоторые из современников Хасана передают от Хасана, Кабисы ибн Зувайба другой хадис. Известным же является хадис от Кабисы ибн Хурайса, а не Кабисы ибн Зувайба [83].

Анас передает похожий хадис от Ибн Хакима, от Абу Хурайры, от Пророка (с).

Глава 290: Достоинства совершаемых в течение суток двенадцати рака'атов молитв сунны

410. Передается от Аиши (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Тому, кто будет постоянен в совершении двенадцати рака'атов молитв Сунны, Аллах возведет в Раю дом: четыре рака'ата перед обязательной полуденной молитвой и два рака'ата после нее; два рака'ата после обязательной вечерней молитвы; два рака'ата после обязательной ночной молитвы; два рака'ата перед обязательной утренней молитвой».

В этом разделе передается хадис от Умму Хабибы, от Абу Хурайры, от Абу Мусы, от Ибн Умара (р.). Хадис Аиши в этой передаче неизвестный («гариб»). Некоторые ученые критически высказывались о памяти Мугиры ибн Зияда [84].

411. Передается от Умму Хабибы (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Тому, кто будет совершать в сутки двенадцать рака'атов молитвы, Аллах возведет в Раю дом: четыре рака'ата до обязательной полуденной молитвы и два рака'ата после нее; два рака'ата после обязательной вечерней молитвы; два рака'ата после обязательной ночной молитвы; два рака'ата перед обязательной утренней молитвой».

Хадис Анбасы от Умму Хабибы, приведенный в этом разделе, хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Глава 291: Достоинства двух рака'атов утренней молитвы

412. Передается от Аиши (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Два рака'ата утренней молитвы лучше этого мира и всего, что в нем есть» [85].

В этом разделе передается хадис от от Али, от Ибн Умара и Ибн Аббаса (р.). Хадис Аиши (р.) хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Ахмад ибн Ханбал передал хадис от Салиха ибн Абдуллаха ат-Термези.

Глава 292: Легкость совершения двух рака'атов Сунны в утренней молитве и чтение Корана Посланником Аллаха (с.) в этих двух рака'атах

413. Передается от Ибн Умара (р.): «Я наблюдал за утренней молитвой Пророка (с.) в течение целого месяца, в двух рака'атах перед обязательной утренней молитвой он читал: в первом рака'ате – суру «Кафирун» («Неверные»), во втором рака'ате – суру «Ихлас» («Искренность»).

В этом разделе передан хадис от Ибн Мас'уда, от Анаса, от Абу Хурайры, от Ибн Аббаса, от Хафсы и от Аиши (р.). Хадис Ибн Умара хороший («хасан»). О том, что это передача ас-Саури от Абу

Исхака, нам известно только по сообщению Абу Ахмада. Хадис, признаваемый («ма'руф») мухаддисами, – это хадис Исраиля от Абу Исхака.

Этот хадис – от Абу Ахмада, переданный от Исраиля. Абу Ахмад аз-Зубайри – достоин доверия как передатчик, хафиз. Я слышал, как Бундар сказал: «Я не видел другого человека с такой изумительной памятью, как Абу Ахмад аз-Зубайри». Имя Абу Ахмада – Мухаммад ибн Абдуллах ибн аз-Зубайр аль-Асади аль-Куфи.

Глава 293: Разрешенность разговоров после совершения двух рака'атов Сунны в утренней молитве

414. Передается от Аиши (р.): «Посланник Аллаха (с.) после совершения двух рака'атов Сунны утренней молитвы, если в этом была надобность, разговаривал со мной, если не было – выходил на обязательную молитву».

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Некоторые ученые из числа сподвижников («сахабов») Посланника Аллаха (с.) и более поздних ученых считали порицаемыми («макрух») разговоры в промежуток времени между рассветом и завершением утренней молитвы, за исключением поминания Аллаха («зикр») и неотложно необходимых разговоров. Такого мнения придерживались Ахмад и Исхак.

Глава 294: После рассвета из добровольных молитв есть только два рака'ата Сунны

415. Передается от Ибн Умара (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «После рассвета нет молитвы помимо двух земных поклонов (то есть помимо двух рака'атов Сунны)».

В этом разделе передается хадис от Абдуллаха ибн Амра и от Хафсы (р.). Хадис Ибн Умара неизвестный («гариб»).

Этот хадис известен нам только по передаче Кудамы ибн Мусы*. От него этот хадис сообщают многие передатчики. По согласованному мнению ученых, совершение после рассвета какой-либо другой добровольной молитвы кроме двух рака'атов Сунны утренней молитвы является порицаемым («макрух»).

Смысл этого хадиса можно понимать только так: после рассвета не совершается никаких добровольных молитв кроме двух рака'атов Сунны утренней молитвы.

Глава 295: О необходимости прилечь на правый бок после совершения двух рака'атов сунны утренней молитвы

416. Передается от Абу Хурайры (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Тот из вас, кто совершил два рака'ата Сунны утренней молитвы, пусть приляжет на правый бок».

В этом разделе передается хадис от Аиши (р.).

Хадис Абу Хурайры в этой передаче хороший-достоверный-неизвестный («хасан-сахих-гариб»).

О том, что Пророк (с.) укладывался на правый бок после совершения Сунны утренней молитвы дома, известно по сообщению Аиши (р.). [86] Некоторые ученые считали это одобряемым («мустахаб»).

1) Термези, со слов некоторых ученых, говорит об одобряемости («мустахаб») этого. Такого мнения придерживались Абу Муса аль-Аш'ари, Рафи' ибн Харидж, Анас ибн Малик и Абу Хурайра (р.). Они сами укладывались на правый бок после завершения двух рака'атов Сунны утренней молитвы и приказывали это другим. Из Имамов этой точки зрения придерживался Шафи'и. В книге «Умдатуль-Кари» аль-Айни говорил: «Шафи'и и его единомышленники говорили о том, что это (укладывание на правый бок после завершения двух рака'атов Сунны утренней молитвы) является Сунной».

2) Есть мнение об обязательности («ваджиб») этого. Такова точка зрения Абу Мухаммада Али ибн Хазма аз-Захири. Аш-Шаукани говорил: «Деяние, которое Посланник Аллаха (с.) совершал время от времени, не может быть обязательным («ваджиб») для общины».

3) Мнение о том, что это действие является нововведением («бид'ат») и относится к категории порицаемых («макрух»). Такого мнения придерживались Ибн Мас'уд и, по одному противоречивому сообщению, Ибн Умар.

4) Мнение о том, что предпочтительней это действие не совершать. Ибн Абу Шайба сообщает от аль-Хасана: он не совершал этого действия после завершения двух рака'атов Сунны утренней молитвы.

5) Мнение о том, что это действие является одобряемым («мустахаб») для тех, кто вставал ночью на добровольную молитву («тахаджжуд»), а для тех, кто не совершал ее, это действие обязательным не является. Абу Бакр ибн аль-Араби, комментатор трудов Термези, придерживается этого мнения и говорит: «Только человек, совершавший добровольную ночную молитву («тахаджжуд»), после совершения двух рака'атов Сунны утренней молитвы укладывается на правый бок в ожидании обязательной утренней молитвы, давая этим отдых своему телу».

Глава 296: После произнесения камата не совершается никакая другая молитва, кроме обязательной

417. Передается от Абу Хурайры (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «После произнесения камата не совершают никакой другой молитвы кроме обязательной».

В этом разделе передается хадис от Ибн Райханы, от Абдуллаха ибн Амра, от Абдуллаха ибн Сарджиса, от Ибн Аббаса и Анаса (р.). Хадис Абу Хурайры хороший («хасан») [87].

Аййуб, Варка' ибн Динар, Зияд ибн Са'д, Исмаил ибн Муслим и Мухаммад ибн Джухада передают аналогичные сообщения от Амра ибн Динара, от 'Аты ибн Ясара, от Абу Хурайры, от Посланника Аллаха (с). Хаммад ибн Зайд и Суфьян ибн Уйайна передают хадис от Амра ибн Динара, не возведя его до Посланника Аллаха (с). Возведенная («марфу'») версия, на наш взгляд, достоверней.

Этот хадис от Абу Хурайры, от Посланника Аллаха (с.) сообщается и другими передатчиками, Аййаш ибн Аббас аль-Китбани аль-Мисри передает его от Абу Саламы, от Абу Хурайры, от Пророка (с.).

По мнению ученых из числа сподвижников («сахабов») Посланника Аллаха (с.) и более поздних богословов, в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом: после произнесения камата не совершают никакой другой молитвы, кроме обязательной молитвы,

время которой наступило. Такого мнения придерживались Суфьян ас-Саури, Ибн-Мубарак, Шафи'и, Ахмад и Исхак [88].

1) Во время произнесения камата порицаемо совершение молитв Сунны или добровольных («нафль») молитв. Такого мнения придерживались многие из сподвижников («сахабов»), последователей («таби'инов») и Имамов. Хотя Термези и говорит о том, что Суфьян ас-Саури придерживался этой точки зрения, однако Ибн Абдульбар и ан-Навави так комментируют его мнение: «Если молящийся боится не успеть на первый рака'ат обязательной молитвы, он присоединяется к коллективной молитве, не совершая два рака'ата Сунны. Если молящийся уверен в том, что он успеет присоединиться к первому рака'ату коллективной молитвы, тогда он сначала совершает два рака'ата Сунны, затем присоединяется к коллективной обязательной молитве».

2) «Если уже произносится камат для совершения обязательной молитвы, то совершение какой бы то ни было добровольной молитвы не будет правильным». Это мнение высказывает Абдульбар в книге «Ат-Тамхид».

3) Допустимо совершать два рака'ата Сунны утренней молитвы в то время, когда совершается коллективно обязательная утренняя молитва. Сторонники этой точки зрения подчеркивают разницу между двумя рака'атами Сунны утренней молитвы и другими молитвами Сунны. Как доказательство они приводят хадис аль-Байхаки от Абу Хурайры: «Пророк (с.) сказал: «После произнесения камата не совершается никакая молитва, кроме обязательной молитвы, время которой наступило, за исключением двух рака'атов Сунны утренней молитвы». Однако аргументом против использования этого хадиса в качестве доказательства сам же аль-Байхаки приводит хадис от Абу Хурайры с противоположным смыслом.

4) Это мнение ставит решение данного вопроса в зависимость от того, находился молящийся в это время внутри или вне мечети, успевает ли он на первый рака'ат обязательной коллективной молитвы или не успевает. Такой точки зрения придерживался Малик, который говорил: «Если человек уже вошел в мечеть, то пусть встает за имамом, не совершая двух рака'атов Сунны утренней молитвы. Если человек находился вне мечети и у него есть уверенность, что он успеет на первый рака'ат коллективной обязательной молитвы, то пусть совершит два рака'ата Сунны утренней молитвы вне мечети. Если же он боится не успеть на первый рака'ат коллективной обязательной молитвы, пусть заходит в мечеть и встает за имамом, не совершая двух рака'атов Сунны утренней молитвы».

5) Если молящийся боится не успеть на второй рака'ат утренней обязательной молитвы, то есть не успеть последовать за имамом, пока тот не поднимется из поясного поклона, тогда он должен присоединиться к коллективной молитве. Если есть уверенность в том, что он успеет на второй рака'ат, тогда ему следует совершить два рака'ата Сунны утренней молитвы вне мечети, а затем встать за имамом. По сообщению Абдельбара, такого мнения придерживались Абу Ханифа и его единомышленники. По сообщению аль-Хаттаби, Абу Ханифа придерживался точки зрения, высказанной Маликом. Это сообщение совпадает с сообщением учеников Абу Ханифы. По сообщению ан-Навави, Абу Ханифа придерживался мнения, высказанного аль-Аузаи.

6) Если молящийся не боится не успеть на второй рака'ат обязательной молитвы, то он должен совершить два рака'ата Сунны утренней молитвы и может сделать это даже внутри мечети. Такого мнения придерживались аль-Аузаи и Са'ид ибн Абдульазиз. По сообщению ан-Навави, Имам Абу Ханифа и его единомышленник придерживались этой точки зрения.

7) Если молящийся не боится не успеть на первый рака'ат обязательной молитвы, то совершает два рака'ата Сунны утренней молитвы внутри мечети. По сообщению Абдельбара, такой точки зрения придерживался Суфьян ас-Саури. Однако это сообщение противоположно тому, что о мнении ас-Саури сообщал Термези.

8) Даже если молящийся не успевает на коллективную обязательную молитву, он должен совершить два рака'ата Сунны. Такого мнение ученого-маликита Ибнунль-Джаллаба.

9) Совершение двух рака'атов Сунны утренней молитвы или совершение любой другой добровольной молитвы внутри мечети или вне ее человеком, услышавшим камат, является неправильным действием. Совершающий это является ослушником. Такой точки зрения придерживались ученые захиритского мазхаба. Ибн Хазим сообщает, что Шафи'и и все первые ученые придерживались этой точки зрения. Употребленное в тексте хадиса слово «икамат» имеет значение «произносимый муаззином призыв на обязательную молитву», что соответствует буквальному смыслу хадиса. Если же иметь в виду значение «совершение молитвы», то в этом случае совершение добровольной молитвы после произнесения камата не является порицаемым.

Глава 297: Совершение отложенного Сунната утренней молитвы после обязательной утренней молитвы

418. Передается от Кайса ибн Амра ибн Сахля аль-Ансари (р.) «Посланник Аллаха (с.) вошел в мечеть, сразу же по его приходу произнесли камат, я совершил утреннюю молитву за Посланником Аллаха (с.). Закончив молитву, Посланник Аллаха (с.) увидел меня совершающим молитву и сказал: «Не торопись, Кайс! Не совершаются в одно время две обязательных молитвы». Я ответил ему «О, Посланник Аллаха (с)! Я не совершил Сунну утренней молитвы». Он ответил: «Тогда в этом нет вреда».

О том что, сообщение Мухаммада ибн Ибрахима аналогично этому хадису, нам известно только по сообщению Са'да ибн Са'ида. Суфьян ибн Уйайна сказал: «Ата ибн Аби Рабах слышал этот хадис от Са'да ибн Са'ида и этот хадис передается как пропущенный («мурсаль»). Некоторые мекканцы считали этот хадис приемлемым. Ученые считают, что нет вреда в совершении Сунны утренней молитвы после обязательной утренней молитвы до восхода солнца.

Са'д ибн Са'ид – брат Яхьи ибн Са'ида аль-Ансари. Кайс – дед Яхьи ибн Са'ида. Его называют Кайсом ибн Амром, а также – Кайсом ибн Кахдом. Цепь передачи этого хадиса не является непрерывной. Мухаммад ибн Ибрахим ат-Тайми слышал этот хадис от Кайса. Некоторые же сообщали этот хадис от Са'да ибн Са'ида, от Мухаммада ибн Ибрахима: «Пророк (с.) вышел и увидел Кайса...»

Глава 298: Совершение утренней молитвы после восхода солнца

419. Передается от Абу Хурайры (р.): «Посланник Аллаха (с.) говорил: «Если кто-то не успел совершить Сунну утренней молитвы до восхода солнца, то пусть восполнит ее после восхода солнца».

Этот хадис известен нам только по этой передаче. Сообщается от Ибн Умара, что он совершал два рака'ата Сунны утренней молитвы после восхода солнца. Некоторые ученые считали, что нужно следовать этому хадису. Такого мнения придерживались Суфьян ас-Саури, Шафи'и, Ахмад, Исхак и Ибнунль Мубарак. Нам не известен ни один передатчик этого хадиса, сообщавший бы его по такой цепи передачи от Хаммама и в такой версии, кроме Амра ибн Асима аль-Килаби. Сообщение же

Катады, возводимое к Посланнику Аллаха (с.) («марфу'»), от Назра ибн Анаса, от Башира ибн Нахика, от Абу Хурайры, от Посланника Аллаха (с.) следующее: «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Тот, кто успел совершить один рака'ат обязательной утренней молитвы до начала восхода солнца, считается успевшим на утреннюю молитву».

Глава 299: Четыре рака'ата Сунны перед обязательной полуденной молитвой

420. Передается от Али (р.): «Пророк (с.) совершал четыре рака'ата молитвы перед обязательной полуденной молитвой и два рака'ата молитвы после нее».

В этом разделе передается хадис от Аиши и Умму Хабибы (р.). Хадис Али хороший («хасан»). Абу Бакр аль-Аттар сообщил нам от Али ибн Абдуллаха, от Яхьи ибн Са'ида, от Суфьяна: «Суфьян сказал: «Мы знали, что сообщение Асима ибн Дамра'а превосходней сообщения аль-Хариса».

По мнению большинства ученых из числа сподвижников («сахабов») Пророка (с.) и более поздних богословов, в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом: совершение четырех рака'атов перед обязательной полуденной молитвой является Сунной. Такого мнения придерживались Суфьян ас-Саури, Ибнуль-Мубарак и Исхак. Некоторые ученые говорили: «Молитвы Сунны совершаются по два рака'ата». То есть молитву в четыре рака'ата следует разделить на две молитвы по два рака'ата. Таково было мнение Шафи'и и Ахмада.

Глава 300: Два рака'ата Сунны после обязательной полуденной молитвы

421. Передается от Ибн Умара (р.): «Я совершил вместе с Пророком (с.) два рака'ата до обязательной полуденной молитвы и два рака'ата после нее».

В этом разделе передается хадис от Али и Аиши (р.). Хадис Ибн Умара хороший-достоверный («хасан-сахих»).

422. Передается от Аиши (р.): «Если Пророк (с.) не успевал совершить четыре рака'ата до обязательной полуденной молитвы, то совершал их после нее».

Этот хадис хороший-неизвестный («хасан-гариб»).

Он известен нам только в этой передаче от Ибнуль Мубарака. Кайс ибн ар-Раби' передает этот хадис от Шу'бы, от Халида аль-Хазза'а в похожей версии, и нам не известен ни один человек, передававший его от Шу'бы, кроме Кайса ибн Раби'а. Похожий хадис передается также от Абдель-Рахмана ибн Лайлы, от Пророка (с).

423. Передается от Умму Хабибы (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Того, кто совершает четыре рака'ата перед обязательной полуденной молитвой, Аллах сделает запретным для адского пламени».

Этот хадис хороший-неизвестный («хасан-гариб»).

424. Передается от Анбасы ибн Суфьяна: «Я слышал от своей сестры Умму Хабибы, супруги Пророка (с), которая сказала: «Я слышала, как Посланник Аллаха (с.) сказал: «Того, кто постоянен в совершении четырех рака'атов до обязательной полуденной молитвы и четырех рака'атов после нее, Аллах сделает запретным для адского пламени [89]».

Этот хадис в данной передаче хороший-достоверный-неизвестный («хасан-сахих-гариб»).

Аль-Касим – сын Абдель-Рахмана. Его кунья – Абу Абдель-Рахман (отец Абдель-Рахмана). Он был вольноотпущенником Абдель-Рахмана ибн Халида ибн Язида ибн Муавии. Он – брат Абу Умамы.

Глава 301: Совершение четырех рака'атов перед обязательной предвечерней молитвой

425. Передается от Али (р.): «Пророк (с.) совершал перед обязательной предвечерней молитвой четыре рака'ата молитвы, разделяя ее на две части приветствием ангелам и совершающим эту молитву мусульманам».

В этом разделе передается хадис от Ибн Умара и Абдуллаха ибн Амра (р.). Хадис Али (р.) хороший («хасан»).

Основываясь на этом хадисе, Исхак ибн Ибрахим считал, что молитва перед обязательной предвечерней молитвой совершается в четыре рака'ата с одним приветствием. Что же касается слов «разделяя ее приветствием на две части», то Исхак считал, что здесь имеется в виду «ташаххуд». Шафи'и и Ахмад говорили: «Ежедневные молитвы Сунны совершаются по два рака'ата», и считали, что молитву в четыре рака'ата перед обязательной предвечерней молитвой следует совершать как две молитвы по два рака'ата.

426. Передается от Ибн Умара (р.): «Пророк (с.) сказал: «Того, кто совершает четыре рака'ата перед обязательной предвечерней молитвой, Аллах наделит Своей милостью» [90].

Этот хадис хороший-неизвестный («хасан-гариб»).

Глава 302: Совершаемые после обязательной вечерней молитвы два рака'ата Сунны и чтение Корана в них

427. Передается от Абдуллаха ибн Мас'уда (р.): «Посланник Аллаха (с.) в двух рака'атах, совершаемых после обязательной вечерней молитвы, и в двух рака'атах, совершаемых перед обязательной утренней молитвой читал суру «Неверные» («Кафирун») и суру «Искренность» («Ихлас»). Я слышал это столько раз, что не могу уже сказать – сколько».

В этом разделе передается хадис от Ибн Умара (р.). Хадис Ибн Мас'уда в его передаче по своим качествам является неизвестным («гариб»). Мы знаем об этом сообщении только по передаче Абдуль-Малика ибн Ма'дана от Асима.

Глава 303: Совершение Сунны вечерней молитвы дома

428. Передается от Ибн Умара (р.): «Я совершил два рака'ата после обязательной вечерней молитвы вместе с Посланником Аллаха (с.) у него дома».

В этом разделе передается хадис от Рафи'а Ибн Хадиджа и от Ка'ба ибн Уджры (р.). Хадис Ибн Умара хороший-достоверный («хасан-сахих»).

429. Передается от Ибн Умара (р.): «Я сохранил те десять рака'атов дополнительных ежедневных молитв, которые совершал Посланник Аллах (с): два рака'ата до полуденной молитвы и два рака'ата после нее; два рака'ата после обязательной вечерней молитвы; два рака'ата после обязательной ночной молитвы. А моя тетя Хафса (р.) сообщила мне: "Он совершал еще и два рака'ата перед обязательной утренней молитвой"».

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

430. Этот же хадис передал нам Хасан ибн Али от Абдурраззака, от Ма'мара, от аз-Зухари, от Салима, от Ибн Умара, от Пророка (с).

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Глава 304: Достоинства совершения шести рака'атов добровольной молитвы после обязательной вечерней

431. Передается от Абу Хурайры (р.): «Посланник Аллаха, (с.) сказал: «Если кто-либо после вечерней молитвы совершит шесть рака'атов добровольной молитвы, воздаяние за это будет равно поклонению в течение двенадцати лет».

Через Аишу (р.) сообщается от Посланника Аллаха (с.): «Тому, кто совершит после вечерней молитвы двадцать рака'атов добровольной, Аллах возведет дом в Раю».

Хадис Абу Хурайры неизвестный («гариб»). Мы знаем о нем только по передаче Зайда ибн аль-Хубаба от Умара ибн Аби Хас'ама. Я слышал от Мухаммада ибн Исмаила (Бухари), как он сказал: «Сообщение Умара ибн Абдуллаха ибн Аби Хас'ама – отвергаемо («мункар»)». Видимо, этот человек известен Мухаммеду ибн Исмаилу как чрезвычайно слабый передатчик.

Глава 305: Два рака'ата Сунны после обязательной ночной молитвы

432. Передается от Абдуллаха ибн Шакика, который сказал: «Я спросил Аишу (р.) о молитве Посланника Аллаха (с). Она сказала: «Он совершал два рака'ата перед обязательной полуденной молитвой и два рака'ата после нее; два рака'ата после вечерней молитвы; два рака'ата после обязательной ночной молитвы; два рака'ата перед обязательной утренней молитвой».

В этом разделе передается хадис от Али и Ибн Умара (р.). Хадис, переданный Абдуллахом ибн Шакиком от Аиши (р.) хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Глава 306: Совершение добровольных ночных молитв («тахаджжуд») по два рака'ата

433. Передается от Ибн Умара (р.): «Пророк (с.) сказал: «Добровольная ночная молитва совершается по два рака'ата. Если есть опасение, что, пока ты совершишь второй рака'ат, начнет светать, то соверши один рака'ат как молитву «витр»».

В этом разделе передается хадис от Амра ибн Абасы (р.). Хадис Ибн Умара хороший-достоверный («хасан-сахих»).

По мнению ученых, в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом: добровольная ночная молитва совершается по два рака'ата. Таково было мнение Суфьяна ас-Саури, Ибн-Мубарака, Шафи'и, Ахмада и Исхака.

Глава 307: Достоинства добровольной ночной молитвы («тахаджжуд»)»

434. Передается от Абу Хурайры (р.): «Пророк (с.) сказал: «Самый предпочтительный пост после поста месяца Рамадан – это пост в месяц Аллаха Мухаррам. Самая предпочтительная молитва после обязательных – это добровольная ночная молитва («тахаджжуд»)».

В этом разделе передается хадис от Джабира, от Биляля и от Абу Умамы (р.). Хадис Абу Хурайры хороший («хасан»).

Имя Абу Бишра – Джа'фар ибн Ияс. Его называли также – Джа'фар ибн Вахшия.

Глава 308: Как Пророк (с.) совершал добровольные ночные молитвы («тахаджжуд»)

435. Передается от Абу Саламы: Он спросил у Аиши (р.): «Как совершал ночные молитвы в Рамадан Посланник Аллаха (с.)?» Аиша ответила: «Посланник Аллаха (с.) ни в Рамадан, ни в другое время не совершал в ночных молитвах более одиннадцати рака'атов. Сначала он совершал молитву в четыре рака'ата, и не спрашивай, сколь прекрасны и длительны они были! Затем совершал еще четыре рака'ата, и не спрашивай, сколь прекрасны и длительны они были! Затем совершал молитву в три рака'ата». Аиша сказала: «Однажды я спросила: «О, Посланник Аллаха! Ты ложишься спать, не совершив трех рака'атов молитвы «витр»? Он ответил: «О, Аиша! Глаза мои спят, но не спит сердце мое!»»

436. Передается от Аиши (р.): «Посланник Аллаха (с.) совершал одиннадцать рака'атов добровольной ночной молитвы, совершая в последней молитве нечетное («витр») количество рака'атов. После молитвы он укладывался на правый бок».

437. Тот же самый хадис передает нам Кутайба от Малика, от Ибн Шихаба. Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

438. Передается от Ибн Аббаса (р.): «Посланник Аллаха (с.) совершал тринадцать рака'атов ночной добровольной молитвы».

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

439. Передается от Аиши (р.): «Пророк (с.) совершал девять рака'атов добровольной ночной молитвы».

В этом разделе передается хадис от Абу Хурайры, Зайда ибн Халида и аль-Фадля ибн Аббаса (р.).

Хадис Аиши в этой передаче неизвестный («гариб»).

440. Суфьян ас-Саури передает этот хадис в похожей версии от аль-А'маша. Махмуд ибн Гайлан сообщает нам этот хадис от Яхьи ибн Адама, от Суфьяна, от аль-А'маша.

Согласно сообщениям, наибольшее количество рака'атов, совершаемое Посланником Аллаха (с.) в добровольных ночных молитвах, равно тринадцати, самое меньшее – девяти.

441. Передается от Аиши (р.): «Если Посланник Аллаха (с.) засыпал или погружался в дремоту ночью и не совершал ночных молитв, то он восполнял их днем, совершая двенадцать рака'атов».

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

(Примечание переводчика. «Восполнение несовершенных ночью добровольных молитв в дневное время было обязательным только для Пророка (с). Или же это делалось с целью обучения людей» / Ат-Термези, книга «Шамаили Мухаммадия», комментарии Сайида Махмуда Тарази/.)

442. Передается от Бахза ибн Хакима: «Зурара ибн Ауфа, будучи кади Басры, руководил молитвой племени Бани Кушайр. Однажды при чтении аята: «Когда протрубят в трубу – это день трудный», – он упал на землю замертво. Я был среди тех, кто нес его до дома».

Са'д ибн Хишам – сын 'Амира аль-Ансари. Что касается Хишама ибн 'Амира, то он – сподвижник («сахаб») Посланника Аллаха (с).

Глава 309: Каждую ночь Аллах спускается [91] на ближайшее к земле небо

443. Передается от Абу Хурайры (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Аллах, благословен Он и возвышен, в первую треть ночи спускается на ближайшее небо и вопрошает: «Я – Обладатель всякой власти! Кто взывает ко Мне? – Я отвечу ему. Кто просит у Меня? – Я наделю его. Кто попросит прощения у Меня? – Я прощу его!» И так будет до самого рассвета».

В этом разделе передается хадис от Али ибн Абу Талиба, от Абу Са'ида, от Рифа'и аль-Джухайни, от Джубайра ибн Мут'има, от Ибн Мас'уда, от Абуд-Дарды и от Усмана ибн Абиль-Аббаса (р.). Хадис Абу Хурайры хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Этот хадис передан многими передатчиками через Абу Хурайру от Пророка (с): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Аллах, благословен Он и возвышен, каждую ночь, в первую ее треть, спускается на ближайшее небо».

Это самое достоверное сообщение.

Глава 310: Чтение Корана ночью

444. Передается от Абу Катады (р.): «Пророк (с.) сказал Абу Бакру (р.): «Я наблюдал, ты читаешь Коран тихим голосом». Абу Бакр сказал: «Тот, к кому я обращаюсь, услышит меня». Тогда Посланник Аллаха сказал: «Читай погромче». Пророк (с.) сказал Умару (р.): «Я видел, ты читаешь Коран громко». Умар ответил: «Конечно, я бужу спящих и отгоняю шайтана». Тогда Посланник Аллаха (с.) сказал: «Читай потише».

В этом разделе передается хадис от Аиши, от Умму Хани'и, от Анаса, от Умму Саламы и от Ибн Аббаса (р.).

445. Передается от Абдуллаха ибн Кайса: «Я спросил у Аиши (р.): «Как читал Коран ночью Пророк, (с.) вслух или про себя?» Она ответила: «Иногда он читал вслух, иногда – про себя». Тогда я восславил Аллаха, даровавшего нам легкость в совершении деяний».

Этот хадис достоверный-хороший («сахих-гариб»).

Хадис Абу Катады неизвестный («гариб»). Его передал только Яхья ибн Исхак от Хаммада ибн Саламы, возводя его к Пророку (с.) по непрерывной цепи передачи («муснад»). Большинство же мухаддисов передали этот хадис от Сабита, от Абдуллаха ибн Рабаха как пропущенный («мурсаль»).

446. Передается от Аиши (р.): «Пророк (с.) проводил всю ночь, читая один и тот же аят» [92].

Этот хадис в этой передаче неизвестный («гариб»).

Глава 311: Достоинства совершения добровольных молитв дома

447. Передается от Зайда ибн Сабита (р.): «Пророк (с.) сказал: «Самая предпочтительная молитва после обязательных – совершаемая вами дома».

В этом разделе передается хадис от Умара ибн аль-Хаттаба, Джабира ибн Абдуллаха, Абу Са'ида, Абу Хурайры, от Ибн Умара, от Аиши, от Абдуллаха ибн Са'да, от Зайда ибн Халида аль-Джухайни (р.). По вопросу передачи этого хадиса имелись разные мнения. Муса ибн Укба и Ибрахим ибн Абин-Назр возводят его до Пророка (с.) («марфу'»). Некоторые же возводят его до сподвижника («маукуф»). Малик передавал этот хадис от Абун-Назра, не возведя его до Пророка (с.). Возведенная версия еще более достоверна.

448. Передается от Ибн Умара (р.): «Пророк (с.) сказал: «Совершайте молитвы в домах ваших, не уподобляйте дома ваши могилам».

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Глава 312: Достоинства молитвы «витр

449. Передается от Хариджа ибн Хузафы (р.): «Посланник Аллаха (с.) вышел к нам (в мечеть) и сказал: «Аллах даровал вам дополнительную молитву, которая лучше для вас, чем красные верблюды. Это молитва «витр». Временем совершения «вitra» Аллах назначил промежутки между ночной и утренней молитвами».

В этом разделе приводится хадис от Абу Хурайры, от Абдаллаха ибн Амра, от Бурайдды и от Абу Басры аль-Гифари, родственника Посланника Аллаха (с.)

Хадис Хариджа ибн Хузафы неизвестный («гариб»). Он известен нам только по передаче Язида ибн Аби Хабибы. Некоторые мухаддисы называли имя Абдуллаха ибн Рашида ар-Рузаки, но это мнение ошибочно.

Глава 313: Уровень молитвы «витр

450. Передается от Али (р.), который сказал: «Витр не находится на уровне обязательных молитв. Посланник Аллаха (с.) сделал его Сунной и сказал: «Поистине, Аллах нечетный и любит нечетное! О люди Корана, совершайте же «витр»!»

В этом разделе передается хадис от Ибн Умара, от Ибн Мас'уда и от Ибн Аббаса (р.). Хадис Али хороший («хасан»).

451. Передается от Али (р.): «Витр не находится на уровне обязательных молитв. Посланник Аллаха (с.) сделал «витр» Сунной, равной обязательному («ваджиб»»).

Бундар сообщает этот хадис через Абдель-Рахмана ибн Махди от Суфьяна. Этот хадис достоверней сообщения Абу Бакра ибн Айяша. Этот хадис в версии, похожей на версию Абу Бакра ибн Айяша, Мансур ибн аль-Му'тамир передает и от Абу Исхака.

(Примечание. Ученые-ханафиты, опираясь на несколько доказательств, постановили, что молитва «витр» является обязательной («ваджиб»). Правильным будет убеждение, что молитва «витр» является обязательной («ваджиб») и приносит намерение при совершении молитвы «витр» как для совершения обязательной («ваджиб») молитвы).

Глава 314: Порицаемость отхода ко сну без совершения молитвы «витр

452. Передается от Абу Хурайры (р.): «Посланник Аллаха (с.) велел мне совершать молитву «витр» перед отходом ко сну».

Иса ибн Аби Азза сказал: «Аш-Ша'би совершал в первую часть ночи молитву «витр», затем ложился спать».

Хадис Абу Хурайры в этой передаче хороший-неизвестный («хасан-гариб»). Имя Абу Саура аль-Аздини – Хабиб ибн Аби Мулайка.

Некоторые ученые из числа сподвижников («сахабов») Пророка (с.) и более поздних богословов считали, что человеку не следует ложиться спать, пока он не прочитает молитву «витр».

453. Сообщается также от Посланника Аллаха (с), который сказал: «Тот из вас, кто боится, что не проснется в конце ночи, пусть совершает молитву «витр» в первую половину ночи. Тот из вас, кто уверен, что сможет проснуться в конце ночи, пусть совершает «витр» в конце ночи, потому что при чтении Корана в конце ночи присутствуют ангелы милости Аллаха и это предпочтительней».

Этот хадис сообщил нам Ханнад от Абу Муавии, от аль-А'маша, от Абу Суфьяна, от Джабира (р.), от Пророка (с).

Глава 315: Допустимость совершения молитвы «витр» как в начале, так и в конце ночи

454. Передается от Масрука, который спросил у Аиши (р.) о том, как совершал молитву «витр» Пророк (с). Она сказала: «Он совершал молитву «витр» в разные отрезки ночи: и в начале, и в середине, и в конце. Перед смертью он совершал «витр» перед самым рассветом» [93].

Имя Абу Хасина – Усман ибн Асим аль-Асади.

В этом разделе передается хадис от Али, от Джабира, от Абу Мас'уда аль-Ансари и от Абу Катады (р.).

Хадис Аиши (р.) хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Некоторые ученые считали, что молитву «витр» следует совершать перед самым рассветом.

Глава 316: Совершение молитвы «витр» в семь рака'атов

455. Передается от Умму Саламы (р.): «Пророк (с.) совершал молитву «витр» в тринадцать рака'атов. Когда он стал старше и ему стало трудно делать это, он стал совершать молитву «витр» в семь рака'атов».

В этом разделе передается хадис от Аиши (р.). Хадис Умму Саламы хороший («хасан»). Сообщается, что Пророк (с.) совершал молитву «витр» в тринадцать, одиннадцать, девять, семь, пять, три и один рака'ат. Исхак ибн Ибрахим сказал: «Смысл сообщений о том, что Пророк (с.) совершал тринадцать рака'атов молитвы «витр», заключается в том, что он совершал ночью молитвы «тахаджжуд» и «витр» общим числом рака'атов, равным тринадцати. Поэтому в сообщении и шла речь о тринадцати рака'атах молитвы «витр»», – и привел сообщение от Аиши (р.). Исхак, основываясь на хадисе, где Посланник Аллаха (с.) сказал: «О, люди Корана. И вы тоже совершайте «витр»!» – говорил: «Под этим подразумевалось молитвенное бдение («кыями-ллайль»), а оно вменено в обязанность только знающим Коран наизусть».

Глава 317: Совершение молитвы «витр» в пять рака'атов

456. Передается от Аиши (р.): «Ночные молитвы Посланника Аллаха (с.) состояли из тринадцати рака'атов. Из них пять рака'атов приходились на молитву «витр». При этом он совершал

молитвенное сидение только в конце молитвы. Если муаззин произносил азан, то Пророк (с.) поднимался и совершал легкую молитву в два рака'ата».

