

Шейх аль-Ислам
Бурхан ад-Дин аль-Маргинани
(515 – 593 гг.х. / 1120 – 1196 гг.х.э.)

АЛЬ-ХИДАЙА
фи шарх
«БИДАЙА АЛЬ-МУБТАДИ»

РУКОВОДСТВО
в комментарии к (книге)
«ВСТУПЛЕНИЕ НАЧИНАЮЩЕГО»

Книга
очищения, молитвы, закята,
поста и хаджа

УДК 28
ББК 86.38
А 45

**КНИГА ИМЕЕТ ПОЛОЖИТЕЛЬНОЕ ЗАКЛЮЧЕНИЕ
РЕЛИГИОВЕДЧЕСКОЙ ЭКСПЕРТИЗЫ
АГЕНТСТВА РЕСПУБЛИКИ КАЗАХСТАН ПО ДЕЛАМ РЕЛИГИЙ
И УТВЕРЖДЕНА КОМИССИЕЙ ДУХОВНОГО
УПРАВЛЕНИЯ МУСУЛЬМАН КАЗАХСТАНА**

А 45. Аль-Хидайа / Бурхан ад-Дин аль-Маргинани. – Алматы: ТОО «Кәусар-саяхат», 2013.

ISBN 978-601-7016-49-4

Эта книга выдающегося исламского ученого Бурхан ад-Дина аль-Маргинани (515 – 593 г.х. / 1120 – 1196 г.х.э.) считается одним из основных трудов по ханафитскому фикху. Она состоит из отдельных книг (омовение, молитвы и т.д.), которые делятся на главы и далее на разделы. Данная работа поможет читателю найти ответы на различные вопросы, касающиеся выполнения религиозных предписаний. Книга так же может использоваться в качестве учебного пособия для студентов религиозных учебных заведений и справочником для специалистов-религоведов.

УДК 28
ББК 86.38

ISBN 978-601-7016-49-4

© «Кәусар-саяхат» ЖШС, 2013

ОТ АВТОРА

Хвала Аллаху, по милости Своей ниспославшему Своим рабам шариат Своего последнего Пророка (с.а.с.). Мир и благословение Пророку Мухаммаду, донесшему до Его рабов Послание и разъяснившего им его, а также его семье и его сподвижникам.

Причина издания данной книги

После обретения нашей страной независимости и начала возрождения в ней исламской религиозной литературы прошло почти два десятилетия. Казахстанский читатель вышел на новый уровень религиозной образованности и поэтому возникла устойчивая потребность в основополагающих трудах по религии, особенно в книгах по фикху, поскольку мусульмане в процессе выполнения религиозных обрядов и в своей обыденной жизни постоянно сталкиваются с вопросами исламского шариата. У определенного круга читателей, в том числе у студентов религиозных учебных заведений, мусульманских служителей культа, специалистов-религиоведов имеется потребность в научной литературе в вопросах фикха. Исходя из того, что испокон веков в нашем регионе доминирует ханафитский мазхаб, я сочел необходимым удовлетворить эту потребность и перевел на русский язык основной труд по ханафитскому фикху, коим является данная книга.

Знакомство с наукой фикх

Фикх – одна из наук, предметом изучения которой является шариат Пророка Мухаммада (с.а.с.). Языковое значение слова «фикх» означает «понимание»¹. В Священном Коране глаголы, связанными с корнем «фикх» встречаются очень часто. Например, «**Что же произошло с этими людьми, что они едва понимают то, что им говорят?**»² А в одном из хадисов сказано, что Пророк (с.а.с.) сделал мольбу за 'Абдуллаха ибн 'Аббаса, сказав: «**О, Аллах, сделай его понимающим религию**»³. С давних времен ученые подразделили фикх на его основы («аль-усуль») и ответвления («аль-фуру'»). Основы фикха, в свою очередь, тоже состоят из двух частей. Первая часть называется «усуль аль-фикх» и в основном включает в себя такие правила предписаний, которые вытекают из арабских выражений, а также имеющие к ним отношение выражения: «отмена», «предпочтение», «веление для обязательности», «удержание для запрета», «общий», «частный», «абсолютный», «ограниченный». Вторая же часть изучает все отдельные правила фикха. Например: «Из двух зол выбирается меньшее»,

¹ «Ас-Сихах фи аль-люга» аль-Джаухари.

² Сура «ан-Ниса», 78-ой аят.

³ Аль-Бухари №143.

«Отражение вреда предпочтительнее получения пользы» и др. Каждое правило имеет свои ответвления, которые уже изучаются не в «усуль аль-фикх», а в «аль-фуру'». Именно эта дисциплина «аль-фуру'» обычно и подразумевается, когда речь идет о фикхе вообще. Она изучает конкретные предписания (омовение, молитва, пост, закят, хадж, брак, развод и др.): их доказательства; условия; правила, относящиеся к ним; мнения ученых по ним и др.

Бадр ад-Дин аз-Заркаши в «аль-Бахр аль-мухит» и другие сказали, что первым, кто написал труд по основам фикха – «усуль аль-фикх» («ар-Рисалья») считается имам аш-Шафи'и (150-204 г.г.х.). Хотя положения «усуль аль-фикх» были известны и до него.

Что касается «аль-фуру'», то в «Хашийа аль-Буджайрими 'аля аль-Хатыб» и «Хашийа аль-джумаль 'аля шарх манхадж ат-гулляб»¹ сказано: «Первым, кто составил труд по фикху, является имам Абу Ханифа (80-150 г.г.х.)».

Жизнеописание Бурхан ад-Дина аль-Маргинани

Шейх аль-Ислам Бурхан ад-Дин Абу аль-Хасан 'Али ибн Абу Бакр ибн 'Абд аль-Джалиль ар-Ришдани аль-Маргинани² (515³-593 г.г.х./ 1120-1196 г.г.х.э.) – был из потомков Абу Бакра ас-Сыддыка, да будет доволен им Всевышний Аллах. Он был усердным в поклонении, знатоком наук, ученым в науке усуль аль-фикх⁴. Обучался он у своего отца, а также у шейха Баха ад-Дина 'Али ибн Мухаммада ибн Исма'ила аль-Исфиджаби (умер в 535 г.х. в Самарканде). Встречался со многими известными учеными шейхами своего времени. Ученый и факих, он написал ценные труды и давал фетвы. От него получило знания большое число людей. К его трудам, кроме данной книги, относятся: «Маджму' ан-навазиль» («Сборник о новоявленных ситуациях»), «аль-Фараид» («Книга о наследственных долях»), «ат-Таджнис ва аль-мазид» («Созвучие и дополнение»), «Манасик аль-хадж» («Обряды хаджа»), «Мунтака аль-фуру'» («Избранные разделы фикха»), «Кифайа аль-мунтаха» («Достаток для предела»).

Знакомство с данной книгой

Эта книга выдающегося ученого Бурхан ад-Дина аль-Маргинани считается одним из основных трудов по ханафитскому фикху. Бурхан ад-Дин аль-Маргинани вначале написал книгу «Бидайа аль-мубтади»

¹ Труды по шафиитскому фикху.

² Маргилан – город неподалеку от современной Ферганы.

³ В комментарии Абу аль-Хасаната аль-Лякнави со ссылкой на «Кашф аз-зунун» указан год рождения: 511 г.х.

⁴ Основы фикха.

(«Вступление начинающего»), в основу которой были положены «Мухтасар аль-Кудури» («Сокращенный вариант книги аль-Кудури по фикху») Абу аль-Хусейна Ахмада ибн Мухаммада аль-Багдади аль-Кудури (362-428 гг.х.) и «аль-Джами' ас-сагир» («Малый сборник») имама Мухаммада ибн аль-Хасана ибн Фаркада Абу 'Абдуллаха аш-Шейбани (132-189 гг.х.).

В ее изложении он придерживался порядка изложения «аль-Джами' ас-сагир». В дальнейшем он написал к ней комментарий под названием «Кифайа аль-мунтаха»¹, состоящий из восьмидесяти томов, а потом на его основе составил сокращенный комментарий и назвал ее «аль-Хидайа фи шарх «Бидайа аль-Мубтади»». Автор начал ее в 573-ем г.х. и составлял в течение 13 лет.

В процессе перевода и подготовки к изданию этой книги были использованы в основном комментарии к «аль-Хидайа» из трех книг:

1. «Аль-Бинайа» Абу Мухаммада Махмуда ибн Ахмада аль-'Айни (762-855 гг.х.);

2. «Фатх аль-Кадир» Камаль ад-Дина Мухаммада ибн 'Абд аль-Вахида ибн 'Абд аль-Маджида ибн аль-Хумама ас-Сиваси аль-Искандари (умер в 861 г.х.);

3. «Аль-'Инайа» Акмаль ад-Дина Мухаммада ибн Махмуда аль-Бабарти (умер в 786 г.х.).

Также был использован труд мухаддиса Джамаль ад-Дина 'Абдуллаха ибн Йусуфа аз-Зайла'и (умер в 743 или 762 г.х., ученик другого ханафитского мухаддиса 'Аля ад-Дина ибн ат-Туркмани) «Насб ар-райа» по выверке хадисов, приведенных в «аль-Хидайа».

Все эти четыре источника являются трудами ученых ханафитского мазхаба. Комментарии этих ученых даны в сносках. Для удобства чтения книги в скобках даны поясняющие слова. Текст книги «аль-Бидайа» дается жирным и подчеркнутым шрифтом, аяты Корана – жирным шрифтом, слова Пророка (с.а.с.) жирным шрифтом с курсивом, слова его сподвижников – курсивом. Этот труд состоит из отдельных книг (омовения, молитвы), которые делятся на главы и далее на разделы.

В некоторых местах мы сократили некоторые трудно воспринимаемые богословские выражения комментария к «аль-Бидайа» для облегчения его понимания.

Мы надеемся, что данная работа будет вкладом в дело повышения уровня религиозного просвещения мусульман в нашей стране и в русскоязычных регионах, а также учебным пособием для студентов религиозных учебных заведений и справочником для специалистов-религиоведов. И в заключение мы воздаем хвалу Всевышнему Аллаху!

¹ Аль-'Айни (762-855 гг.х.) в комментарии к «аль-Хидайа» сказал, что эта книга потеряна.

КНИГА ОЧИЩЕНИЯ

Всевышний Аллах сказал: **«О те, которые уверовали! Когда вы встаете на молитву, то умойте ваши лица и ваши руки до локтей, оботрите ваши головы и (умойте) ваши ноги до щиколоток...»** и до конца аята¹.

«Обязательным в омовении является мытье трех органов и протирание головы», согласно данному священному тексту. Мытье – это протекание (воды по органу), а протирание – это доставление (воды до органа). Граница лица простирается от чуба до нижней части подбородка и от одной мочки уха к другой, ибо обращение лица («муваджаха») происходит именно этой совокупностью (частей), и оно (лицо – «ваджх») происходит от этого слова.

«И локти, и щиколотки необходимо мыть», по нашему мнению. И оно отлично от мнения Зуфара, да смилуется над ним Аллах, ибо он говорил: «Граница (локти и щиколотки) не входит в объект ограничения (руки до локтей и ступни до щиколоток), наподобие ночи в вопросе поста». Наше доказательство: данная граница служит для исключения всего, что имеется за ней. Ибо если бы не было ее, то обязательным было бы (мытью) всей (руки и ноги). В вопросе же поста (эта граница – ночь) установлена для продления (времени) предписания до нее, поскольку название (поста) используется для воздержания (от еды, питья и супружеской близости) в течение определенного промежутка времени. Лодыжка («ка'б») – это выступающая кость², согласно достоверному мнению, и отсюда произошло слово «аль-ка'иб»³.

«Обязательным размером в протирании головы является чуб, что составляет четверть головы». Согласно сообщению аль-Мугиры ибн Шу'бы, что Пророк (с.а.с.) пришел к мусорной куче одного племени, справил малую нужду, а затем совершил омовение и протер чуб и кожаные носки⁴. Обязательный размер протирания в Писании (Коране) не определен, и (данный хадис) присоединяется к нему в качестве его разъяснения. Это является доказательством против аш-Шафи'и в том, что он определил (минимальным) размером протирания – протирание трех волос, а также доводом против Малика, который считал обязательным условием полный

¹ Сура «аль-Маида», 6-ой аят.

² Голеностопного сустава.

³ Девушка со сформированной (выступающей) грудью.

⁴ Хафиз аз-Зайла'и сказал в «Насб ар-райа»: «Этот хадис является составленным из двух хадисов, оба из которых передал аль-Мугира ибн Шу'ба. Автор же представил их в качестве одного хадиса. Хадис о протирании чуба и кожаных носков передан Муслимом: *«Пророк (с.а.с.) совершил омовение и протер чуб, чалму и кожаные носки»*. Ат-Табарани передал это сообщение с той же цепочкой в «Му'джем», но без упоминания чалмы. Второй хадис о мусорной куче передал Ибн Маджах в «Сунане» от аль-Мугиры ибн Шу'бы: *«Посланник Аллаха (с.а.с.) пришел к мусорной куче одного племени и справил малую нужду стоя»*.

охват (головы при протирании). В некоторых сообщениях некоторые из наших товарищей установили размер протирания тремя пальцами руки, ибо в большинстве случаев ими и осуществляется протирание.

«Сунной омовения является мытье рук перед погружением их в посуду, если совершающий омовение проснулся ото сна», согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Если кто-либо из вас проснется ото сна, пусть ни в коем случае не опускает руку в посуду, пока не вымоет ее трижды. Ибо он не знает, где ночевала его рука»**¹. А также потому, что рука является очищающим органом и Сунной является начинание омовения с ее очищения. Это мытье осуществляется до запястий, чего достаточно для очищения.

«Также (к Сунне относится) произнесение имени Всевышнего Аллаха перед омовением», согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Нет омовения у того, кто не произнес имени Аллаха»**². Здесь под отрицанием (омовения) имеется в виду отрицание его полноты, и более верным является мнение о его предпочтительности, даже если в книге автор³ и назвал ее Сунной⁴. Также он произносит имя Аллаха перед выполнением истинджа⁵ и после него, и это верное мнение⁶.

«И сивак»⁷, поскольку Пророк (с.а.с.) постоянно использовал ее⁸. Но при ее отсутствии, используются пальцы, ибо Пророк (с.а.с.) чистил зубы и таким образом.

¹ «Этот хадис передали шестеро имамов (аль-Бухари, Муслим, Абу Давуд, ат-Тирмизи, ан-Насаи, Ибн Маджах) в своих книгах. Аль-Бухари и Муслим передали это сообщение от Абу Хурайры». См. «Насб ар-рай».

² Аз-Зайла'и сказал: «Это сообщение передано в хадисах Абу Хурайры, Са'ида ибн Зайда, Абу Са'ида аль-Худри, Сахля ибн Са'да ас-Са'иди, Абу Сабры (его называли сильным аль-Мунзири и аль-'Аскаляни, а Ибн ас-Салах, Ибн Касир и аль-'Ираки – хорошим)».

³ Т.е. аль-Кудури в своей книге.

⁴ Сунной это считал ат-Тахави, и также комментаторы «аль-Хидайа»: аль-'Айни в «аль-Бинайа» и Ибн аль-Хумам в «Фатх аль-Кадир».

⁵ «Истинджа» – очищение от нечистот после справления нужды.

⁶ Ибн аль-Хумам сказал в «Фатх аль-Кадир»: «Наиболее верным мнением является произнесение, (не только после истинджа), но также и до истинджа вне состояния обнажения и не в месте нечистот. Достоверно установлено, что Пророк (с.а.с.) при входе в отхожее место говорил: **«О, Аллах! Я ищущий у Тебя защиты от дьяволов мужского и женского полов (Аллахумма инни а'узу бика миналь-хубси валь-хабаис)»**. Здесь имеется в виду прошение защиты от шайтанов мужского и женского полов». В «аль-Бинайа» аль-'Айни приведено мнение о том, что произнесение имени Аллаха после истинджа – это произнесение его перед омовением.

⁷ «Сивак» – зубочистка, сделанная из корней и ветвей арака (*Salvadora persica*). Кончик прутика арака разжевывается, после чего используется для очищения зубов.

⁸ Ибн аль-Хумам сказал: «В обоих «Сахихах» сказано: **«Когда Пророк (с.а.с.) вставал ночью, то он чистил рот сиваком»**. В одной версии сказано: **«Когда он (с.а.с.) вставал для ночной молитвы»**. В версии Муслима: **«Пророк (с.а.с.), входя в**

«Также полоскание рта и носа», ибо Пророк (с.а.с.) делал это постоянно. Порядок его таков: рот полоскается трижды, и каждый раз берется новая горсть воды, а затем полоскается нос таким же образом, и это передано об омовении Пророка (с.а.с.).

«А также протираие ушей водой». И, по нашему мнению, Сунной является протираие их водой, взятой для протираия головы, в отличие от мнения аш-Шафи'и, да смилуется над ним Всевышний Аллах. Это согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Уши относятся к голове»**¹. Здесь имеется в виду не их общность в качестве органа, а общность предписания, распространяющегося на них.

«Также прочесывание бороды пальцами», ибо Джibriль, мир ему, велел Пророку (с.а.с.) совершать это². Некоторые сказали, что это – сунна, по мнению Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах, и дозволенное действие («мубах»), по мнению Абу Ханифы и Мухаммада, да смилуется Аллах над ними обоими³. Ибо сунна является дополнением (довершением) обязательного действия («фард») в месте его применения, а промежутки между волосами бороды не являются местом применения обязательного действия (мытья).

«А также (сунной является) промывание между пальцами»⁴. Согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Промывайте между вашими пальцами,**

дом, начинал с сивака...»). В этих же сборниках упомянуто, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: **«Если бы я не боялся обременить моих последователей, то непременно велел бы им использовать сивак с каждой молитвой или перед каждой молитвой»**. У ан-Насаи в одной версии сказано: **«Во время каждого омовения»**. Это сообщение также передал Ибн Хузайма в своем «Сахихе», его назвал достоверным аль-Хаким, а аль-Бухари передал его в подвешенном («му'алляк») виде.

¹ Этот достоверный хадис передан от девяти сподвижников.

² Абу Давуд передал от Анаса: **«Когда Пророк (с.а.с.) совершал омовение, он брал пригоршню воды, вводил под подбородок и прочесывал ею бороду. И он (с.а.с.) сказал: «Так велел мой Господь»»**. Его цепочка передачи хорошая. Аль-Хаким (1/149) передал этот хадис Анаса по другой цепочке рассказчиков и назвал его достоверным, и аз-Захаби согласился с ним.

³ Ибн аль-Хумам сказал: «В другой книге сообщений сказано: «Сунна, по мнению Абу Йусуфа, и предпочтительное действие («мустахаб»), по мнению обоих имамов». Потом Ибн аль-Хумам, приведя хадисы о велении совершать прочесывание бороды, сказал: «Таким образом, мнение Абу Йусуфа становится более предпочтительным так же, как это сделано в «аль-Мабсуте»».