Хадис Аиши хороший-достоверный («хасан-сахих»). В этом разделе передается хадис от Абу Аййуба (р.). По мнению некоторых ученых из числа Сподвижников («сахабов») Посланника Аллаха (с.) и более поздних богословов, молитва «витр» состоит из пяти рака'атов и молитвенное сидение совершается только в конце молитвы.

Глава 318: Совершение молитвы «витр» в три рака'ата

457. Передается от Али (р.): «Посланник Аллаха (с.) совершал молитву «витр» в три рака'ата, в которых он прочитывал тридцать сур, читая в последнем рака'ате сур «Ихлас»».

В этом разделе передается хадис от Убаййа ибн Ка'ба через Имрана ибн Хусайна, Аишу, Ибн Аббаса, Абу Аййуба и Абдель-Рахмана ибн Абдо (р.). От Абдель-Рахмана ибн Абдо передается еще один хадис от Посланника Аллаха (с.). Некоторые мухаддисы сообщают хадис от Абдель-Рахмана ибн Абдо, не упоминая Убаййа ибн Ка'ба. Другие же передают «от Абдель-Рахмана ибн Абдо, от Убаййа ибн Ка'ба».

Некоторые ученые из числа сподвижников («сахабов») Пророка (с.) и более поздних богословов считали, что молитву «витр» следует совершать в три рака'ата.

Суфьян говорил: «Молитву «витр» можно, по желанию, совершать в пять, в три рака'ата или в один рака'ат. Я считаю предпочтительным совершать «витр» в три рака'ата». Такого же мнения придерживались Ибнুল-Мубарак и ученые Куфы [94].

458. Са'ид ибн Якуб ат-Талакани передает со слов Мухаммада ибн Сирина от Хаммада ибн Зайда, от Хишама: «Сподвижники совершали молитву «витр» в пять, три рака'ата или в один рака'ат и все эти варианты считали хорошими» [95].

(Примечание переводчика: «До ниспослания повеления о совершении молитвы «витр» ее совершали в пять, три или один рака'ат. Затем было ниспослано повеление о молитве «витр», то есть Джабраил (мир ему!) принес весть о необходимости совершения молитвы «витр». После этого Посланник Аллаха (с.) установил достаточность совершения трех рака'атов молитвы «витр»». Из книги «Мировоззрение людей Сунны и согласия», 51 раздел, 60 страница.)

Глава 319: Совершение молитвы «витр» в один рака'ат

459. Передается от Анаса ибн Сирина: «Я спросил у Ибн Умара (р.): «Как долго ты читаешь два рака'ата Сунны утренней молитвы?» Он ответил: «Пророк (с.) совершал ночью добровольные молитвы по два рака'ата и молитву «витр» в один рака'ат. Сунну утренней молитвы он совершал за время, пока еще в ушах звучал азан» [96].

В этом разделе передается хадис от Аиши, от Джабира, от аль-Фадля ибн Аббаса, от Абу Аййуба и от Ибн Аббаса (р.). Хадис Ибн Умара хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Некоторые ученые из числа сподвижников («сахабов») Пророка (с.) и последователей («таби'инов») считали, что нужно следовать этому хадису: между двумя первыми рака'атами и третьим, последним, произнести приветствие, таким образом совершая «витр» в один рака'ат. Такого мнения придерживались Малик, Шафи'и и Исхак. Четыре комментария к книге Термези.

1) Аиша (р.) так ответила на вопрос Абдуллаха ибн Кайса (р.) о дополнительных ночных молитвах Пророка (с): «Четыре рака'ата и три рака'ата; шесть рака'атов и три рака'ата; восемь рака'атов и три рака'ата; десять рака'атов и три рака'ата». Из этого сообщения ясно, что количество рака'атов в последней («витр») молитве всегда равнялось трем, не больше и не меньше. Если бы это было не так, то Аиша не говорила бы «три рака'ата», а сказала бы «семь рака'атов, девять рака'атов, одиннадцать рака'атов, тринадцать рака'атов».

2) По словам Муллы Али аль-Кари (да смилостивится над ним Аллах!), ханафитские ученые доказывают предпочтительность совершения молитвы «витр» в три рака'ата тем, что к такому согласованному заключению пришли виднейшие сподвижники («сахабы») Пророка (с). Относительно же совершения молитвы «витр» менее чем в три рака'ата существовали разные мнения: некоторые считали это правильным, некоторые – неправильным. В религиозной практике же следует руководствоваться согласованным постановлением сподвижников («сахабов»).

3) Один из первых и виднейших знатоков хадисов Имам Хасан аль-Басри (р.) говорил: «Совершение молитвы «витр» в три рака'ата – это согласованное и единое мнение всех мусульман». Когда некто сказал ему: «Абдуллах ибн Умар (р.) совершал молитву в два рака'ата, затем произносил приветствие, а затем совершал «витр» в один рака'ат», – на это Хасан аль-Басри ответил: «Его отец, Хазрат Умар (р.), совершал «витр» в три рака'ата и лишь в конце произносил приветствие, а уж Хазрат Умар (р.) был большим знатоком, чем его сын, Абдулла ибн Умар».

4) В хадисах есть запрещение совершать молитву в один рака'ат. Когда Абдуллаху ибн Мас'уду (р.) сказали: «Са'ид (р.) совершает молитву «витр» в один рака'ат», он сказал: «Не бывает молитвы в один рака'ат».

Существует много других шариатских доказательств правомерности и предпочтительности заключения по этому вопросу ханафитских ученых. Наиболее полно они представлены в комментарии к книге Термези, составленном выдающимся ученым, знатоком Сунны и блестящим правоведом Саййидом Мухаммедом Юсуфом аль-Банури. (Из комментариев Саййида Махмуда ат-Тарази к книге Термези «Шамаили Мухаммадия». – Переводчик.)

Глава 320: Чтение Корана во время совершения молитвы «витр»

460. Передается от Ибн Аббаса (р.): «Посланник Аллаха (с.) читал в трех рака'атах молитвы «витр» суры «Высочайший» («А'ля»), «Неверные» («Кафирун»), «Искренность» («Ихлас»).

В этом разделе передается хадис через Али, Аишу, Абдель-Рахмана ибн Абдо от Убаййа ибн Ка'ба (р.).

Сообщается, что Посланник Аллаха (с.) читал в третьем рака'ате молитвы «витр» суры «Му'аввизатайн» – «Рассвет» («Фалаяк») и «Люди» («Нас») – и суру «Искренность» («Ихлас»). Однако большинство ученых из числа сподвижников («сахабов») Посланника Аллаха (с.) и более поздних богословов считали, что при совершении молитвы «витр» следует в первом рака'ате читать суру «Высочайший» («А'ля»), во втором рака'ате – суру «Неверные» («Кафирун»), в третьем рака'ате – суру «Искренность» («Ихлас»).

461. Передается от Абдуль'азиза ибн Джурайджа: «Когда спросили у Аиши (р.): «Какие суры читал Посланник Аллаха (с.) во время совершения молитвы «витр»?» – она ответила: «В первом рака'ате – суру «А'ля» («Высочайший»), во втором рака'ате – суру «Неверные» («Кафирун»), в третьем рака'ате – суру «Искренность» («Ихлас»).

Этот хадис хороший-неизвестный («хасан-гариб»).

Абдуль'азиз – это родственник Аты и отец Ибн Джурайджа. Полное имя Ибн Джурайджа – Абдुльмалик ибн Абдуль'азиз ибн Джурайдж.

Яхья ибн Са'ид аль-Ансари передает этот хадис от Амра'а, от Аиши (р.), от Пророка (с).

Глава 321: Вознесение мольбы «кунут» во время совершения молитвы «витр

462. Передается от аль-Хасана ибн Али (р.): «Посланник Аллаха (с.) научил меня словам мольбы, возносимой во время совершения молитвы «витр»: «О, Аллах! Веди меня Прямым Путем с теми, кого Ты ведешь по нему! Прости меня с теми, кого Ты прощаешь! Приблизь меня к Себе с теми, кого Ты приближаешь! Ниспошли благодать Свою на дарованное мне Тобой! Храни меня от зла, предопределенного Тобой! Ты предопределяешь, и невозможно противиться предопределенному Тобой! И не может быть унижен тот, кого Ты приблизил к Себе! Благословен Ты, Господь наш, и Возвышен!» («Аллахумма-хдини фиман хадайт, уа 'афини фиман 'афайт, уа тауаляни фиман таваляйт, уа барик ли 'аля фима а'тайт, уакини шарр ма кадайт, фаиннака тақди уа ля йақди 'аляйк, уа иннаху ля йазиллю ман уалайт, табаракта раббана уа та'аляйт»)» [97].

В этом разделе передается и хадис от Али (р.).

Этот хадис хороший («хасан»). Нам известно это только по передаче Абуль Хавра'а ас-Са'да, который упоминает имя передатчика Раби'и ибн Шайбана. Нам не известен хадис о мольбе «кунут», который был бы лучше этого. Абдуллах ибн Мас'уд (р.) считал необходимым возносить мольбу «кунут» и считал наиболее предпочтительным возносить ее перед поясным поклоном. Часть ученых придерживалась такого мнения. Это – Суфьян ас-Саури, Ибнуль-Мубарак, Исхак и богословы Куфы. Сообщается, что Али ибн Абу Талиб (р.) возносил мольбу «кунут» после поясного поклона во время совершения молитвы «витр» во вторую половину месяца Рамадан. Некоторые ученые следовали этому. Среди них – Шафи'и и Ахмад. (Примечание. В «Сахих-аль-Бухари» (1 том, 272 страница) сообщается о вознесении мольбы «кунут» перед поясным поклоном. Так поступают в своей религиозной практике ханафиты).

Глава 322: Возмещение молитвы «витр», пропущенной по забывчивости или по причине того, что человек проспал

463. Передается от Абу Са'ида аль-Худри (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Тому, кто пропустил молитву «витр» по забывчивости или проспав ее, следует совершить ее как только он вспомнит или проснется».

464. Передается от Зайда ибн Аслама: «Пророк (с.) сказал: «Тому, кто пропустил молитву «витр», проспав ее, следует совершить ее с рассветом».

Этот хадис достоверней предыдущего.

Я слышал от Абу Дауда ас-Сиджзи (имеется в виду Сулейман ибн аль-Аш'ас), который сказал: «Я спрашивал у Ахмада ибн Ханбала, какого он мнения о Абдель-Рахмане, сыне Зайда ибн Аслама, и он сказал: «Его брат Абдуллах – неплохой передатчик».

Я слышал от Мухаммада (Бухари), как он подтвердил, что Али ибн Абдуллах считал Абдель-Рахмана, сына Зайда ибн Аслама, слабым передатчиком и говорил: «Абдуллах, сын Зайда ибн Аслама, – достойный доверия передатчик».

Необходимость руководствоваться этим хадисом признавали некоторые ученые Куфы. Они говорили, что, если человек вспомнит о пропущенной молитве «витр», пока солнце еще не взошло, ему следует совершить (возместить) ее [98]. Такова была точка зрения Суфьяна ас-Саури.

Глава 323: Совершение молитвы «витр» перед самым рассветом

465. Передается от Ибн Умара (р.): «Пророк (с.) сказал: «Вставайте для молитвы «витр» перед самым рассветом!»

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

466. Передается от Абу Са'ида аль-Худри (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Совершайте молитву «витр» перед самым рассветом!»

467. Передается от Ибн Умара (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «С рассветом уходят все ночные молитвы и «витр». Поэтому совершайте «витр» перед тем, как начнет светать!»

Хадис с таким текстом передается только от Сулеймана ибн Мусы. Сообщается, что Посланник Аллаха (с.) сказал: «После утренней молитвы нет «вitra»!» Это мнение многих ученых. Этой точки зрения придерживались Ахмад и Исхак: после утренней молитвы не совершается молитва «витр».

Глава 324: Не совершается две молитвы «витр» за одну ночь!

468. Передается от Талика ибн Али (р.): «Я слышал, как Посланник Аллаха (с.) сказал: «Не совершается две молитвы «витр» за одну ночь!»

Этот хадис хороший-неизвестный («хасан-гариб»).

Среди ученых были разные мнения о человеке, совершившем молитву «витр» в начале ночи и заснувшем после этого, и о человеке, проснувшемся в конце ночи и совершившим «витр». Некоторые ученые из числа сподвижников («сахабов») Посланника Аллаха (с.) и более поздних богословов придерживались точки зрения, что молитва «витр» может стать недействительной и говорили: «Если человек совершает молитву «витр» в начале ночи, то он добавляет к ней еще один рака'ат, затем совершает, сколько пожелает, добровольные ночные молитвы «тахаджжуд», а после них совершает молитву «витр», потому что «две молитвы «витр» за одну ночь не совершаются». Другие же ученые говорили: «Если человек совершает молитву «витр» в начале ночи, а затем отходит ко сну, то, проснувшись в конце ночи, он совершает, сколько пожелает, добровольные ночные молитвы «тахаджжуд». Это не делает недействительным молитву «витр», совершенную им в начале ночи».

Такого мнения придерживались Суфьян ас-Саури, Малик ибн Анас и Ибн-уль-Мубарак. Это мнение более достоверно, потому что о совершении Пророком (с.) добровольных ночных молитв («тахаджжуд») после совершения молитвы «витр» известно от многих передатчиков.

469. Передается от Умму Саламы (р.): «Пророк (с.) совершал молитву в два рака'ата после молитвы «витр»».

Похожий хадис передается через Абу Умamu, Аишу и нескольких сподвижников («сахабов») от Пророка (с).

Глава 325: Совершение молитвы «витр» верхом (на верблюде)

470. Передается от Са'ида ибн Йасар, который сказал: «Я был в одном путешествии с Ибн Умаром. Я отстал от него, а когда нагнал, он спросил: «Где ты был?» Я ответил: «Совершил молитву «витр»». Тогда он сказал: «Разве ты не должен следовать Посланнику Аллаха (с.)? Я видел, как Посланник Аллаха (с.) совершал «витр» верхом на верблюде».

В этом разделе передается хадис от Ибн Аббаса (р.). Хадис Ибн Умара хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Некоторые ученые из числа сподвижников («сахабов») Посланника Аллаха (с.) и более поздних богословов придерживались этой точки зрения: Допустимо совершать молитву «витр», сидя верхом на верблюде. Таково было мнение Шафи'и, Ахмада и Исхака. Другие говорили: «Молитву «витр» не совершают верхом на верблюде. Необходимо спешиться и совершать ее на земле». Таково было мнение части ученых Куфы.

Глава 326: Молитва «духа»

471. Передается от Анаса ибн Малика (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Тому, кто совершает молитву «духа» в двенадцать рака'атов, Аллах воздвигнет в Раю дворец из золота».

В этом разделе передается хадис от Умму Хани'и, от Абу Хурайры, от Нуайма ибн Хаммара, от Абу Зарра, от Аиши, от Абу Уамы, от Утбы ибн Абд ас-Сулами, Ибн Аби Ауфы, от Абу Са'ида, от Зайда ибн Аркама, от Ибн Аббаса (р.).

Хадис Анаса неизвестный («гариб»). Он известен нам только по этой передаче.

472. Передается от Абдель-Рахмана ибн Абу Лайлы: «Никто не сообщал мне о том, как Посланник Аллаха (с.) совершал молитву «духа», кроме Умму Хани'и [99]. Она рассказала мне, что в день взятия Мекки Посланник Аллаха (с.) вошел в ее дом, совершил полное омовение («гусль») и молитву в восемь рака'атов. Она говорила: «Я не видела, чтобы какую-либо молитву он совершал короче, однако поясной и земной поклон он совершал полностью, должным образом».

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Имам Ахмад считал хадис Умму Хани'и наиболее достоверным из хадисов этого раздела [100].

Относительно имени отца сподвижника («сахаб») Посланника Аллаха (с.) Нуайма, среди ученых были разные мнения. Некоторые называют имя Хаммар, некоторые же – Хаббар или Хаммам. По достоверным сообщениям, Нуайм – сын Хаммара. Наставник Имама Бухари допускал ошибку, говоря, что имя отца Нуайма – Химаз, затем, отставив в сторону это имя, он привел такую цепочку: «От Нуайма, от Посланника Аллаха (с.)». Абд ибн Хумайд сообщил мне это от Абу Нуайма (наставника Имама Бухари).

473. Передается от Абуд-Дарда и Абу Зарра (р.): «Как возвестил Аллах Благословенный и Всевышний через своего Посланника (с): «О, сын Адама! Совершай для меня молитву в четыре рака'ата в первой половине дня, и Я дам тебе то, в чем ты нуждаешься, во второй половине дня [101]!»

Этот хадис хороший-неизвестный («хасан-гариб»).

474. Передается от Абу Хурайры (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Тому, кто совершит молитву «духа» в четыре рака'ата, простятся все грехи, хотя бы они были подобны морской пене».

Ваки', ан-Назр ибн Шумайль и некоторые другие знатоки хадисов передавали этот хадис от Наххаса ибн Кахма. Нам этот хадис известен только по его передаче.

475. Абу Са'ид аль-Худри (р.) передает: «Пророк (с.) иногда совершал молитвы «духа» каждый день с таким постоянством, что мы думали, что он никогда не прервет ежедневное ее совершение; а иногда не совершал ее столько, что мы думали, что он никогда уже не будет совершать ее» [102].

Этот хадис хороший-неизвестный («хасан-гариб»).

Глава 327: Молитва «зауаль»

476. Передается от Абдуллаха ибн ас-Саиба (р.): «Посланник Аллаха (с.) после времени «зауаль» (после того, как солнце перевалит за полдень) до обязательной полуденной молитвы совершал молитву в четыре рака'ата и говорил: «Это час, когда открываются небесные врата. Я люблю, чтобы в этот час мое доброе деяние вознеслось на небеса!»

В этом разделе передается хадис от Али и Абу Аййуба (р.). Хадис Абдуллаха ибн ас-Саиба хороший-неизвестный («хасан-гариб»). Сообщается, что Пророк (с.) совершал после времени «зауаль» четыре рака'ата молитвы и произносил приветствие лишь в конце».

Глава 328: Молитва «хаджат»

477. Передается от Абдуллаха ибн Аби Ауфа (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Если у кого-то есть просьба к Аллаху или к какому-либо человеку, пусть совершит омовение должным образом и совершит молитву в два рака'ата. Затем пусть произнесет восхваление Аллаху и приветствие Пророку (с). Затем пусть скажет: «Нет бога, кроме Аллаха, Кроткого, Щедрого, свят Аллах, Господь великого Трона, хвала Аллаху, Господу миров. Мы просим у Тебя милости и прощения, успеха от всего доброго и защиты от всего греховного! Не оставляй на мне ни одного греха, не прощенного Тобой, ни одного дела, не облегченного Тобой, ни одной нужды, которой Ты не доволен и не предопределил ее Сам, о Милосерднейший из Милосердных!» («Ля иляха илля-ллахуль-халимуль-карим, субхана-ллахи раббиль-'аршиль-'азим, альхамду лилляхи раббиль-'алямин, ас'алюка муджибати рахматика уа 'аза'има магфиратика уаль-'анимата мин кулли биррин уас-саламата мин кулля исм. Ля тада'ли занбан илля гаффартаху уа ля хамман илля фарраджтаху. Уа ля хаджатан хийа ляка ридан илля кадайтаху, йа архамар-рахимин!»).

Этот хадис неизвестный («гариб»). Относительно цепочки его передачи есть критическое мнение, связанное с тем, что Фаид ибн Абдель-Рахман признается слабым передатчиком. Фаид – это Абдуль-Варка.

Глава 329: Молитва «истихара»

478. Передается от Джабира ибн Абдуллаха (р.): «Посланник Аллаха (с), так же как он учил нас Корану, учил и совершать молитву «истихара». И говорил: «Любой из вас, прежде чем приняться за какое-нибудь дело, пусть совершит добровольную молитву в два рака'ата, затем пусть скажет: «О Аллах! Обращаясь к Твоему знанию, прошу у Тебя блага, обращаясь к Твоему могуществу, прошу у тебя силы. Прошу Тебя дать мне из Твоей благости, Ты – Могущественный, я – бессильный. Ты – Знающий, я – незнающий, Ты – Ведающий сокровенное! О, Аллах! Если это дело, по знанию Твоему, приведет к благу мое исповедание, мою жизнь и мои труды, то сделай его для меня осуществимым и благословенным! Если это дело, по знанию Твоему, приведет к ущербу мое

исповедание, мою жизнь и мои труды, то отдали его от меня и защити меня! Предопредели для меня дело, в котором для меня есть благо и сделай меня довольным им!» («Аллахумма инни астахирука би'ильмика, уа астакидирука бикудратика, уа ас'алюка мин фадликаль-'азим. Фаиннака такдиру уа ля акдиру, уа та'ляму уа ля а'ляму, уа анта 'аллямун гуййуб. Аллахумма ин кунта та'ляму анналь-хазаль-амра хайрун ли фи дини уа ма'ишати уа 'акибати амри ау каля фи 'аджили амри уа аджилихи файассирху ли, сумма барик ли фихи, уа ин кунта та'ляму анна хазаль-амру шаррун ли фи дини уа ма'ишати уа 'акибати амри, ау каля фи 'аджили амри уа аджилихи фасрифху 'анни уа-срифни 'анху уа-кдур лиль-хайрахайсу кяна сумма ардини бихи»).

В этом разделе приводится хадис от Абдуллаха ибн Мас'уда и Абу Аййуба (р.). Хадис Джабира хороший-неизвестный («хасан-гариб»).

Мы знаем этот хадис только в передаче Абдель-Рахмана Абиль-Маулы, мединского ученого, достойного доверия. Суфьян передавал от него хадисы. Некоторые другие передатчики также сообщали от него хадисы.

Глава 330: Молитва «тасбих»

479. Передается от Абу Рафи'а (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал своему дяде Аббасу: «О, мой дядя! Не сказать ли тебе нечто из дружбы? Не оказать ли тебе благодеяние? Довести ли до тебя средство преуспевания?» Аббас (р.) ответил: «Да, о, Посланник Аллаха (с.)» Тогда Пророк (с.) сказал: «О, дядя! Соверши молитву в четыре рака'ата, читая в каждом из них суру «Фатиха» и еще одну суру. После этого перед совершением поясного поклона произнеси пятнадцать раз «Аллах превелик! Хвала Аллаху! Свят Аллах!» («Аллаху акбар! Уальхамду лиллях! Субханаллах»). Во время поясного поклона произнеси это десять раз. Выпрямившись из поясного поклона, произнеси это десять раз. Во время земного поклона произнеси это десять раз. Поднимаясь между земными поклонами, произнеси это десять раз. Во время следующего земного поклона произнеси это десять раз. Присаживаясь после земных поклонов перед вставанием [103], произнеси это десять раз. Таким образом, в каждом рака'ате произносится семьдесят пять таких поминаний («тасбих»), а в четырех рака'атах – триста. Даже если грехов у тебя будет с песчаную гору 'Аладж [104], Аллах простит их тебе!» Аббас (р.) сказал: «О, Посланник Аллаха! Кому же по силам совершать это каждый день!» – «Если не сможешь каждый день – совершай это раз в неделю, если не сможешь раз в неделю – совершай раз в месяц...» – и так он продолжал, пока не сказал: «Совершай хотя бы раз в год» [105].

Этот хадис по качествам передачи Абу Рафи'а является неизвестным («гариб»).

480. Передается от Анаса ибн Малика (р.): Умму Сулайма пришла к Пророку (с.) и попросила: «Научи меня словам восхваления Аллаха, произносимым после молитвы». Он сказал: «Десять раз произнеси «Аллах превелик!» («Аллаху акбар»), десять раз – «Свят Аллах!» («Субханаллах»), десять раз – «Хвала Аллаху!» («Альхамду лиллях»). После этого можешь просить, что ты хочешь, Аллах будет говорить: «Принимается, принимается!»»

В этом разделе передается хадис от Ибн Аббаса, Абдуллаха ибн Амра, аль-Фадля ибн Аббаса и от Абу Рафи'а (р.). Хадис Анаса неизвестный («гариб»). Сообщено несколько хадисов о молитве «тасбих», но большинство из них не являются достоверными («сахих»), Ибнунь-Мубарак и несколько других ученых сообщают о молитве «тасбих» и ее достоинствах.

481. Ахмад ибн Абда аз-Забби передает слова Абу Вахба: «Я спросил у Абдуллаха ибн Мубарака о молитве «тасбих». Он сказал: «После начального возвеличивания («такбир») произносят «тасбих»:

«Свят Ты, Аллах! Хвала Тебе! Да будет благословенно имя Твое, да возвысится величие Твое, нет бога, кроме Тебя!» («Субханака-ллахумма уа бихамдика уа табарака-смука уа та'аля джаддука уа ля иляха гайрук»); затем пятнадцать раз произносят «Свят Аллах, хвала Аллаху, нет бога, кроме Аллаха, Аллах превелик!» («Субханаллахи уаль-хамду лилляхи уа ля иляха илля-ллаху уа-ллаху акбар»); затем произносят «Прибегаю к Аллаху от проклятого шайтана!» («А'узу билляхи минаш-шайтанир-раджим»), «Во имя Аллаха Милостивого, Милосердного!» («Бисмилляхир-рахманир-рахим») и читают суру «Фатиха» и другую суру; затем произносят десять раз «Субханаллахи уаль-хамду лилляхи уа ля иляха илля-ллаху уа-ллаху акбар»; затем совершают поясной поклон, в котором произносят вышеупомянутое поминание («тасбих») десять раз; после выпрямления из поясного поклона это произносят десять раз; затем в земном поклоне это произносят десять раз; затем между двумя земными поклонами это произносят десять раз; затем в следующем земном поклоне «тасбих» произносят еще десять раз; и так совершается четыре рака'ата. То есть в каждом рака'ате это поминание («тасбих») произносят семьдесят пять раз. Перед чтением Корана в каждом рака'ате «тасбих» произносят пятнадцать раз, после чтения – десять раз. Если эта молитва совершается ночью, то произнесение приветствия после каждых двух рака'атов, по моему мнению, предпочтительней. Если же эта молитва совершается днем, то можно произносить приветствие после каждых двух рака'атов, а можно не произносить».

Абу Вахб говорит: «Абдуль'азиз ибн Абу Ризма передает, что Абдуллах сказал: «В поясном поклоне сначала произносят три раза «Свят Господь мой Великий!» («Субхана раббийаль-'азым»), затем уже произносят «тасбих». В земном поклоне сначала произносят три раза «Свят Господь мой Высочайший!» («Субхана раббийаль-а'ля»), затем – «тасбих»».

Ахмад ибн Абда говорит с подачи Вахбы ибн Зам'и со слов Абдуль'азиза, сына Ризмы: «Когда я спросил у Абдуллаха ибн Мубарака: «Если в молитве «тасбих» человек совершит ошибку, нужно ли ему произносить по десять раз «тасбих» во время совершения поклонов для невнимательных («саждаи саху»)»?», – он ответил: «Нет, в этой молитве «тасбих» произносят только триста раз».

Глава 331: Призывание благословения («салават») на Пророка (с.)

482. Передается от Ка'ба ибн Уджры (р.): «Когда мы спросили у Посланника Аллаха (с): «О, Посланник Аллаха! Мы поняли, что это («ташаххуд») – приветствие тебе. А как нам призывать благословение на тебя?» – он сказал: «Говорите: «О Аллах! Ниспошли благословение Мухаммаду (с.) и его семье, так же как ниспослал Ты благословение Ибрахиму (мир ему!)! Поистине, Ты – Достохвальный Преславный! И ниспошли благодать Свою на Мухаммада (с), так же как ниспослал Ты благодать на Ибрахима (мир ему!) Поистине, Ты – Достохвальный, Преславный» («Аллахумма салли 'аля Мухаммадин уа 'аля али Мухаммад, кама салляйта 'аля Ибрахим, иннака хамидум-маджид. Уа барик 'аля Мухаммадин, кама баракта 'аля Ибрахим, иннака хамидум-маджид»»).

Махмуд (наставник Термези) сообщает со слов Абу Усамы: «Заида передал мне от аль-А'маша, от аль-Хакама, от Абдель-Рахмана ибн Аби Лайлы следующее добавление: «Абдель-Рахман ибн Аби Лайла рассказывал: «К словам «салавата» мы добавляли: «И нам вместе с ними!» («уа 'аляйна ма'ахум»»).

В этом разделе передается хадис от Али, от Абу Хумайда, от Абу Мас'уда, от Тальхи, от Абу Са'ида, от Бурайды, от Зайда, сына Хариджи, которого некоторые называли – сын Хариджи (Ибн Хариджа), от Абу Хурайры (р.).

Хадис Ка'ба ибн Уджры хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Кунья Абдель-Рахмана ибн Аби Лайлы – Абу Иса (отец Исы). Имя же Абу Лайлы – Ясар.

Глава 332: Достоинства призывания благословения («салават») на Пророка (с.)

483. Передается от Абдуллаха ибн Мас'уда (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «В Судный день наиболее близок ко мне будет тот из вас, кто чаще всех призывал на меня благословение («салават»)».

Этот хадис хороший-неизвестный («хасан-гариб»).

Сообщается, что Посланник Аллаха (с.) говорил: «Тому, кто призовет на меня благословение один раз, Аллах запишет десять благословений, и ему запишется десять добродетелей».

484. Передается от Абу Хурайры (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Тому, кто призовет на меня благословение («салават») один раз, Аллах запишет десять благословений».

В этом разделе передается хадис от Абдель-Рахмана ибн Ауфа, от 'Амира ибн Раби'и, от 'Аммара, от Абу Тальхи, от Анаса и Убая ибн Ка'ба (р.).

Хадис Абу Хурайры хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Сообщается, что Суфьян ас-Саури и некоторые другие ученые говорили: «Благословение («салават») Господа – это Его милость, а благословение («салават») ангелов – это испрашивание прощения».

485. Передается от Умара ибн аль-Хаттаба (р.), который сказал: «Мольба («ду'а») останавливается между землей и небесами, и, пока не призовут благословение («салават») на Пророка (с), ни одно слово из этой мольбы («ду'а») не достигнет небес».

Аль-А'ля ибн Абдель-Рахман (Абдель-Рахман – сын Я'куба, вольноотпущенника аль-Хураки) – из числа последователей («таби'инов»). Он слышал хадисы от Анаса ибн Малика и других. Его отец Абдель-Рахман ибн Я'куб тоже из числа последователей («таби'инов»). Он слышал хадисы от Абу Хурайры и Абу Са'ида аль-Худри. Что касается Я'куба, то он – сын последователя («таби'ина»). Он виделся с Умаром ибн аль-Хаттабом и передавал от него хадисы.

486. Передается от Я'куба, который сообщает слова Умара ибн аль-Хаттаба (р.): «Пусть на нашем рынке торгует только тот, кто разбирается в религиозном праве («факих»)!»

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-гариб»).

Глава 333: Пятничная молитва (Джум'а). Достоинства пятничной молитвы

487. Передается от Абу Хурайры (р.): «Пророк (с.) сказал: «Из всех дней, в которые восходит солнце, лучший – это пятница. В этот день был создан Адам (мир ему!), в этот день он был поселен в Раю, в этот день он был выведен из Рая. Час (Судный день) наступит в этот день».

В этом разделе передаются хадисы от Абу Лубабы, от Сальмана, от Абу Зарра, от А'да ибн Убады и от Ауса (р.).

Хадис Абу Хурайры хороший-достоверный («хасан-сахих»),

Глава 334: Час в пятницу, когда принимаются мольбы («ду'а»)

488. Передается от Анаса ибн Малика (р.): «Пророк (с.) сказал: «Ищите в пятницу ожидаемый час (час, когда принимаются мольбы) после предвечерней молитвы и до полного захода солнца».

Этот хадис в данной передаче неизвестный («гариб»). Он передается и другими путями от Анаса (р.), от Пророка (с).

Мухаммад ибн Абу Хумайд признается слабым передатчиком, потому что некоторые мухаддисы критически относились к его памяти, называя ее слабой. Его называли также Хаммадом ибн Абу Хумайдом. Абу Ибрахим аль-Ансари признается таким же. Переданные им хадисы отвергаются («мункар»).

Некоторые ученые из числа сподвижников («сахабов») Пророка (с.) и более поздних богословов считали, что время, когда принимаются мольбы («ду'а»), находится между моментом истечения времени предвечерней молитвы и моментом полного захода солнца. Этому мнения придерживались Ахмад и Исхак.

Ахмад сказал: «Большинство хадисов сообщают, что час, когда принимаются мольбы («ду'а»), – это время после совершения предвечерней молитвы. Его ожидают и после полудня («зауаль»).

489. Передается от Амра ибн Ауфа аль-Музани (р.): «Пророк (с.) сказал: «В пятницу есть час, когда что бы ни попросил у Аллаха раб Его, Аллах даст ему это». Когда его спросили: «О, Посланник Аллаха! А что это за час?» – он ответил: «Это промежуток времени от произнесения «камата» до окончания молитвы» [106].

490. Передается от Абу Хурайры (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Самый лучший из дней, в которые встает солнце, – это пятница. В этот день был создан Адам (мир ему!), в этот день он был поселен в Раю, в этот день он был выведен из Рая. В этот день есть час, в котором мусульманин, если совершенная им молитва совпадет с этим моментом, может просить у Аллаха все, что он хочет, и Аллах наделит его этим... [107]» Абу Хурайра рассказывает: «Встретившись с Абдуллахом ибн Саламом, я привел ему этот хадис» Он сказал: «Я знаю этот час». Тогда я сказал: «Поведай мне о нем, не скрывая его от меня». Он сказал: «Этот час – от времени после предвечерней молитвы до полного захода солнца» [108]. Тогда я сказал: «Как этот час может быть после времени предвечерней молитвы? Ведь Посланник Аллаха (с.) сказал: «Если совершенная им молитва совпадет с этим моментом», а время после предвечерней молитвы – не время для совершения молитв?» Тогда Абдуллах ибн Салам сказал: «А разве не говорил Посланник Аллаха (с), что человек, ждущий, когда начнется время очередной молитвы, считается совершающим молитву?» Я ответил: «Да». Он сказал: «Вот это и есть тот самый час» [109].

В этом хадисе есть длинный рассказ.

Глава 335: Совершение полного омовения («гусль») в пятницу

491. Передается от Ибн Умара (р.), который слышал, как Посланник Аллаха (с.) сказал: «Тот, кто идет на пятничную молитву, пусть перед этим совершит полное омовение («гусль»)!»

В этом разделе передается хадис от Абу Са'ида, от Умара, от Джабира, от аль-Барра, от Аиши и от Абуд-Дарды (р.). Хадис Ибн Умара хороший-достоверный («хасан-сахих»). Этот хадис передается также от аз-Зухри, от Абдуллаха ибн Умара, от его отца, от Посланника Аллаха (с).

492. Этот же хадис Кутайба сообщает от аль-Лайса ибн Са'да, от Ибн Шихаба, от Абдуллаха ибн Абдуллаха ибн Умара, от Абдуллаха ибн Умара, от Пророка (с).

Мухаммад (Бухари) говорил: «Сообщения аз-Зухри от Салима, от его отца и Абдуллаха от своего отца в равной степени достоверны».

493. Некоторые родственники аз-Зухри передавали его слова: «Мне передала это семья Абдуллаха ибн Умара со слов самого Ибн Умара: «Когда Умар аль-Хаттаб (р.) произносил с минбара пятничную проповедь, в мечеть зашел один из сподвижников («сахабов») Посланника Аллаха (с). Умар аль-Хаттаб спросил его: «Какое сейчас время (то есть, почему ты опоздал, ведь это время пятничной молитвы)?» Тот ответил: «Я едва-едва ушел совершить омовение («тахарат»), когда звучал азан». Умар переспросил: «Только лишь омовение? Ты ведь знаешь, что Посланник Аллаха (с.) велел нам совершать полное омовение («гусль»)».

Нам сообщил это Мухаммад ибн Абан от Абдурраззака, от Ма'мар, от аз-Зухри.

494. Абдуллах ибн Абдель-Рахман передает предыдущий хадис от Абдуллаха ибн Салиха, от аль-Лайса, от Юнуса, от аз-Зухри.

Малик передает этот хадис от аз-Зухри, от Салима как прерванный («мункати'): Салим говорит: «Хазрат Умар произносил пятничную проповедь...» и далее сообщает этот хадис. Я спрашивал у Мухаммада (Бухари) относительно этого хадиса, он сказал: «Достоверное сообщение – это сообщение аз-Зухри от Салима, от его отца».

Мухаммад (Бухари) говорил: «Этот хадис в похожей версии передается от аз-Зухри, от Салима, от его отца».

Глава 336: Достоинства совершения полного омовения в пятницу

495. Передается от Ауса ибн Ауса (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал мне: «Тому, кто совершит в пятницу полное омовение сам и велит совершить его своей семье, и придет в мечеть заранее, и успеет к началу проповеди, и сядет поближе к имаму, и будет молча слушать проповедь, за каждый шаг получит воздаяние, равное воздаянию за совершение в течение целого года добровольного поста и добровольных молитв».

Махмуд (наставник Термези) сообщил, что Ваки' в этом хадисе передает так: «Кто совершит в пятницу полное омовение («гусль») сам и велит совершить его своей жене...»

Ибнুল Мубарак в этом хадисе передает следующее: «Кто помоеет и помоеется» (то есть, кто помоеет голову и помоеется весь, тем самым совершив полное омовение («гусль»)).

В этом разделе передается хадис от Абу Бакра, от Имрана ибн Хусайна, от Сальмана, от Абу Зарра, от Абу Са'ида, от Ибн Умара и от Абу Аййуба (р.). Хадис Ауса ибн Ауса хороший («хасан»). Имя Абуль-Аш'аса ас-Сан'ани – Шурахбиль ибн 'Ада.

Глава 337: Достаточность совершения в пятницу омовения. («тахарат»)

496. Передается от Самуры ибн Джундуба (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Если кто-то перед пятничной молитвой совершил омовение («тахарат»), этого вполне достаточно и это хорошо. Если кто-то совершит полное омовение, это предпочтительней».

В этом разделе передается хадис от Абу Хурайры, от Анаса и от Аиши (р.).

Хадис Самуры хороший («хасан»). Один из близких Катады передает этот хадис от Катады, от аль-Хасана, от Самуры. Некоторые передавали этот хадис как пропущенный («мурсаль») от Катады, от

аль-Хасана, от Пророка (с). По мнению ученых из числа сподвижников («сахабов») Посланника Аллаха (с.) и более поздних богословов, в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом: предпочтительно совершить в пятницу полное омовение («гусль») и, вместе с тем, достаточно совершить омовение («тахарат»).

Шафи'и сказал: «Один из хадисов, доказывающих, что совершение полного омовения в пятницу является предпочтительным, а не обязательным («ваджиб»), – это хадис Хазрата Умара». Ведь если бы совершение полного омовения («гусль») в пятницу являлось бы обязательным («ваджиб»), Хазрат Умар (р.) не ограничился бы сказанными словами, а сказал бы Хазрату Усману (р.): «Возвратись домой и соверши полное омовение!» Да и Хазрат Усман не был бы неосведомлен об обязательности полного омовения в пятницу. Как бы там ни было, в этом хадисе нет указаний на обязательность («ваджиб») совершения полного омовения («гусль»), а есть указание на достоинства и предпочтительность этого [110].

497. Передается от Абу Хурайры (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Тому, кто совершит омовение должным образом, придет на пятничную молитву и будет молча слушать проповедь, простятся все грехи, совершенные между двумя пятницами, и вдобавок к этому простятся грехи еще трех дней. А тот, кто во время проповеди будет перебирать камни, выравнивая место перед собой, занимается неуместным делом».

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Глава 338: Приход на пятничную молитву заранее

498. Передается от Абу Хурайры (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Тот, кто совершит в пятницу полное омовение («гусль»), подобное совершаемому после большого осквернения («джунуб»), и придет в мечеть первым, будет подобен принесшему в жертву одного верблюда. Тот, кто придет вторым, будет подобен принесшему в жертву корову. Тот, кто придет третьим, будет подобен тому, кто принес в жертву барана. Тот, кто придет четвертым, будет подобен тому, кто отдал в качестве пожертвования («садака») курицу. Тот, кто придет пятым, будет подобен тому, кто отдал в качестве пожертвования яйцо. Когда имам всходит на минбар, послушать проповедь собираются ангелы» [111].

В этом разделе передается хадис от Абдуллаха ибн Амра и от Самуры (р.). Хадис Абу Хурайры хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Глава 339: Пропуск пятничной молитвы без уважительной причины

499. Передается от Абуль-Джа'да аз-Забби (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Тому, кто без уважительной причины пропустит три раза пятничную молитву, Аллах поставит печать на его сердце» [112].

В этом разделе Передается хадис от Ибн Умара, Ибн Аббаса и от Самуры (р.).

Хадис Абуль-Джа'да хороший («хасан»). Я спросил у Мухаммада (Бухари) относительно имени Абуль-Джа'да ад-Дамири. Он не знал и сказал: «Мне известен только один хадис, переданный им от Пророка (с.)».

Этот хадис известен нам только по передаче Мухаммада ибн Амра.

Глава 340: С какого расстояния необходимо приходиться на пятничную молитву?

500. Передается от отца Сувайра (от Абу Фахита Са'ида ибн Улайки), который был из числа сподвижников («сахабов») Пророка (с): «Пророк (с.) повелел нам приходить на пятничную молитву из Кубы».

Этот хадис известен нам только от этого передатчика. В этом разделе не передано ни одного достоверного хадиса.

Абу Хурайра (р.) передает, что Посланник Аллаха (с.) говорил: «Тому, кто может до вечерней молитвы добраться до дома, приход на пятничную молитву является обязательным («ваджиб»)). Цепь передачи этого хадиса слабая («да'иф»), потому что он передается только Муариком ибн Аббасом от Абдуллаха ибн Са'ида аль-Макбури. Яхья ибн Са'ид аль-Каттан также говорил о том, что Абдуллах ибн Са'ид аль-Макбури – слабый передатчик.

Среди ученых имелись разные мнения о том, с какого расстояния следует приходить на пятничную молитву. Одни говорили: «Приход на пятничную молитву является обязательным для человека, который может после нее добраться домой до вечерней молитвы». Другие говорили: «Приход на пятничную молитву обязателен для тех, кто живет на таком расстоянии от мечети, что до его дома доносится азан». Такого мнения придерживались Шафи'и, Ахмад и Исхак.

Я слышал от Ахмада ибн аль-Хасана, который сказал: «Мы находились у Ахмада ибн Ханбали, там обсуждался вопрос о том, кто обязан приходить на пятничную молитву. Ахмад ибн Ханбаль не привел по этому вопросу ни одного хадиса от Пророка (с). Тогда я сказал ему: «По этому вопросу есть хадис Абу Хурайры (р.) от Пророка (с.)». Ахмад сказал: «От Пророка (с.)?» Я сказал: «Да, аль-Хаджадж ибн Нисайр сообщил нам от Муарика ибн Аббаса, от Абдуллаха ибн Са'ида аль-Макбури, от его отца, от Абу Хурайры, от Пророка (с), который сказал: «Для того, кто может добраться домой до вечерней молитвы, приход на пятничную молитву обязателен («ваджиб»))... Тогда Ахмад посмотрел на меня изумленно и сказал: «Покайся перед Господом!»... » Единственная причина такого поступка Ахмада в том, что он считал цепь передачи этого хадиса чрезвычайно слабой.

Глава 341: Время совершения пятничной молитвы

501. Передается от Анаса ибн Малика (р.): «Пророк (с.) совершал пятничную молитву, когда солнце переваливало за полдень».

502. Яхья ибн Муса передает этот хадис от Абу Дауда ат-Тайалиси, от Фулайха ибн Сулеймана, от Усмана ибн Абдель-Рахмана ат-Тайми, от Анаса.

В этом разделе передается хадис от Саламы ибн аль-Аквы, от Джабира и от аз-Зубайра ибн аль-Ауама (р.). Хадис Анаса хороший-достоверный («хасан-сахих»). Многие ученые пришли к согласованному мнению относительно этого хадиса: время совершения пятничной молитвы, так же как и время совершения полуденной молитвы, начинается с того момента, как солнце перевалит за полдень. Такого мнения придерживались Шафи'и, Ахмад и Исхак. Некоторые говорили о правильности совершения пятничной молитвы и до того момента, как солнце перевалит за полдень. Ахмад говорил: «Тот, кто совершит пятничную молитву до полудня...» – и не считал, что при совершении пятничной молитвы до полудня ее нужно совершать заново [113].

Глава 342: Произнесение проповеди на минбаре

503. Передается от Ибн Умара (р.): «Пророк (с.) произносил проповедь, прислонившись к финиковой пальме. Когда был изготовлен минбар и Пророк (с.) начал произносить проповедь с него, эта пальма заплакала в голос. И утихла только тогда, когда Пророк (с.) обнял ее... [114]»

В этом разделе приведен хадис от Анаса, от Джабира, от Сахля ибн Са'да, от Убая ибн Ка'аба, от Ибн Аббаса и от Умму Саямы (р.).

Хадис Ибн Умара хороший-неизвестный-достоверный («хасан-гариб-сахих»). Му'аз ибн Аль-А'ла – басриец, родственник Абу Амра ибн аль-А'ля.

Глава 343: О необходимости имаму присесть между проповедями пятничной молитвы

504. Передается от Ибн Умара (р.): «Посланник Аллаха (с.) в пятничной молитве произносил первую часть проповеди, затем садился, затем вставал и произносил вторую часть проповеди». (Умар) говорил: «Так и сегодня делают Имамы».

В этом разделе приведен хадис от Ибн Аббаса, от Джабира ибн Абдуллаха и от Джабира ибн Самуры (р.).

Хадис Ибн Умара хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Ученые-богословы придерживаются мнения, что имам разделяет проповедь на две части, присаживаясь на короткое время [115].

Глава 344: Краткость пятничной проповеди

505. Передается от Джабира ибн Самуры (р.): «Я совершал молитву с Посланником Аллаха (с.) и заметил, что его молитва не была затянутой и его проповедь не была затянутой».

В этом разделе приведен хадис от Аммара ибн Ясира и от Ибн Аби Ауфа (р.). Хадис Джабира ибн Самуры хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Глава 345: Чтение Корана с минбара

506. Передается от Йа'ля ибн Самуры (р.): «Я слышал, как Посланник Аллаха (с), стоя на минбаре, читал аят из Корана: «Они воззовут: «О, Малик [116]!...»

В этом разделе передается хадис от Абу Хурайры и от Джабира ибн Самуры (р.). Хадис Йа'ля ибн Умайи хороший-неизвестный-достоверный («хасан-гариб-сахих»). Этот хадис передавался от Ибн Уйайны. Некоторые ученые говорили о необходимости чтения Корана имамом во время проповеди. Шафи'и говорил: «Если имам в проповеди не прочитает хотя бы одного аята из Корана, он должен произнести проповедь заново».

Глава 346: Расположение молящихся лицом к имаму во время произнесения им проповеди

507. Передается от Абдуллаха ибн Мас'уда (р.): «Когда Посланник Аллаха (с.) поднимался на минбар, мы разворачивались к нему лицом».

В этом разделе передается хадис от Ибн Умара (р.).

Этот хадис, как нам известно, передает от Мансура только Мухаммад ибн аль-Фадль ибн Атиййа, который, по мнению наших ученых, является слабым передатчиком и утратил способность сохранять хадисы в памяти.

По мнению ученых из числа сподвижников («сахабов») Посланника Аллаха (с.) и более поздних ученых, в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом: расположение лицом к имаму во время произнесения им пятничной проповеди является одобряемым («мустахаб»). Такого мнения придерживались Суфьян ас-Саури, Шафи'и, Ахмад и Исхак.

В этом разделе не передается ни одного достоверного хадиса от Пророка (с.).

Глава 347: Совершение двух рака'атов молитвы человеком, пришедшим в мечеть во время произнесения имамом проповеди

508. Передается от Джабира ибн Абдуллаха (р.): «Когда Посланник Аллаха (с.) произносил с минбара пятничную проповедь, в мечеть зашел один человек Пророк (с.) спросил его: «Совершил ли ты молитву (приветствия мечети)?» Тот ответил: «Нет». Тогда Посланник Аллаха (с.) сказал: «Встань и соверши молитву!»

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

509. Передается г Абу Са'ида аль-Худри (р.): «Однажды, когда пятничную проповедь произносил Марван [117], в мечеть зашел Абу Са'ид аль-Худри и начал совершать молитву (приветствия мечети). Находящиеся поблизости от него пытались его усадить, но он продолжал совершать молитву. Когда он закончил, мы подошли к нему и сказали: «Да будет милость Аллаха тебе, мы препятствовали тебе». Он ответил: «После того, как я видел, что эти два рака'ата молитвы совершал Посланник Аллаха (с), меня не будет среди тех, кто оставит эту молитву». Затем он поведал о том, как во время произнесения пятничной проповеди Пророком (с.) в мечеть зашел один человек, которому Посланник Аллаха (с.) велел совершить два рака'ата молитвы, и этот человек совершил их, в то время как Пророк (с.) продолжал проповедь».

Ибн Аби Умар сказал: «Ибн Уйайна, если заходил в мечеть во время проповеди, совершал два рака'ата молитвы и приказывал делать так и другим. Учитель Корана Абдель-Рахман придерживался такого же мнения» [118].

В этом разделе передается хадис от Джабира, от Абу Хурайры и от Сахля ибн Са'да (р.). Некоторые ученые считали, что этим хадисом необходимо руководствоваться в религиозной практике. Таково было мнение Шафи'и, Ахмада и Исхака. Другие же говорили: «Зашедший в мечеть во время проповеди садится и слушает проповедь, не совершая двух рака'атов молитвы (приветствия мечети)». Этому мнению придерживались Суфьян ас-Саури и ученые Куфы. Первое мнение достоверней.

510. Передал нам Кутайба от аль-А'ля ибн Халида аль-Кураши: «Я видел, как Хасан аль-Басри, зайдя в мечеть во время пятничной проповеди, совершил два рака'ата молитвы, затем сел».

Хасан аль-Басри сделал так исключительно с целью точно следовать указаниям Пророка (с). Хасан аль-Басри и передает этот хадис через Джабира от Пророка (с).

Глава 348: Порицаемость разговоров во время проповеди

511. Передается от Абу Хурайры (р.): «Тот, кто во время пятничной проповеди скажет другому «Молчи!» – совершит неуместный поступок».

В этом разделе передается хадис от Ибн Аби Ауфа и от Джабира ибн Абдуллаха (р.). Хадис Абу Хурайры хороший-достоверный («хасан-сахих»). По мнению ученых, в религиозной практике

следует руководствоваться этим хадисом: разговаривать во время проповеди порицаемо («макрух») и останавливать разговаривающего нужно знаком. Относительно ответа на приветствие и призывания милости на чихнувшего и восхвалившего Аллаха среди ученых имеются разногласия. Некоторые считали это разрешенным. Таково было мнение Исхака и Ахмада. Другие же считали это порицаемым («макрух»). Такого мнения придерживался Шафи'и.

Глава 349: Порицаемость продвижения вперед сквозь ряды в пятницу в мечети

512. Передается от Му'аза ибн Анаса аль-Джухани (р.): «Тот, кто продвигается вперед сквозь ряды в пятницу в мечети, готовит себе мост в Ад» [119].

В этом разделе передается хадис от Джабира (р.). Хадис Му'аза ибн Анаса аль-Джухани неизвестный («гариб»). Этот хадис известен нам только по передаче Ришдина ибн Са'да.

По мнению ученых, в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом: продвижение вперед сквозь ряды в мечети в пятницу является порицаемым («макрух»). Некоторые мухаддисы критически высказывались о Ришдине ибн Са'де, называя его слабым передатчиком по причине плохой памяти.

Глава 350: Порицаемо сидеть во время пятничной проповеди с поднятыми коленями согнутых перед собой ног или сидеть на ягодицах, обняв колени

513. Передается от Му'аза ибн Анаса (р.): «Пророк (с.) запретил во время пятничной проповеди сидеть с поднятыми коленями согнутых перед собой ног или сидеть на ягодицах, обняв колени».

Этот хадис хороший («хасан»).

Имя Абу Мархума – Абдель-Рахман ибн Маймун.

Некоторые ученые считали порицаемым («макрух») сидеть так во время пятничной проповеди. Другие же говорили о разрешенности этого. Среди них Абдуллах ибн Умар и другие. Такого же мнения придерживались Ахмад и Исхак.

Глава 351: Порицаемость поднимания рук в мольбе на минбаре

514. Передал нам Ахмад ибн Мани через Худжайма ибн Башира от Хусайна ибн Абдель-Рахмана: «Я слышал от Умары ибн Рувайды, что, когда Бишр ибн Марван во время проповеди поднял руки в мольбе, Умара воскликнул: «Да иссушит Аллах эти нечестивые руки! Я видел, как Посланник Аллаха (с), вознося мольбу («ду'а») во время проповеди, ограничивался только этим», – и поднял указательный палец».

Этот хадис – хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Глава 352: Призыв (азан) на пятничную молитву

515. Передается от ас-Саиба ибн Язида (р.): «Во времена Посланника Аллаха (с), Хазрата Абу Бакра (р.) и Хазрата Умара (р.) азан произносился, когда имам выходил на минбар и когда вставали на молитву. Во времена Хазрата Усмана добавили третий азан на месте Заура» [120].

Глава 353: Допустимость разговоров, когда имам спустился с минбара

516. Передается от Анаса ибн Малика (р.): «Пророк (с), спустившись с минбара, разговаривал, если была в том необходимость».

Этот хадис известен нам только по передаче Джарира ибн Хазима. Я слышал, как Мухаммад (Бухари) говорил: «Джарир ибн Хазим в этом хадисе допустил ошибку. Достоверное же сообщение передается через Сабита от Анаса и в нем говорится: «Когда был произнесен камат, один человек, взяв Пророка (с.) за руки, говорил с ним столь долго, что прочих начал уже одолевая сон». Это и есть тот самый хадис».

Джарир ибн Хазим допускает отдельные ошибки, но в общем он достоин доверия. Мухаммад говорит: «Джарир ибн Хазим допустил ошибку и в хадисе Сабита, передаваемом через Анаса от Посланника Аллаха (с), который говорит: «Когда произносится камат, не вставайте со своих мест, пока не увидите, что я вышел на молитву»». Мухаммад говорит, что от Хаммада ибн Зайда сообщается: «Мы были с Сабитом аль-Буна'ом, когда Хаджадж ас-Савваф передал от Яхьи ибн Аби Касира, от Абдуллаха ибн Аби Катады, от его отца, от Пророка (с.) хадис: «Когда произносится камат, не вставайте со своих мест, пока не увидите, что я вышел на молитву»; Джарир же, впад в заблуждение, передавал это сообщение как хадис Сабита, передаваемый через Анаса от Посланника (с.)».

517. Передается от Анаса (р.): «Действительно, я видел, как однажды некий человек уже после произнесения камата занял Посланника Аллаха, стоя между ним и киблой, разговором столь долгим, что некоторые из собравшихся на молитву стали засыпать, и я это ясно видел».

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Глава 354: Чтение Корана в пятничной молитве

518. Передается от Убайдуллаха ибн Аби Рафи'а, вольноотпущенника Посланника Аллаха (с): «Марван, оставив своим наместником в Медине Абу Хурайру, отправился в Мекку. Абу Хурайра (р.), руководя пятничной молитвой, прочитал в первом рака'ате суру «Собрание» («Аль-Джуму'а»), во втором рака'ате – суру «Лицемеры» («Мунафикун»). После я догнал Абу Хурайру и сказал: «Ведь ты прочитал суры, которые читал в Куфе Хазрат Али?» Он ответил мне: «Поистине, я слышал, как эти суры читал Посланник Аллаха (с.)».

В этом разделе передается хадис от Ибн Аббаса, ан-Ну'мана ибн Башира и от Аби Инаба аль-Хаулани (р.). Хадис Абу Хурайры хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Сообщается также, что Пророк (с.) читал в пятничной молитве суры «Высочайший» («А'ля») и «Покрывающее» («Гашийах»).

Убайдуллах ибн Рафи' – секретарь Али ибн Абу Талиба.

Глава 355: Чтение Корана в утренней молитве в пятницу

519. Передается от Ибн Аббаса (р.): «Посланник Аллаха (с.) читал в утренней молитве в пятницу суру «Земной поклон» («Саджда») и суру «Человек» («Инсан»)».

В этом разделе передается хадис от Са'да ибн Аби Ваккаса, от Ибн Мас'уда и от Абу Хурайры (р.). Хадис Ибн Аббаса хороший-достоверный («хасан-сахих»). Суфьян ас-Саури, Шу'ба и некоторые другие передали этот хадис от Мухавваля.

Глава 356: Молитвы, совершаемые до и после обязательной пятничной молитвы

520. Передается от Ибн Умара (р.): «Посланник Аллаха (с.) после пятничной молитвы совершал молитву в два рака'ата».

В этом разделе приведен хадис от Джабира (р.). Хадис Ибн Умара хороший-достоверный («хасан-сахих»). Этот же хадис передан от Ибн Умара еще и через Нафи'а. Некоторые ученые считают, что следует руководствоваться этим хадисом в религиозной практике. Этого мнения придерживаются Шафи'и и Ахмад.

521. Передается от Ибн Умара (р): «После пятничной молитвы (Ибн Умар) уходил и читал дома молитву в два рака'ата и говорил: «Так делал Посланник Аллаха (с)».

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

522. Передается от Абу Хурайры (р): «Посланник Аллаха (с) сказал: «Кто из вас вознамерится совершить молитву после пятничной молитвы, пусть совершит ее в четыре рака'ата».

Этот хадис хасан-сахих («хороший-достоверный»).

Аль-Хасан ибн Али передает через Али ибн аль-Мадани со слов Суфьяна ибн Уйайны; Суфьян говорил: «Мы считали Сухайля ибн Аби Салиха достойным доверия передатчиком». Это сообщение хорошее («хасан»).

Некоторые ученые-богословы считали, что в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом (переданным Абу Хурайрой (р.)). Сообщается от Абдуллаха ибн Мас'уда о совершении четырех рака'атов до и четырех рака'атов после пятничной (обязательной) молитвы. Сообщается, что Али ибн Абу Талиб велел совершать после обязательной пятничной молитвы два рака'ата, а после нее – четыре рака'ата молитвы. Суфьян ас-Саури и Ибнুল-Мубарак разделяли мнение Ибн Мас'уда.

Исхак говорил: «Если молитва после пятничной совершается в мечети, то – четыре рака'ата, если совершается дома, то – два рака'ата». Он приводил как доказательство слова Пророка (с): «Тот из вас, кто вознамерится совершить молитву после пятничной, пусть совершит ее в четыре рака'ата!»

Сообщение о том, что Пророк (с.) совершал после обязательной пятничной молитвы два рака'ата добровольной молитвы, передает Ибн Умар, который совершал уже после Пророка (с.) два рака'ата добровольной молитвы после обязательной пятничной, а вслед за ней еще четыре рака'ата. Это передал нам сын Абу Умара от Суфьяна, от Ибн Джурайджи, от 'Аты.

Са'ид ибн Абдель-Рахман аль-Махзури передал нам через Суфьяна ибн Уйайну со слов Амра ибн Динара: «Я не видел более надежного передатчика, чем аз-Зухри. Не видел и человека, расходующего денег меньше, чем он. В то же время, денег было у него как навоза».

Я слышал от Ибн Абу Умара, как он сказал, что Суфьян ибн Уйайна говорил: «Амр ибн Динар был старше, чем аз-Зухри».

Глава 357: Человек, успевший на один рака'ат пятничной молитвы

523. Передается от Абу Хурайры (р.): «Пророк (с.) сказал: «Кто успел на один рака'ат молитвы, тот успел на молитву».

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Большинство ученых из числа сподвижников («сахабов») считали, что в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом: «Тот, кто успел на один рака'ат пятничной молитвы, добавляет к совершенному им с коллективом рака'ату еще один, а тот, кто успел к «ташаххуду» коллективной молитвы, совершает четыре рака'ата» [121]. Такого мнения придерживались Суфьян ас-Саури, Ибнুল-Мубарак, Шафи'и, Ахмад и Исхак.

Глава 358: Дневной сон в пятницу

524. Передается от Сахля ибн Са'да (р.): «Во времена Посланника Аллаха (с.) после совершения пятничной молитвы мы отдыхали».

В этом разделе передается хадис от Анаса ибн Малика (р.). Хадис Сахля ибн Са'да хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Глава 359: Необходимость пересаживания на другое место для того, кого одолевает сон перед пятничной молитвой

525. Передается от Ибн Умара (р.): «Пророк (с.) сказал: «Тот из вас, кого одолевает сон перед пятничной молитвой, пусть пересядет на другое место!»

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Глава 360: Отправление в путь в пятницу

526. Передается от Ибн Аббаса (р.): Посланник Аллаха (с.) отправил Абдуллаха ибн Раваху во главе небольшого отряда всадников, а дело происходило в пятницу. Люди из его отряда выехали на рассвете. Сам же он остался, сказав им: «Я совершу пятничную молитву за Посланником. Аллаха (с.) и потом догоню вас». Когда окончилась пятничная молитва, Пророк (с.) увидел его и спросил: «Что побудило тебя не выйти в дорогу вместе с твоими людьми?» Абдуллах ибн Раваху ответил: «Я хотел совершить пятничную молитву за тобой, а потом догнать их». Тогда Посланник Аллаха (с.) сказал: «Если даже ты потратишь все богатства земли, ты не достигнешь воздаяния тех, кто выехал спозаранку!»

Али ибн аль-Мадани передает через Яхью ибн Са'ида от Шу'бы: «Аль-Хакам слышал от Миксама от силы пять хадисов». Шу'ба перечислил эти хадисы, среди них этого хадиса не было. То есть аль-Хакам не слышал этот хадис от Шу'бы. Ученые относительно отправления в путь в пятницу высказывали разные мнения. Одни говорили, что нет греха в отправлении в путь до наступления времени пятничной молитвы. Другие же придерживались мнения, что «если уже стало светать, то не выходят в дорогу, не совершив пятничную молитву».

Глава 361: Пользование зубочисткой и благовониями в пятницу

527. Передается от аль-Барры ибн 'Азиба (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Совершение полного омовения («гусль») в пятницу необходимо для каждого мусульманина. Пусть каждый мусульманин в этот день воспользуется благовониями своих жен. Если не сможет найти благовония, то для него благовонием послужит вода» [122].

В этом разделе передается хадис от Абу Са'ида и одного шейха из числа ансаров (р.).

528. Ахмад ибн Мани' передает этот же хадис от Хушайма, от Язида ибн Аби Зияда в аналогичной версии. Хадис аль-Барры хороший («хасан»). Сообщение Хушайма достоверней сообщения Исмаила ибн Ибрахима ат-Тайми, который признается слабым передатчиком.

Глава 362: Ид. Отправление на праздничную молитву пешком

529. Передается от Хазрата Али (р.): «Отправиться на праздничную молитву пешком и ничего не есть перед выходом – Сунна».

Этот хадис хороший («хасан»). По мнению большинства ученых, в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом: отправляться на праздничную молитву пешком и не есть перед выходом является одобряемым («мустахаб»).

Глава 363: Совершение праздничной молитвы до проповеди

530. Передается от Ибн Умара (р.): «Посланник Аллаха (с), Абу Бакр (р.) и Умар (р.) совершали праздничную молитву до проповеди, а затем произносили проповедь».

В этом разделе передается хадис от Джабира и Ибн Аббаса (р.).

Хадис Ибн Умара хороший-достоверный («хасан-сахих»). Большинство ученых из числа сподвижников («сахабов») Пророка (с.) и более поздних богословов считали, что в религиозной практике следует придерживаться этого хадиса: праздничная молитва совершается до проповеди. Известно, что Марван ибн аль-Хакам произносил проповедь раньше совершения праздничной молитвы [123].

Глава 364: Отсутствие азана и камата перед совершением праздничных молитв

531. Передается от Джабира ибн Самуры: «Я совершал праздничные молитвы за Посланником Аллаха (с.) не один и не два раза, и совершались они без азана и камата».

В этом разделе передан хадис от Джабира ибн Абдуллаха и от Ибн Аббаса (р.). Хадис Джабира ибн Самуры хороший-достоверный («хасан-сахих»). По мнению ученых из числа сподвижников («сахабов») Посланника Аллаха (с.) и более поздних богословов, в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом: перед праздничными и добровольными молитвами азан не произносится.

Глава 365: Чтение Корана в праздничной молитве

532. Передается от ан-Ну'мана ибн Башира (р.): «Пророк (с.) в двух праздничных молитвах (Ураза-байрам и Курбан-байрам) и в пятничной молитве читал суры «А'ля» («Высочайший») и «Гашийах» («Покрывающее»). Даже когда праздничная и пятничная молитвы приходились на один день, он читал эти две суры в обеих молитвах».

В этом разделе приведен хадис от Абу Вакида, от Самуры ибн Джундуба и от Ибн Джундуба. Хадис ан-Нугмана ибн Башира хороший-достоверный. Суфьян ас-Саури и Мис'ар сообщают от Ибрахима ибн Мухаммада ибн аль-Мунташира хадис, аналогичный сообщению Абу Аваны. В сообщении Ибн Уйайны есть отличие. Ибн Уйайна передает сообщение от Абу Аваны, от Ибрахима ибн Мухаммада ибн аль-Мунташира, от его отца, от Хабиба ибн Салима, от его отца. Однако передавалось ли сообщение Хабиба ибн Салима от его отца, является неизвестным. Хабиб ибн Салим – вольноотпущенник ан-Ну'мана ибн Башира, от которого он передал несколько

хадисов. От Ибрахима ибн Мухаммада через Ибн Уйайну передается сообщение, аналогичное сообщению от Ибн аль-Мунташира. Передается, что Посланник Аллаха (с.) читал в праздничных молитвах суры «Каф» и «Месяц» («Аль-Камар»). Такого мнения придерживается Шафи'и.

533. Передается от Убейдуллаха ибн Абдуллаха ибн Утбы: «(Хазрат) Умар ибн аль-Хаттаб спросил у Абу Вакида аль-Лейса: «Какие суры читал Посланник Аллаха (с) в праздничных молитвах?» Тот ответил: «Он читал суры «Каф» и «Месяц» («Аль-Камар»)».

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

534. Ханнад передал от Замра ибн Саида аналогичный хадис через Ибн Уйайну. Имя Абу Вакида аль-Лейса – аль-Харис ибн Ауф.

Глава 366: Произнесение возвеличиваний («такбиров») в праздничных молитвах

535. Передается от Амра ибн Ауфа аль-Музани: «Посланник Аллаха (с) в двух праздничных молитвах в первом рака'ате до чтения Корана произносил возвеличивания («такбиры») семь раз, а во втором рака'ате до чтения Корана произносил возвеличивания («такбиры») пять раз».

В этом разделе приведен хадис от Аиши, от Ибн Умара и Абдуллаха ибн Амра (р.). Этот хадис является самым достоверным преданием от Посланника Аллаха (с.) в данном разделе.

Имя деда Касира – Амр ибн Ауф аль-Музани. Некоторые ученые из числа сподвижников («сахабов») Посланника Аллаха (с) и последователей считали, что в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом. Сообщается от Абу Хурайры (р.), что в Медине праздничная молитва совершалась таким образом. Таково было мнение ученых Медины. Эту точку зрения разделяли Малик ибн Анас, Шафи'и, Ахмад и Исхак.

Сообщаются следующие слова Ибн Мас'уда (р.) относительно количества возвеличиваний («такбиров») в праздничных молитвах: «Девять такбиров. В первом рака'ате произносится пять возвеличиваний («такбиров») [124] перед чтением Корана, во втором рака'ате произносится четыре «такбира», считая вместе с возвеличиванием («такбиром»), произносимым перед совершением поясного поклона». Сообщения об этом передаются от многих сподвижников («сахабов») Пророка (с). Такого мнения придерживались ученые Куфы и Суфьян ас-Саури.

Глава 367: Нет дополнительных молитв ни перед праздничной молитвой, ни после нее!

536. Передается от Ади ибн Сабита: «Я слышал от Са'ида ибн Джубайра, который передавал со слов Ибн Аббаса: «Пророк (с.) в праздник Разговения совершил два рака'ата праздничной молитвы и не совершал дополнительных молитв ни до нее, ни после нее»».

В этом разделе приведен хадис от Абдуллаха ибн Амра и от Абу Са'ида (р.).

Хадис Ибн Аббаса хороший-достоверный. По мнению некоторых ученых из числа сподвижников («сахабов») Посланника Аллаха (с), в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом. Такой точки зрения придерживались Шафи'и, Ахмад и Исхак. Другие утверждали, что дополнительные молитвы до праздничной молитвы и после нее совершаются. Однако первое мнение достоверней.

537. Передается от Ибн Умара (р.): «Ибн Умар в праздничный день руководил молитвой и не совершал дополнительных молитв ни до праздничной молитвы, ни после нее. Он утверждал, что так поступал Пророк (с.)».

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Глава 368: Участие женщин в праздничной молитве

538. Передается от Умму 'Атийи (р.): «Посланник Аллаха (с.) велел выходить на праздничную молитву девочкам, достигшим совершеннолетия девушкам, женщинам, завернувшись в покрывала, женщинам с регулами. Последние не участвовали в самой молитве, но, стоя поодаль, присоединялись к возносимым мольбам («ду'а»). Как-то раз одна женщина спросила: «О, Посланник Аллаха! А если у женщины нет покрывала?» Он ответил: «Пусть кто-то из ее сестер по Вере даст ей на время покрывало!...»

539. Амад ибн Мани' передал этот же хадис через Хушайма от Хишама ибн Хассана, от дочери Сирина Хафсы, от Умму Атийи.

В этом разделе передается хадис от Ибн Аббаса и Джабира (р.).

Хадис Умму Атийи хороший-достоверный («хасан-сахих»). Некоторые ученые, опираясь на этот хадис, считали разрешенным участвовать женщинам в праздничных молитвах. Другие же считали это порицаемым («макрух»). Сообщается, что Ибн-Мубарак сказал: «Я считаю порицаемым («макрух») выход женщин на праздничные молитвы. Если женщина изъявила желание выйти на праздничную молитву, то муж может разрешить ей это при условии, что она наденет повседневную, не привлекающую внимание одежду, без украшений. Если она не примет это условие, муж может не дать ей разрешения».

Сообщается, что Аиша (р.) сказала: «Если бы видел Посланник Аллаха (с), как ходят в мечеть женщины, он запретил бы им это, как запрещено это женщинам Бани Исраил» [125].

Суфьян ас-Саури считал, что в наше время выход женщин на праздничную молитву является порицаемым («макрух»).

Глава 369: Посланник Аллаха (с.) направлялся на праздничную молитву по одной дороге, а возвращался – по другой

540. Передается от Абу Хурайры (р.): «Посланник Аллаха (с), направляясь на праздничную молитву по одной дороге, возвращался по другой».

В этом разделе передается хадис от Абдуллаха ибн Умара и от, Абу Рафи'а (р.). Хадис Абу Хурайры хороший-неизвестный («хасан-гариб»).

Абу Тумайла и Юнус ибн Мухаммад передавали этот хадис от Фулайха ибн Исмаила, Са'ида ибн аль-Хариса, от Джабира ибн Абдуллаха.

Некоторые ученые считали, что для имама является одобряемым («мустахаб») прийти на праздничную молитву по одной дороге, а возвратиться по другой. Такого мнения придерживался Шафи'и.

Хадис Джабира, по-видимому, более достоверен.

Глава 370: Прием пищи перед выходом на молитву Праздника Разговения

541. Передается от Бурайды ибн Хусайба (р.): «Пророк (с.) не выходил на молитву Праздника Разговения, не приняв пищу. А в Праздник Жертвоприношения не принимал пищу, не совершив праздничную молитву».

В этом разделе передается хадис от Анаса и Али (р.).

Хадис Бурайды ибн Хусайба аль-Аслами неизвестный («гариб»).

Мухаммад (Бухари) говорил: «Мы не знаем больше ни одного хадиса от Саваба ибн Бурайды».

Некоторые ученые считали одобряемым («мустахаб») выходить на молитву Праздника Разговения, приняв пищу (одобряемым («мустахаб») считается поесть фиников), и выходить на молитву Праздника Жертвоприношения, не принимая пищу.

542. Передается от Анаса ибн Малика (р.): «Посланник Аллаха (с.) перед выходом на молитву Праздника Разговения съедал несколько фиников».

Этот хадис хороший-достоверный-неизвестный («хасан-сахих-гариб»).

Примечание. Здесь мы считаем нужным привести мнения ученых относительно совершения праздничных молитв на открытом месте, а не в мечети.

Ученый-ханафит аль-Айни в комментариях к книге Бухари говорит, опираясь на хадис Абу Са'ида (р.): «Этот хадис является доказательством того, что праздничная молитва не проводится в мечети, если нет вынуждающих к этому обстоятельств».

Ибн Зияд говорил со слов имама Малика: «Сунной является совершение праздничных молитв на открытом месте. Это не касается проведения праздничных молитв в Мекке – там праздничные молитвы совершаются в Запретной мечети (Каабе)».

В книге «Фатаваи хиндия» (1 том, 118 стр.) говорится: «Проведение праздничных молитв на открытом месте является Сунной, даже если молящиеся и умещаются в самую большую мечеть города. Все ученые придерживались этого мнения, которое является наиболее достоверным».

Сообщается, что имам Малик говорил: «Праздничная молитва не совершается в двух местах и не совершается в мечетях. Так же как совершалась праздничная молитва на открытом месте во времена Посланника Аллаха (с.), она должна совершаться и сейчас». Ибн Вахб сообщает через Юнуса со слов Шихаба: «Посланник Аллаха (с.) совершал праздничные молитвы на открытом месте, и это является Сунной для всех последующих поколений».