⁴ Рук и ног. Аз-Зайла'и сказал: «Ибн Маджах (№ 446) передал от Муставрида ибн Шаддада: **«Я видел как Посланник Аллаха (с.а.с.), совершая омовение, промывал (протира) пальцы ног мизинцем»**. Ат-Тирмизи сказал: «Малоизвестный хадис, который мы знаем лишь через Ибн Лахий'у». Аль-Байхаки передал это сообщение в «Сунан аль-кубра» (1/76-77) через Ибн Лахий'у, аль-Ляйса ибн Са'да и 'Амра ибн Йазид. Ибн аль-Каттан сказал: «Ибн Лахий'а слабый, однако это сообщение передали также другие, поэтому этот хадис установлен с достоверной цепочкой передачи», и потом он упомянул цепочку передачи аль-Байхаки».

чтобы не промыл их огонь Ада»¹. А также, потому что это дополнение обязательного действия в месте его применения.

«Также (сунной является) повторение мытья трижды», ибо Пророк (с.а.с.), совершив омовение, моя (каждый орган) по одному разу, сказал: *«Это омовение, без которого Всевышний Аллах не примет молитвы»*. Потом он совершил омовение, моя (органы) по два раза, и сказал: *«Это омовение того, кому Аллах удвоит награду»*. Затем он совершил омовение, моя (органы) по три раза, и сказал: *«Это мое омовение и омовение пророков, живших до меня. Кто сделает больше этого или с недостатком (меньше этого), тот преступит границы и совершит несправедливость»²*. Здесь высказана угроза (такой личности) потому, что она не считала это действие (троекратное омовение) – Сунной.

«Предпочтительно для совершающего омовение совершить намерение к очищению». По нашему мнению, намерение в омовении является сунной, а по мнению аш-Шафи'и – это обязательное действие («фард»), ибо это поклонение, и оно недействительно без намерения, подобно тайаммуму³. Нашим доводом является: (да), оно не может быть поклонением, приближающим к Аллаху, без намерения, но может быть предварительным условием (ключом) к молитве, если будет совершено тем, что очищает. Это отлично от очищения земель, ибо земля не является очищающей вещью, кроме лишь случая с намерением совершить молитву.

¹ Ибн аль-Хумам сказал: «Лучшим же хадисом о промывании между пальцами является хадис в четырех «Сунанах» от Лакыта ибн Сабры. Он сказал: *«Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: «Когда ты совершаешь омовение, то совершай его должным образом и промывай между пальцами»*». Ат-Тирмизи сказал: «Хороший, достоверный хадис». Также он и Ибн Маджах передали от Ибн 'Аббаса, да будет доволен Аллах ими обоими, что Пророк (с.а.с.) сказал: *«Если ты совершаешь омовение, то промывай между пальцами своих рук и ног»*, а потом он сказал: «Хороший, малоизвестный хадис».

² Конец этого хадиса передан от 'Амра ибн Шу'айба со слов его отца со слов его деда, что *«Один мужчина пришел к Пророку (с.а.с.) и сказал: «О, посланник Аллаха! Как совершается очищение (омовение)?» Тогда (Пророк (с.а.с.)) велел принести посуду с водой, помыл кисти трижды, затем помыл лицо трижды, потом помыл трижды предплечья, потом протер голову, ввел указательные пальцы в уши и протер большими пальцами заднюю часть ушей, а указательными – внутреннюю. Затем он помыл ноги трижды, а потом сказал: «Таково омовение. Кто же добавил к этому, тот совершил плохое действие и несправедливость»*. Это передали Ибн Хузайма в «Сахихе» (1/89/174), Ибн аль-Джаруд в «аль-Мунтака» (35/75). В версии Ибн Маджаха: *«Преступил границы и совершил несправедливость»*. У ан-Насаи: *«Совершил плохой поступок, несправедливость и преступил границы»*. Автор «аль-Имам» сказал: «Этот хадис является достоверным, по мнению тех, кто считает хадис (хадисы) 'Амра ибн Шу'айба со слов его отца со слов его деда достоверными, ибо его цепочка до 'Амра достоверна».

³ «Тайаммум» – очищение земель.

Либо же это (слово «тайаммум» само по себе) является уведомлением о цели.

«Также полное протирание головы является Сунной». Аш-Шафи'и сказал: «Сунной является троекратное (протирание) различными, относительно омываемого органа, порциями воды». Нашим доводом является то, что Анас, да будет доволен им Аллах, совершил омовение по три раза, а потом протер голову один раз и сказал: «*Это – омовение Посланника Аллаха (с.а.с.)*». Переданное же сообщение о троекратном (протирании) понимается как (троекратное) протирание одной порцией воды, и это дозволено, согласно сообщению аль-Хасана¹ от Абу Ханифы. Кроме того, обязательным действием является протирание, а оно при повторении станет обмыванием, но не будет уже Сунной. Таким образом, оно (протирание головы) является подобным протиранию кожаных носков в отличие от обмывания, которому не вредит повторение.

«Омовение совершается по порядку и начинается с того, с чего начал описание омовения Всевышний Аллах, а также с правой стороны». И соблюдение порядка в омовении является, по нашему мнению, сунной. Аш-Шафи'и сказал: «Это обязательно, согласно словам Всевышнего: **«Мойте ваши лица, и ваши руки до локтей, и...»**². Здесь союз «и» использован для последовательности». Нашим же доводом является то, что в данном случае союз «и» использован для абсолютного соединения (фраз), по единогласию ученых-языковедов³. Отсюда следует, что последовательное

¹ Это – аль-Хасан ибн Зийад (ученик Абу Ханифы), как сказано в «ат-Татарханийа» и «Тухфа аль-фукаха».

² Сура «аль-Маида», 6-ой аят.

³ В хадисе Ахмада (4/132) и Абу Давуда (1/19) от Микдама Ма'ди Кариба передано, что Посланник Аллаха (с.а.с.) совершил полоскание рта и носа после мытья лица и рук. Ан-Навави, Ибн Хаджар, аш-Шаукани и другие назвали его цепочку передачи хорошей. Его привел также ад-Дийа аль-Макдиси в своем сборнике «аль-Мухтара». Также некоторые приводили в доказательство тому, что соблюдение порядка обязательно при омовении, хадис Джабира, в котором сказано, что Пророк (с.а.с.) перед совершением пробежки между ас-Сафой и аль-Марвой сказал: **«Мы начинаем (или «я начинаю») с того, с чего начал Аллах»**. В версии ан-Насаи эти слова переданы в побудительной форме: **«Начинайте»**. Однако некоторые мухаддисы указали на то, что эта версия противоречит большинству достоверных версий. Аз-Зайла'и также привел сообщение аль-Бухари и сказал: «В нем сказано: «Разве ты не слышал слова 'Аммара 'Умару ибн аль-Хаттабу: «...*Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: «Тебе достаточно (для очищения песком) сделать так: «Он ударил ладонью о землю, потом стряхнул ее, а затем протер тыльную сторону ладони левой рукой или тыльную сторону левой руки (правой) ладонью. А затем протер ими лицо»* (хотя в аяте упомянуто вначале протирание лица, а потом рук).

Другой хадис. Ад-Даракутни передал от Бусра ибн Са'ида, что он сказал: «'Усмани принесли скамью, и он велел принести воду для омовения. Потом он прополоскал рот и нос, затем помыл лицо трижды, потом руки трижды, ноги трижды, потом протер голову, а затем сказал: «*Я видел, как Посланник Аллаха (с.а.с.) совершал*

мытье всех органов и начинание с правой стороны является достоинством¹, согласно словам Пророка (с.а.с.): *«Поистине, Всевышний Аллах любит начинание всего с правой стороны, даже надевание обуви и расчесывание»*².

Раздел: Действия, нарушающие ритуальную чистоту

«Все, что выделяется из двух мест выделения нечистот, нарушает ритуальную чистоту». Согласно словам Всевышнего: *«Или если кто-либо из вас пришел из отхожего места»*³. У Посланника Аллаха (с.а.с.) спросили: *«Что такое «аль-хадас» (внутреннее осквернение)?»* Он ответил: *«То, что выделяется из двух мест выделений нечистот».* И слово «ма» («то, что») имеет общий смысл и включает в себя обычные (выделения) и другие.

«Также (нарушают ритуальную чистоту) кровь и гной, если они выделяются из тела и переходят на места, которые подлежат очищению».

Также (нарушает ритуальную чистоту) рвота полным ртом». Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Выделения не из двух мест выделений нечистот не нарушают ритуальной чистоты», согласно сообщению о том, что Пророк (с.а.с.) вырвал и не совершил омовения⁴. А также из-за того, что мытье места, отличного от места попадания (крови и гноя)⁵, является поклонением, и поэтому (здесь) необходимо ограничиваться указаниями шариата, а это (совершение ритуального омовения) лишь при

омовение таким образом. Так ли это?» Он сказал это группе сподвижников Посланника Аллаха (с.а.с.), и они ответили: *«Да»*.

¹ Аль-'Айни сказал: «Т.е. предпочтительным действием».

² Ибн аль-Хумам сказал: «Это смысл сообщения шести сборников от 'Аиши: *«Пророк (с.а.с.) любил начинать все с правой стороны: омовение, одевание обуви, расчесывание и все дела».* Однако Абу Давуд и Ибн Маджах привели хадис (Абу Хурайры): *«Если вы совершаете омовение, то начинайте с правой стороны».* Это также привели Ибн Хузайма и Ибн Хиббан в своих «Сахихах», и автор «аль-Имам» сказал: «Оно заслуживает, чтобы называться достоверным». И не один рассказчик, передавший описание омовения Пророка (с.а.с.) явно высказал предварительность омовения правых рук и ног над левыми. А это свидетельствует о постоянстве, ибо они рассказывали лишь об омовении, которое было его (с.а.с.) обычаем, и поэтому это становится Сунной».

³ Сура «ан-Ниса», 43-ий аят. Ибн аль-Хумам сказал: «Существует единогласие в том, что здесь имеется в виду не сам приход из отхожего места, а намек на то, что выходит (из двух мест выделения), что делает обязательным его посещение».

⁴ Аз-Зайла'и сказал: «Очень странный хадис». Аль-'Айни сказал: «Странный хадис. Он не упоминается в сборниках хадисов». Ибн Хаджар сказал в «ад-Дирайа»: «Я не нашел этого хадиса».

⁵ Т.е. ритуальное омовение.

выделении из мест обычных выделений (нечистот)¹. Нашим же доводом являются слова Пророка (с.а.с.): **«Омовение из-за всякой текущей крови»**², а также его (с.а.с.) слова: **«Тот, у кого появилась рвота или носовое кровотечение во время молитвы, пусть прекратит молитву, совершит омовение и продолжит молитву, если он не произнес (в это время речи)»**³. Помимо лишь того, что это выделение (крови и гноя и других нечистот) действительно только при вытекании его к месту, подлежащему очищению, а также при рвоте полным ртом. Это потому, что при нарушении целостности кожи, нечистота обнаруживается на своем месте и становится появившейся, а не вышедшей, в отличие от двух мест выделений, поскольку это место (кровотечения, гноетечения или рвоты) не является местом (выхода) нечистот. Поэтому внешний вид (кровотечения или гноетечения) был приведен в качестве довода о том, что имеет место перемещение и выход нечистот. А наполнение рта – это состояние, которое можно удержать с огромным трудом. (Ритуальная чистота нарушается при рвоте полным ртом), ибо она (рвота полным ртом) выходит явно, и принимается во внимание как выделение. Зуфар, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Большое и малое количество рвоты одинаковы». Также, по его мнению, не обязательно протекание (выделения) относительно обычного места выделения, а также, согласно абсолютности его (с.а.с.) слов: **«Отрыжка является внутренним осквернением»**⁴. Нашим же доводом являются слова Пророка (с.а.с.): **«Одна-две капли крови не нарушают ритуальной чистоты, однако ее нарушает текущая кровь»**⁵, а также слова 'Али, да будет доволен им Аллах, когда он перечислял внутренние осквернения: **«Или рвота полным ртом»**. И если возникает противоречие, то сообщение аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, понимается как небольшое количество (крови и рвоты), а сообщение Зуфара, да смилуется над ним Аллах – как большое количество. И различие между этими двумя путями (обычным и необычным местами выхода нечистот) уже разъяснено⁶. Если же он вырвет несколько раз по отдельности, но общее количество рвоты заполнит его рот, то по мнению Абу Й'усуфа, да смилуется над ним Аллах, принимается во внимание единство (общность) места, из которого

¹ Имеется в виду, что разум указывает лишь на мытье органов, на которые попали нечистоты. А ритуальное омовение (в котором омываются органы, на которые не попали нечистоты после справления большой и малой нужды, выделения газов и другого) является поклонением, не подлежащим разумению. Поэтому здесь следует ограничиться указанием шариата. См. «аль-Бинайа фи шарх аль-хидайа».

² Ад-Даракутни и Ибн 'Адий.

³ Ибн Маджах и ад-Даракутни.

⁴ Ад-Даракутни. Ибн аль-Хумам сказал: «Аль-калас – это отрыжка из-за тошноты».

⁵ Ад-Даракутни.

⁶ Это ответ Зуфару на то, что он считал необычное место выделения нечистот подобным обычному (говоря, что любая рвота нарушает ритуальную чистоту). См. «аль-Бинайа».

произошла рвота. По мнению же Мухаммада, да смилуется над ним Аллах, принимается во внимание единство причины, а это тошнота. Далее: то, что не является внутренним осквернением, не является нечистотой¹. Это передано от Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах, и это верное мнение, ибо решение о нечистоте не может быть вынесено о том, что не нарушает ритуальной чистоты.

«(Будет нарушением ритуальной чистоты) если он вырвет желчь, еду или воду. Если же он вырвет мокроту, то она ее не нарушит», – по мнению Абу Ханифы и Мухаммада, да смилуется Аллах над ними обоими. Абу Йусуф, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Эта рвота нарушает ритуальную чистоту, если будет совершена полным ртом». Разногласие вызывает то, что поднимается и выходит изнутри. Что касается жидкости из носа, то, по единогласию, это не нарушает омовения, ибо голова не является местом (образования) нечистот. По мнению Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах, это² становится нечистотой по причине соседства (с местом образования нечистот)³. Однако доводом обоих имамов является то, что (мокрота, вышедшая из желудка) – это клейкое вещество, в которое нечистота не проникает, а то малое количество рвоты, которое связывается с ним, не нарушает омовения.

«Даже если он вырвет кровью в виде сгустка, то при этом принимается во внимание наполнение рта⁴, ибо это черная желчь»⁵. Таково же (предписание), если она (кровь) будет жидкой, по мнению Мухаммада, да смилуется над ним Аллах, который считал ее подобной другим видам (рвоты). По мнению же обоих имамов, если она потечет самопроизвольно, то нарушит омовение, даже если ее будет мало, ибо в желудке не содержится кровь, она может появиться лишь из-за наличия язвы.

«Если же она (кровь) опустится из носоглотки до мягкой ткани носа (хряща), то омовение нарушается – по единогласию», поскольку кровь достигла места, подлежащего очищению, поэтому это считается выходом (нечистот).

«Также (нарушает) ритуальную чистоту сон лежа, или прислонившись⁶, или оперевшись о какую-либо вещь⁷, так, что если убрать эту вещь, оперевшийся упадет». Ибо лежание является причиной

¹ Т.е. небольшое количество рвоты и не текущая кровь не являются нечистотами, поскольку не нарушают ритуальной чистоты, и поэтому являются чистыми. См. «аль-Бинайа».

² Т.е. мокрота, поднимавшаяся из желудка. См. «аль-Бинайа».

³ Т.е. в соседстве с содержимым желудка, и попадает туда же, куда и содержимое желудка (при рвоте), а именно в место, подлежащее очищению. См. «аль-Бинайа».

⁴ Т.е. если она не наполнит рот, то не нарушит чистоты. См. «аль-Бинайа».

⁵ И не является истинной кровью. См. «аль-Бинайа».

⁶ «Муттакиан».

⁷ «Мустанидан».

расслабления суставов, поэтому обычно оно (тело) не лишено выхода чего-либо¹. А происходящее обычно явно подобно происходящему несомненно. Сон прислонившись притупляет бдительность бодрствования из-за того, что ягодицы отрываются от земли², а также из-за того, что при сне в таком состоянии с опорой³ достигается максимальное расслабление. Кроме лишь того, что опора препятствует падению в отличие от сна стоя, сидя, в пояском и земном поклонах⁴ в молитве и других (состояниях вне молитвы), и это верное мнение⁵. Ибо при этом остается часть бдительности, и если бы она была утрачена, то спящий непременно упал бы. Поэтому расслабление не достигает своей полноты. Основой этого⁶ являются слова Посланника Аллаха (с.а.с.): **«Тот, кто спал стоя, сидя, в пояском или земном поклоне, не обязан совершать омовение. Омовение должен совершить лишь тот, кто спал лежа, ибо если он спит лежа, то его суставы расслабляются»**⁷.

«Также (ритуальную чистоту нарушает) потеря сознания и помешательство». Это более (глубокое угнетение сознания), чем сон лежа⁸. лежа⁸. Потеря сознания является внутренним осквернением в любом положении⁹, и можно применить от нее сравнительную аналогию ко сну¹⁰, однако о предписаниях, касающихся сна, мы узнали из сообщения¹¹. А потеря сознания – это более (глубокое угнетение сознания), чем сон, поэтому она не идет в сравнение (со сном)¹².

¹ Т.е. газов. См. «аль-Бинайя».

² При этом теряется обезопасенность от выхода чего-либо (газов из заднего прохода). См. «аль-Бинайя».

³ Т.е. прислонившись («муттакиан»). См. «аль-Бинайя».

⁴ Если имеется положение земного поклона в молитве с удаленным от бедр животом и отсутствием расстилания локтей по земле. В противном случае ритуальная чистота нарушается. См. «аль-Бинайя».

⁵ Это сказано потому что Ибн Шуджа' упомянул, что сон в этих положениях вне молитвы нарушает ритуальную чистоту. См. «аль-Бинайя»

⁶ Того, что сон в этих положениях не нарушает ритуальной чистоты. См. «аль-Бинайя».

⁷ Ахмад и другие в хадисе Ибн 'Аббаса без упоминания поясного поклона. Вторая часть хадиса передана ат-Тирмизи в хадисе Ибн 'Аббаса.

⁸ Ибо спящего можно разбудить в отличие от этих двух указанных состояний. См. «аль-'Инайя».

⁹ В положении стоя, в пояском и земном поклонах из-за наличия расслабления. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Т.е. из сравнительной аналогии следует, что сон также должен нарушать омовение в любом положении, ибо при этом также вероятен выход (газов). См. «аль-Бинайя».

¹¹ Т.е. из вышеприведенного хадиса: **«Спавший стоя не обязан совершать омовение...»**. См. «аль-Бинайя».

¹² Что касается помешанного, то его состояние считается внутренним осквернением, не потому что у него отсутствует сознание, а потому что он не различает состояний нарушения ритуальной частоты. См. «аль-Бинайя».