Ученый-ханбалит Ибн Хузама в книге «Аль-Мугни» (2 том 229–230 стр.) говорил: «Сунной является совершение праздничных молитв на открытом месте». Так приказывал Али (р.), аль-Аузаи и другие муджтахиды считали это постановление самым лучшим («истихсан»). Сообщается, что Шафи'и говорил: «Если мечеть является достаточно вместительной, то предпочтительней совершать праздничные молитвы в мечети, потому что мечеть – самое чистое и самое хорошее место. Поэтому жители Мекки совершают праздничные молитвы в Запретной мечети». По нашему мнению, Посланник Аллаха (с.) и праведные халифы (р.) совершали праздничные молитвы на открытом месте. А Пророк (с.) никогда не выбирал из двух дел более трудное. Наоборот, он приказывал из двух дел выбирать более легкое, если в этом не было греха. Так как мы обязаны

следовать Пророку (с), то не следовать выбранному им образу действий, а следовать отвергнутому им образу действий не будет правильным. Пророк (с.) без вынуждающих к этому причин не совершал праздничные молитвы в мечети. Таково же согласованное мнение ученых («иджма'»). Мусульмане во все времена и во всех населенных пунктах выходили для совершения праздничных молитв на открытое место, независимо от того, были ли мечети вместительными или нет. Пророк (с), лучше всех понимавший значение мечетей и больше всех воздававший им должное, все-таки совершал праздничные молитвы на открытом месте.

Имам Шафи'и в книге «Аль-Умм» (1 том, 207 стр.) говорит: «Мы писали о совершении праздничной молитвы на открытом месте Посланником Аллаха (с). После него везде, за исключением Мекки, праздничные молитвы совершались так. По моему мнению, дело здесь в том, что Запретная мечеть – самое благословенное место на земле, и земля, где она стоит, – благословенна. Если есть возможность, нужно стремиться все молитвы совершать в Запретной мечети. Я не сторонник мнения, что необходимо совершать праздничные молитвы на открытом месте, если мечеть достаточно вместительна. Но и в выходе для совершения праздничной молитвы на открытое место нет греха. Однако совершение праздничной молитвы в мечети, не вмещающей молящихся, по моему мнению, порицаемо («макрух»), но не требует возмещения праздничной молитвы. Если же имеется причина, чтобы совершать праздничную молитву в мечети, например, дождь или нечто подобное, то я выношу постановление совершать праздничную молитву в мечети».

Ибн-уль-Хадж в книге «Аль-Мадхаль» (2 том, 283 стр.) говорил: «Сунной, касающейся совершения праздничных молитв, является совершение их на открытом месте. Посланник Аллаха (с.) говорил: «Молитва, совершенная в моей мечети, в тысячу раз благословенней молитвы в любой другой мечети, за исключением Запретной мечети», – но, несмотря на это, совершал праздничные молитвы на открытом месте. Это служит доказательством того, что праздничные молитвы следует совершать на открытом месте. Это – Сунна. Совершение праздничной молитвы в мечети является, по мазхабу Ахмада ибн Ханбала, новшеством («бид'а»). Это действие не подпадает под категорию «новшество», если имеется веская причина, вынуждающая совершать праздничную молитву в мечети».

Достоверной Сунной является совершение праздничной молитвы на открытом месте за пределами населенного пункта. В первые века Ислама это делалось именно так. Таково постановление основателей четырех мазхабов и других богословов. В этом вопросе нет разногласий. Только Шафи'и считал, что возможно совершение праздничной молитвы в мечети, достаточно вместительной для этого. Однако не видел он греха и в совершении праздничной молитвы на открытом месте. Совершение же праздничной молитвы в мечети, не вмещающей молящихся, он считал порицаемым («макрух»). Все ученые относили совершение праздничных молитв в мечети к новшествам («бид'а»). В совершении праздничной молитвы на открытом месте за пределами населенного пункта есть большая мудрость, которая заключается в том, что два раза в год все мусульмане – мужчины, женщины, дети, – собираются вместе для коллективной молитвы, совершаемой за одним имамом, произносят возвеличивания («такбир») и поминания («зикры»), воздевают руки, вознося мольбы, идущие от сердца. Несомненно, это укрепляет Веру и наполняет сердца Нерукотворным Светом («Нур»). Поэтому Пророк (с.) велел всем мусульманам, вплоть до женщин в состоянии месячных, выходить на праздничную молитву, и даже если у них не было покрывал, брать у своих сестер по Вере покрывала на время праздничной молитвы (Мубаракфури и Ахмад Мухаммад Шакир).

Глава 371: Путешествие (сафар). Сокращение молитвы

543. Передается от ибн Умара (р.): «Я путешествовал с Посланником Аллаха (с), Абу Бакром, Умаром и Усманом (да будет доволен ими Аллах!). Они совершали обязательную дневную и обязательную предвечернюю молитвы в два рака'ата, не совершая дополнительных молитв ни до обязательных, ни после них».

Абдуллах сказал: «Если во время путешествия совершал молитву, то отдавал предпочтение совершению обязательной молитвы без сокращения совершению молитв Сунны» [126].

В этом разделе приведен хадис от Умара, от Али, от Ибн Аббаса, от Имрана ибн Хусейна и от Аиши (да будет ими доволен Аллах!).

Хадис Ибн Умара хороший-неизвестный («хасан-гариб»).

Этот хадис известен нам только по передаче Яхьи ибн Сулеймы. Мухаммад ибн Исмаил (аль-Бухари) говорит: «Этот хадис передал Убайдуллах ибн Умар, житель Сурака».

Передается от Ибн Умара через Атийю аль-Ауфа, что Посланник Аллаха (с), находясь в путешествии, совершал до обязательных молитв добровольные («татавву'»). Имеются достоверные сообщения о том, что Посланник Аллаха (с), Абу Бакр, Умар и Усман (в первый период своего правления) сокращали обязательную молитву, находясь в путешествии.

Сподвижники Посланника Аллаха (с.) и их последователи считали, что необходимо сокращать обязательные молитвы в путешествии.

Передается, что Аиша (р.) совершала молитвы в путешествии, не сокращая их [127].

В религиозной практике следует придерживаться сообщений о том, как поступали в этом случае Посланник Аллаха (с.) и его сподвижники. Таково мнение Ахмада и Шафи'и. Различие в том, что Шафи'и говорит о разрешенности совершения молитвы в сокращенном виде в путешествии. А так же Шафи'и говорит о правильности совершения в путешествии молитвы без сокращения ее [128].

544. Передается от Абу Назры: «Имрана ибн Хусейна спросили о молитве в путешествии. Он ответил: «Я совершал паломничество с Посланником Аллаха (с), он совершал обязательные молитвы в два рака'ата. Я совершал паломничество с Абу Бакром (р.), он совершал обязательные молитвы в два рака'ата. Я совершал паломничество с Умаром (р.), он совершал обязательные молитвы в два рака'ата. Я совершал паломничество с Усманом (р.) в течение шести или восьми первых лет его правления, он совершал обязательные молитвы в два рака'ата».

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

545. Передается от Мухаммада ибн Мункадира и Ибрахима ибн Мюссара, которые слышали, как Анас ибн Малик сказал: «Мы с Посланником Аллаха (с.) совершили в Медине дневную молитву в четыре рака'ата, затем совершили в Зуль-Хулайфе [129] предвечернюю молитву в два рака'ата»

Этот хадис достоверный («сахих»).

546. Передается от Ибн Аббаса (р.): «Посланник Аллаха отправился из Медины в Мекку. Боясь Господа миров, он совершал молитву в два рака'ата».

Этот хадис достоверный (сахих).

Глава 372: Срок, в течение которого путешественник, остановившийся в каком-либо населенном пункте, может сокращать молитву

547. Передается от Анаса ибн Малика: «Мы с Посланником Аллаха (с.) отправились из Медины в Мекку, и он совершал обязательные молитвы в два рака'ата». (Передатчик) Абу Исхак аль-Хазрами говорит, что, когда он спросил у Анаса: «Сколько дней проживал Посланник Аллаха (с.) в Мекке?» – Анас ответил: «Десять (дней)».

В этом разделе приведены хадисы от Ибн Аббаса и Джабира (р.). Хадис Анаса хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Сообщается через Ибн Аббаса (р.), что Посланник Аллаха (с) в некоторых путешествиях, находясь не в пути девятнадцать дней, продолжал сокращать обязательные молитвы. Ибн Аббас говорил: «Если мы оставались в каком-либо месте девятнадцать дней, то продолжали сокращать обязательные молитвы. Если же мы оставались дольше, то начинали совершать молитвы, не сокращая их».

Сообщается, что Али (р.) говорил: «Если человек остается где-либо более чем на десять дней, то он совершает молитвы, не сокращая их».

Сообщается, что Ибн Умар говорил: «Если человек остается где-либо более чем на пятнадцать дней, то он совершает молитвы, не сокращая их». Ибн Умар говорил также и о сроке в двенадцать дней.

Передает Са'ид ибн Мусаййиб: «Если путешественник останавливается в одном месте на четыре дня, то совершает молитву в четыре рака'ата». Это передали от Са'ида аль-Мусаййиба Катада и Ата аль-Хурасани. А Дауд ибн Абу Хинд это же сообщение передал по другому. То есть среди ученых по этому вопросу имелись разные мнения. Суфьян ас-Саури и богословы Куфы считали, что срок, в течение которого путник может сокращать молитвы, равняется пятнадцати дням, и говорили: «Если путешественник намеревается задержаться в каком-либо месте в течение пятнадцати дней, то он должен совершать обязательные молитвы, не сокращая их».

Аль-Ауза'и говорил: «Если путешественник намеревается остановиться в каком-либо месте на срок в двенадцать дней, то совершает обязательные молитвы, не сокращая их».

Малик, Шафи'и и Ахмад говорили: «Если путешественник твердо намеревается остаться в каком-либо месте на срок в четыре дня, то он совершает обязательные молитвы, не сокращая их».

По мнению Исхака, наиболее доказательным мнением по этому вопросу является мнение, основанное на хадисе от Ибн Аббаса (р.), потому что «Ибн Аббас этот хадис передал от самого Посланника Аллаха (с.) и следовал этому после: если путешественник твердо намеревается остановиться где-либо на девятнадцать дней, то молитвы он совершает, не сокращая их».

Позже ученые пришли к согласованному мнению о том, что если путешественник не намеревается остаться на проживание в этом населенном пункте, то он сокращает молитвы, даже если останется в этом месте на годы.

548. Передается от Ибн Аббаса (р.): «В одном из путешествий Посланник Аллаха (с.) совершал обязательные молитвы в два рака'ата в течение пятнадцати дней». Ибн Аббас говорит: «И мы совершаем молитвы в два рака'ата, если останавливаемся где-либо на девятнадцать дней, а если останавливаемся на более длительный срок, то совершаем молитвы в четыре рака'ата» [130].

Этот хадис хороший-неизвестный-достоверный («хасан-гариб-сахих»).

Глава 373: Совершение добровольных молитв в путешествии

549. Передается от аль-Барры ибн Азиба (р.): «Я сопутствовал Посланнику Аллаха (с.) в восемнадцати путешествиях и не видел, чтобы он хотя бы раз не совершил двух рака'атов добровольной молитвы после полудня до совершения обязательной полуденной молитвы» [131].

В этом разделе приводится хадис от Ибн Умара (р.). Хадис аль-Барры неизвестный («гариб»).

Об этом хадисе я спрашивал у Мухаммада (аль-Бухари), он знает этот хадис только из сообщения ал-Лейса ибн Са'ида. Мухаммад (аль-Бухари) не знал имени аль-Бусры аль-Гифари, а его хадис считал хорошим («хасан»).

Передается от Ибн Умара: «Посланник Аллаха (с.) в путешествии не совершал добровольные молитвы ни до совершения обязательных, ни после них». От Ибн Умара же передается, что Посланник Аллаха (с.) в путешествии совершал добровольные молитвы. Среди ученых по этому вопросу были разные мнения. Некоторые сподвижники Посланника Аллаха (с.) считали, что в путешествии добровольные молитвы совершаются. Такого мнения придерживались Ахмад и Исхак. Другие ученые считали, что в путешествии добровольные молитвы не совершаются, то есть имеется в виду, что совершение их не необходимо, но разрешается.

Совершающий же в путешествии добровольные молитвы будет вознагражден великим воздаянием. Мнение ученых-богословов следующее: совершение или несвершение добровольных молитв во время путешествия остается на выбор молящегося [132].

550. Передается от Ибн Умара: «Путешествуя с Посланником Аллаха (с), я совершал за ним обязательную полуденную молитву в два рака'ата, затем после нее совершал добровольную молитву в два рака'ата».

Этот хадис хороший («хасан»).

Ибн Абу Лайла этот хадис передал от Ибн Умара через Нафи'а и 'Атийю от Ибн Умара.

551. Передается от Ибн Умара: «Я совершал молитву за Посланником Аллаха (с.) дома и в путешествии. Дома я совершал вместе с ним обязательную полуденную молитву в четыре рака'ата, после нее – добровольную молитву в два рака'ата. В путешествии я совершал вместе с ним обязательную полуденную молитву в два рака'ата, после нее – добровольную молитву в два рака'ата; предвечернюю молитву я совершал за ним в два рака'ата, но после нее Пророк (с.) не совершал никакой добровольной молитвы. Вечернюю же молитву и дома, и в путешествии я совершал за ним в три рака'ата. Эта молитва не сокращалась ни в путешествии, ни дома, потому что эта молитва – «вит;» дневного времени, после нее я совершал два рака'ата».

Этот хадис хороший («хасан»).

Я слышал от Мухаммада (аль-Бухари), как он сказал: «По моему мнению, Ибн Аби Лайла не передавал хадиса превосходнее этого».

Глава 374: Соединение («джам'») двух молитв в путешествии

552. Передается от Му'аза ибн Джабала: «Во время битвы при Табуке Посланник Аллаха (с), если намеревался отправиться в путь до того, как солнце перевалит зенит, откладывал совершение

дневной молитвы, соединяя ее с предвечерней молитвой. Если же он отправлялся в путь после того, как солнце перевалит зенит, то предвечернюю молитву совершал раньше времени, присоединяя ее к дневной молитве, и затем отправлялся в путь. Если он отправлялся в путь до наступления времени вечерней молитвы, то откладывал ее совершение, соединяя ее с ночной молитвой».

В этом разделе передан хадис от Али, от Ибн Умара, от Анаса, от Абдуллаха ибн Амра, от Аиши, от Ибн Аббаса, от Усмана ибн Зейда и от Джабира (р.).

Али ибн аль-Мадини передал этот хадис от Кутейбы через Ахмада ибн Ханбалия. Хадис Му'азы хороший-неизвестный («хасан-гариб»).

Этот хадис передан только от Кутейбы. Нам неизвестен больше ни один передатчик, сообщавший этот хадис от ал-Лайса. Поэтому сообщение ал-Лайса от Язида ибн Аби Хабиба, от Абу-Туфайля, от Му'азы относят к неизвестным («гариб»). По мнению хадисоведов, достоверный («ма'руф») хадис – это хадис Абуз-Зубайра, переданный через Абу-Туфайла от Му'азы: «Посланник Аллаха (с.) в битве Табук дневную и предвечернюю молитвы совершал, соединив их вместе, вечернюю и ночную молитвы он совершал так же». Этот хадис Курра ибн Халид, Суфьян ас-Саури, Малик и другие передают от Абуз-Зубайры аль-Макки.

Имам Шафи'и считал этот хадис приемлемым. Ахмад и Исхак говорили: «Нет греха, если в путешествии совершать совместно две молитвы (откладывая одну из них позднее срока или совершая одну из них раньше времени)» [133].

553. Передается от Ибн Умара: «Когда Ибн Умару нужно было спешно помочь одному из своих родных, то он отложил вечернюю молитву («магриб») до самого исчезновения вечерней зари, затем совершил ее вместе с ночной молитвой («иша») [134].

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Глава 375: Молитва испрашивания дождя («истиска»)

554. Передается от Абдуллаха ибн Зайда (р.): «Посланник (с.) вышел вместе с людьми для испрашивания у Аллаха дождя и совершил молитву в два рака'ата. В этой молитве он читал Коран вслух. Он вывернул верхнюю одежду [135], вознес руки в мольбе и испрашивал дождь, повернувшись лицом к кибле».

В этом разделе передается хадис от Ибн Аббаса, от Абу Хурайры, от Анаса и Абу Лахма (р.). Хадис Абдуллаха ибн Зайда хороший-достоверный («хасан-сахих»). Такого мнения придерживались Шафи'и, Ахмад и Исхак.

Имя дяди Аббаса ибн Тамима – Абдуллах ибн Зайд ибн Асим аль-Мазини.

555. Передается от Абу Лахма (р.), который видел Посланника Аллаха (с.) стоящим в месте под названием «Ахджаруз-зайт» [136] и испрашивающим дождь, вознеся руки в мольбе.

Кутайба сообщил этот хадис, приводя его от Абу Лахма. От Абу Лахма известен только этот хадис, возводимый к Пророку (с.) [137].

Вольноотпущенник Абу-Лахма Умайр – сподвижник («сахаб»), передавший много хадисов.

556. Передается от Исхака ибн Абдуллаха ибн Кинаны: «Мне нужно было узнать о мольбе («ду'а») испрашивания дождя, и правитель Медины Валид ибн Укба направил меня к Ибн Аббасу. Когда я пришел к нему, он сказал мне следующее: «Посланник Аллаха (с.) вышел на открытое место для совершения молитвы испрашивания дождя. Вид его свидетельствовал о совершенном смирении и покорности Аллаху. Он не произносил проповедь, как делаете это вы сейчас, а возносил продолжительные мольбы («ду'а»), возвеличивания («такбир»), и совершил молитву в два рака'ата, подобную праздничным молитвам».

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

557. Махмуд ибн Гайлан передавал этот же хадис через Ваки'а от Суфьяна, от Хишама ибн Исхака ибн Абдуллаха ибн Кинаны.

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Шафи'и говорил: «Молитва испрашивания дождя совершается так же, как и праздничная молитва: в первом рака'ате произносится семь «такбиров», во втором рака'ате – пять «такбиров»». Шафи'и приводит в доказательство хадис Ибн Аббаса (р.). Сообщается, что Малик ибн Анас говорил: «В молитве испрашивания дождя не произносятся «такбиры», как в праздничных молитвах».

Глава 376: Молитва при солнечном или лунном затмении («кусуф»)

558. Передается от ибн Аббаса (р.): «Пророк (с.) при солнечном затмении совершал молитву «кусуф»: читал Коран, затем совершал поясной поклон; затем снова читал Коран, снова совершал поясной поклон; затем снова читал Коран и снова совершал поясной поклон; затем совершал два земных поклона. Второй рака'ат он совершал точно так же» [138].

В этом разделе передается хадис от Али, от Аиши, от Абдуллаха ибн Амра, от Ну'мана ибн Башира, от Мугиры ибн Шу'бы, от Абу Мас'уда, от Абу Бакра, от Самуры, от Ибн Мас'уда, от Асмы бинт Абу Бакр, от Ибн Умара, от Кабиса аль-Хилали, от Джабира ибн Абдуллаха, от Абу Мусы аль-Аш'ари, от Абдель-Рахмана ибн Самуры, от Убая ибн Ка'ба (р.)

Хадис Ибн Аббаса хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Передается также через Ибн Аббаса от Пророка (с), что он совершал в молитве «кусуф» перед четырьмя земными поклонами четыре поясных поклона» [139]. Такого мнения придерживались Шафи'и, Ахмад и Исхак.

Относительно чтения Корана в молитве «кусуф» среди ученых были разные мнения. Некоторые говорили, что как и в дневных молитвах, в молитве «кусуф» Коран читают про себя. Другие говорили, что, как и в праздничных и пятничной молитвах, в молитве «кусуф» Коран читают вслух. Имам Шафи'и говорил, что в молитве «кусуф» Коран вслух не читают.

Оба эти сообщения передаются как достоверные. Пророк (с.) совершал в молитве «кусуф» как четыре земных поклона вслед за четырьмя поясными, так и четыре земных поклона вслед за шестью поясными. По мнению ученых, это зависит от продолжительности затмения. Если затмение длительное, то в молитве «кусуф» совершают шесть поясных поклонов. Если же имам совершит четыре поясных поклона, то в этом случае он увеличивает время чтения Корана, и это тоже правильно.

Мухаддисы придерживаются мнения, что молитва «кусуф» совершается коллективно.

559. Передается от Аиши (р.): «Во времена Посланника Аллаха (с.) случилось солнечное затмение и Пророк (с.) совершил с людьми молитву. Он читал Коран продолжительное время, затем совершил продолжительный поясной поклон; затем, выпрямившись после поясного поклона, снова читал Коран, однако короче, чем в первый раз; затем снова совершил поясной поклон, однако короче, чем в первый раз; затем, выпрямившись после поясного поклона, он совершил земной поклон. Второй рака'ат он совершил точно так же».

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Шафи'и, Ахмад и Исхак, опираясь на этот хадис, считали, что в молитве «кусуф» совершают четыре поясных и четыре земных поклона. Имам Шафи'и сказал: «В первом рака'ате читают суру «Фатиха» («Открывающая») и суру, равную по длине суре «Бакара» («Корова»), читают про себя, если это происходит днем; затем совершают поясной поклон, равный по продолжительности чтению сур; затем при выпрямлении после поясного поклона произносят «такбир»; затем читают суру «Фатиха» («Открывающая») и суру, равную по длине суре «Аль 'Имран» («Семейство Имрана»); затем совершают поясной поклон, равный по продолжительности чтению сур; затем при выпрямлении после поясного поклона произносят: «Слышал Аллах восхвалившего Его!» («Сами'аллаху лиман-хамидах»); затем должным образом совершают земной поклон, равный по продолжительности поясному поклону; затем после выпрямления из земного поклона читают суру «Фатиха» и суру, равную по длине суре «Женщины» («Ниса»); затем совершают поясной поклон, равный по продолжительности чтению сур; затем при выпрямлении после поясного поклона произносят «такбир»; затем читают суру, равную по длине суре «Трапеза» («аль-Маида»); затем совершают поясной поклон, равный по продолжительности чтению суры; затем при выпрямлении из поясного поклона произносят: «Слышал Аллах восхвалившего Его!» («Сами'аллаху лиман-хамидах»); затем совершают два земных поклона, произносят «ташаххуд» и приветствие».

Глава 377: Чтение Корана в молитве «кусуф»

560. Передается от Самуры ибн Джундуба (р.): «Посланник Аллаха (с), руководя молитвой «кусуф», читал Коран так, что мы, стоя за ним, не слышали чтения».

В этом разделе передается хадис от Аиши (р.).

Хадис Самуры ибн Джундуба хороший-достоверный-неизвестный («хасан-сахих-гариб»). Некоторые ученые, среди них – Шафи'и, придерживались этой точки зрения.

561. Передается от Аиши (р.): «Пророк (с), совершая молитву «кусуф», читал Коран вслух».

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Абу Исхак аль-Фазари передавал от Суфьяна ибн Хусайна тот же самый хадис в аналогичной версии. Малик, Ахмад и Исхак считали этот хадис приемлемым.

Глава 378: Молитва, совершаемая при опасности («саятуль-хауф»)

562. Передается от Ибн Умара (р.): «В то время, как Пророк (с.) совершил один рака'ат «саятуль-хауф». с одной группой верующих, другая группа наблюдала за неприятелем. Затем группы поменялись местами. Посланник Аллаха (с.) совершил второй рака'ат со второй группой верующих и произнес приветствие. Затем эта группа поднялась и совершила первый рака'ат, который она не

совершала за имамом. Затем первая группа, встав в ряд, совершила второй рака'ат, который она не совершала за имамом» [140].

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»). Этот хадис в аналогичной версии передает Муса ибн Укба от Нафи'а, от Ибн Умара, от Пророка (с).

В этом разделе приводится хадис от Джабира, от Хузайфы, от Зайда ибн Сабита, от Ибн Аббаса, от Абу Хурайры, от Ибн Мас'уда, от Сахля ибн Аби Хасмы, от Абу Аййаша аз-Зураки – его имя Зайд ибн Самит – от Абу Бакра (р.).

Малик ибн Анас в своем мнении о молитве, совершаемой при опасности («саятуль-хауф»), опирался на этот хадис. Такого же мнения придерживался Шафи'и.

Имам Ахмад сказал: «Относительно молитвы, совершаемой при опасности («саятуль-хауф»), передаются сообщения от многих передатчиков. На эту тему мне известен только один достоверный хадис. Это хадис Сахля ибн Аби Хасмы».

Такой точки зрения придерживался Исхак ибн Ибрахим. Он говорил, что все сообщения о молитве «хауф» применимы в религиозной практике в зависимости от степени опасности. Приводятся его слова: «Мы не из тех, кто отдает предпочтение сообщению Сахля ибн Аби Хасмы перед другими сообщениями».

563. Передается от Сахля ибн Аби Хасмы (р.), который сказал относительно молитвы, совершаемой при опасности: «Имам встает лицом к кибле, за ним встает одна группа мусульман, другая в это время сражается с врагом. Имам совершает с молящимися первой группы один поясной поклон. (то есть один рака'ат). Затем молящиеся первой группы сами совершают второй рака'ат и занимают место второй группы, которая, в свою очередь, занимает место за имамом. Имам совершает с молящимися второй группы один поясной и два земных поклона. Таким образом, имам совершает молитву в два рака'ата, а молящиеся – в один рака'ат. Затем они сами совершают один поясной и два земных поклона» [141].

Мухаммад ибн Ша'ба сказал: «Я спросил относительно этого хадиса у Яхьи ибн Са'ида аль-Каттана. Он сообщил мне хадис от Шу'бы, от Абдель-Рахмана ибн аль-Касима, от его отца, от Салиха ибн Хаввата, от Сахля ибн Аби Хаемы, от Пророка (с), похожий на хадис Яхьи ибн Са'ида аль-Ансари, и сказал: «Запиши этот хадис рядом с тем, потому что, хотя его и нет в моей памяти, но он похож на хадис Яхьи ибн Са'ида аль-Ансари»».

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Яхья ибн Са'ид аль-Ансари передает этот хадис от аль-Касима ибн Мухаммада, возводя его до Пророка (с.) («марфу'»). Этот же хадис некоторые передатчики возводили к сподвижнику («маукуф»). Что касается Шу'бы, то он не передавал этот хадис возведенным к Пророку (с.) («марфу'»).

564. Малик ибн Анас передает аналогичный предыдущему хадис от Язида ибн Румана, от Салиха ибн Хаввата, от сподвижника, совершавшего эту молитву за Пророком (с).

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Малик, Шафи'и, Ахмад и Исхак придерживались этой точки зрения.

Сообщения о том, что Пророк (с.) совершал два рака'ата этой молитвы, в то время как две группы молящихся совершали с имамом по одному рака'ату, передаются от нескольких передатчиков.

Глава 379: Земной поклон, совершаемый после прочтения определенных аятов Корана («садждаи тияват»)

565. Передается от Абуд-Дарды (р.): «Я совершал за Пророком (с.) земные поклоны после прочтения одиннадцати аятов Корана. Одним из этих земных поклонов был земной поклон после прочтения аята из суры «Звезда» («Наджм»).

В этом разделе передается хадис от Али, от Ибн Аббаса, от Абу Хурайры, от Ибн Мас'уда, от Зайда ибн Сабита и от Амра ибн аль-'Аса (р.).

Хадис Абуд-Дарды неизвестный («гариб»). Нам этот хадис известен только по передаче Са'ида ибн Аби Хилала от Умара ад-Дамашки.

566. Передается от Умара ибн Хайяна ад-Дамашки, который говорил: «Я слышал от одного человека, что Абуд-Дарда говорил со слов Умму Дарды следующее: «Я совершал за Пророком (с.) земные поклоны после прочтения одиннадцати аятов Корана. Одним из этих земных поклонов был земной поклон после прочтения аята суры «Звезда» («Наджм»).

Этот хадис достовернее хадиса Суфьяна ибн Ваки'а от Абдуллаха ибн Вахба.

Глава 380: Посещение мечетей женщинами

567. Передается от Муджахиды, который сказал: «Как-то раз Ибн Умар привел нам слова Посланника Аллаха (с): «Разрешайте женщинам посещать мечеть в вечернее время!» Его сын [142] сказал: «Клянусь Аллахом, мы не будем разрешать им, потому что они воспользуются этим разрешением в плохих целях!» Тогда Ибн Умар воскликнул: «Пусть сделает тебе Аллах так-то и так-то [143]! Я говорю: «Посланник Аллаха (с.) сказал», а ты говоришь: «Мы не будем разрешать!»»

В этом разделе передается хадис от Абу Хурайры, от Зайнаб, супруги Абдуллаха ибн Мас'уда, от Зайда ибн Халида (р.).

Хадис Ибн Умара хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Глава 381: Порицаемость сплевывания в мечети

568. Передается от Тарика ибн Абдуллаха аль-Мухариби (р.): «Пророк (с.) сказал: «Не сплевывай направо от себя во время совершения молитвы. Сплевывай (вне молитвы) назад, или налево от себя, или под левую ногу [144]!»

В этом разделе передается хадис от Абу Са'ида, от Ибн Умара, от Анаса и от Абу Хурайры (р.).

Хадис Тарика хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Ученые считали этот хадис приемлемым. Я слышал от аль-Джаруда, который слышал от Ваки'а следующее: «Риб'и ибн Хирадж никогда не приписывал ничего ложного к Религии». Абдель-Рахман ибн Махди говорит: «Мансур ибн аль-Му'тамир – наиболее достойный доверия из ученых Куфы».

569. Передается от Анаса ибн Малика (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Сплевывать на землю в мечети – ошибка, искупление же ее – закапывание плевка в землю»» [145].

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Глава 382: Земной поклон («саждаи тияват») после прочтения аятов суры «Сгусток» («аль-'Аляк») и «Раскалывание» («аль-Иншикак»)

570. Передается от Абу Хурайры (р.): «Мы совершали с Посланником Аллаха (с.) земной поклон («саждаи тияват») после прочтения аятов из сур «Сгусток» («аль-'Аляк») и «Раскалывание» («аль-Иншикак»).

571. Кутейба передает этот же хадис через Суфьяна от Яхьи ибн Са'ида, от Абу Бакра ибн Мухаммада ибн Амра ибн Хазма, от Умара Абдуль'азиза, от Абу Бакра ибн Абдель-Рахмана ибн аль-Хариса ибн Хишама, от Абу Хурайры, от Посланника Аллаха (с). В цепочке передатчиков этого хадиса есть четыре последователя («таби'ина»), передавшие его один другому [146].

Хадис Абу Хурайры хороший-достоверный.

Ученые считают, что после прочтения соответствующих аятов сур «Сгусток» и «Раскалывание» необходимо совершить земные поклоны («саждаи тияват»).

Глава 383: Земной поклон («саждаи тияват»), совершаемый после прочтения суры «Звезда» («ан-Наджм»)

572. Передается от Ибн Аббаса (р.): «Посланник Аллаха (с.) совершал земной поклон после прочтения суры «Звезда» («ан-Наджм»). Земной поклон совершали также все находившиеся там – и мусульмане, и многобожники, и джинны, и люди».

В этом разделе передается хадис от Ибн Мас'уда и Абу Хурайры.

Хадис Ибн Аббаса хороший-достоверный («хасан-сахих»). Некоторые ученые считали, что после прочтения соответствующего аята суры «Звезда» следует совершить земной поклон («саждаи тияват»). Другие ученые из числа сподвижников («сахабов») Пророка (с.) и более поздних богословов придерживались мнения, что после прочтения соответствующего аята этой суры нет необходимости совершать земной поклон («саждаи тияват»). Так считал Малик ибн Анас. Однако первое мнение достоверней. Его придерживались ас-Саури, Ибн-Мубарак, Шафи'и, Ахмад и Исхак.

Примечание. Этот хадис передается как пропущенный («мурсаль»). По согласованному мнению богословов, хадис, в цепи передачи которого пропущено имя сподвижника («мурсаль»), является приемлемым и применимым в религиозной практике. Бухари и Муслим приводят этот же хадис от Ибн Мас'уда. В сообщении Ибн Мас'уда говорится: «Пророк (с.) прочитал суру «Наджм» и совершил земной поклон, все присутствовавшие при этом тоже совершили земной поклон. Один старик не совершил земной поклон со всеми, а набрал горсть земли или песка и поднес ее к своему лбу, сказав: «Этого для меня достаточно! Позже я видел, как этот человек был убит в состоянии неверия («куфр»)). Этим человеком был Умайя ибн Халаф. Он пал от рук мусульман в битве при Бадре.

Имам Навави в своих комментариях к книге Муслима говорит: «Смысл выражения «все присутствовавшие при этом тоже совершили земной поклон» в том, что вслед за Пророком (с.)

совершили земной поклон и мусульмане, и многобожники, и люди, и джинны.» Ибн Аббас и другие передатчики сообщали хадисы об этом. Кади Ияз говорил: «По мнению Ибн Мас'уда, совершение земного поклона всеми присутствующими, в том числе и многобожниками, было вызвано тем, что это было самое первое повеление от Аллаха совершить земной поклон. Что же касается мнения некоторых толкователей и историков о том, что в суре «Наджм» устами Пророка (с.) были восхвалены идолы многобожников и поэтому они совершили земной поклон, то оно совершенно безосновательно. Эта точка зрения не может быть верной ни со стороны рациональных, ни со стороны богословских доказательств. Восхваление идолов – куфр, и приписывать такое Пророку (с.) совершенно неправильно. Шайтан же не может говорить через уста Посланника Аллаха (с.). Считать, что шайтану дана такая возможность, тоже в корне неправильно». По мнению Ияза и ан-Навави, сообщения такого рода отвергаемые («мардуд») и ложные («батиль»), потому что по качествам цепей передач они относятся к слабым («да'иф») или пропущенным («мурсаль»). Нет ни одного сообщения об этом с достоверной и непрерывной цепочкой передачи. Хафиз ибн Хаджар в книге «Фатх-уль-бари» пытается обосновать приемлемость такого рода сообщений, приводя несколько путей их передачи. Однако здесь он допускает ошибку. Да простит его Аллах! Правило, которое говорит, что многочисленные пути передачи хадиса от разных передатчиков делают слабый хадис приемлемым, не является универсальным. Аз-Залали пишет: «Некоторые хадисы, несмотря на многочисленность путей их передачи, являются слабыми. Напротив, в ряде случаев именно многочисленность путей передачи приводит к отнесению хадиса к категории слабых («да'иф»)».

Кирмани так объясняет совершение многобожниками земного поклона вместе с мусульманами: «Это было первое повеление мусульманам совершить земной поклон, и, когда мусульмане совершили земной поклон Аллаху, многобожники, противопоставляя себя мусульманам, совершили земной поклон своим идолам. Или же они совершили земной поклон непроизвольно, не сознавая этого. Или же совершили земной поклон, опасаясь противоречить мусульманам в том месте». Хафиз ибн Хаджар по этому поводу сказал: «Первое из этих мнений принадлежит Иязу. Второе мнение противоречит хадису Ибн Мас'уда. В хадисе рассказывается об одном старике, который, не совершив земной поклон, приложил к своему лбу набранную в горсть землю или песок. Поэтому нельзя сказать, что многобожники совершили земной поклон непроизвольно, не сознавая этого. Третье же мнение еще менее вероятно, потому что в то время, наоборот, мусульмане опасались многобожников».

Глава 384: Отсутствие необходимости совершения земного поклона («саджадаи тияват») после прочтения суры «Звезда» («Наджм»)

573. Передается от Зайда ибн Сабита: «Я прочитал перед Посланником Аллаха (с.) суру «Звезда» («Наджм»), и он не совершил земной поклон («саджадаи тияват»)».

Хадис Зайда ибн Сабита хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Некоторые ученые так толковали этот хадис: «Единственная причина того, что Пророк (с.) не совершил здесь земной поклон, заключается в том, что сам Зайд ибн Сабит не совершил его» [147].

Ученые постановили, что земной поклон («саджадаи тияват») является обязательным для услышавшего соответствующий аят и не считали разрешенным не совершать земной поклон. Они говорили: «Если человек услышал аят в состоянии недействительного омовения, он должен будет совершить земной поклон («саджадаи тияват») тогда, когда у него будет действительно

омовение.» Таково было мнение Суфьяна ас-Саури и ученых Куфы. Этой же точки зрения придерживался Исхак. Некоторые ученые считали разрешенным не совершать земной поклон («саджада тилияват»). Они говорили, что земной поклон («саджада тилияват») совершают только те, кто хочет получить за это дополнительное воздаяние. В доказательство своей точки зрения они приводили и хадис Зайда ибн Сабита, и хадис Умара (р.). В нем говорится, что, прочитав с минбара аят, Умар спустился и совершил земной поклон («саджада тилияват»). В другой раз он снова прочитал с минбара аят, и, хотя все присутствовавшие готовились совершить за ним земной поклон («саджада тилияват»), Умар, сказав: «Земной поклон («саджада тилияват») не был вменен нам в обязанность («фард»)), – не совершил земной поклон. Такой точки зрения придерживались Шафи'и и Ахмад.