«Также нарушает ритуальную чистоту смех вслух¹ в любой молитве, имеющей поясные и земные поклоны»². Но согласно аналогии он не нарушает чистоту³, и это мнение аш-Шафи'и, ибо он не является выходом нечистот, и поэтому не является внутренним осквернением в похоронной молитве, поклоне чтения Корана и вне молитвы. Нашим же доводом являются слова Пророка (с.а.с.): *«Тот из вас, кто засмеялся вслух, пусть повторит и омовение, и молитву»⁴.* И из-за подобного (хадиса) оставляется сравнительная аналогия⁵. Это сообщение приведено о молитве абсолютно⁶, поэтому следует ограничиться (предписанием о нарушении ритуальной чистоты при смехе вслух) лишь в такой молитве⁷. Смех вслух⁸ – это смех, который слышит сам смеющийся и тот, кто находится рядом с ним. Смех же, который слышен лишь самому смеющемуся, нарушает молитву, но не ритуальную чистоту согласно тому, что было сказано⁹.

«Червь, выходящий из заднего прохода, нарушает ритуальную чистоту. Если же он выйдет из центра раны, либо от раны отделится кусок плоти, то это чистоты не нарушит». Под словом «ад-дабба» имеется в виду червь. Это потому что (сам червь не является нечистотой, а) нечистоты находятся на нем, их мало, а это нарушает ритуальную чистоту при выходе червя из двух мест выхода нечистот, но не из других мест. Поэтому (небольшое количество нечистот на черве, выходящем не из места обычных выделений) подобно отрыжке, а (небольшое количество нечистот на черве, выходящем из места обычных выделений) подобно выделению газов (из заднего прохода). В отличие от воздуха, выходящего из женского и мужского половых органов, ибо он выходит не из места (выхода) нечистот. Если у женщины имеется общее отверстие для мочеиспускания и испражнений, то (в случае выделения газов из этого отверстия) ей предпочтительно совершить омовение, ибо возможно, что они вышли из заднего прохода.

¹ «Кахкаха» – это смех, слышимый самому смеющемуся и находящемуся рядом с ним. См. «ат-Та'рифат» аль-Джурджани. Об этом также сказано далее в тексте книги.

² В заупокойной молитве это не нарушает ни ритуальной чистоты, ни молитвы. См. «аль-Бинайа».

³ Поскольку это не выход нечистот, а голос, подобный плачу и речи. См. «аль-Бинайа».

⁴ Ат-Табарани от Абу Мусы аль-Аш'ари, ад-Даракутни от Абу Хурайры, Анаса, Джабира, 'Имрана ибн аль-Хусайна и Абу Муляйха, Ибн 'Адий от Ибн 'Умара, а также отосланные сообщения. См. «Насб ар-райа».

⁵ Т.е. аналогия, которой придерживались аш-Шафи'и и другие. См. «аль-Бинайа».

⁶ Т.е. вышеупомянутый хадис приведен о полной молитве. См. «аль-Бинайа».

⁷ Поэтому оно не распространяется на похоронную молитву, поклон при чтении Корана, молитву ребенка, молитву спящего. См. «аль-Бинайа».

⁸ Это определение смеха «кахкаха», который нарушает и молитву, и ритуальную чистоту. См. «аль-Бинайа».

⁹ В сообщении Джабира. См. «аль-Бинайа».

«Если будет сорвана кожа волдыря и из нее просочится жидкость, гной или что-либо другое, то омовение нарушится в случае, если выделение перейдет границы раны. В противном случае омовение не нарушится». Зуфар, да смилуется над ним Аллах, сказал, что в обоих случаях омовение нарушится. Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, сказал, что в обоих случаях омовение не нарушится. Это – вопрос о выделении не из обычного места выделения нечистот. Упомянутое нами¹ является нечистотой, ибо кровь после поспевания становится густым гноем, затем – жидким гноем, а потом – жидкостью. Это (нарушение омовения) происходит в случае, если (человек) сорвет поверхность раны, и (выделение) вытечет самопроизвольно. Если же он выдавит его, и оно вытечет из-за давления, то оно не нарушит омовения, поскольку является выдавленной (жидкостью), а не (самопроизвольным) выделением. А лучше всего об этом известно Аллаху.

Раздел о купании

«Обязательными действиями купания являются полоскание рта и носа, а также мытье всего остального тела. По мнению же аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, эти (первые) два действия являются сунной в купании». Согласно словам Пророка (с.а.с.): *«Десять действий относятся к естественным»*², т.е. к сунне, и он упомянул среди них полоскание рта и носа. Поэтому они стали сунной в омовении³.

Нашим же доводом являются слова Всевышнего: **«А если вы осквернились, то очиститесь»**⁴, а это веление очистить все тело, кроме лишь тех мест, которые невозможно достичь водой, и это является исключением из Священного текста. В отличие от омовения, в котором обязательно мытье лица⁵, и эти два органа⁶ не видны при обращении лицом⁷. А в переданном сообщении имеется в виду малое осквернение⁸.

¹ Жидкость, гной и другое. См. «аль-Бинайа».

² Муслим, Абу Давуд, ат-Тирмизи, ан-Насаи, Ибн Маджах и Ахмад, (т.е. группа мухаддисов, кроме аль-Бухари).

³ По нашему мнению. См. «аль-Бинайа».

⁴ Сура «аль-Маида», 6-аят.

⁵ А не всего тела. Это ответ на сравнение омовения, которое сделал аш-Шафи'и с купанием. См. «аль-Бинайа».

⁶ Рот и нос. См. «аль-Бинайа».

⁷ Т.е. при омовении их мыть не обязательно, а – сунна.

⁸ «Хадас», а не «джанаба» (половое осквернение). Т.е. полоскание рта и носа – это Сунна при омовении. Таков ответ на хадис, приведенный аш-Шафи'и в качестве довода. См. «аль-Бинайа».

Доводом тому служат слова Пророка (с.а.с.): *«Эти два действия – обязательны в купании и сунна – в омовении»*¹.

«К его Сунне относится мытье совершающим купание своих рук и половых органов², а потом удаление нечистот, если они имеются на теле. Затем совершение омовения, подобного омовению для молитвы, кроме ног. Потом он трижды поливает голову и остальную часть тела. Затем отходит в сторону от этого места и моет ноги». Так Маймуна, да будет доволен ею Аллах, передала купание Посланника Аллаха (с.а.с.)³. Мытье ног совершается в завершении омовения лишь потому, что они находятся в уже использованной воде, и нет пользы в их мытье⁴. Если, совершающий омовение, находится на доске, то он не должен откладывать мытье ног. Он начинает с удаления истинных нечистот⁵ лишь для того, чтобы не увеличить (их) из-за поливания воды⁶.

«Женщина не обязана распускать свою косу при купании, если вода достигает корней волос». Согласно словам Пророка (с.а.с.) Умм Саляме, да будет доволен ею Аллах: *«Тебе достаточно того, что вода достигнет корней волос»*⁷. Она также не обязана смачивать локоны. Данное мнение – верно, поскольку в этом имеется затруднение, в отличие от омовения бороды, в доставлении воды до которой нет трудностей.

«Купанию обязывает: выход от мужчины и женщины семени⁸ с силой и страстью⁹ во время сна (поллюция) и бодрствования (эякуляция)». По мнению аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, любое

¹ Ад-Даракутни передал этот хадис от Абу Хурайры с текстом: *«Полоскание рта и носа трижды обязательно для того, кто имеет половое осквернение».* См. «аль-Бинайя».

² К слову «фардж» относятся половые органы и задний проход. См. «аль-Бинайя».

³ Хадис передан шестью имамами, составителями сборников хадисов. См. «аль-Бинайя».

⁴ В то время. См. «аль-Бинайя».

⁵ Очевидно, что здесь имеется в виду сперма. См. «аль-Бинайя».

⁶ Поскольку после попадания воды на нечистоты, они распространяются, из-за чего увеличивается работа по их удалению. См. «аль-Бинайя».

⁷ Этот хадис передала группа мухаддисов, кроме аль-Бухари. Умм Саляма сказала: *«О, посланник Аллаха! Я – женщина, заплетаящая волосы в косу. Должна ли я распускать ее при купании от полового осквернения?»* Он (с.а.с.) ответил: *«Нет. Тебе достаточно вылить на голову три пригоршни, а затем вылить на себя воду, и ты очистишься».* См. «аль-Бинайя».

⁸ Жидкость белого цвета, густая, с запахом, подобным запаху пыльцы. Благодаря извержению семени происходит зачатие ребенка и наслаждение при близости. См. «аль-Бинайя».

⁹ Это мнение Абу Йусуфа. По мнению же двух имамов (Абу Ханифы и Мухаммада) выход семени с силой необязателен, а достаточно выделения его со страстью. См. «аль-Бинайя».

семяизвержение¹ обязывает совершение купания, согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Водой от воды»**², т.е. купание (обязательно) совершать из-за (выхода) семени. Нашим же доводом является то, что веление³ очищаться относится к находящемуся в половом осквернении. Словарным значением полового осквернения является выход семени со страстью. Если мужчина удовлетворил свою страсть с женщиной, то говорится: «Мужчина осквернился». Данный же хадис понимается как выход семени со страстью⁴. страстью⁴. Далее, по мнению Абу Ханифы и Мухаммада, да смилуется Аллах над ними обоими, имеет значение отделение семени из его места⁵ со страстью. По мнению же Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах, появление семени снаружи⁶ также означает его выход, поскольку купание имеет отношение к отделению семени из его места и к появлению снаружи⁷. снаружи⁷. Доводом же обоих имамов является то, что при наличии отделения семени из его места со страстью, купание обязательно из-за предосторожности.

«Также обязательно купание при соединении половых органов без семяизвержения». Согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Если соединятся половые органы мужчины и женщины, и головка полового члена скроется (во влагалище), купание становится обязательным, вне зависимости от того, произошло семяизвержение или нет»**⁸, а также потому что само это действие⁹ является причиной семяизвержения. А само семяизвержение глазами увидеть не возможно и иногда оно остается скрытым от того, у кого оно произошло, из-за малого количества (семени).

¹ Т.е. будет это со страстью или нет, например, при поднятии тяжести или падении с высоты. См. «аль-Бинайя».

² Муслим и Абу Давуд от Абу Са'ида аль-Худри. Текст Муслима: **«Водой (следует купаться) лишь от воды (семени)»**. См. «аль-Бинайя».

³ В вышеупомянутом аяте.

⁴ Этот хадис отменен хадисом о необходимости совершать купание при половом сношении, даже если и не будет семяизвержения. См. «аль-Бинайя».

⁵ Т.е. из внутренних половых органов, где оно образуется, и появление их в мочеиспускательном канале.

⁶ Т.е. выход из мочеиспускательного канала наружу.

⁷ Например, если после отделения семени из внутренних половых органов человек зажмет половой член, пока не утихнет страсть, а потом отпустит его, пока семя не вытечет из мочеиспускательного канала без страсти, то, согласно мнению Абу Йусуфа, купание не обязательно, а согласно мнению обоих имамов – обязательно. См. «аль-Инайя».

⁸ Ибн Маджах, Ахмад и аль-Хатыб от 'Абдуллаха ибн 'Амра ибн аль-'Аса. Этот хадис усиливается хадисом Абу Хурайры у аль-Байхаки без дополнения **«И головка полового члена скроется»**, и похожий текст имеется у Муслима. Данное же дополнение является хорошим, поскольку передано по двум цепочкам. Хадис же **«Если соединятся половые органы мужчины и женщины, купание становится обязательным»** передал Муслим от 'Аиши.

⁹ Введение полового члена во влагалище. См. «аль-Бинайя».

Поэтому (соединение половых органов) замещает семяизвержение. Таково же и (положение) введения полового члена в задний проход¹, поскольку это также является причиной семяизвержения. И из предосторожности купание обязательно и тому, с кем совершили это действие², (и тому кто совершил его). Это отличается от полового сношения с животным и сношения (с женщиной) вне половых органов³ из-за того, что причинность⁴ при этом является недостаточной.

«Также (к купанию обязывает) менструация». Согласно словам Всевышнего: **«(Посему избегайте половой близости с женщинами во время менструаций и не приближайтесь к ним), пока они не очистятся»⁵**, а также **«послеродовое кровотечение»⁶**, поскольку на этот счет имеется единогласие.

«И Посланник Аллаха (с.а.с.) сделал предписанным купание для дня пятницы и в дни двух праздников, для (дня) 'Арафы и вступления в храм». Он⁷ явно высказался о том, что это является Сунной. Некоторые сказали, что это предпочтительное действие, а (имам) Мухаммад в своей книге⁸ назвал купание для пятницы «хорошим» (действием). Малик, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Это обязательно, согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Кто собирается прийти на пятничную молитву, пусть совершит купание»⁹**. Нашим же доводом доводом являются его (с.а.с.) слова: **«Если кто-либо совершил омовение в пятницу, то это прекрасно. А если он искупался, то это – лучше»¹⁰**. И при помощи этого хадиса переданное (Маликом выше) сообщение понимается, как предпочтительность (купания для пятницы) или как отмена (этого сообщения). Далее, это купание осуществляется для пятничной молитвы, согласно мнению Абу Йусуфа, и это верное мнение, поскольку эта молитва имеет дополнительное достоинство над другими молитвами, и кроме того, очищение является особенностью молитвы¹¹. Это

¹ Хотя это и запрещено. Достоверность хадисов о запрете близости с женщиной в анальное отверстие доказали Исхак ибн Рахавайх, ат-Тирмизи, Ибн Хиббан, Ибн Хазм, ад-Дийа, аль-Мунзири, аз-Захаби, Ибн Дахык аль-'Ийд, Ибн аль-Мулаккын, Ибн Хаджар.

² Т.е. введение полового члена в задний проход.

³ Например, бедро, живот. См. «аль-Бинайа».

⁴ Семяизвержения.

⁵ Сура «аль-Бакара», 222-ой аят.

⁶ Купание осуществляется после окончания менструации и послеродового кровотечения.

⁷ Аль-Кудури. См. «аль-Бинайа».

⁸ Т.е. «аль-Мабсут». См. «аль-Бинайа».

⁹ Аль-Бухари и Муслим в хадисе Ибн 'Умара с текстом: **«Кто из вас...»**. См. «Насб ар-райа».

¹⁰ Авторы сборников «Сунан» передали это от семи сподвижников. См. «аль-Бинайа».

¹¹ Ибо омовение является одним из ее условий. См. «аль-Бинайа».

(мнение) противоречит мнению аль-Хасана (ибн Зийада)¹. Два праздничных дня подобны пятнице, ибо на них собираются люди, и поэтому предпочтительно купание для того, чтобы удалить неприятные запахи. Что касается купания (в день) 'Арафы и для вступления в ихрам, то мы разъясним это в обрядах хаджа, если на то будет воля Всевышнего Аллаха.

«Выделение мази и вади не обязывает совершать купание, однако из-за них совершается омовение». Согласно словам Пророка (с.а.с.): ***«У всякого мужчины выделяется мази, и он совершает омовение»***². Вади – это более густая, чем моча жидкость, выделяющаяся после мочеиспускания, поэтому для вади имеет значение выделение мочи. Семя – густое, белое (вещество), после выделения которого прекращается эрекция полового члена. А мази – жидкое, беловатое (вещество), которое выделяется при ласках мужчины со своей супругой. Это разъяснение³ взято из сообщения от от 'Аиши, да будет доволен ею Всевышний Аллах⁴.

¹ Он считал, что это купание для пятничного дня из-за его достоинства. Однако это далеко от истины, ибо целью данного купания является удаление запахов, неприятных для присутствующих на пятничной молитве. См. «аль-Бинайя».

² Абу Давуд передал от 'Абдуллаха ибн Са'да со слов Пророка (с.а.с.): ***«У каждого мужчины выделяется мази. Поэтому смой его со своего полового члена и яичек и соверши омовение, подобное омовению для молитвы»***. Похожий хадис передал ат-Табарани в «Му'джаме» от Ма'каля ибн Йасара и ат-Тахави от 'Али ибн Абу Талиба. См. «аль-Бинайя».

³ Семени, мази и вади. См. «аль-Бинайя».

⁴ Точнее, это разъяснение передал 'Абд ар-Раззак в «Мусаннафе» от Катады и 'Иkrimы. См. «аль-Бинайя».

Глава: Вода, которой можно совершать омовение, и вода, которой нельзя совершать омовение

«Очищение от осквернений¹ дозволено осуществлять небесной водой², водой долин³, родников, колодцев и морей». Согласно словам Всевышнего Аллаха: **«Мы ниспосылаем с неба очищающую воду»⁴**; согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Вода является чистой, и ничто не делает ее нечистой, если только не изменится ее цвет, вкус или запах»⁵**; согласно его (с.а.с.) словам о море: **«Его вода – чистая, а его падаль – дозволена»⁶**. Кроме того, абсолютное название (воды) используется для всех этих видов воды.

«Не дозволено (очищение) тем, что выжато из растений и плодов», ибо это не является водой. При отсутствии (воды) предписание (очищения) переходит к очищению земель. Обязанность относительно (омовения) этих органов является поклонением, и поэтому не следует переходить к тому, что не передано в Священных текстах⁷. Что касается воды, капающей с виноградной лозы, то дозволено совершать ею омовение, ибо это вода, вытекающая без внешнего воздействия, об этом упомянул автор⁸ «Джавами’ Абу Йусуфа», да смиляется над ним Аллах. В В книге⁹ имеется указание на это, поскольку в нем поставлено условие выжимания (жидкости)¹⁰.

«Также не дозволено (очищение) тем¹¹, что преобладает в воде: изменяет ее качество, как воды (таковой), к примеру, напитками¹²»,

¹ Большого и малого. Это предписание относится не только к осквернениям («хадас»), но и к нечистотам («хабас»). См. «аль-Бинайя».

² Дождь, снег и град (используются) после их таяния. См. «аль-Бинайя».

³ Эти воды образуются от дождей и потоков. См. «аль-Бинайя».

⁴ Сура «аль-Фуркан», 48-ой аят.

⁵ Хадис с таким текстом передал Ибн Маджах от Абу Умамы, однако его цепочка слабая. Первая часть хадиса достоверна, поскольку передана в хадисе Абу Са’ида аль-Худри авторами «Сунанов», Ахмадом, аш-Шафи’и, и Ахмад и Йахйя ибн Ма’ин назвали его достоверным. См. «аль-Бинайя». Существует единогласие о том, что вода становится нечистой при изменении ее (вышеупомянутых трех) качеств. См. «Фатх аль-Кадир».

⁶ Этот хадис передан от восьмерых сподвижников. См. «аль-Бинайя».

⁷ Это ответ на возникающий вопрос: «Почему нельзя использовать соки растений и плодов для очищения, ведь они, хотя и не являются водой, все же по смыслу подобны ей в удалении нечистот?» См. «аль-Бинайя».

⁸ Т.е. Абу Йусуф. См. «аль-Бинайя».

⁹ Аль-Кудури. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Ибо то, что вытекает из виноградной лозы, выделяется произвольно, а не является выжатым. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Из чистых жидкостей, кроме воды. См. «аль-Бинайя».

¹² Имеются в виду напитки из растений, таких как гранат, либо сладкие смеси. См. «аль-Бинайя».

уксусом, водой бобов, супом, розовой водой, водой желтяницы», ибо это абсолютно не называется водой. Под водой бобов имеется в виду то, что изменяется варкой¹. Если же она изменяется без варки, то дозволено совершать ею омовение².

«Также дозволено совершать очищение водой, смешанной с чем-либо чистым, что изменило одно из ее качеств³, как например, водой потоков⁴, потоков⁴, водой, смешанной с молоком или шафраном, либо с мылом, или щелочью». Шейх Имам⁵ сказал: «В «Мухтасаре» (автор)⁶ упомянул воду воду желтяницы подобно супу⁷. От Абу Йусуфа же, да смилуется над ним Аллах, передано, что она подобна воде шафрана⁸. И это – верное мнение, которое выбрал ан-Натыфи⁹ и имам ас-Сарахси, да смилуется над ним Аллах¹⁰. Аш-Шафи’и, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Не дозволено совершать омовение водой шафрана и тому подобным, что не относится к (производным) земли¹¹, ибо это вода с оговоркой. Разве вы не видите, что она называется шафрановой водой в отличие от производных земли¹², ибо вода обычно не лишена их. Нашим же доводом является то, что она продолжает называться водой. Разве вы не видите, что у нее не появилось новое особенное название? А изафетное сочетание этого названия со словом «шафран» подобно его сочетанию со словами «колодец» и «родник». Кроме того, небольшая примесь не принимается во внимание, ибо ее невозможно

¹ Т.е. густеет и становится подобной супу. См. «аль-Бинайя».

² Поскольку название «вода» используется к ней из-за того, что в ней преобладает вода. См. «аль-Бинайя».

³ Цвет, вкус и запах. Отсюда следует, что не дозволено совершать очищение, если изменятся два качества. Однако достоверное сообщение указывает на обратное. В «Шарх ат-Тахави» сказано: «Что касается водоемов и колодцев, то если изменится вкус, цвет или запах либо по прошествии времени, либо из-за падения туда листьев, его предписание будет предписанием воды». И, несомненно, что если изменится цвет, то изменится также и вкус. Однако условием здесь является сохранение жидкой консистенции. Если же она станет густой, то не дозволено совершать ею очищение. См. «аль-Бинайя».

⁴ Поскольку она изменяется илом. Это в том случае, если в ней больше жидкости. Если ила в ней больше, то омовение ею не дозволено. См. «аль-Бинайя».

⁵ Автор. См. «аль-Бинайя».

⁶ Т.е. Абу аль-Хусейн аль-Кудури. См. «аль-Бинайя».

⁷ Т.е. не дозволено совершать ими омовение. См. «аль-Бинайя».

⁸ Т.е. дозволено совершать ими омовение. См. «аль-Бинайя».

⁹ Абу аль-Хасан Ахмад ибн Мухаммад ибн ’Амр ан-Натыфи – один из имамов (мазхаба). См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Шамс аль-аимма Абу Бакр Мухаммад ибн Абу Сахль ас-Сарахси – один из крупных ученых Мавераннахра (Трансоксания). См. «аль-Бинайя».

¹¹ Как например, мыло, щелочь и т.п. См. «аль-Бинайя».

¹² Как например, глина, гипс, известь. См. «аль-Бинайя».

избежать, как и в производных земли¹. Поэтому принимается во внимание преобладающая часть². (Принимается во внимание) преобладание частей, а не изменение цвета, и это верное мнение³.

«Если же она изменится варкой после смешивания с другим веществом, то не дозволено совершать омовение ею»⁴, ибо она перестанет быть (водой), ниспосланной с неба⁵, поскольку огонь изменит ее. Исключением является случай, когда в ней варится то, что служит для большего очищения, как щелочь и тому подобное⁶. Ибо покойный иногда моется водой, вскипяченной с лотосом. По этому поводу было приведено сообщение в Сунне⁷. Исключением из этого является случай, когда это вещество будет преобладать в воде, и она станет подобной смешанному савику⁸, поскольку при этом она теряет свое название воды.

«Не дозволено совершать омовение всякой водой, в которую попали нечистоты, будет их мало или много»⁹. Малик, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Если не изменится какое-либо качество воды, то дозволено совершать омовение», согласно сообщению, которое мы привели¹⁰. Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Дозволено (совершать омовение такой водой), если она достигла объема двух кувшинов», согласно словам Пророка (с.а.с.): ***«Если вода достигнет объема двух***

¹ Как например, глина, гипс, известь. И омовение водой с их небольшой примесью дозволено единогласием. Если же примеси много, то омовение не дозволено. Так же и с шафраном. См. «аль-Бинайя».

² Преобладание бывает двух видов: преобладание частей и преобладание цвета. См. «аль-Бинайя».

³ Преобладание частей опознается, когда изменяется жидкое состояние воды, и она после смешивания с чем-либо становится густой. И в этом случае она теряет свое название воды. См. «аль-Бинайя».

⁴ Если же она изменится варкой без смешивания с чем-либо, то дозволено совершать ею омовение. См. «аль-Бинайя».

⁵ Т.е. потеряет свое качество воды. См. «аль-Бинайя».

⁶ Наподобие лотоса, проскурняка (алтея лекарственного). См. «аль-Бинайя».

⁷ В хадисе аль-Бухари и Муслима от Умм 'Атыййи она сказала: ***«Когда умерла дочь Посланника Аллаха (с.а.с.), он зашел к нам и сказал: «Обмойте ее (нечетное число раз) трижды, или пять раз, (или семь раз), или более того, если посчитаете нужным, водой и лотосом»***. Ибн 'Аббас, да будет Аллах доволен им и его отцом, сказал: ***«Один человек упал с верблюдицы, сломал шею и умер. Тогда (Пророк (с.а.с.)) сказал: «Помойте его водой с лотосом»***. Это сообщение передали аль-Бухари и Муслим. См. «аль-Бинайя».

⁸ Пшеничная или ячменная каша. См. «аль-Бинайя».

⁹ Имеется в виду нетекущая вода и вода, не из большого пруда. Большинство сообщений аль-Хасана от Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, и сообщений Бишра от Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах, указывают на дозволенность омовения водой из большого пруда, в который попали нечистоты. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Он имеет в виду хадис: ***«Вода является чистой, и ничто не делает ее нечистой»***. См. «аль-Бинайя».

кувшинов¹, она не оскверняется»². Нашим же доводом является хадис о проснувшемся после сна³, а также слова Пророка (с.а.с.): *«Пусть никто из вас не мочится в стоячую воду и не купается в ней от осквернения»*⁴, без различий (оговорок). Хадис же, переданный Маликом, да смилуется над ним Аллах, был высказан о колодце Буда'а, а его вода текла в сады⁵. А хадис, переданный аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, Абу Давуд⁶ назвал слабым. Либо он понимается, как «подвержена воздействию нечистот».

«Если нечистоты попадут в проточную воду, то дозволено совершать омовение ею, если в ней не видно следа нечистот. Ибо нечистоты не застаиваются в потоке воды». След нечистот – это запах, вкус или цвет. Проточная вода – это вода, использование которой не повторяется. Существует также мнение о том, что это вода, утекающая с соломинкой.

«Что касается большого пруда, один край которого не колеблется из-за колебания другого края, то при попадании нечистот в одну его сторону, дозволено совершать омовение в другой его стороне, ибо очевидно, что нечистоты не достигнут ее». Ибо поток колебания быстрее, чем поток нечистот. Далее, по мнению Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, принимается во внимание колебание купанием. И это мнение Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах, и от него⁷ есть сообщение о том, что колебание осуществляется рукой, а от Мухаммада, да смилуется над ним Аллах, – омовением. Первое мнение объясняется тем, что нужда купания в водоемах сильнее, чем нужда в омовении. Кое-кто определил ее размер в десять квадратных кирбасских локтей⁸, и это избранное нами мнение. Глубина же, принимаемая во внимание, должна быть таковой, что при

¹ Существует мнение, что под этими кувшинами подразумеваются кувшины, объем которых равен пяти бурдюкам, а каждый бурдюк равен пятидесяти маннам. См. «аль-Бинайя». Манн равен двумя ратлям. Ратль – около 450 г.

² Передали авторы «Сунанов» и аль-Хаким назвал его достоверным, согласно условиям обоих шейхов. Ибн аль-Мунзир сказал: «Достоверный, согласно условию Муслима». Также его передал ат-Тахави с достоверной цепочкой. См. «аль-Бинайя».

³ Этот хадис приведен выше в суннах омовения.

⁴ Раз это запрещено из-за возможности осквернения, то тем более вода должна быть нечистой при попадании в нее явных нечистот. Этот хадис с таким текстом передали Абу Давуд и Ибн Маджах в хадисе Абу Хурайры. В обоих же достоверных сборниках он передан с несколько другим текстом. См. «аль-Бинайя».

⁵ По нашему мнению текущая вода не оскверняется. См. «аль-Бинайя».

⁶ Видимо, это не Абу Давуд ас-Сиджистани, автор известного «Сунана», а кто-либо другой, поскольку Абу Давуд в «Сунане» передал этот хадис и промолчал о нем, что обычно указывает на то, что такой хадис достоверный по его мнению. См. «аль-Бинайя».

⁷ А также от Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах. И это более предпочтительное мнение в качестве облегчения для людей. См. «аль-Бинайя».

⁸ Существует мнение о том, что кирбасский локоть равен (ширине) двадцати четырех пальцев. См. «аль-Бинайя».

взятии пригоршни не должно быть видно дна, и это верное мнение. Его слова в книге¹ о том, что дозволено омовение в другой стороне (пруда), являются указанием на то, что он становится нечистым в месте попадания нечистот². От Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах, имеется сообщение о том, что такая вода не становится нечистой, если только не проявится след нечистот³ так же, как и с текущей водой⁴.

«Смерть в воде (насекомых), не имеющих текущей крови, наподобие комара⁵, мухи, осы⁶, скорпиона и подобных⁷, не делает эту воду нечистой». Аш-Шафи'и сказал: «Они портят воду⁸, ибо запрет, не связанный с уважением⁹, является признаком нечистот, в отличие от червей уксуса и плодов, ибо в них имеется крайняя необходимость¹⁰». Нашим же доводом являются слова Пророка (с.а.с.) о ней¹¹: **«Ее дозволено есть, пить и совершать ею омовение»¹²**. Кроме того, оскверненное (нечистое животное) – это смесь текущей (вытекающей) крови с его частями во время смерти. Поэтому зарезанное животное становится дозволенным из-за отсутствия¹³ в нем крови. А кровь в (упомянутых выше животных)

¹ Т.е. слова аль-Кудури в «Мухтасаре». См. «аль-Бинайя».

² Т.е. он не сделал различия между тем, видимы нечистоты или нет. Шейхи же Бухары и Бальха сказали, что если нечистоты не видны, то дозволено совершать омовение в месте, куда они попали, в отличие от случая, когда нечистоты видны. См. «аль-Бинайя».

³ В месте их попадания. См. «аль-Бинайя».

⁴ Т.е. его предписание подобно предписанию текущей воды: если в нее попадут нечистоты, то дозволено совершать ею омовение, если только в ней не появится след нечистот. См. «аль-Бинайя».

⁵ «Бакка». Аль-Джаухари сказал, что египтяне называют этим словом насекомых, появляющихся в циновках и дровах и имеющих неприятный запах. См. «аль-Бинайя».

⁶ Это те насекомые, о которых египтяне говорят: «Намус». См. «аль-Бинайя». В словаре Баранова «намус» – москиты.

⁷ Клещи, саранча, пчелы, муравьи, навозные жуки, сверчки. См. «аль-Бинайя».

⁸ Это одно из его двух мнений, и второго мнения, подобного мнению нашего мазхаба, придерживается большинство его последователей. См. «аль-Бинайя».

⁹ Как в случае с умершим человеком. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Поскольку они рождаются в них (уксусе и плодах). См. «аль-Бинайя».

¹¹ Воде, в которой умерло то, что не имеет текущей крови. См. «аль-Бинайя».

¹² Этот хадис передали ад-Даракутни и Ибн 'Адий от Сальмана аль-Фариси, что Пророк (с.а.с.) сказал: **«О, Сальман! Всякая еда и питье, в которое попало животное, не имеющее крови, и умерло там, дозволено есть, пить и совершать ею омовение».** Ад-Даракутни сказал, что Са'ид ибн Абу Са'ид слабый, а Ибн 'Адий сказал, что он неизвестный. И хотя этот хадис слабый, однако Абу 'Убайд передал в книге «ат-Тахур» от Маймуны, супруги Пророка (с.а.с.), что она прошла мимо пруда, в котором были жуки. Ей зачерпнули эту воду, и она испила из нее и совершила ею омовение. См. «аль-Бинайя».

¹³ Т.е. прекращения. См. «аль-Бинайя».

отсутствует. Запрет же необязательно означает, что вещь является нечистотой, как в случае с почвой¹.

«Смерть в воде того, что живет в ней², как например, рыбы, лягушки, рака, не портит ее». Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Это портит ее, кроме рыбы, согласно тому, что уже было упомянуто»³. Нашим же доводом является то, что это (животное) умерло в своей среде обитания, поэтому оно не получает предписания нечистоты, как яйцо, содержимое которого превратилось в кровь. Кроме того, у этих животных нет крови, поскольку имеющие кровь животные не живут в воде. А кровь является оскверняющей вещью⁴. Что касается другого вещества, нежели вода⁵, то было высказано мнение о том, что такие животные портят это вещество, кроме рыбы, из-за того, что это вещество не является их средой обитания. Было также высказано мнение о том, что они не портят это вещество, и это более верное мнение⁶. Морская лягушка и лягушка суши равны⁷. Так же существует мнение о том, что лягушка суши портит это вещество, поскольку она имеет кровь, и это вещество не является ее источником. Животное воды – это животное, которое рождается и находится в ней. Животное же, живущее в воде, но не родившееся в ней, портит ее⁸.

«Использованную воду нельзя применять для очищения от осквернений»⁹ в отличие от мнений Малика и аш-Шафи'и, да смилуется Аллах над ними обоими. Они считали, что «ат-тахур» (очищающее) – это то, что очищает другую вещь раз за разом, (оно находится в форме «фа'ул» для

¹ Это ответ на слова аш-Шафи'и: «Ибо запрет, не связанный с уважением, является признаком нечистот». Поскольку запрет есть почву не связан с уважением. Вместе с этим она не является нечистотой. См. «аль-Бинайя».

² Т.е. рождается и существует в ней. См. «аль-Бинайя».

³ Т.е.: «Ибо запрет, не связанный с уважением, является признаком нечистот». См. «аль-Бинайя».

⁴ Т.е. вытекающая кровь. А у этих животных нет вытекающей крови. См. «аль-Бинайя».

⁵ Как например, уксус, масло или сок. См. «аль-Бинайя».

⁶ Это одно из сообщений от Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, и сообщение Хишама от Мухаммада, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁷ У морской лягушки в отличие от лягушки суши между пальцами имеются перепонки. См. «аль-Бинайя».

⁸ Как например, утки, гуси. См. «аль-Бинайя».

⁹ В этом имеется указание на то, что такая вода очищает нечистоты, что передано от Абу Ханифы. В «Джами' аль-Исбиджани» сказано, что использованная вода бывает трех видов. Первый вид: чистый по единогласию, как например, вода, использованная для мытья чистых вещей. Второй вид: нечистый по единогласию, как вода, использованная для очищения нечистых вещей. Третий вид: относительно него существует разногласие, как например, вода, использованная для омовения человеком, имеющим малое осквернение, или для купания имеющим половое осквернение, если на его теле нет истинных нечистот. См. «аль-Бинайя».

преувеличения) наподобие слова «аль-кату'» (режущий). Зуфар сказал, и это одно из мнений аш-Шафи'и: «Если использующий воду (использовал ее), имея ритуальную чистоту, то эта (использованная им) вода – очищающая. Если же он находился в состоянии осквернения, то она – чистая, но не очищающая. Ибо орган в действительности является чистым, с этой точки зрения вода является чистой. Однако по предписанию он¹ сам является нечистым, и с этой точки зрения вода является нечистой. Поэтому мы сочли, что она не очищает, но является чистой, согласно этим двум сходствам». Мухаммад, да смилуется над ним Аллах, сказал: «И это одно из сообщений от Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах: «Это чистая, но не очищающая вода². Ибо соприкосновение чистой (воды) с чистым (органом) не обязывает загрязнения. Однако ею совершено приближение (к Аллаху), поэтому этим изменилось его свойство, наподобие имущества, от данного в качестве милостыни»³. Абу Ханифа и Абу Йусуф, да смилуется Аллах над ними обоими, сказали: «Она нечистая⁴, согласно словам Пророка (с.а.с.): ***«Пусть никто из вас не мочится в стоячую воду...»***⁵. Кроме того, ею были удалены нечистоты по предписанию⁶, поэтому с этой точки зрения она считается истинной нечистотой. Затем в сообщении аль-Хасана от Абу Ханифы эта вода является большой нечистотой с точки зрения того, что она была использована для (удаления) истинных нечистот. В сообщении же Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах, от него передано: «Это небольшая нечистота, из-за наличия в этом вопросе разногласий».

«Использованная вода – это вода, которой удалили осквернение или использовали для тела ради приближения к Аллаху». Это мнение Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах. Также было высказано мнение о том,

¹ Орган. См. «аль-'Инайа».

² Это избранное мнение. См. «аль-'Инайа».

³ Имущество, отданное, как милостыня, было недозволенным для Посланника Аллаха (с.а.с.) и его семьи. Хотя само по себе оно является чистым и дозволенным. См. «аль-Бинайа». Исследователи из числа шейхов Мавераннахра выбрали мнение о чистоте подобной воды, и такова же фетва (мазхаба) по этому вопросу. Ибо в шариате орудие, которым исполняется обязательство и совершается приближение к Аллаху, загрязняется, но не становится нечистотой. Имущество закята загрязняется, и поэтому становится недозволенным для почетных людей (таких, как Пророк (с.а.с.) и его семья), однако оно не становится нечистотой. Ибо если человек совершит молитву, держа дирхем закята, то его молитва действительна. Такова же и использованная вода: она изменяет свое свойство, но не доходит до степени нечистот. См. «Фатх аль-КаDIR».

⁴ Либо истинно, либо по предписанию. См. «аль-Бинайа».

⁵ Продолжение хадиса: ***«И пусть не купается в ней от полового осквернения».*** Приведение его в качестве довода основано на том, что если Пророк (с.а.с.) запретил мочиться в эту воду, а это истинная нечистота, а также купаться в ней от осквернения, а это нечистота по предписанию, то значит, эти два (вида нечистот) подобны друг другу. См. «аль-Бинайа».

⁶ Т.е. малое и большое осквернение. См. «аль-Бинайа».