Глава 385: Земной поклон, совершаемый после прочтения аята суры «Сад»

574. Передается от Ибн Аббаса (р.): «Я видел, как Посланник Аллаха (с.) совершил земной поклон после прочтения аята суры «Сад»».

Ибн Аббас сказал: «Однако это не было из числа обязательных земных поклонов». Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Относительно необходимости совершения земного поклона после прочтения соответствующего аята из суры «Сад» ученые высказывали разные мнения. Одни говорили, что земной поклон совершается. Такой точки зрения придерживались Суфьян ас-Саури, Ибн Мубарак, Шафи'и, Ахмад и Исхак. Другие же утверждали, что совершенный Пророком (с.) земной поклон был поклоном покаяния, следовательно, после прочтения этой суры земной поклон совершать не следует.

Глава 386: Земной поклон, совершаемый после прочтения аята суры «Хадж»

575. Передается от Укбы ибн 'Амира (р.): «Я спросил: «О Посланник Аллаха! В суре «Хадж» есть два аята, после которых необходимо совершать земные поклоны?» Он ответил: «Да! И кто не совершает земные поклоны после прочтения этих аятов, пусть лучше совсем не читает их!»»

Цепь передачи этого хадиса не совсем безукоризненна. Среди ученых имелись разные мнения по этому вопросу. Сообщается от Умара ибн аль-Хаттаба и Ибн Умара (р.), что в суре «Хадж» есть два аята, после прочтения которых необходимо совершить земной поклон. Некоторые считали, что в этой суре один такой аят. Таково было мнение Суфьяна ас-Саури, Малика и ученых Куфы.

Глава 387: Мольба («ду'а»), возносимая при совершении земных поклонов («саджада тилияват»)

576. Передается от Ибн Аббаса (р.): «Один человек подошел к Посланнику Аллаха (с.) и сказал: «Когда я спал ночью, приснился мне сон, что я совершаю молитву за деревом. Я совершил земной поклон, и тогда в ответ на мой поклон дерево совершило земной поклон, и тогда я услышал, как дерево говорило: «О Аллах! За этот земной поклон запиши мне воздаяние, сотри грехи мои и сделай его явным пред Тобой, и прими от меня, как Ты принял от раба Твоего Дауда!» («Аллахумма-ктуб ли биха 'индака аджран ва да' 'анни биха визран ва джа'алха ли 'индака зухран ва такаббалха минни кама такабальтах мин 'абдика Давуд»). Аль-Хасан говорил: «Вот что рассказал мне Ибн Джурайдж: «Твой дед (Убайдуллах ибн Аби Язид) сообщил мне слова Ибн Аббаса: «Посланник Аллаха (с.) произнес один аят, после прочтения требующий совершения земного поклона, затем совершил земной поклон». Ибн Аббас говорил: «Я слышал, как Посланник Аллаха (с.) вознес ту же самую мольбу, которую услышал от дерева тот человек».

В этом разделе приведен хадис от Абу Са'ида (р.).

Этот хадис неизвестный («гариб»).

Мы этот хадис знаем только по передаче Ибн Аббаса.

577. Передается от Аиши (р.): «Посланник Аллаха (с), совершая ночью земные поклоны, произносил: «С помощью и при содействии Того, Кто его создал, и наделил его слухом и зрением, совершил земной поклон» («Саджада ваджхи-ллязи халакаху ва шака сам'аху ва басараху бихавлихи ва кувватихи»).

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Глава 388: Человек, возмещающий днем «вирд» (дополнительное чтение Корана и совершение дополнительных поминаний), не совершенный им ночью

578. Передается от Умара ибн аль-Хаттаба: «Кто оставил «вирд» или часть его неп прочитанным по причине сна и возместит это совершением «вирда» в промежуток времени между утренней и полуденной молитвой, то ему запишется воздаяние как за ночной «вирд»».

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Имя Абу Сауфи – Абдуллах ибн Са'ид аль-Макки.

Аль-Хумайди и выдающиеся мухаддисы передавали от него хадисы.

Глава 389: Категорическое порицание молящемуся, поднимающему голову прежде имама

579. Передается от Абу Хурайры (р): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Неужели тот, кто поднимает свою голову прежде имама, не боится, что Аллах превратит его голову в ослиную?»»

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Мухаммад ибн Зияд родом из Басры, известен как передатчик достоверных хадисов. Его кунья – Абуль Харис.

Глава 390: О допустимости становиться имамом в коллективной обязательной молитве для того, кто уже совершил ее индивидуально

580. Передается от Джабира ибн Абдуллаха (р.): «Му'аз ибн Джабаль совершал вечернюю молитву за Посланником Аллаха (с), затем, возвратившись в свое племя, стоял перед ними имамом».

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

По сообщению мухаддисов, Шафи'и и Ахмад считали, что в религиозной практике следует придерживаться этого хадиса. То есть, если человек, уже совершивший обязательную молитву, станет имамом в коллективной молитве, то молитва всех, стоящих за ним, будет действительна [148].

Этот хадис достоверный («сахих») и передается от Джабира многими путями.

Собщается, что один человек зашел в мечеть, в которой совершалась коллективная предвечерняя молитва, и, думая, что совершается полуденная молитва, совершил ее вместе со всеми, стоя за имамом. Об этом спросили у Абуд-Дарды. Абуд-Дарда сказал: «Его молитва действительна».

Некоторые ученые Куфы говорили: «Если человек совершит молитву за имамом, руководящим коллективной предвечерней молитвой, думая, что совершается полуденная молитва, то его молитва недействительна из-за того, что намерения («ният») имама и этого человека разные».

Глава 391: Разрешенность совершения земного поклона на одежде в жару или холод

581. Передается от Анаса ибн Малика (р.): «В полуденный зной, когда мы совершали молитву за Пророком (с), для предохранения от жары мы совершали земной поклон на одежде».

Этот хадис хороший-достоверный.

В этом разделе передается хадис от Джабира ибн Абдуллаха и от Ибн Аббаса (р.). Ваки' передает этот хадис от Халида ибн Абдель-Рахмана.

Глава 392: Одобряемость («мустахаб») нахождения в мечети после утренней молитвы до полного восхода солнца

582. Передается от Джабира ибн Самуры (р.): «Пророк (с.) после совершения утренней молитвы оставался сидеть на своем месте до полного восхода солнца».

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

583. Передается от Анаса (р.): «Пророк (с.) сказал: "Тому, кто совершит коллективную утреннюю молитву, а затем станет поминать Аллаха до полного восхода солнца, затем совершит молитву в два рака'ата, будет дано такое же воздаяние, как за совершение хаджжа и умры!"» Анас сказал: «Посланник Аллаха (с.) сказал три раза: "Точно такое же! Точно такое же!"»

Этот хадис хороший-неизвестный («хасан-гариб»).

Глава 393: Поворачивание головы при совершении молитвы

584. Передается от Ибн Аббаса (р.): «Посланник Аллаха (с.) при совершении молитвы бросал взгляды в стороны, не поворачивая головы».

Этот хадис неизвестный («гариб»).

585. Передается от некоторых товарищей Иkrimы: «Пророк (с.) во время молитвы бросал в стороны взгляд...» И приводили предыдущий хадис.

В этом разделе приведен хадис от Анаса и Аиши (р.).

586. Передается от Анаса (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал мне: «Дитя мое! При совершении молитвы не поворачивай голову в стороны! Ведь поворачивать голову в молитве – это погибель! Если же есть крайняя необходимость, то это можно совершать в добровольной молитве («нафль»), но не в обязательных!»

Этот хадис хороший («хасан»).

587. Передается от Аиши (р.): «Я спросила Пророка (с.) о поворачивании головы в молитве. Он сказал: «Это отвлечение, в этот момент шайтан похищает молитву у человека»».

Этот хадис хороший-неизвестный.

Глава 394: Действия человека, успевшего только к земному поклону коллективной молитвы

588. Передается от Али и Му'аза ибн Джабаля (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Тот из вас, кто опоздает на коллективную молитву, пусть начинает с того действия, которое в тот момент совершает имам»».

Этот хадис неизвестный («гариб»). Возведенным к Пророку (с.) и с непрерывной цепью передачи этот хадис сообщается только этим путем. Ученые считают, что в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом и говорят: «Если человек подошел к коллективной молитве в тот момент, когда имам совершает земной поклон, то пусть совершает земной поклон. Однако как бы то ни было, рака'ат, в котором опоздавший не успел совершить за имамом поясной поклон, не засчитывается».

Сообщается, что Абдуллах ибн Мубарак сказал: «Возможно, после совершения земного поклона за имамом опоздавшим ему простятся его грехи» [149].

Глава 395: Прицелено встать с места до того момента, пока имам не выйдет для проведения коллективной молитвы

589. Передается от Абу Катады (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Когда произносится «камат», не вставайте со своих мест, пока не увидите, что я вышел для проведения молитвы!»»

В этом разделе передается хадис от Анаса (р.). Но его хадис не является достоверным.

Хадис Абу Катады хороший-достоверный («хасан-сахих»). Некоторые ученые из числа сподвижников («сахабов») Пророка (с.) и более поздних богословов считали, что прицелено ожидать выхода имама на коллективную молитву стоя. Некоторые говорили: «Если имам находится в мечети, то и тогда следует подниматься с мест только при произнесении муэззином слов «Вот становятся на молитву!» («кад каматис-саях»)». Так считал Ибн Мубарак.

Глава 396: Произнесение в начале возносимой мольбы («ду'а») восхваления Аллаха («хамду-сана») и благословения Его посланнику (с.)

590. Передается от Абдуллаха ибн Мас'уда (р.): «Я совершал молитву в мечети. Там находился Пророк (с.) и вместе с ним Умар и Усман (р.). Я начал мольбу с восхваления Аллаха, затем призвал благословение на Пророка (с.), затем стал возносить мольбу за себя. Тогда Пророк (с.) сказал мне: «Проси, тебе будет дано! Проси, испрашиваемое будет тебе дано!»

В этом разделе передан хадис от Фазалы ибн Убайда (р.).

Хадис Абдуллаха хороший-достоверный («хасан-сахих»). Ахмад ибн Ханбаль передал этот хадис от Яхьи ибн Ахмада в сокращенном варианте.

Глава 397: Воскурение благовоний в мечетях

591. Передается от Аиши (р.), которая говорила: «Пророк (с.) велел строить в кварталах (в «махаллях») [150] мечети, сохранять в них чистоту и приятный запах» [151].

592. Ханнад сообщает нам через Абда и Ваки'а от Хишама ибн Урвы: «Пророк (с.) велел...» – и далее приводит предыдущий хадис.

Этот хадис достовернее предыдущего.

593. Ибн Абу Умар передает через Суфьяна ибн Уйайну от Хишама ибн Урвы, от его отца: «Пророк (с.) велел...» – и далее приводит тот же хадис.

Суфьян говорит, что под «строительством мечетей в домах» следует понимать возведение мечетей в кварталах (местах компактного поселения отдельных племен).

Глава 398: Добровольные («нафль») молитвы в дневное время совершаются в два рака'ата

594. Передается от Ибн Умара (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Добровольные молитвы в дневное время совершаются в два рака'ата»».

Ибн Умар передавал этот хадис, возводя его к сподвижнику («маукуф»), а Шу'ба – возводя его к Пророку (с).

Аналогичный хадис сообщается от Абдуллаха ибн Умара, от Нафи'а, от Ибн Умара, от Пророка (с). Достоверной является версия от Ибн Умара. Передатчики, достойные доверия, сообщали хадис от Ибн Умара, в котором говорится не о дневных добровольных молитвах, а о вечерних. Так от Убайдуллаха, от Нафи'а, от Ибн Умара сообщается: «Ибн Умар совершал в вечернее время добровольные молитвы в два рака'ата, а в дневное время – в четыре рака'ата».

Среди ученых по поводу этого хадиса имелись разные мнения. По мнению одних, добровольные молитвы совершаются в два рака'ата как в дневное, так и в вечернее время. Такого мнения придерживались Шафи'и и Ахмад. Другие же считали, что в вечернее время добровольные молитвы совершаются в два рака'ата, а в дневное время – в четыре рака'ата. Таково было мнение Суфьяна ас-Саури, Ибнунь-Мубарака и Исхака.

Глава 399: Молитвы «татавву'» (добровольные («нафль»), «суннат», одобряемые («мустахаб»)), которые совершал Пророк (с.)

595. Передается от 'Асима ибн Замры: «Мы спросили у Али (р.) о дневных молитвах Пророка (с). Он ответил: «У вас не хватит сил совершать их!» Тогда мы сказали: «Может быть, хотя бы у одного из нас хватит сил совершать это!» Тогда он сказал: «Посланник Аллаха (с.) совершал молитву в два рака'ата, когда солнце поднималось с востока на такую высоту, на какой оно стоит на западе, когда совершается предвечерняя молитва [152]. Затем он совершал молитву в четыре рака'ата, когда солнце поднималось с востока на такую высоту, на какой оно находится после прохождения зенита на западе, когда наступает время полуденной молитвы. Перед обязательной полуденной молитвой он совершал молитву в четыре рака'ата, после обязательной полуденной молитвы – молитву в два рака'ата. Перед обязательной предвечерней молитвой он совершал молитву в четыре рака'ата, отделяя каждые два рака'ата друг от друга приветствием ангелам Трона, Пророкам и Посланникам, му'минам и мусульманам»».

596. Мухаммад ибн аль-Мусанна сообщает этот же хадис через Мухаммада ибн Джа'фара от Шу'бы, от Абу Исхака, от 'Асима ибн Замры, от Хазрата Али, от Пророка (с).

Этот хадис хороший («хасан»). Исхак ибн Ибрахим сказал: «Это самый хороший хадис о молитвах, совершавшихся Пророком (с.) в дневное время.» Сообщается, что Ибн Мубарак считал этот хадис

слабым («да'иф»). По нашему мнению, единственная причина, по которой этот хадис может быть отнесен к слабым, заключается в том, что он известен нам как передаваемый от Пророка (с.) («марфу'») только по этой передаче. Некоторые мухаддисы считали 'Асима ибн Замру достойным доверия передатчиком. Али ибн аль-Мадини через Яхью Са'ида аль-Каттана передает следующее высказывание Суфьяна: «Сообщение 'Асима ибн Замры известно нам как более достоверное, чем сообщение аль-Хариса».

Глава 400: Порицаемость совершения молитвы в женской одежде

597. Передается от Аиши (р.): «Посланник Аллаха (с.) не совершал молитвы в женской одежде».

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Относительно этого вопроса сообщается и о разрешенности такого действия.

Глава 401: Допустимость покидания места молитвы для совершения неотложного дела во время совершения добровольной молитвы («нафль»)

598. Передается от Аиши (р.): «Однажды я пришла домой, когда Пророк (с.) совершал молитву, а дверь была заперта. Он подошел, открыл мне дверь и, вернувшись на место, продолжил молитву». Аиша (р.) сообщила, что дверь находилась в стороне киблы.

Этот хадис хороший-неизвестный («хасан-гариб»).

Глава 402: Чтение двух сур после «Фатихи» в одном рака'ате молитвы

599. Передается от аль-А'маша: я слышал от Абу Ваиля, который сказал: «Один человек спросил у Абдуллаха ибн Мас'уда о том, как читать в пятнадцатом аяте сурь «Мухаммад» – «гайри асинин» или «йа синин». Абдуллах сказал: «Читал ли ты внимательно все аяты Корана, помимо этих?» Тот ответил: «Да». Тогда Абдуллах сказал: «Есть такие, кто читает Коран так, как будто они сеют финиковые косточки. Коран не проходит дальше их горла. Я знаю похожие друг на друга сурь, которые Пророк (с.) читал в молитве одну за другой». Тогда мы обратились к Алькаме и он расспросил Абдуллаха ибн Мас'уда об этих сурах. Абдуллах сказал: «Есть около двадцати сур, из числа которых Пророк (с.) читал в молитве, соединяя по две» [153].

Глава 403: Достоинства хождения в мечеть пешком и воздаяние за каждый шаг

600. Передается от Абу Хурайры (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Если человек совершит омовение надлежащим образом, затем отправится в мечеть для совершения молитвы, и из дома его выведет только намерение совершить молитву, то за каждый сделанный им шаг Аллах возвысит его степень или за каждый шаг простит один его грех»».

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Глава 404: О предпочтительности совершения дома молитвы Сунны после обязательной вечерней молитвы

601. Передается от Ка'ба ибн Уджры (р.): «Пророк (с.) совершил обязательную вечернюю молитву в мечети племени Абу Ашхаль. А когда люди собрались совершить молитву Сунны, то он сказал им: «Эту молитву совершите, когда вернетесь домой»».

Этот хадис неизвестный («гариб»).

Он дошел до нас только от этого передатчика. Достоверный же хадис – это хадис от Ибн Умара: «Пророк (с.) после обязательной вечерней молитвы совершал два рака'ата молитвы Сунны дома».

Сообщается от Хузайфы (р.): «Посланник Аллаха (с.) совершил обязательную вечернюю молитву, а затем оставался в мечети, совершая добровольные молитвы, вплоть до наступления времени ночной молитвы».

В этом хадисе есть указание на то, что два рака'ата молитвы Сунны после обязательной вечерней молитвы Пророк (с.) совершал дома.

Глава 405: Совершение полного омовения («гусль») человеком, принявшим Ислам

602. Передается от Кайса ибн 'Асима (р.): «Он (Кайс) принял Ислам, и Посланник Аллаха (с.) велел ему совершить полное омовение («гусль») водой и сидром» [154].

В этом разделе передается хадис от Абу Хурайры (р.).

Этот хадис хороший («хасан»). Он дошел до нас только от этого передатчика. По мнению ученых, в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом: совершение полного омовения («гусль») и стирание одежды человеком, принявшим Ислам, считается одобряемым («мустахаб»).

Глава 406: Произнесение «басмалы» при входе в туалет

603. Передается от Али ибн Абу Талиба (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Завесой между глазами джинна и срамными частями тела человека является произнесение при входе в туалет слов «Во имя Аллаха!» («Бисмиллях»)»».

Этот хадис неизвестный («гариб»).

Он дошел до нас только от этого передатчика и цепочка передачи его небезукоризненна. Через Анаса (р.) от Пророка (с.) передается похожий хадис.

Глава 407: Следы земных поклонов и омовений будут видны на теле людей этой общины в Судный день

604. Передается от Абдуллаха ибн Бусра (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «В Судный день моя община будет отличаться от остальных белизной и сиянием следов от земных поклонов на лбах и блеском частей тела, обмываемых при омовении!»»

Этот хадис передается по этой цепочке в качестве хорошего-достоверного-неизвестного («хасан-сахих-гариб») от Абдуллаха ибн Бусра.

Глава 408: Одобряемо («мустахаб») начинать омовение («вуду») справа

605. Передается от Аиши (р.): «Посланник Аллаха (с.) любил начинать действие справа, будь то омовение, расчесывание бороды или надевание обуви».

Имя Абу Ша'ша'a – Сулейман ибн Асвад аль-Мухариби.

Этот хадис хороший-достоверный.

Глава 409: Количество воды, достаточное для совершения омовения («вуду»)

606. Передается от Анаса ибн Малика (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Для совершения омовения («вуду») достаточно двух ратлей воды (менее двух литров)» [155].

Этот хадис неизвестный («гариб»).

Этот хадис нам известен только по передаче Шарика и только в этой версии.

Шу'ба передает через Абдуллаха ибн Джабра от Анаса ибн Малика (р.) следующий хадис: «Пророк (с.) совершал омовение («вуду») водой в количестве одного «маккука» [156] и полное омовение («гусль») водой в количестве пяти «маккуков»».

Глава 410: Очищение одежды от следов мочи грудного ребенка-мальчика набрызгиванием воды

607. Передается от Али ибн Абу Талиба (р.): «Посланник Аллаха (с.) о моче грудного ребенка-мальчика сказал: «Следы мочи грудного мальчика на одежде очищаются набрызгиванием воды, следы мочи грудной девочки заmyваются».

Катада говорит: «Это при условии, что ребенок не начал есть какую-либо пищу, кроме грудного молока. Если начал, то в обоих случаях следы мочи заmyваются» [157]. Этот хадис хороший.

Хишам ад-Дастваи передает этот хадис от Катады, возводя его до Пророка (с.) («марфу'»). Са'ид ибн Абу Аруба возводит этот хадис до сподвижника («маукуф»).

Глава 411: Разрешение человеку в состоянии большого осквернения принимать пищу и спать, если он совершит только омовение («вуду»)

608. Передается от Аммара (р.): «Посланник Аллаха разрешил человеку в состоянии большого осквернения принимать пищу, пить и спать, если он совершит омовение («вуду»), подобно омовению, совершаемому перед молитвой».

Этот хадис хороший-достоверный.

Глава 412: Достоинства молитвы

609. Передается от Ка'ба ибн Уджра (р.): «Посланник Аллаха (р.) сказал мне: «О, Ка'б, сын Уджры! Прошу для тебя защиты у Аллаха от руководителей, которые придут после меня! Кто войдет в их двери, подтвердит их ложь и будет помощником в их несправедливости, тот не со Мной, а я – не с ним! Он не приблизится ко мне и к моему водоему Каусар! А кто, независимо от того, вошел в их двери или не вошел, не подтвердит их ложь и не станет помощником в их несправедливости, тот со мной, а я – с ним! Он придет ко мне и к моему водоему Каусар! О Ка'б, сын Уджра! Молитва – это «бурхан» (непререкаемое доказательство Веры). Пост – крепчайшая защита! Подаянием («салака») стираются грехи, подобно тому, как водой гасится пламя! О, Ка'б, сын Уджры! Знай, что для того, что человек накапливает в своем теле, питаясь запретной пищей («харам»), есть только одно место – огонь!»»

Этот хадис хороший-неизвестный («хасан-гариб»).

Он известен нам только по этой передаче. Я спросил об этом хадисе у Мухаммада (Бухари). Он сказал, что этот хадис известен только по передаче Убайдуллаха ибн Мусы и что он действительно неизвестный.

610. Мухаммад аль-Бухари сказал: Ибн Нумайр передавал этот хадис через Убайдуллаха ибн Мусу от Галиба [158].

611. Передается от Абу Уамы (р.): «Я слышал от Пророка (с), который во время Прощальной проповеди сказал: «Бойтесь Аллаха и совершайте пятикратную молитву! Держите пост в месяц Рамадан! Давайте закят с имущества! Подчиняйтесь руководителям [159]! Тогда вы войдете в Рай!» Сулайм ибн 'Амир говорил: «Я спросил у Абу Уамы: Сколько тебе было лет, когда ты слышал этот хадис?» – Он ответил: Тридцать»».

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

[Вверх]

[1] Имеется в виду краснота на западе после захода солнца или белизна, остающаяся после исчезновения красноты. Первое — это общее мнение Шафи'и и языковедов. По мнению Абу Ханифы, аль-Музани и ряда языковедов, это возникающая после исчезновения красноты белизна. В книгах «Ан-нахр» и «Ад-дурр» говорится, что Абу Ханифа остановился на втором мнении.

[2] Ибн Араби в своем толковании книги Термези «'Аридатуль-Ахвази» так объясняет выражение «вот время молитв предшествовавших тебе пророков»: «На первый взгляд, это выражение говорит о том, что и предшествующим пророкам было повелено совершать эти же молитвы в это же время. Однако эти молитвы в эти промежутки времени приказано совершать только этой общине. В этом случае смысл этого выражения следующий: «Как для совершения этих молитв даны большие промежутки времени, так и предшествующим тебе пророкам были определены промежутки времени, соответствующие ниспосланному им».

[3] Из этих слов можно понять, что для предвечерней молитвы есть свой срок, хорошо известный в то время. Поэтому благородный Посланник (с.) не счел необходимым специально упоминать о нем.

[4] Здесь слово «горизонт» употребляется в значении «заря» (см. примечание к предыдущему хадису).

[5] Откладывание совершения ночной молитвы до второй половины ночи — по желанию. Время совершения ночной молитвы продолжается, минуя ложный рассвет, вплоть до истинного рассвета.

Подтверждающий это хадис передается от Абу Катады (р.).

[6] В тексте — «Иншааллах!» — «Если пожелает Аллах, увидишь и узнаешь».

[7] Абу Ханифа придерживался мнения, что утренняя молитва совершается тогда, когда на востоке появляется и разливается светлая (белая) полоса. Сторонники этого мнения приводили в качестве доказательства 117 хадис и в то же время хадис Ибн Мас'уда, переданный Бухари и Муслимом: «Никогда не видел, чтобы Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и да приветствует!) совершал какую-либо молитву вне ее времени, кроме двух: он объединил вечернюю и ночную молитвы и совершил утреннюю молитву раньше времени». Ибнут-Туркмани поясняет в книге «Аль-Джаухар-ун-накийа»: «То есть совершил утреннюю молитву раньше времени в которое ее обычно совершали». Потому что здесь невозможно трактовать, что молитва совершалась вообще до наступления времени ее совершения, это было бы неправильно. Здесь имеется в виду именно

совершение раньше обычного времени. Это, в свою очередь, показывает, что время совершения утренней молитвы — это расширение просветления на востоке после начала истинного рассвета.

[8] В хадисе жара в полуденный зной уподобляется жару Ада. Некоторые считают, что это надо понимать в прямом смысле, некоторые считают сравнение полуденного зноя с жаром Ада метафорой. Автор «Аль-Урф-уш-шази» говорит по этому поводу: «Здесь возникает один логичный вопрос: если опытным путем установлено, что усиление и спад жары зависит от близости или отдаленности нашего мира от Солнца, то как можно говорить, что усиление полуденного зноя имеет своей причиной распространение жара Ада?!» Автор так отвечает на свой собственный вопрос: «У всего имеются как видимые, так и скрытые причины. Шариат объясняет скрытые причины природных явлений, не отвергая видимые причины». Этот ответ правилен при отсутствии противоречия между видимыми и скрытыми причинами. Если же между шариатскими установлениями и старыми или новыми естественнонаучными теориями будет противоречие, и эти теории не доказаны научно-теоретическим или опытным путем совершенно ясно, то необходимо руководствоваться шариатскими установлениями. Если же есть совершенно ясное их доказательство, то в этом случае производится истолкование шариатского установления для устранения возникшего противоречия.

Следует отдельно подчеркнуть следующее: нет и не будет противоречия между ясно доказанными научно-теоретическим или опытным путем естественнонаучными истинами по какому-либо вопросу и шариатскими установлениями по этому вопросу, потому что природа — это создание Аллаха и ее законы — это законы Аллаха. Аллах не наделяет созданное Им неправильными законами. Напротив, если наблюдается какое-либо противоречие или несоответствие, это относится только к нашим понятиям творений Аллаха.

[9] Этот хадис служит доказательством того, что Посланник Аллаха (с.) совершал предвечернюю молитву в начале ее времени, потому что падение лучей солнца в комнату указывает на то, что тень от западной стены комнаты еще не дошла до восточной ее стены и не начала подниматься по этой стене. В это время длина тени от стены как раз равна высоте самой стены (Ан-Навави).

[10] Заход солнца между рогами шайтана — образное обозначение предзакатного времени. Здесь, предположительно, имеется в виду наступление порицаемого для молитвы времени. Сююти в книге «Кут-уль-Мугтази» утверждает, что это не предположение, а действительно имеется в виду наступление порицаемого для молитвы времени: «Во время восхода и захода шайтан находится возле солнца. Поэтому совершающий земной поклон в это время как будто совершает земной поклон шайтану».

[11] Выражение «пряталось за занавесь» разъясняет предыдущее выражение: «когда солнце садилось». По мнению некоторых, время захода солнца — это время для совершения вечерней молитвы, это время не имеет начала и конца, это время, достаточное только для совершения вечерней молитвы. По мнению других ученых, начало времени вечерней молитвы — после захода солнца, конец — исчезновение вечерней зари (см. примечание к 113 разделу, 149 хадису).

[12] Этот хадис служит доказательством того, что Пророк (с.) совершал ночную молитву («'иша») во время захода луны в третью ночь лунного месяца. Некоторые ученые-шафи'иты обосновывали этим хадисом необходимость совершения ночной молитвы в начале ее времени (ан-Навави, книга «Аль-Маджму'», 55-58/3).

[13] Примечание переводчика: «Откладывание ночной молитвы («'ища») до конца первой трети ночи — это «мустахаб» («одобряемое»). Откладывание до половины ночи по уважительной причине («гудр») не является порицаемым («макрух»), если же откладывание затягивается более, чем до половины ночи, без уважительной причины, то это «макрух» («порицаемо»)» (из толкования к книге «Мухтасар-уль-викая»).

[14] Здесь Термези говорит о слабости этого хадиса и подробно объясняет причины этого.

[15] Хазрат Мулла Али аль-Кари так толкует этот хадис: «Видимо, Аиша (р.), говоря эти слова, не учитывала молитвы, совершенные Пророком (с.) за Джабраилом (мир ему!) и совершенные им для обучения людей. Она хотела подчеркнуть, что молитвы откладывались Пророком (с.) на конец их времени редко и по исключительным причинам».

[16] То есть, сдвигая молитву с самого подходящего для ее совершения времени, умертвляют ее.

[17] По мнению ан-Навави, хадис имеет следующий смысл: «Если ты понимаешь, что эти руководители откладывают молитву, упуская ее время, то совершаешь молитву один. Если они после этого встанут на молитву, то, совершая ее за ними, ты получаешь воздаяние за совершение добровольной молитвы. Если они так и не встанут, то ведь твоя молитва уже совершена». Этот хадис служит доказательством того, что в этом случае первая совершенная молитва засчитывается как обязательная, а вторая молитва засчитывается как добровольная. Кроме того, этот хадис показывает разрешенность совершения молитвы одному, если имам задерживает ее совершение. В этом случае человек выполняет свой долг, совершая обязательную молитву, и получает воздаяние за совершение коллективной молитвы, которая засчитывается ему как добровольная.

[18] Абу Ханифа (да будет милость Аллаха над ним!) придерживался этого мнения: «Во время восхода солнца, пока оно полностью не взойдет, или во время захода солнца, пока оно полностью не скроется, молитва не совершается». В качестве доказательства он приводит хадис, который Имам Бухари передает от Хазрата Умара (р.): «Если появился краешек солнца, то откладывай молитву, пока оно совсем не взойдет, если краешек солнца начал заходить, то откладывай молитву, пока оно совсем не сядет».

[19] Здесь слово «четыре молитвы» ошибочно. Потому что ночная молитва не возмещалась, а совершалась в свое время, просто из-за возмещения предыдущих молитв она была несколько отложена и совершена после возместительных молитв.

[20] Этот хадис служит доказательством необходимости соблюдения последовательности при возмещении пропущенных молитв. Хафиз ибн Хаджар сказал: «Большинство ученых считает обязательным («ваджиб») соблюдение последовательности при возмещении пропущенных молитв». Шафи'и высказывал мнение о необязательности соблюдения последовательности. Относительно следующего вопроса среди ученых имеются разногласия: если нужно возместить молитву, когда истекает уже время следующей молитвы, то какую молитву следует совершать вначале: возместительную или ту, время которой вот-вот истечет, или же это остается на выбор молящегося. Имам Малик придерживался первого мнения. Ханафитские и шафи'итские ученые, а также большинство мухаддисов придерживались второй точки зрения. Ашхаб говорил: «Это остается на выбор молящегося». Кади Ияз сказал: «В этом вопросе разногласия имеются только относительно людей, относящихся к «сахиби тартиб». Не относящийся к этой категории человек сначала должен совершить молитву, время которой еще не истекло. По этому пункту разногласий нет. Но разногласия возникли в пункте о количестве пропущенных молитв, выводящем

молящегося из категории «сахиби тартиб»: по мнению одних — это молитвы целого дня, по мнению других - четыре молитвы».

[21] Между этим сообщением и сообщением Аиши (р.) имеется противоречие, потому что Аиша утверждала, что Посланник Аллаха (с.), заходя к Аише после предвечерней молитвы, совершал два рака'ата, и он делал так вплоть до своей смерти. Об этом сообщали Имам Бухари и другие мухаддисы. В этом случае причина слов Ибн Аббаса; «... больше не повторял этого никогда» — в том, что Пророк (с.), не совершая эти два рака'ата в мечети, совершал их у Аиши (р.), и, следовательно, Ибн Аббас не мог этого видеть. Потому что передается у Бухари, что Аиша (р.) сообщала: «Из-за боязни создать затруднения для своей общины он не совершал эти два рака'ата в мечети».

[22] Хафиз ибн Хаджар в книге «Фатх-уль-бари» говорит: «Группа ученых, придерживавшаяся мнения о необходимости в религиозной практике руководствоваться прямым значением этого хадиса, считала правильным объединение двух молитв только при исключительных обстоятельствах, ставя условие не делать этого постоянно. Среди этих ученых Ибн Сирин, Раби'а, Ашхаб, Ибн-уль-Мунзир и другие. Аль-Хаттаби подтверждает, что некоторые мухаддисы придерживались этого мнения». По согласованному мнению большинства ученых, объединенное совершение двух молитв, без особых на то причин, является неправильным. Мы приводим здесь некоторые разъяснения этих ученых по этому вопросу.

1. Приведенное в хадисе объединенное совершение двух молитв имело место по причине болезни Пророка (с.). Хафиз ибн Хаджар говорит о недостаточном основании этой точки зрения, потому что в случае болезни Пророка (с.) за ним совершали бы молитву только больные, а здоровые не могли бы совершать молитву за ним. Однако Ибн Аббас говорит о том, что за Пророком (с.) совершили эту объединенную молитву и сподвижники.

2. Объединенное совершение двух молитв имело причиной дождь. Но версия этого сообщения, где упоминается дождь, слабее той версии, где говорится «при отсутствии опасности и дождя».

3. Объединенное совершение молитв произошло по причине облачной погоды. Когда Пророк (с.) совершил полуденную молитву, небо расчистилось, и он, увидев, что наступило время предвечерней молитвы, совершил ее сразу вслед за полуденной. И это объяснение также не является правильным, потому что, если такое предположение еще можно допустить, говоря о полуденной и предвечерней молитвах, то, говоря о вечерней и ночной молитвах, такого допущения сделать нельзя.

4. Объединенное совершение двух молитв только внешне походило на это. На самом же деле Пророк (с.) отложил совершение полуденной молитвы на конец ее времени, а предвечернюю молитву совершил в начале ее времени. Ан-Навави по этому поводу говорил: «Это предположение слабое или ложное, потому что оно напрямую противоречит ясному смыслу этого хадиса». Хафиз ибн Хаджар сообщает, что, в то время как ан-Навави считал это предположение слабым или ложным, Куртуби, Имам-уль-Харамайн и другие, например, Саййидиннас, считали его сильным и логичным (см. следующее примечание).

[23] «Джам'» обозначает совершение двух молитв в одно время. Возможно объединенное совершение полуденной и предвечерней или же вечерней и ночной молитв. Это или совершение предвечерней молитвы во время полуденной сразу после нее («такдим») или же совершение полуденной молитвы во время предвечерней непосредственно перед ней («та'хир»). Такой же

порядок у объединенного совершения вечерней и ночной молитв. Для объединенного совершения молитв имеются шариатские основания. Одни из них относятся к Сунне, другие относятся к разрешенным деяниям. Объединенное совершение молитв на Арафате и в Муздалифе относится к Сунне, а объединенное совершение молитв в путешествии, при болезни, при дожде и опасности, а также по другим аналогичным причинам относится к разрешенным действиям. Некоторые Имамы пользовались разрешенностью этого во всех перечисленных случаях, некоторые — только в некоторых из них. Абу Ханифа (да будет милость Аллаха над ним!) говорил обо всех случаях объединенного совершения молитв, кроме совершаемых при Арафате и в Муздалифе, как о не имеющих шариатского обоснования.

[24] Этот хадис является явным доказательством того, что «тарджи'» является Сунной. Количество предложений, составляющих азан, в этом случае действительно равно девятнадцати.

[25] Каждое предложение азана муаззин произносит на одном дыхании. Четыре «такбира» в начале азана произносит за четыре выдоха: «такбир»-вдох-«такбир»-вдох и т. д. Имам ан-Навави сказал: "Для муаззина является одобряемым («мустахаб») произносить начало азана в два «такбира»". То есть четыре «такбира» в начале азана произносятся за два выдоха, а два «такбира» в конце — за один выдох.

[26] В цепи передачи присутствует имя Яхьи ибн Муслима аль-Басри, этот передатчик неизвестен («маджхуль»).

[27] Эти два хадиса относятся к категории слабых («да'иф»). Но слабость второго сообщения меньше слабости первого, потому что во втором хадисе есть только один недостаток — «инкита'» (пропуск одного передатчика в цепи передачи или включение в нее неизвестного передатчика). В первом же хадисе два недостатка: из передатчиков этого хадиса Муавию и Яхью ас-Садафи относят к слабым и в этом хадисе также имеется «инкита'», который заключается в том, что аз-Зухри не слышал этот хадис от Абу Хурайры.

[28] Эти слова передаются от Абу Хурайры как хадис: «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Муаззин распоряжается азаном, а каматом распоряжается имам». В книге «Булуг-уль-марам» говорится о слабости этого хадиса. Амир Мухаммад ибн Исмаил в толковании этого хадиса в книге «Субуль-ус-салиям» говорил: «Выражение «Муаззин распоряжается азаном» означает, что определение времени произнесения азана возложено на муаззина; а выражение «каматом распоряжается имам» означает, что камат произносится по знаку имама.

[29] То есть Хаммад ибн Салама, передавая это возводимое к Умару сообщение, допустил ошибку. Вполне вероятно, что правильная версия должна начинаться словами «Биляль произносит азан в предрассветное время». Эту вероятность Термези показал словом «видимо».

[30] Этот хадис передавали все авторы «Кутуби ситта», кроме Имама Бухари. Передавал его и Имам Ахмад.

[31] В хадисе имам охарактеризован словом «дамин» — гарантирующий, обеспечивающий, ручающийся, поручитель, а муаззин словом «му'таман» — заслуживающий доверия, достойный доверия.

[32] Этот хадис является доказательством порицаемости взимания муаззином платы за азан. Ибн Хуббан приводит со слов Яхьи аль-Баккали: «Я слышал, как один человек сказал Ибн Умару: «Я люблю тебя ради Аллаха». На что Ибн Умар ответил: «А я не люблю тебя ради Аллаха».

Тот человек сказал: «Хвала Аллаху! Тогда, когда я люблю тебя ради Аллаха, ты меня не любишь ради Него?!» Ибн Умар ответил: «Да. Потому что ты берешь плату за азан». В те времена были даже случаи наказания за взимание платы за азан. Аш-Шаукани выдвинул по этому вопросу компромиссное мнение: «Если плата за азан обговаривается как условие, то это запрещено («харам»), если же плата дается без испрашивания ее, то это не запрещено».

[33] «Уа ана ашһаду ан ля иляһа илля-Ллаһ, уахдаһу ля шарика ляһ, уа анна мухаммадан 'абдуһу уа расулюһ, радиту билляһи раббан, уа бимухаммадин расулян, уа биль-Ислями динан».

[34] «Аллаһумма рабба һазиһи-дда'уати-ттаммати уа-ссалятиль-каимаһ, ати мухаммаданиль-уа-силаята уаль-фадыляһ, уа-б'ачу макамам-махмуданиль-лязи уа'аттаһ».

[35] В книге «Насб-ур-райа» аз-Зала'и говорит, что это был Абу Бакр Сиддик (р.). Байхаки подтверждает это в своем сообщении.

[36] То есть бросали бы жребий, кто будет произносить азан и стоять в первом ряду на коллективной молитве.

[37] Абу Бакр ибн аль-Араби говорит, что порицаемость выстраивания молитвенного ряда между столбами может быть связана либо с возникающим прерыванием ряда, либо с тем, что между столбами находилось место, где снималась обувь. Саййидиннас считал, что первое мнение приемлемо, а второе — связано с более поздним явлением, так как обычай устраивать между столбами место для обуви возник уже после Посланника Аллаха (с.). Аль-Куртуби говорил: «В связи с тем, что между столбами совершают молитву мусульмане из числа джиннов, было признано порицаемым совершать там молитву».

[38] Здесь имеется в виду руководство прямым значением хадиса, а не его логическим истолкованием. По мнению Имамов Абу Ханифы и Мухаммада, правильным является вхождение в молитву любым свидетельствующим об истинном величии Его именем Аллаха. Потому что внимание здесь должно обращаться не на буквальное повторение слова, а на вкладываемый в него смысл. (Примечание переводчика: выражение «любим именем Аллаха» следует понимать так, как об этом сказано, например, в книге «Мухтасар-уль-Викая»: «Будет правильным входить в молитву словами, свидетельствующими о величии Аллаха. Например: «Аллаху акбар», «Аллаху аджалль», «Ар-Рахману акбар», «Ля иляха илля-Ллах» и подобными им словами. Эти слова могут быть именами Аллаха. Нельзя здесь примешивать к словам, означающим величие Аллаха, слова мольбы. Если примешать слова мольбы, то молитва не будет принята. Например, вместо слов «Аллаху акбар» сказать «Аллахумма гфирли».... »

[39] То есть хадис: «Посланник Аллаха (с.), начиная молитву, поднимал руки, держа их открытыми» — достоверный; хадис же, передаваемый Яхьей ибн Йаманом: «Посланник Аллаха (с.), начиная молитву, произносил «такбир», держа пальцы разведенными» — ошибочный.

[40] «Субханака-Ллаһумма уа бихамдика уа табарака-смука уа та'аля джаддука уа ля иляһа гайрук!»

[41] «Аллаһу акбару кабиран!»

[42] «А'узу биЛляһи-Ссами'-уль-'Алими минаш-шайтанир-раджим, мин һамзиһи уа нафхиһи уа нафсиһ».

[43] По их мнению, чтение суры «Фатиха» относится к категорически обязательным условиям («фард») молитвы. По мнению ханафитов, категорически обязательным условием («фард») является само чтение Корана, а чтение суры «Фатиха» — «ваджиб».

[44] Абу Дауд передает этот хадис по достоверной цепи передачи в версии, где вместо слова «мадда» («повысил голос») употреблено слово «джаһара» («сказал вслух»). (В мазхабе Имама Абу Ханифы, подтверждая, что произнесение «Амин» относится к Сунне, придерживаются мнения о том, что произносить «Амин» нужно про себя, потому что, по мнению Абу Ханифы, слово «Амин», имеющее значение «Да будет так, о, Аллах!», является мольбой («ду'а»), а мольба, произнесенная про себя, быстрее принимается. В книгах ханафитского мазхаба приводятся и другие, не менее основательные доказательства этой точки зрения. Например, Абдуллах ибн Махмуд ибн Маудуд аль-Мусили в книге «Аль-Ихтияр-ли-та'лилил-мухтар» говорит: «Имам, после прочтения «И не заблудших (уа ля ддаллин)», произносит «Амин» про себя. Потому что передается, что Посланник Аллаха (с.) сказал: «После прочтения имамом «и не заблудших (уа ля ддаллин)» говорите про себя «Амин», ибо имам также произносит про себя «Амин». Ваиль ибн Худжр (р.) передал сообщение о произнесении «Амин» про себя Пророком (да благословит его Аллах и да приветствует!)».) Обратите внимание на 249 хадис.

[45] За основу религиозной практики ханафитского мазхаба, которого придерживается большинство мусульман мира, взят именно этот хадис, переданный от одного из самых первых сподвижников Пророка (с.), знатока-правоведа Абдуллаха ибн Мас'уда (р.) как наиболее позднее сообщение от него.

[46] В этом хадисе, приводимом у Абу Дауда и Муслима, сказано: «Примите во внимание, нам было запрещено читать Коран во время нахождения в поясном и земном поклоне. В поясном поклоне возвеличивайте Господа своего, а в земном поклоне совершайте мольбы («ду'а»), и они примутся».

[47] По мнению этих Имамов, полное и точное выполнение обязательных условий молитвы является «фардом» (категорически обязательным условием). По мнению Имамов Абу Ханифы и Мухаммада, это относится к «ваджиб» (условиям, невыполнение которых запрещено, но не приводит к недействительности акта поклонения). Также имеется заключение, что это действие относится к Сунне. Судя по высказываниям по этому вопросу Тахави, это, скорее, относится к «ваджиб». Как одно из общих доказательств того, что полное и точное выполнение категорически обязательных условий молитвы не является «фардом», а относится к «ваджиб», ханафитами приводится аят Корана: «О, те, которые уверовали! Совершайте «руку'» (поясной поклон) и «суджуд» (земной поклон)!» В аяте пришло ясное повеление совершать «руку'» и «суджуд», причем значения этих терминов совершенно понятны. Из этого аята вытекает установление, что категорически обязательным условием («фард») после молитвенного стояния («киям») является склонение в поясном поклоне и приложение ладоней к земле, а не полное склонение и не держание спины ровно. Поэтому не будет правильным, если на основании хадиса будет отменено прямое кораническое установление.

[48] Слова «и все, что угодно Тебе сверх того!» означают нечто безграничное, непостижимое человеческим разумом, как, например, Престол и Трон Всевышнего. — Примечание переводчика.

[49] Прямое значение хадиса говорит о прощении всех, без исключения, грехов. Ученые считали, что речь здесь идет о малых грехах.

[50] Как об этом уже говорилось в предыдущих примечаниях, только по заключению ученых маликитского мазхаба, при совершении земного поклона сначала касаются земли ладонями, а затем уже коленями. По заключению ученых ханафитского, шафи'итского и ханбалитского мазхабов, колени при совершении земного поклона касаются земли раньше рук.

[51] Имеется в виду запрет откидывать волосы и одежду назад, чтобы они не касались земли. Буквальный смысл хадиса заключается в запрещении произведения этих действий в молитве. Кади Ияз говорил о порицаемости этих действий при совершении молитвы, указывая на то, что это согласованное мнение ученых. Хафиз ибн Хаджар говорил: «Ученые пришли к согласованному мнению о том, что эти действия, являясь порицаемыми, не делают молитву недействительной. Однако Ибн-Мунзир говорит, ссылаясь на мнение Хасана, что в случае совершения этих действий молитва должна совершаться заново, потому что откидывание волос и одежды назад, чтобы они не касались земли, является проявлением высокомерия».

[52] Выражение «*ya huwa gairi kazub*» («он не обманщик») употреблено Абдуллахом ибн Язидом, одним из передатчиков хадиса, на первый взгляд, по отношению к аль-Барре. Однако, Яхья ибн Ма'ин говорит, что, скорее всего, это выражение употреблено по отношению к самому Абдуллаху ибн Язиду. И действительно, по отношению к сподвижникам Пророка (с.) не говорится «он не обманщик». Потому что все сподвижники являлись честными, достойными доверия людьми и не нуждаются в подтверждении своей честности ни с чьей стороны. А это выражение применяется к людям, в правдивости которых действительно может возникнуть сомнение.

[53] Относительно истолкования примененного в хадисе слова «ик'а» существуют разные мнения. Ан-Навави говорит о том, что это слово в значении «сидеть» может иметь два смысла, и так разъясняет это: первый смысл — сидеть, скрестив ноги перед собой и опираясь руками на землю, второй смысл — сидеть со скрещенными ступнями между двумя земными поклонами.

(Сомнительно, что в хадисе подразумевается первый смысл этого слова, особенно если речь идет о Хазрате Али (р.). — Переводчик.)

[54] То есть после завершения первого и третьего рака'атов молитвы не вставал на ноги, не посидев короткое время. Это сидение носит название «истирахат». Имам Шафи'и и часть мухаддисов придерживались этого мнения. Но подавляющее большинство факихов и ученые ханафитского мазхаба не были согласны с этой точкой зрения (см. примечание к следующему разделу).

[55] Не принявшие правомерность присаживания после завершения земного поклона в нечетных рака'атах молитвы богословы ханафитского мазхаба обосновывают свое мнение, опираясь на этот хадис, который доказывает, что Пророк (с.) не присаживался после завершения земного поклона, а вставал на ноги сразу.

[56] «Ат-Тахиййат» пришел в таком виде от Пророка (с.). В «Сахихе» аль-Бухари, в разделе «Азан» этот хадис передается через Абу Ма'мара от Абдуллаха ибн Мас'уда, который добавлял: «Мы произносили это, пока среди нас был Посланник Аллаха (с.), после его смерти мы произносили благословение ему («салават»)».

[57] «Ишараи сабаба» (поднимание указательного пальца правой руки) признается Сунной некоторыми учеными. Только кончики большого и среднего пальца соединяются, образуя кольцо, и при произнесении «Ля иляһа...» поднимается указательный палец. (В некоторых книгах поднимание указательного пальца приравнено к порицаемым («макрух») или даже запрещенным («харам») действиям, видимо, из-за опасения, что это действие будет выполнено неточно или неправильно.) Наблюдаемое сейчас у некоторых кручение указательного пальца или его многократное и быстрое поднимание является ошибочным.

[58] То есть «такбир» и «салям» (приветствие) не растягиваются и заканчиваются закрытым слогом (то есть на согласный звук). Употребленные в оригинале слова «джазм» и «хазф» имеют значение «твердо, в краткой, усеченной форме, закрытый слог» (из книги «Ат-Талхис» Хафиза ибн Хаджара, 184 стр. — Примечание переводчика).

[59] «О, Аллах! Ты — мир (Избавляющий от бедствий. Отвращающий опасности, Дающий спокойствие, защиту и убежище) и от Тебя — мир (только Ты наделяешь здоровьем и благополучием, только Ты их отнимаешь)! О, Владелец Величия и щедрот! Ты благодатен — Твоя Святость и Благость высока, беспредельна и бесподобна!»

[60] То есть могут принести пользу только благочестивые, угодные Аллаху деяния.

[61] «'Иззат» — могущество, превосходство и победоносность. «Господь твой, Владелец Могущества, Превосходства и Победоносности, превыше Он всего, что Ему ложно приписывают!»

[62] Этот хадис приводится в книге «Маджма'-уз-заваид» (2/147-148) как переданный Абу Хурайрой от Абу Са'ида аль-Худри. Передатчик хадиса признается достойным доверия.

[63] После того, как был ниспослан аят 33 суры «Ахзаб» («Толпы»), в котором повелевалось призывать приветствие и благословение на Мухаммада, Пророк (с.), выполняя повеление Аллаха, первым начал призывать на себя самого приветствие и благословение. Это делалось еще и для обучения этому мусульман. Как говорил аль-Кари в книге «Аль-Миркат»: «Пророку (с.) было вменено в обязанность («ваджиб») принятие свидетельства о том, что сам он раб и посланник Аллаха, и призвание приветствия и благословения на самого себя как на пророческую личность».

[64] Ниспрашивание милости за совершение поклонения в мечети и ниспрашивание благ за труды по добыванию хлеба насущного.

[65] Этот хадис Абу Хурайры (р.) в разных вариантах приведен у Бухари, Муслима и других. Были люди, которые с целью успеть к тому моменту, когда имам произнесет начальный «такбир», или же с целью успеть, пока имам находится в пояском поклоне, бежали в мечеть. Им-то Пророк (да благословит Аллах и да приветствует!) и адресовал свои слова о том, что в мечеть не следует спешить.

[66] Примененное в хадисе слово «хасир» имеет еще значение «вышитое, нарядное пальто (плащ)» или «одежда».

[67] То есть человек, которого одолевает сон, произносив приветствие, выходит из состояния молитвы и ложится спать. Некоторые говорили, что это относится только к ночной молитве. Ан-Навави говорил, что это относится ко всем молитвам. Хафиз ибн Хаджар в «Фатхуль-бари» подтверждает это мнение и говорит: «И в обязательных молитвах следует руководствоваться этим хадисом, если только не возникает вероятность пропуска обязательной молитвы».

[68] «Имам Бухари говорит: «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Если имам совершает молитву сидя, то вы тоже совершайте ее сидя», — не во время последней своей болезни, а ранее. Во время же своей последней болезни Пророк (с.) совершал молитву сидя, а другие совершали молитву стоя, и им не было велено совершать молитву сидя. Последнее берется как доказательство» («Сахих. Бухари», 1 том).

[69] Мелкая каменная крошка, песок и земля также относятся к категории мелких камней. По мнению Малика ибн Анаса, в этом нет греха. Но большинство богословов считали это действие порицаемым («макрух»).

[70] В хадисе употреблено слово «асвадайн» — «две черные (твари)». Слово «асвад» употребляется и непосредственно в значении «черная змея» («Гияс-уль-люгат», 1, 55 страница). — Примечание переводчика.

[71] Примечание: «Совершение поклонов для невнимательных («саджадаи саху») будет обязательным («ваджиб») при наличии следующих пяти причин:

- 1) «рукн такрари» — ошибочное совершение какого-либо рукна (категорически обязательного условия молитвы) второй раз;
- 2) «рукн такдими» — ошибочное совершение какого-либо рукна раньше, чем следует;
- 3) «рукн та'хири» — ошибочное совершение какого-либо рукна позже, чем следует;
- 4) «тагйири ваджиб» — ошибочное изменение какого-либо рукна;
- 5) «тарки ваджиб» — ошибочное невыполнение обязательного («ваджиб») в молитве.

Если молящийся по забывчивости совершает какое-либо из этих действий, то для него обязательно («ваджиб») совершение поклонов для невнимательных («саджадаи саху»).

[72] То есть во время последнего молитвенного сидения («ташаххуд») совершает два земных поклона («саджадаи саху»), затем произносит приветствие, потому что у Абу Дауда и Ибн Маджи говорится: «Перед произнесением приветствия». Примечание: по заключению ханафитских ученых, произнеся «тахийят» до слов «уа расулюх», говорят приветствие в правую сторону, затем совершают два земных поклона («саджадаи саху»), затем снова произносят «тахийят» и «салават», затем произносят приветствие в обе стороны, тем самым выходя, из состояния молитвы.

[73] Здесь обязательным условием является отсутствие на обуви нечистот. Ибн Дакик аль-'Ид говорит, что совершение молитвы в обуви относится к неодобряемым, но разрешенным действиям.

[74] Согласно заключению ученых, придерживавшихся мнения о необходимости вознесения мольбы «кунут» в утренней молитве, эта мольба возносится во втором рака'ате после произнесения «Сами'аллах'у лиман хамидах» (после совершения поясного поклона). Это принято в мазхабе Шафи'и. Ханафиты считали, что мольба «кунут» возносится не в утренней молитве, а при совершении молитвы «витр».

[75] Определения возраста применения телесного наказания в десять лет связано с тем, что в этом возрасте ребенок уже может перенести это наказание. Однако наказание не должно ранить и не должно включать в себя удары по голове.

[76] Хадис Абдуллаха ибн Амра Абу Дауд передает как возведенный к Пророку (с.) («марфу'»): «Учите детей молитве с семилетнего возраста. Начиная с десяти лет прибегайте к телесному наказанию за несовершенство молитвы и разделите постели».

[77] Эти разночтения появились в результате того, что хадис передавался разными лицами. Разночтения могут быть в тексте сообщения или в цепи его передачи, или же могут быть связаны с тем или иным передатчиком. Аль-Кари сказал: «Передача хадиса многими параллельными путями выводит его и разряда слабых («даиф») в разряд хороших («хасан»), — и подтвердил наличие многих путей передачи этого хадиса.

[78] Такого мнения придерживались Абу Ханифа и два его ученика. Только Абу Ханифа говорил о произвольной недействительности омовения. Ученики же говорили о случаях произвольной и произвольной недействительности омовения.

[79] Употребленное в хадисе слово «рахль» обозначает «жилище, убежище, место ночлега». Это может быть шатер или каменное, глиняное или деревянное жилище (Мубаракфури). Здесь мы посчитали уместным перевести это слово как «шатер», поскольку речь идет о путешествии.

[80] В хадисе, приведенном Муслимом от Абу Хурайры (р.) и возводимом к Пророку (с.), говорится: «Тому, кто после молитвы произнесет тридцать три раза «тасбих», тридцать три раза — восхваление («хамд»), тридцать три раза — возвеличивание («такбир») — это будет девяносто девять поминаний, — а на сотый раз скажет: «Нет бога, кроме Аллаха, Единого, у Которого нет сотоварищей, Ему принадлежит вся слава и вся власть и Он над всякой вещью мощен» («Ля иляха илля-ллаху уахдаху ля шарика лях, ляхульмульку уа ляхульхамду уа хува 'аля кулли шай'ин кадир»), — простятся все прегрешения, будь они хоть как морская пена». Имеются другие сообщения, количество поминаний в которых отличается от количества поминаний, о котором говорится в этом хадисе. В некоторых хадисах говорится о произнесении каждого поминания по сто раз.

[81] В книге «Кутуль-мугтади» Суюти говорит: «Навави и другие, опираясь на этот хадис, говорили об одобряемости («мустахаб») произнесения азана и камата и предстояния в качестве имама в коллективной молитве».

[82] То есть изъяны обязательного поста восполняются за счет добровольных, изъяны закята восполняются за счет добровольных пожертвований и благотворительных дел.

[83] У Термези в другом месте говорится «Кабиса ибн Хурайс ибн Кабиса»; это нуждается в специальном исследовании. В этом же хадисе Термези говорит «Хурайс ибн Хабиса»...

[84] В действительности, ученые, взявшие за основу один из двух хадисов (Ибн Маин, Ибн Ади и другие) говорили о Мугире ибн Зияде как о надежном и достойном доверия передатчике. Как бы там ни было, это хадис относится не менее чем к хорошим («хасан»).

[85] Шах Валиулла ад-Дехлеви в книге «Худжжатуллахиль-балига» так раскрывает достоинства двух рака'атов утренней молитвы: «Дело в том, что этот мир и все, что в нем есть, — бrenно, а воздаяние за эти два рака'ата молитвы — беспредельно и вечно».

[86] Ученые придерживались разных мнений по поводу отдыха лежа на правом боку после совершения Сунны утренней молитвы.

[87] Этот хадис достоверный («сахих») Муслим приводит его от разных передатчиков. Этот хадис приводится также Ахмадом, Абу Даудом, ан-Насаи и Ибн Маджей.

[88] По этому вопросу среди ученых имеется девять мнений.

[89] Примечание. Присоединение еще двух рака'атов к двум рака'атам Сунны, совершаемым после обязательной полуденной молитвы, по заключению ученых-ханафитов, является одобряемым («мустахаб»), то есть за совершение этого действия есть воздаяние, несовершение же его не является грехом.

[90] Эти четыре рака'ата ученые-ханафиты считают одобряемыми («мустахаб»).

[91] Относительно слова «йанзилу» («спускается») имеются разногласия. Некоторые говорят о необходимости буквального понимания и истолковывают это как обычное «спускание». Это секты «мушаббихитов» и «муджассимитов» (антропоморфистов). Аллах пречист от всего, что они Про Него говорят. Некоторые говорят о том, что эти хадисы недостоверны и неприемлемы. Это секты «му'тазилитов» и «хариджитов». Некоторые истолковывали этот хадис в иносказательном смысле. Некоторые же, остерегаясь уподобления Аллаха Его творениям, подтвердили истинность хадисов о «спускании на ближайшее небо». Это и есть Путь праведных первых ученых. По свидетельству Байхаки, этого придерживались четыре Имама, оба Хаммада, оба Суфьяна, аль-Аузаи, аль-Лайс и многие другие. Если, говоря «спускается», имеют в виду обычное перемещение с одного места на другое, из одного положения в другое или имеют такое представление или понятие, то его невозможно отнести к Аллаху. Поэтому мы должны принимать слово «спускается» без уподобления. Аллах «спускается» только Ему свойственным образом, а не тем перемещением, которое свойственно творениям. И Аллах лучше знает...

[92] В этом хадисе не сообщается, о каком аяте идет речь. Но в приводимом ан-Насаи и Ибн Маджей хадисе от Абу Зарра (р.) говорится: «Посланник Аллаха (с.) провел всю ночь до рассвета, читая один аят из Корана: «Если Ты накажешь их, то они — Твои рабы, а если простишь их, то ведь Ты — Великий, Мудрый!»

[93] Этот хадис служит доказательством того, что Пророк (с.) в последние дни жизни совершал «витр» (после совершения «тахаджжуд») во время утренней трапезы постящихся, и является основанием для постановления о допустимости совершения молитвы «витр» в любое время ночи. Условием является только наступление времени для совершения молитвы «витр» после исчезновения вечерней зари и прочтения ночной молитвы («'иша»).

[94] Абу Ханифа, опираясь на этот хадис и многие другие хадисы, говорит о том, что молитву «витр» следует совершать в три рака'ата. По заключению ученых ханафитского мазхаба, молитва «витр» состоит из трех рака'атов — не больше и не меньше.

[95] Мухаммад ибн Сириин имел в виду сподвижников («сахабов») Пророка (с.) и последователей («таби'инов»).

[96] Выражение «пока еще в ушах звучал азан» означает, что два рака'ата Сунны утренней молитвы Пророк (с.) совершал коротко и легко, не затягивая их на сколько-нибудь продолжительное время.

[97] В мазхабе Имама Абу Ханифы возносится такая мольба «кунут»: «О Аллах! Просим помощи Твоей, прощения Твоего, (руководства Твоего), веруем в Тебя. Приносим Тебе покаяние свое и

уповаем на Тебя. И возносим хвалы Тебе, которому присуще всякое благо. Мы благодарны Тебе, и нет в нас неблагодарности. Мы оставляем и отвергаем всякого нечестивого грешника. О Аллах! Тебе мы поклоняемся и для Тебя совершаем молитвы и земные поклоны. К Тебе устремляемся мы и Тебе послушание наше. Надеемся на милость Твою и страшимся гнева Твоего. Поистине, постигает гнев Твой неверных!» («Аллахумма наста'инука уа настагфирука (уа настахдика) уа ну'мину бика. Уа натубу иляйка уа натауаккалю 'аляйка. Уа нусни 'аляйкаль- хайр. Нашкурука уа ля накфурук. Уа нахля'у уа натруку ман йафджурок! Аллахумма! Иййака на'буду уа ляка нусалли уа насджуду уа иляйка нас'а уа нахфиду уа нарджу рахматака уа нахша 'азабак. Инаа 'азабака биль куффари мульхик»). Примечание. В некоторых источниках не упоминаются помещенные в скобки слова. Но включение их в мольбу «кунут» является правильным.

[98] Относительно времени возмещения пропущенной молитвы «витр» имеется восемь мнений. Одни говорили, что «витр» следует возмещать до совершения обязательной утренней молитвы. Другие говорили — до начала восхода солнца. Третьи — до времени, когда солнце стоит в зените («заваль»). Некоторые ученые подчеркивали разницу между случаем, когда молитва «витр» пропущена сознательно, и случаем, когда она пропущена по забывчивости или по причине того, что человек проспал. В первом случае возмещение не совершается, а во втором случае — совершается в то время, как только человек вспомнит об этом. Согласно заключению Абу Ханифы (да будет над ним милость Аллаха!), возмещение пропущенной молитвы «витр» — обязательно («ваджиб») и совершается подобно возмещению обязательных молитв.

[99] Утверждение Абдель-Рахмана ибн Абу Лайлы о том, что никто больше не сообщал ему об этом, не говорит о том, что другие не передавали об этом сообщений. Умму Хани'а — старшая сестра Али (р.).

[100] Хафиз ибн Хаджар сказал: «Это действительно так».

[101] Относительно этой молитвы в четыре рака'ата одни говорили, что здесь имелась в виду молитва «духа», другие — молитва «ишрак», а некоторые — утренняя молитва (сунна и обязательная). Термези и Абу Дауд поместили этот хадис в раздел "Молитва «духа»". Это — Священный хадис («хадис-кудси»). Он передается как Слова Аллаха (хвала ему, Всевышнему!) через посредство Пророка (с.).

Смысл хадиса в следующем: если человек совершает в первой половине дня молитву в четыре рака'ата, то Аллах удовлетворяет все его нужды на этот день.

[102] Хадис, где говорится о том, что молитва «духа» была обязательной («ваджиб») для Пророка (с.), относится к категории слабых («да'иф»). Хафиз ибн Хаджар в книге «Фатх-уль-бари» говорит о том, что не известны хадисы об обязательности («ваджиб») молитвы «духа» для Посланника Аллаха (с.). Ибн Хаджар приводит высказывание Хафиза Абуль-Фадля в комментарии к книге Термези: «Среди людей распространилось мнение, что начавший совершение молитв «духа», а потом оставивший их совершение или пропустивший некоторые из них, оказывается в убытке, поэтому люди не начинают совершение этой молитвы вовсе. Однако это мнение безосновательно. Скорее всего, это — наущение шайтана, потому что в этом ошибочном и безосновательном мнении преследуется цель лишить людей великого воздаяния за столь благое дело, как совершение молитвы «духа». Поэтому сообщение о том, что Посланник Аллаха (с.) время от времени совсем оставлял эту молитву, может быть основано на таком вот ошибочном мнении.

[103] Этот хадис приводится шафи'итами как доказательство необходимости присаживаться в конце каждого рака'ата. Однако это присаживание является особенностью только молитвы «тасбих», в которой после совершения земных поклонов присаживаются и произносят «тасбих» десять раз.

[104] «'Аладж» — так называют песчаную гору или место, где много песка.

[105] В сообщении Ибн Аббаса (р.) говорится: «Если не сможешь, то совершай один раз в год! Если и этого не сможешь, то соверши эту молитву хотя бы один раз в жизни!»

[106] В хадисе, переданном Абу Мусой и приведенном Муслимом, говорится: «Этот час — промежуток между моментом, когда имам выйдет и сядет на минбар, и началом молитвы».

[107] В мольбе к Аллаху должно спрашиваться что-то, достойное испрашивания у Аллаха. В других сообщениях слова «может спрашивать все, что хочет» приводятся в виде «может спрашивать все, что хочет из благого».

[108] То есть этот час — между предвечерней и вечерней молитвами. Под словом «час» здесь понимается не отрезок времени в шестьдесят минут, а имеется в виду промежуток времени, в который мольбы принимаются. А также может означать промежуток времени, вмещающий в себя молитву и мольбу. (В книге «Сахих-аль-Бухари» говорится, что краткость этого времени Посланник Аллаха (с.) показал руками. — Примечание переводчика.)

[109] Относительно того, когда наступает этот час в Пятницу, среди ученых имеется множество мнений. Хафиз ибн Хаджар в книге «Фатх-уль-бари» приводит более сорока точек зрения ученых по этому вопросу и подводит такой итог: «Из всех этих мнений наиболее приемлемо то, что передано в сообщениях Абу Мусы и Абдуллаха ибн Салама». В приведенном у Муслима сообщении от Абу Мусы этот час определен как промежуток между моментом, когда имам вышел вперед и сел на минбар, и моментом окончания молитвы».

[110] Отсутствие обязательности («ваджиб») в совершении полного омовения («гусль») в пятницу доказывается таким образом. Некоторые к этому установлению добавляют следующее: состоявшийся между Умаром и Усманом (р.) разговор не вызвал каких-либо возражений у присутствовавших тогда в мечети сподвижников («сахабов»). Отсюда очевидно, что совершение полного омовения («гусль») в пятницу является не обязательным («ваджиб»), а предпочтительным. Однако некоторые истолковывают этот хадис иначе. Они говорят, что Умар (р.) не прервал бы пятничную проповедь, если бы вопрос о совершении полного омовения («гусль») в пятницу был бы вопросом предпочтительности этого действия, а не его обязательности («ваджиб»). Усман же (р.) не вернулся домой для совершения полного омовения («гусль») из-за боязни не успеть вернуться к коллективной пятничной молитве, потому что был занят каким-то делом и вспомнил о необходимости совершить полное омовение («гусль») только при звуках азана (в «Сахих-аль-Бухари» приводятся слова Усмана (р.) о том, что он действительно был занят выполнением какого-то поручения).

[111] Согласно мазхабу Имама Малика, употребленное в этом хадисе слово «час» означает короткое время после полудня. Единомышленники Малика, кади Хусайн и Имамы Запретных мечетей (Имам-уль-Харамайн) придерживались этого мнения. То есть независимо от того, сколько человек успело прийти в мечеть к этому времени, все они получают воздаяние, о котором говорится в этом хадисе. По мнению большинства ученых, приход в мечеть в пятницу в начале дня является одобряемым («мустахаб»).

[112] Аль-Ираки говорил, что употребленное в хадисе слово «тахавун» имеет значение «пропустить без уважительной с точки зрения Шариата причины». Шейх Абдульхак в книге «Аль-лама'ат» истолковывает слово «тахавун» как «такасуль» («богоослушание»). Пропуск пятничной молитвы из-за пренебрежения ей или принижения ее значения ведет к неверию («куфр»).

[113] Иногда ханбалиты совершают пятничную молитву до полудня. Самым правильным будет совершать пятничную молитву во время, когда совершал ее Посланник Аллаха (с.), то есть после того, когда солнце перевалит за полдень.

[114] В книге «Мувахаб» говорится: «Аллах Всевышний вдохнул в это дерево душу и оно плакало перед Посланником Аллаха (с.), совсем как человек... » После этого случая пальма получила имя «Ханнана» («Плачущая»). Сообщают следующие слова Пророка (с.): "Клянусь Аллахом, если бы я сам не подошел и не остановил ее плач, она плакала бы до самого Судного дня"».

[115] По заключению ученых ханафитского мазхаба, присаживание на короткое время, разделяющее пятничную проповедь на две части, является Сунной. «Имам между двумя частями пятничной проповеди присаживается на время, равное времени прочтения трех аятов. Если он не присядет, то будет грешен по причине того, что пренебрег Сунной» («Мухтасар-уль-викая», 52 стр.).

[116] Здесь имеется в виду 77 аят суры «Аз-Зухруф»: «Они (неверные) воззовут (к стражу Ада): «О Малик! Попроси Господа послать нам кончину (чтобы избавиться от мучений!)... »

[117] Марван ибн аль-Хакам — халиф из династии Омеййядов. Его правление началось в конце 64 г. х., в месяце Рамадан 65 г. х. он умер.

[118] Этот человек — из Басры или из Ахваза, один из первых наставников Бухари, человек, достойный полного доверия. Более семидесяти лет обучал Корану («Ат-Такриб»).

[119] Это действие является порицаемым («макрух») не только в пятницу, но и в любое другое время, а также на маджлисах, где даются знания («'ильм»), наставления («ва'аз»), руководство («иршад»), потому что это беспокоит и причиняет неудобства мусульманам. И только из-за особой важности пятницы здесь идет речь о подобных действиях в пятницу.

[120] Имам Бухари говорит о том, что Заура — это некое место на базаре Медины. Некоторые же говорили, что Заура — это название одного из камней в дверях мечети. Это мнение нуждается в исследовании, потому что имеются сообщения, в которых явно говорится о том, что это — место на базаре.

[121] Согласно заключению Абу Ханифы, успевший на любую часть пятничной молитвы совершает ту часть, к которой он успел, за имамом, а затем восполняет недостающую часть индивидуально. Другие имамы считали, что даже успевший на один рака'ат пятничной молитвы совершает четыре рака'ата, которые считаются не обязательной пятничной молитвой, а обязательной полуденной.

[122] Имеется в виду, что совершение полного омовения («гусль») очистит его тело и придаст ему приятный запах.

[123] Ибн-уль-Мунзири по достоверной цепочке сообщает от Хасана аль-Басри: «Первым, кто начал произносить проповедь до совершения праздничной молитвы, был Хазрат Усман (р.), который увидел, что при обычной последовательности некоторые люди не успевают на молитву, и начал совершать молитву после проповеди».

[124] Первый из этих «такбиров» — начальный («такбир тахрим»), три следующих — дополнительные «такбиры» праздничных молитв, а пятый — произносимый перед поясным поклоном. Четыре из них произносятся перед чтением Корана, а пятый — после, но он здесь упомянут вместе с другими из числа пяти.

[125] Этот хадис Аиши (р.), приводимый у Бухари и Муслима, не является доказательством того, что женщинам запрещено посещать мечеть. Шариат дает на это разрешение. Но запрещено посещать мечеть женщинам в неподобающей одежде, в украшениях, привлекающих внимание мужчин... (Мубаракфури и Ахмад Мухаммад Шакир).

[126] Хафиз ибн Хаджар так говорит в книге «Фатх-уль-бари»: «То есть Ибн Умар, если бы ему предоставлено было право выбирать между совершением обязательной молитвы без сокращения, и совершением молитвы Сунны, предпочел бы первое. Ибн Умар понимает, что сокращение молитвы дано в облегчение мусульманам. (Примечание. Как подтверждает Термези, от Ибн Умара сообщается, что Пророк (с.) совершал, находясь в путешествии, молитвы Сунны.)

[127] В приведенном у Бухари хадисе Аиша говорит: «Первоначально пришло повеление совершать молитвы в два рака'ата. Затем это осталось действительным для путешественников, а для находящихся дома пришло повеление дополнить молитву до четырех рака'атов». Зухри спросил у Урвы: «Что имела в виду Аиша (р.), когда говорила «пришло повеление дополнить»?» Урва ответил Она имела в виду то, что сказал по этому поводу Усман». Хафиз ибн Хаджар в книге «Фатх-уль-бари» говорит: «Причина того, что пришло повеление дополнить молитву, разъясняется в хадисе, переданном от Урвы через Хишама ибн Урву и приведенном у Байхаки. Урва говорил: «Аиша совершала в путешествии молитвы в четыре рака'ата. Когда я сказал ей: «Совершай молитвы в два рака'ата», — она ответила: «Мне не было приказано делать себе затруднения!» (Примечание. По заключению ученых ханафитского мазхаба, обязательные молитвы в четыре рака'ата в путешествии сокращаются до двух рака'атов, в этом — облегчение для верующих. Если же путешественник совершает молитву за имамом, который не является путешественником, то он совершает ее полностью, не сокращая. Если путешественник совершает обязательную молитву индивидуально, то он совершает ее, сократив до двух рака'атов.)