что это мнение и Абу Ханифы. Мухаммад, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Она станет использованной лишь исполнением приближения к Аллаху¹, ибо это использование осуществляется переходом нечистот грехов к ней, а нечистоты грехов удаляются приближением к Аллаху»². Абу Йусуф же сказал: «На становление использованной воды влияет также исполнение обязательства». Таким образом, вода портится обоими действиями³. Так когда же вода считается использованной? Верным мнением является то, что она считается использованной после того, как покинет (омываемый ею) орган. Ибо решение о том, что вода не становится использованной до покидания органа, является необходимостью. А после покидания ею органа такой необходимости нет.

Если находящийся в состоянии полового осквернения⁴ погрузится в колодец, чтобы достать ведро⁵, то, по мнению Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах, он останется в своем (прежнем) состоянии⁶, поскольку не полил на себя воду, а это является условием исполнения обязательства, по его мнению. А вода (также) остается в своем состоянии⁷, ибо отсутствуют две причины (изменения ее состояния)⁸. По мнению Мухаммада, да смилуется над ним Аллах, оба они⁹ являются чистыми: человек из-за того, что по мнению Мухаммада, да смилуется над ним Аллах, поливание необязательно, а вода из-за того, что (при этом) отсутствует намерение приближения к Аллаху. По мнению же Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, оба они нечистые: вода из-за исполнения обязательства относительно некоторых (частей тела) при первом соприкосновении, а человек из-за того, что на остальных его органах остается осквернение. Было также высказано мнение о том, что, по его мнению, человек становится нечистым из-за (соприкосновения с) использованной водой. От (Абу Ханифы) также передано мнение о том, что этот человек чистый, ибо вода не становится использованной до окончания омовения, и это более соответствующее из сообщений от него¹⁰.

¹ Т.е. лишь одна причина. См. «аль-Бинайа».

² Пророк (с.а.с.) сказал: «**Кто вымоет лицо (при омовении), его грехи пропадут с последней каплей воды**» (Муслим от Абу Хурайры с похожим текстом). См. «аль-Бинайа».

³ Т.е. исполнением обязательства, а это удаление осквернения, и исполнением приближения к Аллаху. См. «аль-Бинайа».

⁴ На теле которого нет нечистот. См. «аль-Бинайа».

⁵ А не для того, чтобы искупаться, с целью совершения молитвы. См. «аль-Бинайа».

⁶ Полового осквернения. См. «аль-Бинайа».

⁷ Т.е. остается чистой. См. «аль-Бинайа».

⁸ Исполнение обязательства и приближение к Аллаху. См. «аль-Бинайа».

⁹ Этот человек и вода. См. «аль-Бинайа».

¹⁰ Ибо ближе к основе (чистоте вещей) и легче для мусульман. См. «аль-Бинайа».

«Любая кожа при дублении становится чистой, и молитва в ней действительна¹, а также омовение из (воды, содержащейся в) ней, кроме кроме лишь кожи свиньи² и человека³». Согласно словам Пророка (с.а.с.): (с.а.с.): **«Любая кожа при дублении становится чистой»⁴.** И общность этого (хадиса) является доводом против Малика, да смилуется над ним Аллах, в вопросе кожи мертвечины⁵. И этому не противоречит приведенный приведенный в хадисах запрет – пользоваться кожей («ихаб») мертвечины⁶, ибо слово «ихаб» используется для обозначения недубленой кожи. Также этот хадис является доводом против аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, в вопросе кожи собаки. Собака же не является нечистой. Разве вы не видите, что ее используют для охраны дворов и других помещений и для охоты, в отличие от свиньи, ибо она – нечистая вещь. Местоимение «это» в словах **«Ибо это – скверна»⁷** относится к (слову «свинья») из-за близости упоминания в предложении. Запрет же использования частей тела человека связан с уважением к нему. Поэтому эти два вида кожи⁸ являются исключением из того сообщения, которое мы передали. Далее, дубление – это то, что препятствует гниению и порче, даже если это будет высушиванием на солнце или обработкой при помощи почвы, ибо при этом достигается цель, и поэтому нет смысла ставить другое условие⁹.

Далее, животное, кожа которого очищается дублением, очищается закалыванием, ибо это (закалывание) осуществляет то же, что и дубление, удаляя нечистую влагу¹⁰. Также очищается и его мясо, и это верное мнение, даже если оно и не употребляется в пищу.

¹ В одежде из дубленой кожи. См. «аль-Бинайя».

² Кроме лишь сообщения от Абу Йусуфа (о том, что она также очищается дублением), о чем сказано в книге «аль-Мунйя». См. «Рад аль-мухтар».

³ Как и волосы человека из-за уважения к нему. См. «аль-Бинайя».

⁴ От Ибн 'Аббаса со слов Пророка (с.а.с.) этот хадис передали четыре автора «Сунанов», а текст Муслима: **«Если кожа подвергается дублению, то становится чистой».** См. «аль-Бинайя».

⁵ Ибо он считал, что она не очищается, но используется для твердых вещей, но не жидких. См. «аль-Бинайя».

⁶ **«Не пользуйтесь ни кожей мертвечины, ни ее сухожилиями».** Авторы «Сунанов» передали его в хадисе 'Абдуллаха ибн 'Укайма. Также Ибн 'Абд аль-Барр передал в «ат-Тамхид» (9/48) хадис Джабира о том, что Пророк (с.а.с.) сказал: **«Не пользуйтесь ничем из мертвечины».**

⁷ **«Скажи: «Из того, что дано мне в Откровение, я нахожу запрещенным употреблять в пищу только мертвечину, пролитую кровь и мясо свиньи, ибо это – скверна» (сура «аль-Ан'ам», 145-ый аят).**

⁸ Кожа свиньи и человека. См. «аль-Бинайя».

⁹ Как например, (обработку) чернильным орехом. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Т.е. препятствует влаге (органов) достичь кожи. А дубление удаляет влагу после достижения влагой кожи. И если дубление очищает кожу после достижения влагой кожи, то закалывание тем более очищает ее. См. «аль-Бинайя».

«Шерсть и кости мертвечины чисты»¹. Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Они – нечисты, ибо являются частями мертвечины». Нашим же доводом является то, что в них обоих нет жизни, поэтому их отрезание не причиняет боли². И смерть не наступает в них, ибо смерть – это отсутствие жизни.

«Волосы и кости человека являются чистыми». Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Они нечистые, поскольку ими не пользуются и их не дозволено продавать»³. Нашим же доводом является то, что ими не пользуются и не продают из-за уважения к нему, поэтому это не свидетельствует о том, что они нечистые.

Раздел о колодцах

«Если в колодец попадут нечистоты, то его вода вычерпывается. И вычерпывание этой воды является очищением (этого колодца)»⁴, по единогласному мнению предшественников⁵. И вопросы колодцев основаны на сообщениях, а не на сравнительной аналогии.

«Если же в него попадут один или два куска навоза верблюда или овцы и козы, то это не испортит воду», согласно принципу истихсан⁶. Хотя по сравнительной аналогии, это портит воду из-за попадания нечистот в небольшое количество воды. Истихсан объясняется тем, что у колодцев пустынь нет закрывающих сверху покрытий, и скот оставляет навоз вокруг них, а ветер сбрасывает этот навоз в колодцы. Поэтому небольшое количество (его) простительно из-за крайней необходимости. Однако если в колодец попало большое количество нечистот (навоза), то вода считается нечистой из-за отсутствия крайней необходимости. Большое количество определяется на взгляд. Это передано от Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, и этого следует придерживаться. Не существует при этом разницы между влажным и сухим колодцем, целым и разломленным (навозом), навозом лошадей, ослов, коров, верблюдов, овец или коз, ибо крайняя необходимость охватывает все это.

¹ Таковы же и остальные части мертвечины, в которых нет крови, если они тверды, как рога, зубы, копыта, лапы верблюдов, сухожилия, твердые пузыри и крылья. Что касается жидкостей и молока, то они чисты, по мнению Абу Ханифы. См. «аль-Бинайя».

² Например, если срежут копыто или распилят рог. Если возникнет вопрос о том, что животное страдает от боли при разрезании кости, то будет отвечено, что оно страдает из-за связи кости с мясом. См. «аль-Бинайя».

³ Аль-Музани передал о том, что аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, отказался от этого мнения. См. «аль-Бинайя».

⁴ Это сказано для разъяснения того, что необязательно мыть стенки колодца и извлекать из него грунт и камни. См. «аль-Бинайя».

⁵ Сподвижников и их последователей, да будет доволен ими Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁶ Это склонение к более сильному доказательству. См. «Иршад аль-фухуль».

Об одном-двух кусках навоза овец и коз, упавших в подойник, (шейхи) сказали, что навоз выбрасывается, а молоко употребляется в пищу из-за крайней необходимости. Существует мнение о том, что небольшое количество навоза, попавшее в посуду, непростительно. От Абу Ханифы имеется сообщение о том, что (посуда) подобна колодцу (в предписании) относительно одного-двух кусков навоза¹.

«Если же в него² упадет помет голубя³ или воробья, то это не портит его» – в отличие от мнения аш-Шафи’и, да смилуется над ним Аллах. Его доводом является то, что этот помет приобрел неприятный запах и испортился, и этим уподобился помету кур. Нашим же доводом является единогласие мусульман в (дозволенности) держать голубей в мечетях⁴, несмотря на то, что имеется веление очищать их⁵. И превращается этот помет не в то, что имеет неприятный запах⁶, поэтому он становится подобным тине⁷.

«Если же овца или коза помочится в колодец, то его вода вычерпывается, по мнению Абу Ханифы и Абу Йусуфа, да смилуется Аллах над ними обоими. По мнению же Мухаммада, да смилуется над ним Аллах, она не вычерпывается, если только моча не станет преобладать над водой, из-за чего эта вода перестанет быть очищающей»⁸. В основе этого (разногласия) лежит то, что по мнению Мухаммада, моча животных, употребляемых в пищу, является чистой, а по мнению двух имамов – нечистой. Его доводом является то, что Пророк (с.а.с.) велел людям из племени ’урайна пить (в качестве лекарства) мочу и молоко верблюдов⁹. Доводом же двух (имамов) являются слова Пророка (с.а.с.): *«Очищайтесь от мочи, ибо она является причиной большинства мучений*

¹ Т.е. в том, что вода не становится нечистой, в качестве облегчения. См. «аль-Бинайя».

² Т.е. в колодец. См. «аль-Бинайя».

³ Сюда также относятся горлинки. См. «аль-Бинайя».

⁴ Вернее, голуби сами прилетали в мечети, и никто не препятствовал им в этом. См. «аль-Бинайя».

⁵ Т.е. мечети. См. «аль-Бинайя».

⁶ А лишь портится. Нечистой вещь становится из-за одновременного приобретения двух качеств: неприятного запаха и испорченности. А поскольку у этого помета отсутствует одно качество – неприятный запах, то он не является нечистым. Также пища может испортиться, но при этом не будет иметь неприятный запах, и она не становится нечистой. Даже если бы этот помет был нечистотой, то был бы прощательным из-за крайней необходимости. См. «аль-Бинайя».

⁷ Т.е. черному грунту на дне колодца. Ибо эта тина чаще всего имеет неприятный запах, но является чистой (из-за отсутствия второго качества – порчи). См. «аль-Бинайя».

⁸ Однако сама по себе она будет оставаться чистой, по мнению Мухаммада, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁹ Этот хадис передали шесть имамов в своих сборниках. См. «аль-Бинайя».

в могиле»¹, и в них нет различия (между мочой человека и животных, употребляемых в пищу). Кроме того, такая моча приобретает неприятный запах, портится и в таком состоянии становится подобной моче животных, мясо которых в пищу не употребляется. Сообщение же (о племени 'урайна) истолковывается тем, что Пророк (с.а.с.) знал из Откровения о том, что их исцеление содержится в ней (моче и молоке верблюдов). Кроме того, по мнению Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, не дозволено питье ее² ни ни в качестве лекарства, ни в каких-либо других целях, ибо нет убежденности в таком исцелении. Поэтому ее запрет не пренебрегается. По мнению же Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах, она дозволена для лечения, из-за наличия того события³. По мнению Мухаммада, дозволено использовать ее для лечения и для других целей, поскольку она чиста⁴.

«Если же в нем⁵ умрет мышь, или воробей, или са'ва⁶, или черный воробей⁷, или водяная ящерица, то из него вычерпывается от двадцати до тридцати ведер в зависимости от величины ведра», т.е. после извлечения мыши. Согласно хадису Анаса, да будет доволен им Аллах, что он сказал о мыши, которая умерла в колодце и сразу была извлечена оттуда: *«Из него вычерпывается двадцать или тридцать ведер»*. Воробей и ему подобные равны по размеру тела с мышью, поэтому они получают их предписание. Далее, двадцать ведер вычерпывать обязательно, а тридцать – желательно.

«Если в нем умрет голубь или подобные ему (по размеру животные), как курица и кошка, то из него вычерпывается от сорока до шестидесяти ведер». В «аль-Джами' ас-сагир»⁸ сказано: «Сорок или пятьдесят», и это наиболее верное мнение, согласно сообщению от Абу Са'ида аль-Худри, да будет доволен им Аллах, что он сказал о курице: *«Если она умерла в колодце, то из него вычерпывается сорок ведер»*, что обязательно, а пятьдесят – желательно. Далее, в каждом колодце принимается во внимание ведро, которым черпается из него вода. Существует также мнение о том, что ведро должно вмещать один са' воды⁹,

¹ Этот хадис передан от трех сподвижников: от Анаса у ад-Даракутни, от Абу Хурайры у ад-Даракутни и аль-Хакима, и он, (а также ад-Даракутни) назвал его достоверным, от Ибн 'Аббаса у ат-Табарани и ад-Даракутни. См. «аль-Бинайя».

² Т.е. мочу овец и коз. См. «аль-Бинайя».

³ Т.е. с людьми из племени 'урайна. См. «аль-Бинайя».

⁴ Однако это отвергается тем, что молоко ослицы, по единогласию ученых, – чисто, но пить его не дозволено. См. «аль-Бинайя».

⁵ В колодце. См. «аль-Бинайя».

⁶ Небольшой красноголовый воробей. См. «аль-Бинайя».

⁷ Птица размером с кулак и с длинным хвостом. Возможно – скворец. См. «аль-Бинайя».

⁸ Мухаммада ибн аль-Хасана, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁹ Около 2,66 литров.

но если использовать ведро большего объема, то достаточно будет извлечь двадцать ведер воды, поскольку при этом будет достигнута цель.

«Если в нем умрет овца или коза, собака или человек, то вычерпывается вся его вода», ибо Ибн 'Аббас и Ибн аз-Зубайр дали фетву о вычерпывании всей воды, когда один человек упал в колодец Замзам.

«Если труп (животного) разбухнет в колодце или распадется на куски, то вычерпывается все содержимое колодца вне зависимости от того, будет размер животного малым или большим», из-за распространения влаги (животного) по всей воде.

«Если же колодец имеет текущий источник, и невозможно вычерпать всю воду, то из него извлекается вода, объемом в его вместимость». Определить вместимость колодца можно следующим образом: выройте яму, подобную яме колодца, и заполните ее водой из того же колодца. Или опустите в него шест, замерив уровень воды. А затем вычерпывайте, например, десять ведер, вытягивайте шест, определяя (отрезок шеста от первой отметки до отметки) снизившегося уровня воды. Потом за каждый подобный отрезок на шесте (до его конца) вычерпываете по десять ведер. Эти два способа переданы от Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах. А от Мухаммада, да смилуется над ним Аллах, передано, что вычерпывается от двухсот до трехсот ведер. Похоже, что он основал свое мнение на том, что видел в своем городе¹. В «аль-Джами' ас-сагир» от Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, о подобном случае передано, что вода вычерпывается, до утомления людей². И по своему обычаю он ничем не определил эту усталость³. Существует также мнение о том, что берется знание об этой воде от двух людей⁴. И это ближе к фикху⁵.

«Если же в колодце они обнаружат мышь или другое (животное), и будет неизвестно, когда она попала (в него), однако она не разбухла и не распалась на куски, то они повторно совершают молитвы этого дня и ночи, если совершали омовение из него. Также они моют все, чего касалась эта вода. Если же это (животное) разбухло или распалось на куски, то они повторяют молитвы трех дней и ночей. Это мнение Абу

¹ Т.е. в Багдаде, где много колодцев из-за близости реки Тигр. См. «аль-Бинайя».

² Т.е. в этом случае обязанность с них будет снята. В «Фатава ас-Са'ляби» передано от Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, что люди устанут при вычерпывании двухсот или трехсот ведер, и это избранное мнение. См. «аль-Бинайя».

³ Ибо он обычно предоставлял решать это тому, с кем произошла ситуация. Как например, в случае с определением большого или малого количества навоза, упавшего в колодец. См. «аль-Бинайя».

⁴ Например, если они скажут: «Объем этой воды – сто ведер». Ибо в том, что в шариате не имеет известной меры, обращаются к подобным людям. Всевышний Аллах сказал: «Если вы не знаете, то спросите у обладателей знания» (сура «ан-Нахль», 43-ий аят). См. «аль-Бинайя».

⁵ Т.е. к смыслу, извлеченному из Писания и Сунны. Ибо (часто для решений) требуется два свидетеля. См. «аль-Бинайя».

Ханифы, да смиляется над ним Аллах. Оба же (имама) сказали: «Они не обязаны повторять молитву, пока не удостоверятся в том, когда это (животное) попало (в колодец)»», ибо достоверное знание не снимается сомнением¹. Таким образом, это подобно случаю, когда человек увидел на своей одежде нечистоту, и неизвестно, когда она попала на нее². Доводом же Абу Ханифы, да смиляется над ним Аллах, является то, что смерть имеет явную причину, а это попадание (животного) в воду, поэтому предписание о нечистоте воды относится к этому попаданию³. А вздутие и распад на куски является признаком давности, поэтому срок определяется в трое суток. Отсутствие же вздутия и распада на куски является доказательством недавности, поэтому мы определили срок в один день и ночь. Ибо промежуток времени, меньше (суток) невозможно точно определить. Что касается вопроса нечистоты⁴, то аль-Му'алля⁵ сказал: «В нем также имеется разделение: давняя (нечистота) определяется тремя (сутками), а недавняя – днем и ночью. Даже если допустить (верность вашего решения относительно нечистоты на одежде), то одежда находится на виду, а колодец – вне вида, поэтому они различаются»⁶.

Раздел об остатках (пищи и питья животных) и о другом⁷

«Пот всего принимается во внимание подобно его остаткам (пищи и питья)», ибо они оба появляются из плоти⁸, и одно из них берет предписание другого.

«Остатки (еды и питья) человека и животного, употребляемого в пищу, являются чистыми», ибо с ними смешивается слюна, которая появляется из чистой плоти, поэтому она является чистой. Сюда относятся

¹ Т.е. достоверное знание о чистоте воды не снимается сомнением о нечистоте. Поэтому считается, что она нечистая с достоверно известного момента попадания этого животного. См. «аль-Бинайя».

² Ибо, по единогласию, он не повторяет свою молитву. См. «аль-Бинайя».

³ Т.е. считается, что оно умерло из-за попадания в воду. См. «аль-Бинайя».