[128] Относительно того, является ли сокращение обязательных молитв в путешествии обязательным («ваджиб») или разрешенным, среди ученых имелись разные мнения. Ханафиты считали сокращение обязательных молитв в путешествии обязательным («ваджиб»). Сообщается, что так же считали Али и Умар (р.). Имам Навави говорит, что некоторые ученые придерживались такого мнения. Аль-Хаттаби в книге «Аль-Ма'алим» говорит: "Первые ученые и более поздние богословы считали сокращение молитвы в путешествии обязательным («ваджиб»). Али, Умар, Ибн Аббас (р.) придерживались этой точки зрения. Сообщается, что Умар ибн Абдель'азиз, Катада и аль-Хасан считали так же. Хаммад ибн Сулейман сказал: «Совершивший в путешествии обязательную молитву в четыре рака'ата должен совершить ее заново». Малик говорил: «Если не истекло время молитвы, то человек совершает ее заново, если же время молитвы истекло, то молитва заново не совершается». Шафи'и, Ахмад и Малик придерживались мнения о разрешенности сокращения обязательных молитв в путешествии. Имам ан-Навави говорил о том, что этого мнения придерживались большинство ученых. Сообщается, что так считали Аиша, Усман и Ибн Аббас (р.). Ибн-Мунзир говорил: «Относительно отсутствия сокращения в обязательных утренней и вечерней молитвах мнение ученых согласовано». Обе эти группы ученых подтверждают свою точку зрения доказательствами. Однако мнение о разрешенности, а не обязательности («ваджиб») сокращения обязательных молитв в путешествии является слабым,

потому что Пророк (с.) во всех своих путешествиях всегда сокращал четыре рака'ата обязательной молитвы до двух.

[129] Этот хадис является аргументом против мнения о том, что обязательные молитвы в путешествии сокращаются из-за боязни чего-либо. То есть Пророк (с.) сокращал молитвы не из-за боязни чего-либо.

[130] «Итак, если человек является путешественником, то до своего возвращения домой или в случае намерения остановиться в каком-либо населенном пункте на срок не более чем в полмесяца, он совершает молитвы, сокращая их с четырех рака'атов до двух. В Шариате под термином «мусафир» (путешественник) понимается человек, вышедший в путь с места своего постоянного проживания на расстояние, равное трем дням пешего хода. Ученые пришли к согласованному мнению, что это расстояние равно девяноста верстам» («Мухтасар-уль-викая»).

[131] Упомянутые два рака'ата являются молитвой Сунны полуденной молитвы. Этот хадис приводится в качестве доказательства теми учеными, которые считают, что в путешествии молитвы Сунны совершаются. Некоторые же считают эти два рака'ата не молитвой Сунны, а дополнительной молитвой («нафль»), совершаемой после полудня.

[132] Примечание. Имам Термези подтверждает хорошими («хасан») хадисами от Ибн Умара разрешенность совершения в путешествии молитв Сунны и дополнительных («нафль») молитв.

[133] Хафиз ибн Хаджар так говорит в книге «Фатхуль-бари»: «Некоторые ученые из числа сподвижников («сахабов»), последователей («таби'инов») и более поздних правоведов, таких как ас-Саури, Шафи'и, Ахмад и Ашхаб, говорили о безусловной правильности соединения («джам'») молитв в путешествии». То есть независимо от того, находится ли человек в пути или остановился где-либо, вынужден ли он передвигаться быстро, торопясь куда-либо, или же двигается с обычной скоростью, он совершает две молитвы вместе. Хафиз ибн Хаджар говорит: «Другая группа ученых считала, что ни в каком другом месте, кроме Арафата и Муздалифы, не будет правильным соединенное совершение молитв («джам'»). Такова была точка зрения аль-Хасана, ан-Нахаи, Абу Ханифы и двух его учеников.

Некоторые же говорили, что соединенное совершение двух молитв («джам'») допустимо для человека, вынужденного в ходе своего путешествия передвигаться быстро. Таково было мнение ал-Лайса. Известная точка зрения Малика была такой же. Другие говорили, что соединенное совершение («джам'») молитв — для путешественника, находящегося в пути, если же он остановился где-либо, то соединенное совершение молитв не будет правильным. Ибн Хазм сообщает, что таково было мнение Малика и Ахмада. (Примечание. Соединенное совершение молитв («джам'») принято в мазхабе Шафи'и, ханафитские ученые говорят о том, что соединенное совершение молитв возможно только во время хаджа на Арафате и Муздалифе из-за необходимости этого.)

[134] В это время ему принесли известие, что супруга Ибн Умара — Сафийя бинт Абу Убайда — находилась при смерти, и он спешил успеть к ней до ее смерти.

[135] Выворачивание имамом верхней одежды при совершении молитвы испрашивания дождя («истиска») производится следующим образом: правый край подола одежды захватывается левой рукой, левый край подола — правой рукой; затем нижний край одежды набрасывается на плечи таким образом, что левый край подола находится на правом плече, а правый край подола — на

левом плече. Таким образом, нижний край одежды оказывается наверху, верхний край — внизу, левый край — справа, правый край — слева.

[136] «Ахджаруз-зайт» — название места в Медине, расположенного близ территории под названием аль-Харра, которое было примечательно тем, что камни там были черными и блестящими, так что их прозвали «Масляные камни» («Ахджаруз-зайт»).

[137] Абу Лахм — один из первых сподвижников («сахабов»), которого называли так, потому что он не употреблял в пищу мяса. Он пал мучеником за Веру («шахидом») в битве при Хунайне. Его звали Абдуллах ибн Абдульмалик.

[138] Ибн Аббас сообщает, что Посланник Аллаха (с.) совершал в молитве «кусуф» два рака'ата, в каждом из которых совершал три поясных и два земных поклона. Этот хадис приводится у Муслима с той разницей, что там указывается большее количество поясных поклонов.

[139] Этот хадис Ибн Аббаса приводится у имама аль-Бухари и имама Муслима. Ан-Навави так комментировал этот хадис: «Относительно уровня этого хадиса имеются разные мнения. В хадисе, являющемся известным («машхур») в мазхабе Шафи'и, говорится о том, что в молитве «кусуф» — два рака'ата, в каждом из которых два молитвенных стояния («киям») с чтением Корана и два поясных поклона. Что касается земных поклонов, то в этой молитве, как и в других, два земных поклона».

[140] Буквальное значение хадиса — когда вторая группа совершала не исполненный за имамом первый рака'ат, первая группа совершала второй рака'ат. Но можно понять и так, что каждая группа совершала неисполненные рака'аты отдельно друг от друга. В хадисе, приводимом у Абу Дауда, говорится: «Затем произнес приветствие, и они (вторая группа) совершили один рака'ат отдельно, затем произнесли приветствие и отошли. Молящиеся другой группы подошли, совершили один рака'ат и произнесли приветствие». Из этих двух сообщений явствует, что вторая группа совершала два рака'ата без перерыва между ними, а первая — с перерывом между рака'атами. Ханафиты говорят, что вторая группа молящихся после совершения за имамом второго рака'ата уходит, а затем, когда первая группа совершит неисполненный рака'ат, возвращается и заканчивает молитву.

[141] Сахль ибн Аби Хасма так комментирует совершение Пророком (с.) «салятуль-хауф»: Мусульмане делятся на две группы. В то время, когда одна группа стоит на страже, другая группа совершает один рака'ат за имамом. Когда имам поднимается на второй рака'ат, стоящая за ним группа совершает сама (без имама) второй рака'ат и уходит. Ее место занимает вторая группа, которую имам дожидается, находясь в молитвенном стоянии («киям»). С этой группой имам совершает второй рака'ат и произносит приветствие. Стоящая же за ним группа встает и совершает сама (без имама) один рака'ат и произносит приветствие.

[142] Сын Ибн Умара (внук Умара ибн аль-Хаттаба) сказал это, видя имевшую место в то время распущенность и нескромность некоторых женщин и желая сохранить имя и честь мусульман.

[143] Это предложение Абдуллах ибн Хубайра, как сообщает Таберани, объяснил как «троекратное произнесение проклятия».

[144] Если нет возможности по-другому избавиться поступившей в рот жидкости и имеется необходимость сплюнуть, то при условии отсутствия вокруг людей сплевывают назад или налево. Если же вокруг есть люди, то сплевывают под левую ногу или в полу одежды. Это все касается

мечетей с земляным или песчаным полом. В мечетях с постеленными на пол паласами или коврами сплевывают в полу одежды. Следующий хадис подтверждает этот хадис.

[145] Ан-Навави, комментируя этот хадис, говорит о том, что сплевывание в мечети является большой ошибкой и что сплевывание в мечети с песчаными или земляными полами влечет за собой необходимость закапывания сплюнутого.

[146] Эти четыре таби'ина: Яхья ибн Са'ид, Абу Бакр ибн Мухаммад ибн Амр, Умар ибн Абдиль'азиз, Абу Бакр Абдель-Рахман ибн аль-Харис.

[147] То есть человек, читающий аят, после которого необходимо совершать земной поклон, является имамом для слушающего. Так как не совершил земной поклон Зайд, прочитавший аят, то не совершил земной поклон и Пророк (с.). Одним из доказательств того, что человек, читающий аят, является имамом для слушающего, приводятся слова Абдуллаха ибн Мас'уда, адресованные Тамиму ибн Хазламу: «Соверши земной поклон! В этом ты являешься для нас имамом!» Тамим ибн Хазлам в то время был малым ребенком и прочитал Ибн Мас'уду аят, после прочтения которого необходимо было совершить земной поклон («садждаи тиялат»). Сообщается также от Зайда ибн Аслама: «Один из нас прочитал перед Пророком (с.) аят и ждал, когда начнет совершать земной поклон Посланник Аллаха (с.). Видя, что Пророк (с.) не совершает земной поклон, читавший человек спросил: "О, Посланник Аллаха! Разве после прочтения этого аята не совершается земной поклон?" Пророк (с.) ответил: "Конечно, совершается! Однако нашим имамом в этом был ты. Если бы ты совершил земной поклон («садждаи тиялат»), то совершили бы за тобой его и мы"».

[148] Это установление действует только для шафи'итского мазхаба. По ханафитскому мазхабу, человек, уже совершивший обязательную молитву, может присоединиться к коллективной молитве только не в качестве имама.

[149] По мнению всех ученых, опоздавшему засчитывается тот рака'ат, в котором он успел совершить поясной поклон. Только некоторые богословы говорили, что опоздавшему не засчитывается тот рака'ат, в котором он не успел на «киям» (молитвенное стояние) и на чтение суры «Фатиха».

[150] Суфьян ибн Уйайна толковал употребленное в хадисе слово «ад-дур» как «кабаиль» (племя). В книге «Миркад» это слово объясняется так: «Ад-дур» является формой множественного числа слова «дар», которое имеет значение «место компактного поселения племени» и переведено здесь как «квартал» («махалля»), потому что арабы квартал, в котором поселялось какое-либо племя, называли словом «ад-дар». По мнению Ибн-Мулька, в этом хадисе имелось в виду, что в каждом доме должна быть выделена специальная комната для совершения молитв. Но большинство ученых придерживались первого мнения.

[151] Мудрость приказа возводить мечети в каждом квартале заключается в том, что для жителей одного квартала будет затруднительно посещать мечеть, расположенную в другом квартале и они будут лишены блага коллективной молитвы.

[152] Это — молитва «духа». Сообщается, что ее называли также и молитвой «ишрак». Некоторые называли первую молитву, о которой говорится в хадисе, — «дахваи сугра» («малая молитва "духа"»), а вторую — «дахваи кубра» («большая молитва "духа"»).

[153] Этот хадис в некоторых египетских изданиях идет под номером 602. В комментариях к этому хадису, в частности, говорится: «Это чтение — не из известных семи стилей и не относится к десяти стилям чтения Корана...»

[154] Сидр — лотос, или дикая ююба, дерево, настоем высушенных листьев которого, имевшим приятный аромат, совершали полное омовение в банях.

[155] Буквальное значение хадиса следующее: воды количеством менее двух литров достаточно для совершения омовения («вуду»). Однако это противоречит хадису, переданному от Пророка (с.) Аббадом ибн Тамимом через Умму Аммар, дочь Ка'ба, в котором говорится, что Пророк (с.) совершал омовение («вуду») водой в количестве одной трети «мудда». А «мудд», по мнению Абу Ханифы, равен двум литрам.

[156] Маккук — мера объема. Ан-Навави считал, что под словом «маккук» могло подразумеваться слово «мудд». Автор книги «Маджма'уль-бихар» говорил, что под словом «маккук» подразумевалось слово «мудд» или слово «са'». Однако первое мнение более правдоподобно. (О значении слова «мудд» было сказано в части книги, посвященной вопросам омовения.)

[157] Имам ат-Термези посвятил разъяснению по этому вопросу специальный раздел в части своей книги, посвященной вопросам омовения. Причина помещения им этого хадиса в эту часть неизвестна. Возможно, это сделано для восстановления в памяти этой темы (см. 71 хадис).

[158] Это предыдущий хадис, переданный по другой цепочке. Термези, по сложившейся у него практике, в таких случаях передавал только изменившуюся цепочку. Затем, для соблюдения порядка, этому хадису присваивался следующий по порядку номер.

[159] То есть людям, руководящим государством и обществом. Али аль-Кари так толкует этот момент: «То есть правитель, администратор и другие должностные лица. Или же ученые в любой области наук. Или, в еще более широком смысле, люди, поставленные во главе какого-либо касающегося мусульман дела». Однако нет подчинения приказывающему греховное. Пророк (с.) запретил подчиняться кому бы то ни было в послушании Аллаха, в совершении греха словом или действием. (Поэтому ни один разумный правитель не прикажет своему народу совершать греховное.)

Книга 3: Книга о закяте

Глава 413: Суровые установления Пророка (с.) относительно не выплачивающих закят

612. Передается от Абу Зарра (р.): «Когда я пришел к Посланнику Аллаха (с), он сидел у Каабы. При моем приближении он сказал: «Клянусь Господом Каабы! Они – потерпевшие убыток в День Суда!» Абу Зарр: «Я подумал, что было что-то ниспослано относительно меня и спросил: «Пусть мать и отец мои станут выкупом за тебя! Кто они?» Тогда Пророк (с.) сказал: «Это те, у кого много богатства и добра, за исключением тех, кто щедро расходует на благие дела правой и левой рукой!» Затем сказал: «Клянусь Тем, в чьих руках моя душа, если человек, имея корову, не выплатит с нее закят, то она явится перед ним в День Суда, большая и сильная, и начнет лягать его копытами и бодать рогами до тех пор, пока не закончится расчет за все его имущество. И это будет продолжаться до тех пор, пока не закончится вынесение приговора всем людям!»»

В этом разделе передается похожий хадис от Абу Хурайры (р.). Сообщается, что Али (р.) сказал: «Проклят тот, кто не выплачивает закят!» Также в этом разделе приводится через Кабису ибн Хульба по отдельному хадису от его отца, от Джабира ибн Абдуллаха, от Абдуллаха ибн Мас'уда (р.).

Хадис Абу Зарра хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Имя Абу Зарра – Джундуб ибн ас-Сакан. Говорят также, что он – сын Джунады.

613. Абдуллах ибн Мунир сообщил нам от Убайдуллаха ибн Мусы, от Суфьяна ас-Саури, от Хакима ибн ад-Дайлами следующие слова Заххака ибн Музахима: «Человек, имеющий много богатства и добра, – это тот, кто имеет десять тысяч» [1].

Глава 414: Выплатив закят, ты исполнишь свой долг

614. Передается от Абу Хурайры (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Выплатив закят со своего имущества, ты исполнишь свой долг!»»

Этот хадис неизвестный («гариб»).

Сообщается от многих передатчиков, что после того, как был сказан этот хадис о закяте, один человек спросил у Пророка (с): «А есть ли другая выплата с имущества помимо закята?» Пророк (с.) ответил: «Нет, только добровольное пожертвование!»

Ибн Худжайра – это Абдель-Рахман ибн Худжайра аль-Басри.

615. Передается от Анаса (р.): «Находясь с Пророком (с), мы ожидали приезда бедуинов, которые задавали Пророку (с.) много вопросов. Однажды к нам приехал некий бедуин, сел напротив Пророка (с.) и спросил: «О Мухаммад! Посланный тобой к нам человек сказал, что ты утверждаешь, что тебя послал Аллах?» Пророк (с.) ответил: «Да, это так!» Тогда бедуин спросил: «Так скажи же мне во имя Того, кто распростер землю, и укрепил на ней горы, и возвел небесный свод, ты действительно Посланник Аллаха?» Пророк (с.) ответил: «Да, это так!» Тогда бедуин спросил: «Твой посланец передал нам твои слова, что на нас накладывается обязанность совершать пятикратную молитву?» Пророк (с.) ответил: «Да, это так!» Тогда бедуин спросил:

«Скажи же во имя Пославшего тебя, это повелел тебе Аллах?» Пророк ответил: «Да, это так!» Тогда бедуин спросил: «Твой посланец передал нам твои слова, что на нас накладывается обязанность поститься один месяц в году?» Пророк ответил: «Да, это так!» Тогда бедуин спросил: «Скажи же во имя Пославшего тебя, это повелел тебе Аллах?» Пророк ответил: «Да, это так!» Тогда бедуин спросил: «Твой посланец передал нам твои слова, что на нас накладывается обязанность выплачивать закят с имущества?» Пророк ответил: «Он сказал вам верно!» Тогда бедуин спросил: «Скажи же во имя Пославшего тебя, это повелел тебе Аллах?» Пророк ответил: «Да, это так!» Тогда бедуин спросил: «Твой посланец передал нам твои слова, что на тех из нас, кто в силах сделать это, накладывается обязанность совершения хаджа?» Пророк ответил: «Да, это так!» Тогда бедуин спросил: «Скажи же мне во имя Пославшего тебя, это повелел тебе Аллах?» Пророк ответил: «Да, это так!» Тогда бедуин сказал: «Клянусь Тем, кто послал тебя, я буду совершать все это, ничего не убавляя и не прибавляя!» Затем вскочил на ноги и ушел. Пророк (с.) сказал: «Если он выполнит то, в чем поклялся, то обязательно войдет в Рай!»»

Этот хадис хороший-достоверный. Он передается через Анаса и другими путями.

Я слышал от Мухаммада ибн Исмаила (Бухари), как он сказал: «Некоторые мухаддисы придерживались мнения, что получение от ученого подтверждения истинности какого-либо сообщения равнозначно получению этого сообщения от него самого». Этот хадис, где бедуин предложил вниманию Пророка (с.) услышанное им сообщение, а Пророк (с.) подтвердил его истинность, приводится этими мухаддисами как доказательство.

Глава 415: Закят с золота и серебра

616. Передается от Али (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Выплачивайте закят с серебра! С каждых сорока дирхамов выплачивается один дирхам! С девяноста и со ста не выплачивается ничего, а с двухсот дирхамов выплачивается пять!»»

В этом разделе передается хадис от Абу Бакра ас-Сиддика и Амра ибн Хазма (р.).

Этот хадис аль-А'маш, Абу Авона и другие передали от Абу Исхака, 'Асима ибн Замры, от Али (р.). Суфьян ас-Саури, Ибн Уйайна и некоторые другие передавали этот хадис от Абу Исхака, от аль-Хариса, от Али (р.). Я спросил об этом хадисе у Мухаммада ибн Исмаила (Бухари), и он сказал: оба сообщения от Абу Исхака, по моему мнению, достоверны. Возможно, Абу Исхак передавал этот хадис и от 'Асима, и от аль-Хариса».

Глава 416: Закят с верблюдов и овец

617. Передается от Ибн Умара (р.): «Посланник Аллаха (с.) написал свиток о закяте и прикрепил его к мечу. Он умер, не передав свиток в таком виде своим управляющим.

Хазрат Абу Бакр до самой смерти следовал в этом за Пророком (с). Хазрат Умар (р.) также следовал этому. В этом свитке было написано: «С пяти верблюдов – одна овца. С десяти верблюдов – две овцы. С пятнадцати верблюдов – три овцы. С двадцати верблюдов – четыре овцы. От двадцати пяти верблюдов и до тридцати пяти – одна двухгодовалая самка. От тридцати шести и до сорока пяти – трехгодовалая самка. От сорока шести и до шестидесяти – четырехгодовалая самка. От шестидесяти одного и до семидесяти пяти – пятигодовалая самка. От семидесяти шести и до девяноста – две трехгодовалые самки. От девяноста одного и до ста двадцати – две Четырехгодовалые самки. За каждые пятьдесят верблюдов после ста двадцати – четырехгодовалая самка, а за каждые сорок верблюдов после ста двадцати – одна самка в

возрасте от двух до трех лет. Что касается овец, то если их количество от сорока до ста двадцати – одна овца. От ста двадцати одной и до двухсот – две овцы. От двухсот одной до трехсот – три овцы. С каждой сотни овец после трехсот – одна овца. Не соединяются вместе отдельные стада и не разделяются на отдельные из-за боязни выплаты закята. Не выплачиваются в качестве закята животные с физическими изъянами»».

Аз-Зухри говорит: «Сборщик закята делит животных на три части: лучших, средних и худших – и берет средних». Однако аз-Зухри не включает сюда коров.

В этом разделе передается хадис от Абу Бакра, от отца Бахза ибн Хакима, от Абу Зарра и от Анаса (р.).

Хадис ибн Умара хороший. По мнению всех ученых-правоведов, в религиозной практике. следует руководствоваться этим хадисом. Юнус ибн Язид и некоторые другие передавали этот хадис от аз-Зухри, от Салима, не возводя его к Пророку (с). Суфьян ибн Хусайн передавал этот хадис возведенным к Пророку (с).

Глава 417: Закят с коров

618. Передается от Абдуллаха ибн Мас'уда (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «С тридцати коров – не достигший двухлетнего возраста теленок или телка, с сорока – трехгодовалый бычок»».

В этом разделе передается хадис от Му'азы ибн Джабала (р.).

Абдуссалам ибн Харб передал так от Хусайфа. Абдуссалам – достойный доверия передатчик и хафиз. Шарик передает этот хадис от Хусайфа, от Абу Убайды, от его отца [2]. Сын Абдуллаха Абу Убайда не слышал хадис от своего отца.

619. Передается от Му'азы ибн Джабала (р.): «Пророк (с.) отправил меня в Йемен, велел брать закят: с каждых тридцати коров – двухлетнего теленка или телку, с сорока – трехлетнего бычка, с каждого совершеннолетнего человека – один динар или кусок ткани такой стоимости».

Этот хадис хороший («хасан»).

Некоторые передают этот хадис от Суфьяна, от аль-А'маша, от Абу Ваиля, от Масрука в версии: «Посланник Аллаха (с.) отправил Му'азу в Йемен и велел ему собирать закят...» Это сообщение более достоверно.

620. Мухаммад ибн Башар передает через Мухаммада ибн Джа'фара от Шу'бы следующие слова Амра ибн Мурры: «Я спросил у Абу Убайды: «Ты помнишь какой-нибудь хадис от Абдуллаха?» Он сказал: «Нет»» [3].

Глава 418: Порицаемость изъятия лучших животных в качестве закята

621. Передается от Ибн Аббаса (р.): «Посланник Аллаха (с), посылая Му'азу (р.) в Йемен, сказал: «Ты едешь к племени людей Писания. Призывай их к свидетельствованию того, что нет бога, кроме Аллаха, и что я – Посланник Аллаха! Если они покорятся тебе в этом, то донеси до них повеление Аллаха об обязательности совершения пятикратной молитвы. Если они покорятся тебе в этом, то донеси до них повеление Аллаха об обязательности выплаты закята с имущества: закят берется у их богатых и передается их бедным. Если они покорятся тебе в этом, то не препирайся с

ними из-за их лучших животных! Остерегайся проклятия несправедливо обиженных («мазлюм»), ведь между Аллахом и несправедливо обиженным нет преграды [4]!...»

В этом разделе передается хадис от ас-Сунабиhi (р.).

Хадис Ибн Аббаса хороший-достоверный («хасан-сахих»). Имя Абу Ма'бада, вольноотпущенника Ибн Аббаса, – Нафиз.

Глава 419: Закят с фруктовых садов и полей с зерновыми

622. Передается от Абу Са'ида аль-Худри (р.): «Пророк (с.) сказал: «Нет закята с верблюдов количеством меньше пяти, нет закята с серебра количеством меньше пяти укийя, нет закята с овощей, фруктов и бахчевых количеством меньше пяти васаков»» [5].

В этом разделе передается хадис от Абу Хурайры, от Ибн Умара, от Джабира и от Абдуллаха ибн Амра (р.).

623. Мухаммад ибн Башшар передает нам через Абдель-Рахмана ибн Махди, что Суфьян, Шу'ба и Малик ибн Анас сообщают от Амра ибн Яхьи, от его отца, от Абу Са'ида аль-Худри, от Пророка (с.) хадис, аналогичный хадису Абдель'азиза от Амра ибн Яхьи.

Хадис Абу Са'ида хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Этот хадис передан Абу Са'иду от нескольких передатчиков. Ученые считают, что в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом. То есть закят не взимается с овощей, фруктов и зерновых, если их количество не достигает пяти васаков. Один васак – шестьдесят са'. Пять васаков – триста са'. Са' Пророка (с.) – пять и одна треть ратля. Ученые Куфы считали, что са' составляет восемь ратлей. Закят не взимается с серебра количеством меньше пяти укийя. Одна укийя – сорок дирхамов. Пять укийя – двести дирхамов. Закят не взимается с верблюдов, если их количество меньше пяти. Если количество верблюдов достигает двадцати пяти, за них взимается в качестве закята одна двухгодовалая самка. С верблюдов количеством менее двадцати пяти взимается по одной овце за каждые пять верблюдов.

Глава 420: Закят не взимается с лошадей, не предназначенных для продажи, и с рабов

624. Передается от Абу Хурайры (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Мусульманин не обязан выплачивать закят с лошадей, не предназначенных для продажи, и с рабов»».

В этом разделе передается хадис от Абдуллаха ибн Амра и Али (р.).

Хадис Абу Хурайры (р.) хороший-достоверный («хасан-сахих»). Ученые считают, что в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом: закят не взимается с верховых лошадей и с рабов, занятых в хозяйстве. Если же они предназначены на продажу, то по истечению года с их стоимости взимается закят.

Глава 421: Закят с меда

625. Передается от Ибн Умара (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «С каждых десяти зикков (бурдюков) меда взимается в качестве закята один зикк (бурдюк)»».

В этом разделе приводится хадис от Абу Хурайры, от Абу Сайяра, от аль-Мутаи и от Абдуллаха ибн Амра (р.).

В цепи передачи хадиса Ибн Умара есть недостатки. В этом разделе не передано от Пророка (с.) каких-либо достоверных сообщений. Большинство ученых считали, что в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом. Такова была «точка зрения Ахмада и Исаака. Некоторые ученые пришли к заключению, что с меда закят не взимается. (Примечание: в одном из разделов «Сахиha» Бухари, посвященных закяту, сказано: «Умар ибн Абдель'азиз не считал нужным взимать закят с меда» (1 том, 409 стр.).)

Глава 422: Закят не взимается с имущества, приносящего доход, до истечения года

626. Передается от Ибн Умара (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Если человек владеет имуществом, приносящим доход, то закят с него не взимается до истечения одного года»».

В этом разделе передается хадис от Зарры бинти Набхан (р.).

627. Передается от Ибн Умара (р.): «Если человек владеет имуществом, приносящим доход, то закят с него не взимается, пока не истечет один год».

Этот хадис достоверней хадиса Абдель-Рахмана ибн Зайда ибн Аслями [6].

Этот хадис Аййуб, Убайдуллах и некоторые другие передавали через Нафи'а от Ибн Умара возведенным к сподвижнику. Абдель-Рахман ибн Зайд ибн Аслям признан слабым передатчиком, им допущено много ошибок. Так считали Ахмад ибн Ханбал, Али ибн аль-Мадина и другие мухаддисы.

О том, что с имущества, приносящего доход в течение года, закят не взимается до истечения года, сообщается от нескольких передатчиков. Такого мнения придерживались Малик ибн Анас, Шафи'и, Ахмад ибн Ханбал и Исхак.

Некоторые ученые говорили: «Если в собственности человека есть облагаемое закятом имущество (имущество, принесшее прибыль, имущество, полученное в подарок или в наследство), то с него взимается закят. Если в собственности человека нет другого имущества, кроме как имущества, приносящего прибыль, то с этого имущества не будет обязательной («ваджиб») выплата закята, пока не истечет год с того момента, как имущество начало приносить прибыль. Если прибыль будет получена в течение года («хавальяни-хавль»), то она в конце года добавляется к первоначальному облагаемому имуществу и с него взимается закят». Такого мнения придерживались Суфьян ас-Саури и ученые Куфы [7].

Глава 423: Джизья не взимается с людей, принявших Ислам

628. Передается от Ибн Аббаса (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Как не может быть двух кибл на земле, так и не взимается джизья с мусульманина»» [8].

629. Абу Курайб передает этот же хадис через Джарира от Кабуса.

В этом разделе передается хадис от Са'ида ибн Зайда и от деда Харба ибн Убайдуллаха ас-Сакафи (р.).

Хадис Ибн Аббаса передается как пропущенный («мурсаль») от Кабуса ибн Аби Забйана, от его отца, от Посланника Аллаха (с).

По мнению всех ученых-богословов, в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом: если христианин принимает Ислам, то с него не взимается джизья. В хадисах это

постановление разъясняется так: «'Ушр взимается с иудеев и христиан, с мусульман 'ушр не взимается [9]».

Глава 424: Закят с украшений

630. Передается от Зайнаб (р.), супруги Ибн Мас'уда (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал, обращаясь к женщинам: «О женщины! Давайте пожертвования. И если есть у вас украшения, то давайте пожертвования ими! Ведь большая часть обитателей Ада – вы [10]!»»

631. Махмуд ибн Гайлан передает через Абу Дауда от Шу'бы следующие слова аль-А'маша: «Я слышал от Абу Ваиля, что родственница Зайнаб, супруги Абдуллаха, которая передавала от Амра ибн аль-Хариса, от супруги Абдуллаха Зайнаб, от Пророка (с): и передал этот же хадис».

Это сообщение достоверней сообщения сообщения Абу Муавии.

Абу Муавия в своем сообщении допустил ошибку, говоря: «От Амра ибн аль-Хариса, от родственницы Зайнаб». Правильным будет сказать: «Родственница Зайнаб от Амра ибн аль-Хариса». На эту тему передается хадис от Амра ибн Шу'айба, от его отца, от его деда, от Пророка (с). В цепи передачи этого хадиса есть недостатки.

Ученые высказывали разные мнения по этому вопросу. Некоторые богословы из числа сподвижников («сахабов») Пророка (с.) и последователей («таби'инов») считали, что с золотых и серебряных украшений закят взимается. Таково было мнение Суфьяна ас-Саури, Абдуллаха ибн аль-Мубарака. Другие же, среди которых Ибн Умар, Аиша, Джабир ибн Абдуллах и Анас ибн Малик (р.) считали, что с украшений закят не взимается. Это мнение разделяли Малик ибн Анас, Шафи'и, Ахмад и Исхак.

632. Передается от деда Амра ибн Шу'айба: «К Посланнику Аллаха (с.) пришли две женщины с золотыми браслетами на руках. Пророк (с.) спросил у них: «Вы выплачиваете с них закят?» Одна из них ответила: «Нет». Тогда Пророк (с.) сказал: «Хотите ли вы, чтобы Аллах надел на вас браслеты из огня?» Они сказали: «Нет». Тогда Пророк (с.) сказал: «Тогда выплачивайте с них закят!»»

Этот хадис в данной версии аль-Мусанна ибн ас-Саббах передает от Амра ибн Шу'айба. Аль-Мусанна ибн ас-Саббах и Ибн Ла'ия признаются слабыми передатчиками. На эту тему от Пророка (с.) не передано ни одного достоверного хадиса.

Глава 425: Закят с овощей и зелени

633. Передается от Му'азы (р.), который написал письмо Пророку (с), в котором спросил его о взимании закята с овощей и зелени. Посланник Аллаха ответил: «С овощей и зелени закят не взимается!»

Этот хадис не обладает достоверной цепочкой передачи. В этом разделе не переданы достоверные сообщения. Что касается данного хадиса, он передан через Мусу ибн Тальху как пропущенный («мурсаль»). Ученые считают, что в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом.

Аль-Хасан, сын Умары, признан мухаддисами слабым передатчиком. К такому заключению пришли Шу'ба и другие. Абдуллах ибн Мубарак отвергал переданные аль-Хасаном хадисы.

Глава 426: Закят, взимаемый с искусственно орошаемых полей

634. Передается от Абу Хурайры (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «С полей, орошаемых водой неба или земли (то есть дождем, реками или подземными источниками), взимается одна десятая урожая, а с полей, орошаемых искусственно, взимается половина этого (одна двадцатая)»».

В этом разделе передается хадис от Анаса ибн Малика, Умара и Джабира (р.). Этот хадис передается через Букайра ибн Абдуллаха ибн аль-Ашаджжа, Сулеймана ибн Ясара и Бусра ибн Са'ида как пропущенный («мурсаль»). Это сообщение еще более достоверно. Хадис Ибн Умара достоверный.

Все ученые считали, что в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом.

635. Передается через Абдуллаха ибн Умара от Пророка (с): «Пророк (с.) сказал: «С полей, орошаемых дождем, реками или подземными источниками, взимается десятая часть урожая, с полей, орошаемых искусственно, взимается половина этого»» [11].

Этот хадис хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Глава 427: Закят с имущества сироты

636. Передается от деда Амра ибн Шу'айба: «Пророк (с), обратившись к мусульманам, сказал: «Тот, кто опекает сироту и его имущество, пусть обращает это имущество в торговле и не уничтожает его пожертвованиями!»»

Этот хадис передан только этим передатчиком, и в цепи его передачи есть недостатки, потому что аль-Мусанна ибн ас-Саббах является слабым передатчиком. Некоторые передавали этот же хадис от Амра ибн Шу'айба как хадис Умара ибн аль-Хаттаба.

Среди ученых по этому вопросу имелись разные мнения. Некоторые из них, среди которых Умар, Али, Аиша и Ибн Умар и другие, придерживались мнения, что с имущества сироты закят взимается. Это мнение разделяли Малик, Шафи'и, Ахмад и Исхак. Некоторые же считали, что с имущества сироты закят не взимается. Такой точки зрения придерживались Суфьян ас-Саури и Ибн Мубарак.

Амр ибн Шу'айб – это сын Мухаммада, сына Абдуллаха, сына аль-'Аса. Шу'айб слышал хадис от своего деда Абдуллаха ибн Амра. Яхья ибн Са'ид высказывал критические замечания относительно качества передачи Шу'айба и говорил: «С нашей точки зрения он – слабый передатчик». Однако большинство мухаддисов, среди которых Ахмад, Исхак и другие, считают хадисы Амра ибн Шу'айба приемлемыми и приводят их в качестве доказательства.

Глава 428: Нет выплаты за ущерб, нанесенный животными, а с кладов взимается пятая часть

637. Передается от Абу Хурайры (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «За ущерб, нанесенный животным, у которого нет хозяина, нет выплаты; за полезные ископаемые выплата не взимается; с колодцев – не взимается (потому что они не приносят доход); с кладов взимается пятая часть»» [12].

В этом разделе передается хадис от Анаса ибн Малика, от Абдуллаха ибн Амра, от Убады ибн ас-Самита, от Амра ибн Ауфа аль-Музани и от Джабира (р.). Хадис Абу Хурайры хороший-достоверный.

За добытое золото, серебро и другие полезные ископаемые выплата не взимается. Не выплачивается компенсация, если при копании колодца или рудника, копающий погибнет; или если кто-то упадет в колодец или родник и погибнет (Мубаракфури). Относительно кладов Малик, Шафи'и и другие ученые говорят, что пятая часть не взимается, а взимается закят, если стоимость достигает нисаба.

Глава 429: Оценивание имущества, взимаемого в качестве закята, и деление его на части

638. Передается от Абдель-Рахмана ибн Мас'уда ибн Нийара: «Сахль ибн Аби Хасма пришел к нам и рассказал о том, что Посланник Аллаха (с.) сказал: «Оценивайте и взимайте закят, но оставляйте хозяевам треть или четверть [13]!»»