⁴ Т.е. вопроса нечистоты, попавшей на одежду. См. «аль-Бинайя».

⁵ Мансур ар-Рази, ученик Абу Йусуфа и Мухаммада, да смиляется над ними Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁶ Т.е. поэтому неверно сравнивать одежду с колодцем. См. «аль-Бинайя».

⁷ Как, например, слюна и пот. См. «аль-Бинайя».

⁸ Поскольку остатки смешиваются со слюной, которая появляется из плоти. См. «аль-Бинайя».

также (остатки пищи) и питья имеющего половое осквернение¹, имеющей менструацию² и неверующего³.

«Остатки же собаки являются нечистыми». Посуду, из которой она лакала, следует вымыть трижды, согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Посуда, которую лакала собака, моется трижды»**⁴. Ее язык касается воды, а не посуды. И если посуда становится нечистой, то вода тем более становится нечистой. Из этого (хадиса) следует вывод о нечистоте⁵ и количестве мытья, мытья, и является доводом против аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, в его условия мыть семь раз. Кроме того, то, на что попала ее моча, моется трижды. Тем более (следует мыть трижды) то, на что попали ее остатки (пищи, питья), ведь они меньше по тяжести (нечистот). Веление же мыть семь раз понимается как предписание в начале Ислама.

«Остатки свиньи являются нечистыми», ибо она сама по себе нечиста, согласно вышеупомянутому нами⁶.

«Остатки хищных животных также являются нечистыми»⁷ в отличие от мнения аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, ибо их мясо нечисто, и из него появляется слюна.

«Остатки кошки чистые, но нежелательные»⁸. От Абу Йусуфа передано, что в этом нет нежелательности⁹, ибо Пророк (с.а.с.) склонял

¹ Поскольку он является человеком, а осквернение не влияет на это. Муслим, Абу Давуд, Ибн Маджах передали от Хузайфы, что Пророк (с.а.с.) сказал: **«Верующий не является нечистым»**. Также по этой теме переданы хадисы Абу Хурайры и Ибн 'Аббаса. См. «аль-Бинайя».

² Муслим, Абу Давуд и Ибн Маджах передали от 'Аиши, да будет доволен ею Аллах, что она сказала: **«Я пила (из сосуда), будучи в состоянии менструации, затем передавала его Пророку (с.а.с.), и он прикладывался ртом к тому месту, откуда я пила, и пил (из него)»**. См. «аль-Бинайя».

³ Поскольку в обоих достоверных сборниках передано, что Пророк (с.а.с.) позволил Сумаме ибн Усалу пребывать в мечети. Если бы он был нечистым, Пророк (с.а.с.) не позволил бы ему это. А аят **«Поистине, многобожники являются нечистью»** (сура «ат-Тауба», 27-ой аят) понимается, как нечистота их убеждения, а не нечистота их тела. См. «аль-Бинайя».

⁴ Ад-Даракутни, Ибн 'Адий и ат-Тахави от Абу Хурайры, и в версии ад-Даракутни сказано: **«Трижды, или пять раз или семь раз»**, а в одной из версий Ибн 'Адия и в версии ат-Тахави это передано с собственных слов Абу Хурайры. См. «аль-Бинайя».

⁵ Остатков собаки. См. «аль-Бинайя».

⁶ В главе о воде, которой не дозволено совершать омовение. См. «аль-Бинайя».

⁷ Ибо Муслим передал хадис о том, что Посланник Аллаха (с.а.с.) запретил употреблять в пищу любого зверя, обладающего клыками, и любую птицу, обладающую когтями. А поскольку их запрет не связан с уважением, это свидетельствует о том, что они нечисты. Слюна животных появляется из нечистой плоти и смешивается с остатками их пищи и питья. См. «аль-Бинайя».

⁸ Вернее, что это – нежелательность, близкая к дозволенному. См. «аль-Бинайя».

⁹ Это также мнение аш-Шафи'и, Ахмада, ас-Саури, аль-Ауза'и, Исаака и Абу 'Убайда, да смилуется над ними Аллах. См. «аль-Бинайя».

посуду для кошки, она пила из нее, а потом он совершал из этой посуды омовение¹. Доводом их обоих² являются слова Пророка (с.а.с.): **«Кошка является хищником»**³, и здесь имеется в виду разъяснение ее предписания, а не ее природа и внешность. Однако ее нечистота была снята тем, что она находится среди людей, поэтому остается (лишь) нежелательность. Переданное же им⁴ сообщение понимается, как высказанное до запрета. Кроме того, существует мнение о том, что ее нежелательность связана с запретностью ее мяса⁵. Существует также мнение о том, что это из-за того, что она не оберегается от нечистот⁶. Оно указывает на то, что нежелательность близка к дозволенному⁷, а первое мнение – на близость к запрету. Если она съест мышь, а затем сразу выпьет воду, то (вода) станет нечистой, кроме лишь случая, когда проведет некоторое время, чтобы помыть свой рот слюной. Это исключение соответствует мнению Абу Ханифы и Абу Йусуфа, да смилуется Аллах над ними обоими. Поэтому условие поливания (тела водой) снимается из-за крайней необходимости⁸.

«Остатки (пищи и питья) курицы, бродящей среди экскрементов людей, нежелательны», поскольку она прикасается к нечистотам. Если она будет ограничена так, что ее клюв не достигает того, что находится под ее ногами⁹, (в ее остатках пищи и питья) нет нежелательности, ибо имеется обезопасенность от прикасания к нечистотам.

¹ Ад-Даракутни, ат-Тахави, ат-Табарани от 'Аиши, да будет доволен ею Аллах. Также четыре автора «Сунанов» передали от Абу Катады, что Пророк (с.а.с.) сказал о кошках: **«Они не являются нечистыми»**. См. «аль-Бинайя». Четыре автора «Сунанов» передали от Кабши бинт Ка'б ибн Малик, что однажды к ней вошел Абу Катада, да будет доволен им Аллах, который был отцом ее мужа. Она налила ему воды для совершения омовения, но тут к воде подошла кошка. Она принялась пить воду, и Абу Катада наклонил сосуд для того, чтобы ей было удобно пить. Он заметил, что Кабша смотрит на него и спросил: *«Ты удивлена, племянница?»* Она ответила: *«Да»*. Тогда он сказал: *«Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал о кошках: «Они не являются нечистыми. Они одни из тех, кто ходит среди вас»*». Ат-Тирмизи сказал: «Хороший, достоверный хадис». См. «Фатх аль-Кадир».

² Абу Ханифы и Мухаммада, да смилуется Аллах над ними обоими. См. «аль-Бинайя».

³ Аль-Хаким, ад-Даракутни, Ахмад от Абу Хурайры. Йахья ибн Ма'ин назвал его передатчика 'Ису ибн аль-Мусаййаба слабым. См. «Насб ар-райа».

⁴ Абу Йусуфом, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁵ Это мнение ат-Тахави. См. «аль-Бинайя».

⁶ Это мнение аль-Кархи. См. «аль-Бинайя».

⁷ Это более верное мнение, и оно более соответствует хадису. См. «аль-Бинайя».

⁸ Т.е. Абу Йусуф ставил для очищения условие поливания тела водой. Однако в данном случае из-за крайней необходимости оно снимается. См. «аль-Бинайя».

⁹ Т.е. она ограничена для выкармливания, так что тело ее находится в клетке, а голова, ее еда и питье – вне клетки. См. «аль-Бинайя».

«(Таковы же и остатки) хищных птиц», ибо они поедают падаль, поэтому подобны бродящим (среди экскрементов людей). От Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах, имеется сообщение о том, что если они будут ограничены, и ее владелиц будет знать о том, что на ее клюве нет грязи, то в их (остатках) нет нежелательности из-за наличия безопасности от прикасания (к нечистотам). Шейхи сочли это сообщение хорошим¹.

«Остатки таких животных, как змея и мышь, живущих в домах, являются нежелательными», ибо запрет их мяса делает обязательным нечистоту их остатков. Кроме лишь того, что предписание о нечистоте снимается из-за того, что они находятся среди людей, и поэтому остается лишь их нежелательность. Указание на причину этого содержится в предписании о кошках.

«Остатки (пищи и питья) осла и мула являются сомнительными». Существует мнение о том, что сомнение имеется относительно их чистоты, ибо если они были чистыми, то были бы и очищающими, если только слюна не преобладала над водой. Существует также мнение о том, что сомнение имеется относительно того, являются ли они очищающими, ибо если бы нашлась обычная вода², то мыть голову было бы не обязательно³. Также их молоко является чистым, и их пот, и он не препятствует совершению молитвы, даже если его будет много. Также и их остатки⁴, и это более достоверное мнение⁵. От Мухаммада, да смилуется над ним Аллах, передано сообщение об их чистоте. Причиной же сомнения являются противопоставления между доводами об их дозволенности и запретности, или разногласия сподвижников, да будет доволен ими Аллах, относительно их нечистоты и чистоты⁶. От Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, передано, что они являются нечистыми ввиду отдания предпочтения их запрету и нечистоте. Мул относится по происхождению к ослам, поэтому занимает то же положение.

«Если человек не найдет ничего, кроме них⁷, то пусть совершит ими омовение, а потом – очищение землей. Дозволено совершать вначале одно, а потом другое, и наоборот». Зуфар же, да смилуется над ним Аллах,

¹ И дали фетву согласно этому мнению. См. «аль-Бинайя».

² После протирания головы при совершении омовения водой, оставшейся после ослов. См. «аль-Бинайя».

³ Т.е. если бы было сомнение в чистоте воды, оставшейся от ослов, то голову следовало бы обязательно вымыть. Голова упомянута особенно, поскольку другие органы очищаются поливанием истинной водой и водой «по предписанию». См. «аль-Бинайя».

⁴ Являются чистыми. См. «аль-Бинайя».

⁵ Т.е. сомнение имеется в том, являются ли они очищающими или нет. Однако их чистота остается несомненной. См. «аль-Бинайя».

⁶ Т.е. дозволенности и запретности, нечистоты и чистоты их мяса. См. «аль-Бинайя».

⁷ Т.е. воды, оставшейся от них. См. «аль-Бинайя».

сказал: «Не дозволено, кроме лишь предварительного омовения, ибо это¹ – вода, которой следует совершить омовение, и она подобна обычной воде». Нашим же доводом является то, что оба² омовения являются очищающими, и поэтому польза имеется от их совмещения, а не от порядка их совершения.

«Остатки (пищи и питья) лошадей являются чистыми, по мнению обоих имамов»³. Ибо их мясо дозволено употреблять в пищу⁴. «Таковы же же они и по его⁵ мнению, согласно достоверному сообщению». Ибо нежелательность⁶ связана с оказанием им уважения.

«Если же человек не найдет ничего, кроме финикового набиза⁷, то Абу Ханифа, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Он совершает омовение им, и не совершает очищения земель», согласно хадису о ночном событии с джиннами⁸, ибо Пророк (с.а.с.) совершил омовение им, когда не нашел воды. Абу Йусуф, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Он совершает очищение земель и не совершает омовение им», и это одно из сообщений от Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах. Это также мнение аш-Шафи'и⁹, да смилуется над ним Аллах, согласно аяту об очищении земель, ибо он сильнее¹⁰, либо из-за того, что тот (хадис) отменен этим аятом, ибо аят – мединский, а ночное событие с джиннами имело место в Мекке. Мухаммад, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Он совершает им омовение, а также и очищение земель, ибо в том хадисе имеется запутанность и неизвестность хронологии, поэтому обязательно совмещение из-за предосторожности». Мы говорим, что ночное событие с джиннами было не единственным, поэтому утверждение об отмене недостоверно. А хадис этот известен, и сподвижники, да будет доволен ими Аллах, действовали согласно нему. Подобное¹¹ является дополнением к Писанию. Что касается купания им¹², то было сказано, что это дозволено по его¹³ мнению, принимая во внимание омовение. Существует также мнение о том,

¹ Остатки (воды после питья) ослов и мулов. См. «аль-Бинайя».

² Оставшаяся от ослов вода и очищение земель. См. «аль-Бинайя».

³ Абу Йусуфа и Мухаммада, да смилуется Аллах над ними обоими. См. «аль-Бинайя».

⁴ По их мнению. См. «аль-Бинайя».

⁵ Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁶ Их мяса. См. «аль-Бинайя».

⁷ Напитка.

⁸ Абу Давуд и ат-Тирмизи от Ибн Мас'уда. См. «аль-Бинайя».

⁹ А также Малика, Ахмада и ат-Тахави, да смилуется над ними Аллах. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Т.е. этот аят сильнее того хадиса. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Подобный хадис. См. «аль-Бинайя».

¹² Финиковым напитком. См. «аль-Бинайя».

¹³ Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

что это не дозволено, ибо (купание выше по степени омовения)¹. Набиз, о котором имеется данное разногласие, сладкий, жидкий, текущий по органам тела, как вода. Если он забродит, то не дозволено совершать им омовение². Если же его изменит огонь (варка), то до тех пор, пока он сладкий и жидкий, разногласие относительно него сохраняется. Если же он забродит, то, по мнению Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, дозволено совершать им омовение, ибо, по его же мнению, его дозволено пить. А по мнению Мухаммада, да смилуется над ним Аллах, не дозволено совершать им омовение, ибо, по его мнению, его не дозволено пить. И в качестве аналогии не дозволено совершать омовение остальными фруктовыми напитками³.

¹ Т.е. это сообщение приведено об омовении, а купание выше по степени омовения, поэтому это сообщение не относится (не применяется) к купанию. См. «аль-Бинайа».

² По единогласию, ибо он станет опьяняющим, запретным. См. «аль-Бинайа».

³ Ибо аналогия указывает на то, что фруктовыми напитками не дозволено удалять осквернение. Однако для финикового напитка было сделано исключение из-за наличия сообщения. См. «аль-Бинайа».

Глава об очищении земель¹

«Тот, кто не найдет воды, будучи в поездке, или вне города, и между ним и городом будет расстояние в милю² и более, тот совершает очищение земель»³. Согласно словам Всевышнего: **«Если вы не нашли воды, то совершите очищение чистой землей»⁴**. А также согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Почва⁵ является очищением мусульманина, даже если он не найдет воды в течение десяти лет»⁶**. Миля является избранным расстоянием, ибо при этом имеется трудность для (прибытия и) вступления в город при истинном отсутствии воды. Во внимание принимается расстояние, а не опасение пропустить (молитву), ибо упущение имеется с его стороны⁷.

«Также если он обнаружит воду, но будет больным, боящимся усиления болезни из-за ее использования, то он совершает очищение земель», согласно тому (аяту), который мы прочли⁸. А также из-за того, что вред, который причиняет усиление болезни хуже вреда из-за повышения цены на воду⁹. Это¹⁰ делает дозволенным очищение земель, а то¹¹ – тем более. И нет различия между усилением болезни из-за движения¹² или использования¹³. Аш-Шафи'и принимал во внимание опасение ущерба¹⁴, но это отвергается явным смыслом священного текста¹⁵.

¹ Тайаммум.

² Треть фарсаха или четыре тысячи локтей (т.е. 1748 м). См. «аль-Бинайя».

³ Са'ляб сказал: «Са'ид – это поверхность земли», согласно словам Всевышнего: **«И тогда он превратится в скользкую землю»** (сура «аль-Кахф», 40-ой аят). В «Ма'ани аз-Заджадж» сказано, что «са'ид» – это поверхность земли, будет это почвой или камнем. См. «аль-Бинайя».

⁴ Сура «аль-Маида», 6-ой аят.

⁵ В тексте хадиса сказано: «Земля».

⁶ Аль-Баззар и ат-Табарани от Абу Хурайры, и Ибн аль-Каттан назвал его достоверным, а также авторы «Сунанов» от Абу Зарра, и Ибн Хиббан, ад-Даракутни, Абу Хатим и другие назвали его достоверным.

⁷ Т.е. затягивание им совершения молитвы. Поэтому, если вода близка, ему не дозволено совершать очищение земель. См. «аль-Бинайя».

⁸ **«Если вы больны»** (сура «аль-Маида», 6-ой аят). См. «аль-Бинайя».

⁹ Если трудность из-за повышения цены на воду преодолевается (не берется на себя), то тем более она должна преодолеваться при усилении болезни. Ибо душа дороже имущества. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Повышение цены на воду. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Усиление болезни. См. «аль-Бинайя».

¹² Как например, при болезни живота. См. «аль-Бинайя».

¹³ Т.е. использования воды, как например, при оспе. См. «аль-Бинайя».

¹⁴ Душе (жизни) или органу. См. «аль-Бинайя».

¹⁵ Это 6-ой аят суры «аль-Маида»: **«Если вы больны»**. См. «аль-Бинайя».

«Если находящийся в состоянии полового осквернения будет опасаться смерти от холода или болезни¹ в случае купания, то он совершает очищение земель». Это в том случае, если он находится вне города, как мы уже разъяснили². Если же он находится в городе, то, по мнению Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, предписание такое же. В отличие от двух (имамов)³, которые говорят: «Подобный случай⁴ может иметь место в городе в редком случае, поэтому оно не принимается во внимание»⁵. Его доводом является то, что такое отсутствие возможности действительно установлено и поэтому его обязательно следует принимать во внимание.

«Очищение земель осуществляется двумя ударами (о землю), после одного из которых протирают лицо, а после второго – руки до локтей»⁶. Согласно словам Пророка (с.а.с.): *«Очищение земель осуществляется двумя ударами: удар для лица и удар для рук»⁷.* Руки стряхиваются так, чтобы пыль рассеялась, и не было обезображивания. И обязательно должен быть полный охват (при протирании лица и рук), согласно более верному сообщению⁸, для того чтобы заменить омовение. Поэтому (шейхи) сказали: «Протираются межпальцевые промежутки, а кольцо снимается».

«Малое и большое осквернение при этом равны»⁹, а так же менструация и послеродовое кровотечение. Согласно сообщению о том, что группа людей пришла к Посланнику Аллаха (с.а.с.) и сказала: *«Мы – люди, живущие в этих песках и не находящие воду в течение одного или двух месяцев. И среди нас бывают находящиеся в состоянии полового осквернения, менструации и послеродового кровотечения».* Тогда Пророк (с.а.с.) сказал: *«Вы должны использовать вашу землю»¹⁰.*

«По мнению Абу Ханифы и Мухаммада, да смилуется Аллах над ними обоими, дозволено совершать очищение всем, что относится к

¹ От холода. См. «аль-Бинайя».

² Это его слова: «У него возникнет затруднение с (прибытием и) вступлением в город». См. «аль-Бинайя».

³ В «Фатава Кадихан» сказано, что если здоровый человек, находящийся в состоянии полового осквернения, опасается смерти из-за купания, то ему дозволено совершить очищение земель, по мнению всех (троих) имамов. См. «аль-Бинайя».

⁴ Т.е. невозможность (использовать воду для купания). См. «аль-Бинайя».

⁵ Поскольку имеется возможность войти в баню. См. «аль-Бинайя».

⁶ Т.е. вместе с локтями. См. «аль-Бинайя».

⁷ Передали от 'Абдуллаха ибн 'Умара и Джабира аль-Хаким и ад-Даракутни, а также аль-Баззар от 'Аиши, да будет доволен ими Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁸ Поскольку в одном из сообщений от Абу Ханифы сказано, что достаточно протереть большую их часть. См. «аль-Бинайя».

⁹ Т.е. в дозволенности совершать очищение земель и способе его совершения. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Ахмад и другие от Абу Хурайры. И хотя его цепочка слабая, аль-Бухари и другие передали от 'Имрана ибн аль-Хусайна хадис, в котором Пророк (с.а.с.) сказал: *«Вы должны использовать землю»*, т.е. совершать ею очищение. См. «аль-Бинайя».

земле, как например, почва, песок, камни, гипс, известь, сурьма, мышьяк. Абу Йусуф же сказал: «Это дозволено лишь почвой и песком»». Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Не дозволено совершать очищение, кроме как плодородной почвой», и это одно из сообщений от Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах, согласно словам Всевышнего: **«В этом случае совершите очищение чистой землей»**¹, т.е. плодородной почвой, о чем сказал Ибн 'Аббас². Кроме лишь того, что Абу Йусуф добавил сюда песок из-за хадиса, который мы передали (выше). Доводом же двух имамов³ является то, что «са'ид» – название поверхности земли, которая была так названа из-за ее возвышения⁴. Слово «ат-тайиб» возможно имеет смысл «чистый», поэтому оно и понимается так, потому что более соответствует очищению⁵, либо единогласие указывает на это⁶.

«Далее, по мнению Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, не ставится условием наличие на ней пыли»⁷, согласно абсолютному смыслу прочтенного нами (выше аята).

«Также дозволено (совершать очищение) пылью, даже если есть возможность совершить его землей, согласно мнению Абу Ханифы и Мухаммада, да смилуется Аллах над ними обоими», ибо пыль – это мягкая почва.

«Намерение обязательно в очищении землей». Зуфар, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Это не обязательно, ибо (очищение землей) является заменой омовения, поэтому оно не должно противоречить ему в манере исполнения». Нашим же доводом является то, что (слово «тайаммум») указывает на намерение, поэтому без него оно не достоверно. Кроме того, (земля) была сделана очищающей в особенном случае⁸, а вода

¹ Сура «ан-Ниса», 43-ий аят.

² Это передал аль-Байхаки через Кабуса ибн Абу Зибйана, (в котором была слабость). См. «аль-Бинайя».

³ Абу Ханифы и Мухаммада, да смилуется Аллах над ними обоими. См. «аль-Бинайя».

⁴ Над тем, что находится внутри земли. См. «аль-Бинайя».

⁵ Потому что в конце аята («аль-Маида»-6) сказано: **«Однако Аллах хочет очистить вас»**. Кроме того, если бы почва была бы плодородной, но нечистой, то не было бы дозволено совершать ею очищение по единогласию ученых. См. «аль-Бинайя».

⁶ Имеется несколько значений этого слова, и о значении «чистый» имеется единогласие. Поскольку в данном случае обязательно выбрать одно из значений, то оставшиеся значения отпадают. См. «аль-Бинайя».

⁷ Поэтому очищение дозволено совершать гладким камнем или гладкой скалой. Это также мнение Малика и одно из сообщений от имама Мухаммада. См. «аль-Бинайя».

⁸ А это желание совершить молитву, а намерение – это тоже желание. Поэтому намерение является в нем условием. См. «аль-Бинайя».

является очищающей сама по себе согласно тому, что мы упомянули (выше)¹.

«Далее, если он намерится очиститься или обрести дозволенность совершения молитвы, то этого достаточно, и не ставится условием намерение удаления малого или большого осквернения»², и это верное мнение в мазхабе.

«Если христианин совершит очищение земель для принятия Ислама, а потом примет Ислам, то он не считается совершившим очищение земель»³, по мнению Абу Ханифы и Мухаммада, а Абу Йусуф сказал: **«Он считается совершившим очищение земель»**, ибо он совершил намерение особенного (самостоятельного) приближения к Аллаху⁴ в отличие от очищения земель для входа в мечеть и прикасания к Корану, поскольку эти действия не являются самостоятельным приближением к Аллаху. Доводом же их обоих является то, что почва сделана очищающей лишь в случае намерения совершить самостоятельное приближение к Аллаху, которое недействительно без ритуальной чистоты. Ислам же является самостоятельным приближением к Аллаху, которое действительно и без ритуальной чистоты. В отличие от поклона при чтении Корана, ибо это самостоятельное приближение к Аллаху, которое недействительно без ритуальной чистоты.

«Если же он⁵ совершит омовение, не желая принять Ислам, а потом примет Ислам, то он считается совершившим омовение»⁶, в отличие от аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, ибо он основывался на условии наличия намерения.

«Если мусульманин совершит очищение земель, а потом отречется от Ислама, и затем снова вступит в Ислам, то он считается очистившимся землей»⁷. Зуфар, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Его очищение земель станет недействительным, ибо неверие нарушает это⁸, и поэтому при этом совершение очищения и его наличие станут равными⁹, подобно запрету в браке¹⁰. Нашим же доводом является то, что после

¹ Поэтому она не нуждается в намерении в отличие от очищения земель. См. «аль-Бинайя».

² Т.е. уточнения намерения. См. «аль-Бинайя».

³ Т.е. не дозволено ему совершать молитву этим очищением земель. См. «аль-Бинайя».

⁴ А не условия чего-либо другого. Поэтому его очищение земель действительно, как очищение земель мусульманина для молитвы. См. «аль-Бинайя».

⁵ Т.е. христианин. См. «аль-Бинайя».

⁶ И ему дозволено совершать молитву. См. «аль-Бинайя».

⁷ Т.е. ему дозволено совершить молитву, имея это очищение. См. «аль-Бинайя».

⁸ Неверие несовместимо с совершением очищения земель. См. «аль-Бинайя».

⁹ Если неверие несовместимо с совершением очищения, то оно несовместимо и с наличием (существованием) этого состояния очищения. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Как например, если родители своим двум малолетним детям позволят вступить в брак, а потом одна и та же женщина вскормит их обоих, то их брак расторгается.

совершения очищения земель имеется качество чистоты, и неверие не нарушает его подобно тому, как оно не нарушает омовение. Недействительно же от неверующего лишь совершение (очищения) из-за отсутствия у него намерения.

«Очищение земель нарушается всем, чем нарушается омовение», ибо оно является заменой омовения, поэтому принимает его предписание.

«Очищение земель также нарушается обнаружением воды¹ при наличии возможности ее использовать», ибо возможность имеется в виду под «обнаружением» (воды)², что является пределом для очищающего свойства почвы³. Опасающийся хищников, врага⁴ и жажды⁵ по предписанию считается не тем, кто в состоянии (использовать воду). По мнению же Абу Ханифы спящий⁶ считается по предписанию тем, кто в состоянии (использовать воду). Так что если спящий, совершивший перед сном очищение земель, пройдет⁷ мимо воды, то его очищение нарушается. Здесь имеется в виду (обнаружение) воды, достаточной для омовения, ибо меньшее количество не принимается во внимание в начале, а также в конце⁸.

«Очищение совершается лишь чистой землей». Ибо в священном тексте⁹ слово «ат-таййиб» означает «чистая». Кроме того, средство очищения непременно должно быть, как и вода, чистым.

«Для того, кто не имеет воду, но надеется ее найти¹, предпочтительно оттягивать молитву до последнего времени ее

Так же нельзя изначально заключить брак между молочными братом и сестрой. См. «аль-Бинайя».

¹ В достаточном количестве. См. «аль-Бинайя».

² В словах Всевышнего: «Если вы не нашли воды», а также в словах Пророка (с.а.с.): «Почва является очищением мусульманина, даже если он не найдет воды в течение десяти лет». См. «аль-Бинайя».

³ Т.е. пределом, когда прекращается дозволенность очищения земель. См. «аль-Бинайя».

⁴ Вне зависимости от того, будет он мусульманином или неверующим, разбойником, вором, или змеей, или будет это опасение пожара. См. «аль-Бинайя».

⁵ Жажды своей или спутника, или своего животного: верхового, собаки, кошки, птицы. См. «аль-Бинайя».

⁶ Не лежа и не прислонившись. Ибо в этих случаях его очищение нарушается из-за сна, и этот вопрос перед ним не встает. См. «аль-Бинайя».

⁷ Например, верхом или пешком. Если бы он был спящим лежа или прислонившись, то его сон нарушил бы его очищение земель. См. «аль-Бинайя». Медики также утверждают, что человек при сильной усталости в некоторых случаях может спать на ходу. Это наблюдалось на практике.

⁸ «В начале» – если человек пожелает совершить молитву и найдет лишь воду, недостаточную для омовения, то он совершает очищение земель, ибо недостаточное количество воды не принимается во внимание. «В конце» – случай, когда имеющий очищение земель обнаружит воду, недостаточную для омовения. Тогда он остается при своем очищении земель, ибо наличие той воды подобно ее отсутствию. См. «аль-Бинайя».

⁹ Т.е. в 6-ом аяте суры «аль-Маида». См. «аль-Бинайя».

совершения. И если он обнаружит воду, то совершит ею омовение. В противном же случае он совершит очищение земель, чтобы исполнить молитву² с наиболее совершенным очищением³. Он становится в этом случае подобным стремящемуся совершить молитву с группой⁴. От Абу Ханифы и Абу Йусуфа, да смилуется Аллах над ними обоими, передано в побочных сообщениях, что оттягивание исполнения молитвы⁵ является обязательным. Ибо предполагающий большей степенью вероятности подобен полностью уверенному⁶. Это более верно, поскольку невозможность (использовать воду) очевидна, поэтому его предписание⁷ не снимается», кроме как таким же очевидным знанием.

«Этим очищением он совершает обязательные и дополнительные молитвы, сколько пожелает». По мнению же аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах: «Он совершает очищение земель для каждой обязательной молитвы⁸, ибо это очищение нужно совершать при крайней необходимости». Нашим же доводом является то, что это очищение при отсутствии воды, поэтому его нужно совершать так же, как используется вода, до тех пор, пока присутствует его необходимое условие⁹.

«Здоровый человек в городе совершает очищение земель, если наступит время совершения похоронной молитвы над человеком, не являющимся ему близким родственником, и он опасается, что из-за совершения им омовения он пропустит ее»¹⁰. Ибо она не повторяется, поэтому невозможность ее совершения становится очевидной.

«Так же совершает очищение земель и тот, кто при наступлении времени праздничной молитвы боится, что из-за совершения омовения он пропустит ее», ибо ее не повторяют. Его слова: **«Не являющимся ему близким родственником»** являются указанием на то, что это не дозволено для близкого родственника. Это сообщение аль-Хасана от Абу Ханифы, да

¹ С большей степенью вероятности полагает, что может найти воду к последнему времени молитвы. См. «аль-Бинайя».

² Которую он отсрочил до ее последнего времени. См. «аль-Бинайя».

³ А это – омовение. Использование превосходной степени «аф'аля» свидетельствует о том, что очищение земель также является совершенным очищением, однако омовение – совершеннее ее. См. «аль-Бинайя».

⁴ Т.е. тому, кто откладывает молитву до последнего, в надежде, что соберется большее число молящихся. См. «аль-Бинайя».

⁵ Не имеющим воду, но надеющимся ее найти. См. «аль-Бинайя».

⁶ По этой причине обязательно действие, согласно сообщению одного лица. См. «аль-Бинайя».

⁷ Дозволенности совершать очищение земель. См. «аль-Бинайя».

⁸ Вместе с дополнительными молитвами, которые он пожелает. См. «аль-Бинайя».

⁹ Отсутствие воды. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Ибо близкого родственника будут ждать. В «аль-Мухит» сказано, что правителя тоже ждут. См. «аль-Бинайя».

смиляется над ним Аллах, и это верно¹. Ибо близкий родственник имеет право повтора молитвы², поэтому для него она не будет пропущена.

«Если же у имама или стоящего позади него нарушится ритуальная чистота в праздничной молитве, то он совершает очищение землей и продолжает молитву с того места, где она прервалась, по мнению Абу Ханифы, да смиляется над ним Аллах. Оба имама сказали: «Он не совершает очищение землей», ибо он застал молитву³, и поэтому совершает молитву после того, как имам завершит ее. По этой причине ему не страшен пропуск молитвы. Его⁴ доводом является то, что эта опасность остается, ибо это – день столпотворения, и он может встретиться с тем, что нарушит его молитву⁵. Такое разногласие⁶ существует по этому вопросу, если он начал молитву⁷, совершив омовение. Если же он начал молитву, совершив очищение землей, то он совершает очищение землей и продолжает прерванную молитву, по единогласию ученых. Ибо если мы обяжем его совершать (в подобном случае) омовение, то он становится обнаружившим воду во время молитвы⁸, и его молитва нарушится⁹.

«И он не совершает очищение землей для пятничной молитвы, даже если опасается пропустить молитву из-за совершения омовения. Если он успеет¹⁰ на пятничную молитву, то совершает ее. В противном случае он совершает молитву зухр в четыре рак'ата», ибо она заменяется молитвой зухр в отличие от праздничной¹¹.

«Так же если он опасается пропустить время молитвы из-за совершения омовения: он совершает омовение, а не очищение землей, и возмещает то, что пропустил», ибо пропущенные молитвы имеют замену, а это – их возмещение.

«Если путник забыл, что в поклаже у него имеется вода, совершил очищение землей и помолится, а потом вспомнил о воде, то он не

¹ В «аль-Муджтаба» сказано, что это не дозволено также и для имама, ибо его ждут. См. «аль-Бинайя».

² Если ее совершит кто-либо другой. См. «аль-Бинайя».

³ С имамом с самого начала. См. «аль-Бинайя».

⁴ Абу Ханифы. См. «аль-Бинайя».

⁵ Например, кто-либо поприветствует его, и он ответит на приветствие. См. «аль-Бинайя».

⁶ Между Абу Ханифой и его товарищами. См. «аль-Бинайя».

⁷ Праздничную молитву вместе с имамом. См. «аль-Бинайя».

⁸ Это основано на том, что из обнаружения воды после нарушения чистоты следует обнаружение воды во время молитвы, ибо нет разделения между временем (нарушения чистоты в молитве) и предыдущим его временем (в молитве). См. «Фатх аль-Кадир».

⁹ Если совершивший очищение землей обнаружит воду во время молитвы, то он совершает свою молитву заново. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ После совершения омовения. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Которой нет замены, ибо она не возмещается, поэтому он совершает очищение землей при опасении ее пропуска. См. «аль-Бинайя».

повторяет молитву, по мнению Абу Ханифы и Мухаммада, да смилуется над ними Аллах. А Абу Йусуф, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Он повторяет молитву». Разногласие существует в том, если он положил ее сам или велел кому-либо положить¹. Вне зависимости от того, вспомнит он во время молитвы или после нее². Его довод в том, что он является нашедшим воду и становится подобным тому, кто забыл, что в его поклаже имеется одежда³. Кроме того, в поклаже путника обычно имеется вода, поэтому он обязан искать ее. Доводом же двух имамов является то, что при отсутствии знания нет и возможности, что и подразумевается под обнаружением (воды)⁴. Вода же в поклаже чаще всего предназначена для питья, а не для использования. Вопрос одежды является спорным. Даже если бы относительно него имелось единогласное мнение, то обязательность прикрытия 'аурата не замещается, а очищение водой замещается очищением землей.

«Совершивший очищение землей не обязан искать воду, если у него нет большой степени уверенности в том, что вода находится где-то поблизости». Ибо чаще всего в пустынных местностях вода отсутствует, нет доказательства тому, что вода имеется, поэтому он не будет считаться обнаружившим воду.

«Если же у него есть большая степень уверенности в том, что там⁵ имеется вода, то ему не дозволено совершать очищение землей, не поискав воды». Ибо, согласно доказательству⁶, он считается нашедшим воду. Далее, он ищет воду на расстоянии полета стрелы⁷, но не достигает одной мили, чтобы не быть отрезанным от своих спутников⁸.

«Если у его спутника имеется вода, то он просит ее у него, прежде чем совершить очищение землей»⁹, поскольку чаще всего ее не запрещают. Если тот откажется дать ему воду, то первый совершает очищение землей, ибо невозможность использовать им воду очевидна.

«Если же он совершит очищение землей до того, как попросит воды, то это засчитывается по мнению Абу Ханифы, да смилуется над ним

¹ Если ему в поклажу положил воду кто-либо другой без его веления, то он не повторяет молитву по единогласию ученых. Если же он положил сам, либо положил кто-то по его велению, то, по мнению Абу Ханифы и Мухаммада он не повторяет молитву лишь в том случае, если забудет о ней. См. «аль-'Инайа».

² Это продолжение мнения Абу Йусуфа. См. «аль-Бинайа».

³ И совершил молитву в обнаженном виде. См. «аль-Бинайа».

⁴ Т.е. в священных текстах под словами: «**Вы не нашли воду**», понимается не отсутствие воды, а отсутствие возможности использовать воду. См. «аль-Бинайа».

⁵ Недалеко. См. «аль-Бинайа».

⁶ А это большая степень вероятности. См. «аль-Бинайа».

⁷ Существует также мнение, что это расстояние от трехсот до четырехсот локтей. См. «аль-Бинайа».

⁸ Ибо это может привести к вреду и затруднениям, что должно быть преодолено в шариате. См. «аль-Бинайа».

⁹ Ибо воду обычно дают. См. «аль-Бинайа».

Аллах». Ибо он не обязан требовать чужую собственность. Оба же имама сказали, что это не засчитывается, поскольку обычно вода предоставляется.

«Если же тот откажется предоставить воду, кроме как за обычную плату¹, которая имеется у первого, то ему очищение землей не засчитается». Ибо возможность использовать воду становится очевидной. И он не обязан покупать ее за очень высокую цену, ибо вред снимается с него. А лучше всего об этом известно Аллаху.

¹ В той или близкой к ней местности, в которой вода ценится. См. «аль-Бинайя».

Глава о протирании кожаных носков

«Протирание кожаных носков дозволено, согласно Сунне»¹.

Сообщений об этом очень много, так что даже существует мнение о том, что не считающий это дозволенным является приверженцем нововведений². Однако тому, кто считал это дозволенным, но не совершил его, придерживаясь основного действия, полагается награда.

Оно дозволено **«по причине любого осквернения, требующего совершения омовения, если он надел их после совершенного омовения»³, а потом его омовение нарушилось»**. Он⁴ выделил осквернение, требующее совершения омовения, поскольку протирание при половом осквернении не совершается, согласно тому, что мы разъясним, если на то будет воля Всевышнего Аллаха⁵. Также он выделил осквернение после (совершенного омовения), ибо кожаные носки являются препятствием⁶. И если бы мы сочли дозволенным (протирание кожаных носков, надетых) при предыдущем осквернении, как например, девушка (женщина), имеющая межменструальные кровотечения⁷, надела их, а потом время молитвы⁸ истекло. Также (если бы мы сочли дозволенным протирание кожаных носков) совершившему очищение земель, который надел их, а потом обнаружил воду⁹, то в этих случаях оно (протирание) было бы устранением осквернения.