В этом разделе передается хадис от Аиши, от Аттаба ибн Асида и от Ибн Аббаса (р.). По мнению ученых, в этом вопросе следует руководствоваться данным хадисом. Взвешивание («тахмин») производится следующим образом: во время поспевания плодов правитель посылает уполномоченного, который примерно оценивает количество собираемого урожая и извещает об этом хозяев словами: «С этого участка будет собрано столько-то». С этого количества вычисляется размер закята и объявляется хозяевам о том, сколько они должны. Затем плоды оставляются хозяевам, они поступают с ними по своему усмотрению. Затем, после сбора урожая, взимается соответствующий закят.

Некоторые ученые так трактовали этот хадис. Такого мнения придерживались Малик, Шафи'и, Ахмад и Исхак.

639. Передается от Аттаба ибн Асида (р.): «Пророк (с.) направлял к владельцам садов человека, который оценивал урожай...» По этой же цепи передается следующее высказывание Пророка (с.) относительно закята с фруктовых садов и виноградников: «Виноградники оцениваются подобно тому, как оцениваются финиковые пальмы, а затем закят с изюма (винограда) выплачивается таким же образом, как и с фиников».

Этот хадис хороший-неизвестный. Ибн Джурайдж передает этот хадис от Ибн Шихаба, Урвы, Аиши (р.). Я спросил об этом у Мухаммада (Бухари), он сказал: «Сообщение Ибн Джурайджа не является достоверным. Сообщение Са'ида ибн Мусаййаба от Аттаба ибн Асида достоверней».

Глава 430: О сборщике закята, вершащем свое дело справедливо

640. Передается от Рафи'а ибн Хадиджа (р.): «Я слышал, как Посланник Аллаха (с.) сказал: «Сборщик закята, вершащий свое дело по справедливости, до своего возвращения домой подобен сражающемуся на пути Аллаха герою»».

Хадис Рафи'а ибн Хадиджа хороший.

Язид ибн Ияз признается мухаддисами слабым передатчиком. Сообщение Мухаммада ибн Исхака еще более достоверно.

Глава 431: О человеке, превысившем меру при выплате закята

641. Передается от Анаса ибн Малика (р.): Посланник Аллаха (с.) сказал: «Человек, превысивший меру при выплате закята, подобен не выплатившему закят».

В этом разделе передается хадис от Ибн Умара, Умму Саляммы и Абу Хурайры (р.).

Хадис Анаса в этой передаче неизвестен («гариб»). Ахмад ибн Ханбал высказывал критические замечания относительно Са'да ибн Синана [14].

Ал-Лайс ибн Са'д говорил: «От Язида ибн Абу Хабиба, от Са'да ибн Синана, от Анаса ибн Малика». Я слышал от Мухаммада (Бухари), как он сказал: «Правильно – «От Синана ибн Са'да»».

Смысл этого хадиса: грехи человека, превысившего меру в делах закята, подобны грехам человека, не выплачивающего закят.

Глава 432: Пусть сборщик закята уйдет довольным вами

642. Передается от Джарира (р.): «Пророк (с.) сказал: «Когда приходит к вам сборщик закята, пусть уйдет от вас довольным вами!»»

643. Абу Аммар передает этот же хадис через Суфьяна от Дауда, от аш-Ша'би, от Джарира, от Пророка (с).

Сообщение Дауда от аш-Ша'би более безукоризненно, чем сообщение Муджаллида. Некоторые ученые считали Муджаллида слабым передатчиком, так как у него имелось много ошибок в передаче.

Глава 433: Закят взимается с богатых и распределяется среди бедных

644. Передается от Абу Джухайфы: «К нам пришли сборщики закята Посланника Аллаха (с). Они взяли закят с богатых и распределили его среди наших бедных. Я был круглым сиротой и мне достался молодой длинноногий верблюд».

В этом разделе передается хадис от Ибн Аббаса (р.). Хадис Абу Джухайфы хороший-достоверный.

Глава 434: Люди, которые имеют право брать пожертвование

645. Передается от Абдуллаха ибн Мас'уда (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Тот, кто, не являясь нуждающимся, просил милостыню, в судный день предстанет исцарапанным, распухшим и раздавленным!» У Пророка (с.) спросили: «А что выводит человека из разряда нуждающихся?» Он сказал: «Пятьдесят дирхамов или золото на эту сумму»».

Хадис Ибн Мас'уда хороший. Шу'ба высказывался критически относительно передачи Хакима ибн Джубайра.

646. Махмуд ибн Гайлан сообщил нам со слов Яхьи ибн 'Адама о том, что Суфьян передал этот хадис через Хакима ибн Джубайра. Тогда соратник Шу'бы Абдуллах ибн Усман сказал Суфьяну: «Если бы этот хадис передал другой человек, кроме Хакима!» Тогда Суфьян спросил: «Какой же изъян есть у Хакима? Разве Шу'ба не передает хадисы от него?» Абдуллах сказал: «Не передает». Тогда Суфьян сказал: «Я слышал от Зубайда, что этот хадис передается от Мухаммада ибн Абдель-Рахмана ибн Язида».

Некоторые мухаддисы считали, что следует руководствоваться этим хадисом. Такого мнения придерживались Саури, Абдуллах ибн Мубарак, Ахмад и Исхак. Некоторые же ученые, говорили, что даже если у человека и есть пятьдесят или более дирхамов, он вправе получать закят.

Глава 435: Человек, который не имеет право брать пожертвование

647. Передается от Абдуллаха ибн Амра (р.): Пророк (с.) сказал: «Богатый, трудоспособный, здоровый, имеющий достаток человек не вправе принимать пожертвование»».

В этом разделе передается хадис от Абу Хурайры, от Хубши ибн Джунады и от Кабисы ибн аль-Мухарика (р.).

Хадис Абдуллаха ибн Амра хороший. Шу'ба передал этот хадис с той же цепью передачи, не возведя его до Пророка (с.).

По мнению некоторых ученых, если трудоспособному, но не имеющему ничего человеку дать закят, то с дающего снимается эта обязанность («фард»). Другие ученые считали, что это порождает попрошайничество.

648. Передается от Хубши ибн Джунады ас-Салули (р.): «К Посланнику Аллаха (с.) во время прощального хаджа подошел один бедун и, схватившись за край его плаща, попросил подарить плащ ему. Пророк (с.) отдал ему плащ. После этого происшествия попрошайничество было запрещено. Пророк (с.) сказал: "Не является дозволенным выпрашивание у людей здоровому, сильному, трудоспособному человеку, разве только у него большой долг, который он не в силах выплатить. Тот, кто с целью приумножить свое имущество, выпрашивает у людей, в Судный день предстанет исцарапанным и распухшим, и он будет есть раскаленные камни из Ада. Кто хочет, пусть уменьшает, кто хочет, пусть приумножает!"»

649. Махмуд ибн Гайлан передает через Яхью ибн 'Адама от Абдель-Рахмана ибн Сулеймана этот же хадис.

Этот хадис в этой передаче неизвестный («гариб»).

Глава 436: Кто из должников и подобных им людей вправе принять пожертвование

650. Передается от Абу Са'ида аль-Худри (р.): «Во времена Посланника Аллаха (с.) один человек [15] потерпел убыток от купленных им фруктов и залез в долги. Пророк (с.) сказал: «Давайте ему пожертвования!» Однако этих пожертвований не хватило, чтобы покрыть все его долги. Тогда Посланник Аллаха (с.) сказал его кредиторам: «Возьмите с него в счет уплаты долга только то, что он может вам вернуть, и не требуйте, от него большего»».

В этом разделе передается хадис от Аиши, Джувайри и Анаса (р.).

Глава 437: Порицаемо для Пророка (с.), его домочадцев и близких принимать пожертвования и средства с закята

651. Передается от деда Бахса ибн Хакима (р.): «Когда Пророку (с.) приносили что-нибудь, он спрашивал: «Это пожертвование или гостинец?» Если отвечали: «Пожертвование», то он не ел этого, а если отвечали: «Гостинец», то ел это».

В этом разделе передается хадис от Салмана, Абу Хурайры, Анаса, Хасана ибн Али, от Абу 'Амиры (полное имя его – Рушайд ибн Малик), деда Муаррафа ибн Василя, от Ибн Аббаса, от Абдуллаха ибн Амра, от Абу Рафи'а и от Абдель-Рахмана ибн Алкамы (р.). Этот хадис передается также от Абдель-Рахмана ибн Алкамы, от Абдель-Рахмана ибн Аби 'Акиля, от Пророка (с.).

Полное имя деда Ибн Хакима – Му'авия ибн Хайда аль-Кушайри. Хадис Бахса ибн Хакима хороший-неизвестный («хасан-гариб»).

652. Передается от Абу Рафи'а (р.): «Посланник Аллаха (с.) направил одного человека [16] для сбора закята к племени Бани Махзум. Этот человек встретил Абу Рафи'а и сказал ему: «Пойдем вместе, и ты Получишь свою долю». Абу Рафи' сказал: «Об этом надо, спросить у Пророка (с.)». Когда он спросил об этом у Пророка (с), тот ответил: «Мы не можем принимать пожертвования, не могут этого и наши вольноотпущенники» [17].

Этот хадис хороший-достоверный. Имя Абу Рафи'а, вольноотпущенника Пророка (с.) – Аслям. Сын Абу Рафи'а Убайдуллах ибн Абу Рафи' был секретарем у Али ибн Абу Талиба (р.).

Глава 438: Пожертвования («садака») родным

653. Передается от Салмана ибн 'Амира (р.): Пророк (с.) сказал: «Тот из вас, кто хочет разговеться, пусть разговляется финиками, потому что в них – благодать. Если не сможет найти финики, пусть разговляется водой, потому что вода – очищающая! Пожертвование, данное бедному, засчитывается как одно доброе дело. А данное родственнику засчитывается как два добрых дела: одно – за жертвование, другое – за благодеяние родственнику».

В этом разделе передается хадис от Зайнаб, супруги Абдуллаха ибн Мас'уда, от Джабира и от Абу Хурайры (р.)

Хадис Салмана ибн 'Амира хороший («хасан»). Ар-Рабаб – это дочь Сулайма Уммур-Раих. Суфьян ас-Саури передает этот хадис от 'Асима, от Хафсы бинт Сирина, от ар-Рабаб, от ее дяди Салмана ибн 'Амира, от Пророка (с.). Шу'ба передавал этот хадис от 'Асима, от Хафсы бинт Сирина, от Салмана ибн 'Амира и не упомянул в этой цепи ар-Рабаб. Сообщения Суфьяна ас-Саури и Уйайны еще более достоверны. Ибн Аун и Хишам ибн Хассан передавали эту же версию хадиса от Хафсы бинт Сирина, от ар-Рабаб, от Салмана ибн 'Амира.

Глава 439: В имуществе, кроме доли для выплаты закята, есть и доля для добровольных пожертвований

654. Передается от Фатимы бинт Кайс (р.): «Когда я спросила у Пророка (с.) о закяте (или «когда у Пророка (с.) было спрошено о закяте»), он ответил: «Поистине, у имущества, кроме доли для выплаты закята, есть и доля для пожертвований», – и прочитал аят: «Не в том благочестие, чтобы обращаться на восток или запад... [18]».

655. Передается от Фатимы бинт Кайс (р.): «Пророк (с.) сказал: «Поистине, в имуществе, кроме доли закята, есть и доля для пожертвований» [19].

Цепь передачи этого хадиса не столь безукоризненна, как у предыдущего. Абу Хамза Маймун аль-А'вари признается слабым передатчиком. Байан и Исмаил ибн Салим передавали этот хадис со слов Шу'бы. Это сообщение еще более достоверно.

Глава 440: Достоинства жертвования

656. Передается от Абу Хурайры (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Если человек жертвует из имущества, нажитого праведным путем («халаль») – ведь Аллах любит 'только праведное, – то Милостивый примет это жертвование правой рукой. Если будет жертвован финик, то он в руке Милостивого вырастет величиной с гору, подобно тому, как вырастает на ваших глазах жеребенок или теленок»».

В этом разделе передается хадис от Аиши, от Ади ибн Хатима, от Абдуллаха ибн Аджфа, от Хариса, от Абдель-Рахмана ибн Ауфа и от Бурайды (р.). Хадис Абу Хурайры хороший-достоверный («хасан-сахих»).

657. Передается от Анаса (р.): «У Пророка (с.) спросили: «Какой пост самый достойный после поста в Рамадан?» Он ответил: «Пост в месяц Ша'бан». Затем спросили: «Какое пожертвование самое достойное?» Он ответил: «Пожертвование в месяц Рамадан!»»

Этот хадис неизвестный.

Садака ибн Муса, по мнению мухаддисов, не является сильным передатчиком.

658. Передается от Анаса ибн Малика (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Пожертвование гасит гнев Милостивого и служит защитой от плохой смерти»» [20].

659. Передается от Абу Хурайры (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Аллах принимает пожертвование и помещает его справа от Себя. Затем он возвращает его для давшего, подобно тому, как вы растите жеребенка. Даже один кусок становится величиной с гору Ухуд. Подтверждение же этому – слова Всевышнего: «Разве не знают грешники, что Аллах принимает покаяние от Своих рабов и жертвования, и что Он – Принимающий покаяние, Милостивый [21]!»; «Аллах запрещает ростовщичество и приумножает имущество, с которого дается пожертвование»» [22].

Этот хадис достоверный.

Через Аишу (р.) передан похожий хадис от Пророка (с.).

Некоторые ученые говорили о подобных хадисах и упоминаемых в них качествах и характеристиках Всевышнего (например, о том, что Он «спускается» на ближайшее небо) следующее: «Мы верим в истинность этих сообщений, не вдаваясь в толкования и аналогии и не задавая вопрос «как?»» Об этом сообщается от Малика ибн Анаса, от Суфьяна ибн Уйайны и от Абдуллаха ибн аль-Мубарака. О таких хадисах сказано: «Принимайте их без вопроса «как?»» Таково постановление ученых из числа людей Сунны и согласия («ахли сунна валь-джама'ат»). Джахмиты, отвергая такие сообщения, говорили, что это уподобление («ташбих»). Об аятах, где Аллах упоминает такие слова как «рука», «слух», «взор», по отношению к Себе, джахмиты, в противоположность толкованиям ученых, трактуют так: «Аллах не создал Адама рукой. Слово «рука» употреблено здесь в значении «сила, могущество»».

Исхак ибн Ибрахим сказал: «Если мы под этими словами будем иметь в виду «руку, подобную руке», или «слух, подобный нашему слуху», тогда действительно будет иметь место уподобление Всевышнего Его творениям. Если же говорить «рука», «слух», «взор», не говоря «рука, похожая на руку» или «слух, похожий на наш слух», то это уподоблением не будет. Эти слова подобны словам Корана: «Нет ничего подобного Ему, и Он – Слышащий, Видящий [23]!»»

Глава 441: О просящем

660. Передается от Умми Буджайд (р.), которая была одной из женщин, принесших клятву Пророку (с): когда она спросила у Пророка (с): «Если у моих дверей будет стоять просящий, а мне нечего будет ему дать, то что мне делать?», – он ответил: «Если не найдешь, что ему подать, то найди хотя бы обожженное баранье копыто и вложи в его руки [24]!»

В этом разделе передается хадис от Али, от Хусайна ибн Али, от Абу Хурайры и от Абу Уммы (р.).

Хадис Умми Буджайды хороший-достоверный («хасан-сахих»).

Глава 442: Выделение средств для людей «Му'алляфаи-кулюб [25]

661. Передается от Сафуана ибн Умайи (р.): «Посланник Аллаха (с.) был самым нелюбимым мной человеком из всех. После того, как он наделил меня имуществом в день Хунайна [26] и наделял после этого, он стал для меня самым любимым человеком».

Хасан ибн Али рассказал мне похожий хадис.

В этом разделе передается хадис от Абу Са'ида (р.).

Хадис Сафуана Ма'мар и другие передают от аз-Зухри, от Са'ида ибн Мусаййаба: «Сафуан ибн Умаййа сказал: «Посланник Аллаха (с.) наделил меня». Это еще более достоверно и приемлемо. А цепь передачи хадиса следующая: «От Са'ида ибн Мусаййаба, от Сафуана ибн Умайи».

Среди ученых имелись разные мнения относительно наделения имуществом людей «му'алляфаи-кулюб». Большинство считало, что в настоящее время такой необходимости нет. Ученые говорили: «Во времена Пророка (с.) эти люди составляли большую группу. Пророк (с.) стремился склонить их сердца к Исламу, и в результате они стали мусульманами. В наше время такая необходимость отпала». Этому мнению придерживались Суфьян ас-Саури, Ахмад, Исхак и ученые Куфы. Некоторые ученые говорили: «Если в наше время вновь возникнет такая ситуация, то наделять таких людей имуществом будет правильным». Такова была точка зрения Шафи'и.

Глава 443: Пожертвовавший становится наследником пожертвованного имущества

662. Передается от Бурейды (р.): «Я сидел с Пророком (с), когда к нему пришла одна женщина и спросила: «О Посланник Аллаха! Я отдала своей матери как пожертвование служанку, а моя мать умерла!» Пророк (с.) сказал ей: «Воздаяние за пожертвование записано тебе, а по праву наследования служанка перешла к тебе!» Тогда она сказала: «У моей матери был месячный пост, который она не держала. Могу ли я совершить этот пост за нее?» Пророк (с.) сказал ей: «Соверши пост за нее!» Тогда женщина сказала: «Моя мать не смогла совершить хадж. Могу ли я совершить его за нее?» Пророк (с.) сказал: «Да, соверши хадж за нее!».

Этот хадис хороший-достоверный.

Это сообщение от Бурейды известно только по этой передаче. Абдуллах ибн Мас'уд, по мнению мухаддисов, достойный доверия передатчик.

Большинство ученых-богословов считали, что в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом. Некоторые ученые говорили, что пожертвование, возвратившееся в качестве наследства, следует («ваджиб») потратить на подобные же цели (то есть на пожертвования).

Суфьян ас-Саури и Зухайр ибн Муавия передают этот хадис от Абдуллаха ибн 'Аты.

Глава 444: Порицаемость намерения возратить себе пожертвованное

663. Передается от Умара (р.): Умар пожертвовал одному из воинов на пути Аллаха коня. Затем, увидев, что этого коня выставили на продажу, он вознамерился купить его. Тогда Пророк (с.) сказал ему: «Не возвращай себе то, что ты пожертвовал [27]!»

Этот хадис хороший-достоверный.

Большинство ученых считали, что в религиозной практике следует руководствоваться этим хадисом.

Глава 445: Пожертвование за умершего

664. Передается от Ибн Аббаса (р.): «Один человек спросил Пророка (с): «Моя мать умерла. Если я дам пожертвование за нее, принесет ли это ей пользу?» Пророк ответил: «Да». Тогда этот человек сказал: «У меня есть фруктовый сад. Я беру тебя в свидетели, что отдаю этот сад как пожертвование за мою мать!»»

Этот хадис хороший.

Ученые сказали: «Умершего не достигает ничего, кроме пожертвований и мольбы («ду'а»)!»

Некоторые передавали этот хадис от Амра ибн Динара, от Икримы, от Пророка (с.) как пропущенный («мурсаль»).

По согласованному мнению богословов, воздаяние за мольбу («ду'а») и пожертвование («садака») достигает умерших. Относительно того, достигает ли воздаяние за совершение за умершего молитвы, поста и чтения Корана, имеются разные мнения. Аль-Кари в комментарии к книге «Фикх-уль-акбар» говорит: «Абу Ханифа, Ахмад и все первые ученые придерживались мнения, что воздаяние за все виды поклонения тела («джисмани») доходит до умершего. Шафи'и и Малик считали, что не доходит». Ас-Суюти в книге «Шархус-судур» говорит: «Относительно того, достигает ли воздаяние за чтение Корана умершего, среди ученых возникли разногласия. Все первые ученые и Имамы трех мазхабов считали, что воздаяние за чтение Корана достигает умершего. Имам Шафи'и, толкуя 49 аят суры «Наджм» («Звезда»): «... человеку воздается только за его деяния», – говорит о том, что воздаяние за чтение Корана не достигает умершего. Ученые, придерживавшиеся противоположного мнения, выдвигали следующие аргументы.

1. Упомянутый выше аят отменен аятом, в котором говорится о том, что родители получают воздаяние за богобоязненность и праведность своих детей: «А те, которые уверовали и последовало за ними их потомство в Вере, – Мы приведем к ним потомство их и не сбавим из дел их ничего...» (сура «Тур», 21 аят).

2. Упомянутый аят суры «Наджм» касается только народов Ибрахима и Мусы (мир им!). Что касается общины Мухаммада (с), мусульмане имеют воздаяние как за свои собственные благочестивые действия, так и за действия, совершаемые за них после смерти. Это слова Икримы.

3. В упомянутом аяте речь идет о неверующих. Мусульманин же получает воздаяние как за действия, совершенные им самим, так и за действия, совершенные за него после его смерти. Это слова Раби'а ибн Анаса.

4. Человек получает воздаяние только за то, что делает сам, но Аллах может дать ему за то, за что Он сочтет нужным. Это слова Хусайна ибн Фадля.

5. Арабский предлог «ли» в аяте употреблен в том же значении, что и предлог «'аля», то есть здесь идет речь о том, что человеку пишется только совершенный им грех и с человека спрашивается только за греховное действие, совершенное им.

Также учёные, считающие, что воздаяние за чтение Корана достигает умерших, приводили в доказательство некоторые хадисы. Сююти говорит: «Несмотря на слабость этих хадисов, объединение их вместе дает им дополнительную силу и возможность служить доказательством того, что воздаяние за чтение Корана достигает умерших», – и утверждает, что это мнение является согласованным мнением («иджма'») мусульман.

Глава 446: Порицаемость траты денег женой без разрешения мужа

665. Передается от Абу Уамы аль-Бахили (р.): «Я слышал, как в одной из проповедей, произнесенных в год прощального хаджжа, Посланник Аллаха (с.) сказал: «Пусть жена не тратит и не отдает ничего из средств семьи без разрешения своего мужа!» Тогда его спросили: «Даже из пищи?» Он ответил: «Это – лучшая часть имущества!»»

В этом разделе передается хадис от Са'ида ибн Абу Ваккаса, Асмы бинт Абу Бакр, Абу Хурайры, Абдуллаха ибн Амра и Аиши (р.). Хадис Абу Уамы хороший.

666. Передается от Аиши (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Если жена пожертвует из имущества своего мужа, то воздаяние запишется и ей, и ее мужу, и хранителю их казны, и не будет умалено воздаяние ни одному из них. Мужчина получает воздаяние за то, что находит средства, а женщина – за правильное их расходование»».

Этот хадис хороший-достоверный.

667. Передается от Аиши (р.): «Пророк (с.) сказал: «Если женщина, преисполняя благого намерения и не расточительствуя, жертвует из имущества своего мужа, ей запишется воздаяние, равное воздаянию ее мужу. Женщине воздаяние запишется за ее намерение, также запишется и воздаяние хранителю их казны»».

Этот хадис хороший-достоверный. Этот хадис достоверней хадиса Амра ибн Мурры от Абу Ваила. Амр ибн Мурра в своей передаче не упоминает имя Масрука.

Глава 447: О пожертвовании месяца Рамадан («садакаи-фитр»)

668. Передается от Абу Са'ида аль-Худри (р.): «Во времена Пророка (с.) мы давали в качестве пожертвования месяца Рамадан пшеницы один са', ячменя один са', фиников один са', изюма один са', брынзы один са'. Это продолжалось до приезда в Медину Муавии, который объявил: «По моему мнению, два мудда пшеницы Шама равноценны одному са' фиников». И народ привык к этому. Что же касается меня, то я продолжаю давать в качестве пожертвования месяца Рамадан так, как давал раньше».

Этот хадис хороший-достоверный. Некоторые ученые считали, что в религиозной практике следует придерживаться этого хадиса: с каждого продукта нужно давать один са'. Такого мнения придерживались Шафи'и, Ахмад и Исхак. Другие ученые высказывали мнение, что с каждого продукта выплачивается один са', а с пшеницы – половина са'. Такой точки зрения придерживались Саури, Ибн-Мубарак и ученые Куфы: с пшеницы дается половина са'.

669. Передается от деда Амра ибн Шу'айба: «Пророк (с.) отправил на улицы города глашатая, который объявил: «Садакаи-фитр – обязанность («ваджиб») для каждого мусульманина – мужчины или женщины, свободного или раба, ребенка или взрослого! Пшеницей – один мудд, другими продуктами – один са'!»»

Этот хадис неизвестный-хороший.

670. Передается от Ибн Умара (р.): «Пророк (с.) сделал обязательным («фард») для мусульман – мужчин и женщин, свободных и рабов – выплату садакаи-фитр финиками в количестве одного са' или ячменем в количестве одного са'».

Этот хадис хороший-достоверный.

В этом разделе передается хадис от Абу Са'ида, от Ибн Аббаса, от деда Хариса ибн Абдель-Рахмана ибн Зубаба, от Са'лабы ибн Абу Суйара и от Абдуллаха ибн Амра (р.).

671. Передается от Абдуллаха ибн Умара (р.): «Посланник Аллаха (с.) обязал каждого мусульманина выплачивать садакаи-фитр – мужчин и женщин, свободных и рабов – финиками в количестве одного са' или ячменем в количестве одного са'».

Хадис Ибн Умара хороший-достоверный. Малик передал этот хадис от Нафи'а, от Ибн Умара, от Пророка (с.) со словами «от мусульман», как в передаче Аййуба; несколько передатчиков передавали этот хадис от Аййуба, не передавая слова «от мусульман».

Среди ученых по этому вопросу имелись разные мнения. Некоторые говорили, что за рабов-немусульман садакаи-фитр не выплачивается, такого мнения придерживались Малик, Шафи'и и Ахмад. Другие же говорили, что и в этом случае за них выплачивается садакаи-фитр. такого мнения придерживались Саури, Исхак и Ибн-Мубарак.

Са' – мера сыпучих продуктов. Са' подразделялся на хиджазский и иракский. Иракский са' состоял из восьми ратлей, а каждый ратль – из 130 дирхамов. То есть один са' равен 1040 дирхамам, что соответствует 2, 917 кг (если брать шариатский дирхам) или 3, 333 кг (если брать обычный дирхам). Хиджазский са' равен пяти и одной трети ратля. Во времена Пророка (с.) пользовались именно этим са'.

Мудд равняется четверти са', то есть два мудда – это половине са'. В соответствии с шариатским дирхамом, половина са' составляет 1, 458 кг, а в соответствии с обычным дирхамом – составляет 1, 667 кг.

Глава 448: О выплате садакаи-фитр до молитвы Праздника Разговения

672. Передается от Ибн Умара (р.): «Посланник Аллаха (с.) повелел, чтобы пожертвование месяца Рамадан (садакаи-фитр) выплачивалось до молитвы Праздника Разговения».

Этот хадис хороший-неизвестный.

Ученые считали, что выплата садакаи-фитр до праздничной молитвы относится к одобряемым действиям («мустахаб»).

Глава 449: О выплате закята раньше срока

673. Передается от Али (р.): «Аббас (р.) выплачивал закят раньше срока. Когда об этом было спрошено у Пророка (с.), он дал на это свое разрешение».

674. Передается от Али (р.): «Пророк (с.) сказал Умару (р.): «Мы взяли у Аббаса закят этого года в прошлом году»».

В этом разделе передается хадис от Ибн Аббаса (р.).

Нам известно о том, что этот хадис передавался Ибраилем от Хаджаджа ибн Динара, только по этой передаче. На мой взгляд, сообщение Исмаила ибн Закарии от Хаджаджа достоверней сообщения Ибраила от Хаджаджа ибн Динара. Этот хадис передается как прерванный («мурсаль») от Хакама ибн Утайбы, от Посланника Аллаха (с.);).

Среди ученых имелись разные мнения по этому вопросу. Суфьян ас-Саури считал, что выплата закята раньше срока предпочтительней. Большинство ученых, среди которых Шафи'и и Исхак, считали, что выплаченный раньше срока закят засчитывается.

Глава 450: Порицание попрошайничества

675. Передается от Абу Хурайры (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Для вас заготавливать утром дрова, таскать их на рынок, с вырученных денег делать пожертвования и не нуждаться в милостыне предпочтительней попрошайничества и надежды на милостыню, о которой неизвестно, подадут ее или нет! Рука, находящаяся сверху, лучше руки, находящейся снизу [28]! Начинайте с тех, кто зависит от вас [29]!»»

В этом разделе передается хадис от Хакима ибн Хизама, Абу Са'ида аль-Худри, от Зубайра ибн Аввама, от Атийи ас-Са'ди, от Абдуллаха ибн Мас'уда, от Мас'уда ибн Амра, от Ибн Аббаса, от Саубана, от Хариса ас-Садаи, от Анаса, от Хубши ибн Джунады, от Кабиса ибн Мухарика, от Самуры и Ибн Умара (р.).

Хадис Абу Хурайры хороший-достоверный-неизвестный. Он отнесен к неизвестным из-за присутствия в цепи передачи Кайса.

676. Передается от Самуры ибн Джундуба (р.): «Посланник Аллаха (с.) сказал: «Попрошайничество – это скребок, которым человек царапает свое лицо, кроме тех случаев, когда человек просит у должностного лица или по острой необходимости»».

Этот хадис хороший-достоверный.

[1] Термези поместил здесь комментарий к хадису последователя («таби'ина») Заххака ибн Музахима. Кади Абу Бакр Ибн-Араби сказал, что под словами «десять тысяч» здесь имеется в виду десять тысяч дирхамов. А дирхам — это серебряная монета весом в четырнадцать киратов. Принятый в Шариате кират равен весу пяти мерок ячменя.

[2] То есть Шарик добавляет в цепочку передачи между именами Абу Убайды и Абдуллаха слово «от его отца». Сын Абдуллаха — куфиец.

[3] Здесь Термези помещает это сообщение как еще одно доказательство того, что Абдуллах не слышал хадис от своего отца, о чем он уже упомянул в 618 хадисе.

[4] Сюти говорит: «Между Аллахом и несправедливо обиженным ("мазлюм") нет преграды, даже если это человек, мольба ("ду'а") которого не принимается, даже если это неверующий». То есть нужно остерегаться совершать несправедливость по отношению к кому бы то ни было.

[5] Укийя — старинная мера веса, равная 1283 граммам. В хадисе же укийя приравнена к сорока дирхамам. Васак равен шестидесяти са'.

[6] То есть хадис, возводимый Абдель-Рахманом ибн Зайдом ибн Аслямом к Пророку (с.) («марфу'»), является слабым («да'иф»). Этот хадис, возводимый к сподвижнику, является достоверным («сахих»).

[7] Такой точки зрения придерживался Имам Абу Ханифа. Если имущество в начале года достигает нисаба, затем оно приумножается в течение года, то полученная прибыль, или наследство, или подарок добавляются к первоначальному имуществу и с них выплачивается закят. Если же в начале года имущество не достигало нисаба, а затем в течение года достигло нисаба, то закят с этого имущества не взимается до истечения года с момента достижения имуществом уровня нисаба.

[8] Джизья — взимаемый с немусульман, проживающих в Исламском государстве, ежегодный подушный налог. Он взимается как плата за защиту государством их жизни и имущества. Аль-Ираки в своем комментарии к книге Термези дает следующее толкование: «Если человек принял Ислам, то джизья текущего года с него не взимается. Ученые помещают хадисы о джизье после разделов, касающихся джихада, а Термези, как и Малик, поместил эти хадисы в разделы, касающиеся закята». Первым, кто поместил хадисы о джизье в разделы закята, был имам Малик. Затем одни переняли у него это, а другие оставили все по-старому. Причина помещения этих хадисов в разделы закята в том, что как закят является выплатой, взимаемой с мусульман, так и джизья является выплатой, только взимаемой с немусульман.

[9] Ибн-уль-Араби в книге «Аридат-уль-ахвази», комментарии к книге Термези, пишет: «Термези посчитал, что в этом, передаваемом Абу Умайей от своего отца, хадисе под словом 'ушр подразумевалась джизья. Однако это не так... » Хазрат аль-Кари в своей книге «аль-Миркат» пишет: «В этом хадисе имелась в виду выплата с имущества, оборачиваемого в торговле, а не выплата с сельскохозяйственной продукции, называемая 'ушр».

[10] Мубаракфури в книге «Тухват-аль-ахвази», комментариях к книге Термези, говорит: «Прежде чем использовать этот хадис для доказательства необходимости выплаты закята с украшений, следует подумать, потому что открытого и однозначного указания в хадисе нет. Ведь человек вправе платить закят с имущества украшениями. Это доказывают слова "и если есть у вас украшения"».

[11] Искусственные водоемы, пруды, накопительные резервуары, шадуфы (приспособления для поднятия воды на высоту) входят в эту категорию. К этому же относится и платное орошение. По мнению ханафитов, минимальная продолжительность такого орошения должна составлять год или более полугода.

[12] Если с животным или стадом нет пастуха и оно в дневное время нанесет какой-либо ущерб, то компенсация за ущерб не выплачивается. Если же животное или стадо сопровождалось пастухом, то за ущерб будет платить он, так как ущерб нанесен по его недосмотру. Если это случилось в вечернее время, то все равно выплачивает тот, кто сопровождал стадо, потому что вечером животное должно быть привязано, поэтому здесь также вина сопровождавшего.

[13] После оценки урожая вычисляется сумма закята с этого участка. Затем забирается две трети взимаемого количества, а одна треть остается хозяевам, и они отдают ее как пожертвование по своему усмотрению.

[14] Аз-Захаби в книге «Мизан» так говорил о биографии Са'да ибн Синана: «Имам Ахмад о нем говорил: "Я не записываю передаваемые им хадисы, потому что мухаддисы имеют

противоречивые сведения о его жизни и Качествах передатчика". С одной стороны, мухаддисы называют его по-разному: Са'д ибн Синан или Синан ибн Са'д. Термези называет его Синаном ибн Са'дом со слов Бухари. В то же время, предпочитая другую версию, называют его также и Са'дом ибн Синаном».

[15] Сообщается, что это был Му'аз ибн Джабаль (р.).

[16] Сюти сообщает, что это был аль-Аркам ибн Абиль-Аркам.

[17] Хадис является доказательством того, что пожертвования («садака») и закят являются запретными («харам») для рода Хашим и для вольноотпущенников рода Хашим. Хафиз ибн Хаджар в книге «Фатх-уль-бари» говорит, что такого мнения придерживались Ахмад, Абу Ханифа и некоторые ученые-маликиты.

[18] Пророк (с.) привел этот аят (177 аят суры «Бакара») как доказательство того, что в имуществе, кроме доли закята, есть и доля для добровольных пожертвований, потому что в этом аяте сначала говорится о расходовании имущества на благотворительные цели, а затем уже ведется речь о выплате закята.

[19] Этот хадис — тот же самый хадис, но у него изменена цепь передачи. Поэтому Термези поместил его отдельно и прокомментировал.

[20] Плохая смерть — это смерть под обломками, в результате падения с высоты, утопления или сгорания или другие случаи мучительной смерти; сюда относится и смерть во время совершения действия по наущению шайтана или гибель в результате дезертирства с поля битвы. Некоторые же относили к плохой смерти внезапную, скоропостижную смерть.

[21] Сура «Тауба» («Покаяние»), 104 аят.

[22] Сура «Бакара» («Корова»), 276 аят.

[23] Сура «Шура» («Совет»), 11 аят.

[24] Здесь имеется в виду, что просящего нельзя отпускать с пустыми руками. Нужно подать ему что-то, пусть даже дешевое и в малом количестве.

[25] Так называли людей, сердца которых необходимо было расположить к Исламу. Им выделялась доля из трофеев и средств закята. Ибн Араби говорил: «Имелись разные мнения относительно того, кто входил в эту категорию. Некоторые считали, что это были мусульмане, сердца которых не были тверды в вере, и поэтому им выделяли имущество, чтобы вера их укрепилась. Другие говорили, что это были неверующие, которым выделялось из имущества, чтобы предотвратить возможный от них вред или заручиться их поддержкой. Второе мнение считается более достоверным, и все сообщения указывают на это».

[26] Название места между Меккой и Мединой, где произошла битва Хунайн.

[27] По мнению некоторых ученых, покупка жертвователем пожертвованного им относится к запретным действиям («харам»). Однако большинство ученых относили это действие к категории порицаемых («макрух»). Здесь имеется в виду, что пожертвованное имущество может быть продано жертвователю за более низкую цену. Причину того, что коня, пожертвованного Умаром (р.), выставили на продажу, некоторые ученые объясняют тем, что конь ослабел и уже не мог

участвовать в сражениях. Шаукани говорит о допустимости покупки пожертвованного имущества, если оно было передано жертвователем в качестве закята. О добровольном же пожертвовании здесь речь не идет.

[28] Рука, находящаяся сверху, — это дающая рука, а рука, находящаяся снизу, — это берущая рука.

[29] То есть начинать расходовать следует на тех, на кого ты обязан («ваджиб») расходовать. Если остается излишек, тогда дается другим