Слова (автора): **«Если он надел их после совершенного омовения»** не означают, что совершенство является условием омовения во время надевания

¹ Согласно словам и действиям Пророка (с.а.с.). См. «аль-'Инайа». Это дозволено для мужчин и женщин. См. «Фатх аль-Кадир».

² Это тот, кто вышел из мазхаба приверженцев Сунны и единой общины. Аль-Кархи даже сказал: «Имеется опасение неверия за того, кто отрицает протирание кожаных носков». Хариджиты и имамиты считали протирание кожаных носков недозванным. См. «аль-Бинайа».

³ Он сделал эту оговорку («совершенного») из-за предосторожности, ибо если он совершил омовение водой, оставшейся от ослов, или финикового набиза, то протирание носков не дозволено. См. «аль-Бинайа».

⁴ Т.е. аль-Кудури. См. «аль-'Инайа».

⁵ Ибо половое осквернение требует мытья всего тела. См. «аль-Бинайа».

⁶ Препятствием к проникновению осквернения к стопам, но не являются удалением осквернения. Ибо удаление осквернения – это очищение, а кожаные носки не являются таковым. См. «аль-Бинайа».

⁷ Межменструальные кровотечения – «истихада». Менструальные кровотечения – «хайд».

⁸ Ибо ей дозволено протирать кожаные носки, пока не истекло время молитвы. После же истечения времени молитвы, по мнению Зуфара, да смилуется над ним Аллах, она может протирать носки до окончания их срока протирания, а по нашему мнению – не может. См. «аль-Бинайа».

⁹ И совершил омовение, то он не протирает носки, ибо обнаружением воды проявляется предыдущее осквернение. См. «аль-Бинайа».

кожаных носков, однако (означают наличие этого условия) во время нарушения омовения. Это – наше мнение¹. Так, например, если он помоеет ноги, потом наденет кожаные носки, а затем завершит омовение, после чего его омовение нарушится, то ему достаточно протереть кожаные носки (во время очередного) омовения. Ибо кожаные носки являются препятствием проникновения осквернения к стопам, поэтому совершенство омовения соблюдается во время действия препятствия². Ибо (в противном случае) если к этому времени³ омовение будет несовершенным, то кожаные носки снимут осквернение⁴.

«Находящемся на постоянном месте дозволено (протирать их) в течение дня и ночи, а путнику – в течение трех дней и ночей». Согласно словам Пророка (с.а.с.): *«Тот, кто находится на постоянном местожительстве, протирает (кожаные носки) в течение одного дня и одной ночи, а тот, кто находится в поездке – в течение трех дней и ночей»*⁵. Он⁶ сказал: **«Срок же начинается после нарушения омовения»**⁷, ибо кожаные носки являются препятствием к проникновению осквернения (к стопам), поэтому принимается во внимание время действия препятствия.

«Протирание производится по их внешней (тыльной) по-верхности в виде линий от пальцев к голени». Согласно хадису аль-Мугиры ибн Шу'бы, да будет доволен им Аллах, что *Пророк (с.а.с.) положил руки на свои кожаные носки и провел ими один раз до их верхней части. Я будто и сейчас смотрю на след в виде линий от протирания пальцами на носке Посланника Аллаха (с.а.с.)*⁸. Далее, протирание тыльной стороны является обязательным, а протирание внутренней поверхности, пятки и голенища

¹ Т.е. мнение ханафитского мазхаба.

² Т.е. ко времени нарушения омовения, а не во время надевания кожаных носков. См. «аль-Бинайя».

³ Ко времени нарушения омовения. См. «аль-Бинайя».

⁴ Однако это не так. Например, если он наденет кожаные носки после мытья ног, потом нарушит омовение, а потом будет совершать омовение, то при этом не дозволено протирать носки. См. «аль-Бинайя».

⁵ В «Сахихе Муслима» передано от 'Али: *«Посланник Аллаха (с.а.с.) разрешил (обтирать кожаные носки) в течение трех дней и ночей тем, кто находится в поездке, и одного дня и одной ночи тем, кто находится на постоянном месте».* См. «Фатх аль-Кадир».

⁶ Аль-Кудури. См. «аль-Бинайя».

⁷ А не со времени надевания кожаных носков. Это также мнение аш-Шафи'и, ас-Саури и большинства ученых, а также наиболее верное сообщение от Ахмада и Давуда. См. «аль-Бинайя».

⁸ Ибн Абу Шейба передал в «Мусаннафе» странный (малоизвестный) хадис с похожим текстом. См. «аль-Бинайя».

носки не дозволено, ибо это отход от аналогии¹. Поэтому в этом вопросе следует соблюдать все, что приведено в шариае. Начинание (протирания) с пальцев (ног) желательно, принимая во внимание основу, а это – мытье.

«Обязательным размером является протирание носков размером в три пальца руки». Аль-Кархи, да смилуется над ним Аллах, сказал: «(Три) пальца ноги». Однако первое мнение вернее, принимая во внимание орудие протирания.

«Не дозволено протирание кожного носка, имеющего большое отверстие, в котором проглядываются три пальца ноги. Если же отверстие меньше этого, то – дозволено». Зуфар и аш-Шафи'и, да смилуется Аллах над ними обоими, сказали: «Не дозволено, даже если отверстие будет меньше этого², ибо если обязательно мытье появившейся появившейся (части стопы), то обязательно будет мытье и оставшейся (ее части)». Нашим же доводом является то, что кожаные носки не лишены небольшого отверстия, и их снятие приводит к затруднению. А больших отверстий обычно не бывает, поэтому в (их снятии) нет затруднений. Большое отверстие – когда оголяются три небольших пальца ноги, и это верное мнение. Ибо основой стоп являются пальцы, а три из них составляют их большую часть и поэтому замещают все пальцы. Небольшие пальцы принимаются во внимание из-за предосторожности. Введение же кончиков пальцев (в отверстие) во внимание не принимается, если оно не расширяется при ходьбе³. Этот размер принимается во внимание в каждом кожаном носке по отдельности: отверстия суммируются в одном носке⁴, но не суммируются в обоих носках. Ибо отверстие в одном носке не препятствует поездке с другим носком. В отличие от разрозненных нечистот⁵: ибо он⁶ имеет при себе все эти (нечистоты). А открытие 'аурата подобно нечистоте⁷.

«Протирание (носков) не дозволено тому, кто обязан совершить купание». согласно хадису Сафвана ибн 'Ассалья, да будет доволен им Аллах, в котором он сказал: *«Посланник Аллаха (с.а.с.) повелевал нам не*

¹ Если следовать аналогии, то протирание носков было бы не дозволено, ибо оно не очищает и не устраняет нечистоты. Однако это было сделано дозволенным в качестве облегчения вместо мытья ног. См. «аль-Бинайя».

² Ахмад, ас-Саури, Йазид ибн Харун, Абу Саур считали дозволенным протирание любых кожаных носков. См. «аль-Бинайя».

³ Наиболее верное мнение – препятствием является появление трех пальцев ноги полностью, (а не только их кончиков). К этому мнению склонялся и аль-Хальвани. См. «аль-Бинайя».

⁴ По мнению Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах, отверстия в одном носке не суммируются. См. «аль-Бинайя».

⁵ На кожаных носках: на одном носке небольшое количество нечистот, а на другом – также, и эти нечистоты объединяются. См. «аль-Бинайя».

⁶ Носитель этих носок. См. «аль-Бинайя».

⁷ Т.е. открытые места 'аурата на различных местах тела объединяются. См. «аль-Бинайя».

снимать наши кожаные носки в течение трех дней и ночей, кроме как из-за полового осквернения, но только если мы были в поездке. Однако (мы протирали носки при совершении омовения) из-за мочеиспускания, испражнения и сна»¹. Кроме того, половое осквернение обычно не повторяется, поэтому в снятии носков нет затруднений в отличие от (малого) осквернения, которое повторяется².

«Протирание (носок) нарушается всем, чем нарушается омовение», ибо оно является частью омовения.

«Также его нарушает снятие носков», из-за проникновения осквернения к стопам после устранения препятствия. Также его нарушает снятие одного из носков, ибо невозможно совместить мытье и протирание в одном и том же обязательстве³.

«Также (его нарушает) и прошествие его срока», согласно сообщению, которое мы передали (выше). *«И если завершится срок, то он снимает их, моет ноги и совершает молитву, и он не обязан повторять остальные части омовения»*⁴. То же самое если он снимет их до прекращения срока протирания⁵, ибо при снятии носков предыдущее осквернение проникает к стопам, будто они не были вымыты. Снятие принимается во внимание при выходе стопы к голенищу (носка), ибо последнее не принимается во внимание при протирании⁶. Так же (снятие засчитывается), если (была вытащена в голенище) большая часть стопы. И это верное мнение.

«Тот, кто находясь на постоянном местожительстве, протрет (носки), а потом отправится в поездку до окончания дня и ночи, тот протирает их в течение трех дней и ночей», действуя согласно абсолютности текста хадиса. Кроме того, предписание относится ко времени, поэтому принимается во внимание его конец в отличие от случая, когда срок (протирания) при постоянном местожительстве завершится, а потом он отправится в поездку. Ибо осквернение проникнет к стопам, ведь кожаные носки не удаляют осквернение⁷.

¹ Ан-Насаи, Ибн Маджах, ат-Тирмизи, и последний назвал его хорошим, достоверным. Также его передали Ибн Хиббан и Ибн Хузайма в своих достоверных сборниках. См. «аль-Бинайя».

² Поэтому в их снятии имеется затруднение, а ведь протирание носков было узаконено для снятия затруднений. См. «аль-Бинайя».

³ Т.е. мытье ног. См. «аль-Бинайя».

⁴ Если он имел омовение. Если же он осквернился, (а потом срок истек), то он (снимает их) и совершает омовение. Аль-Хасан аль-Басри, Тавус, Катада и Сулейман ибн Харб считали, что если он снимет их после протирания, то совершает молитву и не обязан ни мыть ноги, ни обновлять омовение. Это мнение также выбрал Ибн аль-Мунзир. См. «аль-Бинайя».

⁵ Т.е. не повторяет остальные части омовения. См. «аль-Бинайя».

⁶ Так что если будут надеты кожаные носки без голенища, а лодыжки прикрыты (чем-либо другим), то дозволено протирать их. См. «аль-Бинайя».

⁷ Однако они лишь препятствуют этому в течение срока протирания. См. «аль-Бинайя».

«Тот, кто будучи в поездке, остановится на постоянное местожительстве, по прошествии срока протирания носков на постоянном месте жительства снимает их», ибо разрешение (протирать трое суток) в поездке теряет свою значимость. **«Если же срок не завершился, то он доводит его до конца»,** ибо это срок (протирания находящегося) на постоянном местожительстве, а он является таковым¹.

«Тот, кто надел джурмук² поверх кожаных носок³, протирает их»⁴ в отличие от аш-Шафи'и, да смиляется над ним Аллах, который сказал: «Замене не может быть замена»⁵. Нашим же доводом является то, что Пророк (с.а.с.) протер джурмук⁶. Кроме того, он используется вместе с кожаным носком и относительно цели также следует ему⁷, и поэтому он становится подобен кожаному носку, имеющему два слоя. И джурмук является заменой для ноги, а не для кожаного носка⁸. Это в отличие от случая, если он наденет джурмук после осквернения, ибо оно перешло к кожаному носку, и поэтому переход к другому⁹ не осуществляется¹⁰. Если это джурмук из кирбаса¹¹, то не дозволено протирать его, ибо он не может быть заменой ноги¹², если только он не будет пропускать влагу к кожаному носку из-за тонкости¹³.

«По мнению Абу Ханифы, да смиляется над ним Аллах, не дозволено совершать протирание носков¹⁴, если только они не будут обиты кожей

¹ День и ночь. См. «аль-Бинайя».

² Это то, что надевается поверх кожаных носков и не имеет голенищ. См. «аль-Бинайя».

³ Т.е. до осквернения. См. «аль-Бинайя».

⁴ Это также мнение ас-Саури, аль-Хасана, Ахмада, Давуда и большинства ученых. См. «аль-Бинайя».

⁵ Т.е. протирание кожаных носков является заменой мытья ног, и поэтому протиранию кожаных носков нет замены. См. «аль-Бинайя».

⁶ Этот хадис передан от Биляля Абу Давудом (мухаддисы назвали его достоверным) и Ибн Хузаймой в его «Сахихе», от Анаса аль-Байхаки и от Абу Зарра ат-Табарани. См. «аль-Бинайя».

⁷ Он используется там, где используется кожаный носок – в ходьбе, стоянии, сидении и т.д. Что касается цели, то с его помощью преследуется цель оберегания кожаного носка от износа и грязи, так же как и кожаный носок является обережением ноги. См. «аль-Бинайя».

⁸ Это ответ на вышеупомянутое высказывание аш-Шафи'и. См. «аль-Бинайя».

⁹ Т.е. джурмуку. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Т.е. он не протирается. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Тонкая хлопчатобумажная ткань.

¹² Ибо невозможно в нем ходить. См. «аль-Бинайя».

¹³ В этом случае его протирание станет подобным протиранию кожаного носка. См. «аль-Бинайя».

¹⁴ Аль-джаураб изготавливается из шерсти и надевается на стопу, включая место над лодыжкой. См. «аль-Бинайя». В «ас-Сихах» и «Лисан аль-'Араб» сказано: «Джаураб – это то, чем обертывается нога». В «ат-Таудих»: «Джаураб – это то, что

сверху и снизу или только снизу¹. Оба же имама сказали: «Дозволено, если они будут плотными², непрозрачными»³. Согласно сообщению о том, что *Пророк (с.а.с.) протер носки⁴*. Кроме того, в них можно ходить, если они плотные, т.е. удерживаются на голени без завязывания чем-либо, и поэтому похожи на кожаные носки. Его⁵ доводом является то, что носок не имеет ту же сущность, что и кожаный носок, ибо в нем нельзя постоянно ходить, если только он не обит кожей снизу, и хадис понимается именно таким образом. От него также имеется сообщение о том, что он отказался от своего мнения в пользу мнения двух имамов, и такова же фетва.

«Не дозволено протирать чалму⁶, шапку⁷, бурку⁸, перчатки», ибо в снятии этих вещей нет затруднений. Разрешение же дается, чтобы исключить затруднения при снятии.

«Также дозволено протирать повязки⁹, даже если они были завязаны без совершения омовения», ибо Пророк (с.а.с.) делал это и велел это делать 'Али¹⁰. Кроме того, в них больше затруднений, чем в снятии кожаных

имеет форму кожаного носка и изготавливается из льна, хлопка или другого материала».

¹ Абу Ханифа, да смилуется над ним Аллах, перед своей смертью отказался от этого мнения на деле и на словах, протерев носки и сказав: «Я сделал то, что запрещал людям». Это сообщение ханафитские ученые привели в качестве довода тому, что Абу Ханифа отказался от своего мнения. См. «аль-Любаб фи шарх аль-Китаб».

² Такими, что смогут держаться на голени без завязывания чем-либо. См. «аль-Бинайя», «аль-Джаухара ан-нира», «аль-Любаб фи шарх аль-Китаб».

³ Слово «непрозрачные» является усилением слова «плотные». Мнения обоих имамов придерживалось большинство сподвижников, среди них – 'Али ибн Абу Талиб и Ибн Мас'уд, их последователи, ас-Саури, аль-Хасан ибн Салих, Ибн аль-Мубарак, Исхак ибн Рахавайх, Ахмад, Давуд. См. «аль-Бинайя».

⁴ Этот хадис передан от аль-Мугиры, Абу Мусы и Биляла. Хадис аль-Мугиры передал ат-Тирмизи и сказал: «Хороший, достоверный». Хадис Абу Мусы передали Ибн Маджах и ат-Табарани. Хадис Биляла передал ат-Табарани. См. «аль-Бинайя».

⁵ Абу Ханифы. См. «аль-Бинайя».

⁶ Т.е. протирать одну лишь чалму. Абу Ханифа и Малик считали, что дозволено протирать чуб и чалму. Группа же ученых из числа сподвижников и имамов считала, что дозволено ограничиваться протиранием лишь чалмы. См. «аль-Бинайя».

⁷ Головной убор не арабов. Впоследствии этим словом стали называть то, вокруг чего обертывается чалма. См. «аль-Любаб фи шарх аль-Китаб».

⁸ Вуаль арабок. См. «аль-Бинайя».

⁹ Шина, лубок, которые повязываются для исправления костей и лечения их переломов. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ По этому поводу имеется два хадиса, возводимые к Пророку (с.а.с.). Первый из них передал ад-Даракутни от Ибн 'Умара, и в его цепочке передачи имеется Абу 'Умара Мухаммад ибн Ахмад, о котором ад-Даракутни сказал: «Очень слабый, и этот хадис недостоверен с возведением к Пророку (с.а.с.)». Второй хадис передал ат-Табарани от Абу Уамы, да будет доволен им Аллах. См. «аль-Бинайя». Аль-Мунзири сказал: «Это достоверно с действиями самого Ибн 'Умара». Что касается

носков, поэтому они больше заслуживают предписанности протираия. Достаточно протереть большую их часть. Об этом упомянул аль-Хасан¹, да будет доволен им Аллах. Для (их протираия) нет срока, поскольку он не установлен из Откровения².

«Если же повязка спадет не от выздоровления, то это не нарушает протираия», ибо уважительная причина присутствует, и протираие повязки подобно мытью того, что находится под ней, из-за наличия этой причины.

«Если же она спадет из-за выздоровления, то протираие нарушается», из-за устранения уважительной причины. Если же это (спадание повязки) произойдет во время молитвы, то он прерывает молитву и совершает ее заново³, ибо он имеет возможность совершить основное действие до того, как достичь цель⁴ заменой⁵. А лучше всего об этом известно Аллаху.

того, что Пророк (с.а.с.) велел 'Али делать это, то его передал Ибн Маджах от 'Али, и в его цепочке передачи имеется 'Амр ибн Халид аль-Васиты, хадисы которого оставляются. Ан-Навави сказал: «Имеется единогласие о его слабости». См. «Фатх аль-Кадир».

¹ Аль-Хасан ибн Зийад в «аль-Имля». См. «аль-Бинайя».

² Об этом нет сообщений. См. «аль-Бинайя».

³ Ибо становится ясным обязательность мытья того, что находится под повязкой из-за предыдущего осквернения. Поэтому вступление в молитву недействительно. См. «Табйин аль-хакаик». Он моет то место, а потом повторяет эту молитву. См. «аль-Джаухара ан-нира».

⁴ Молитву.

⁵ А это протираие повязки. Он становится подобным совершившему очищение землей, а потом обнаружившим воду во время молитвы, ибо тот также прерывает молитву. См. «аль-Бинайя».

Глава о менструации¹ и межменструальных кровотечениях²

«Самой меньшей продолжительностью менструации является три дня и три ночи. То, что меньше того, является межменструальным кровотечением». Согласно словам Пророка (с.а.с.): *«Самой меньшей продолжительностью менструального кровотечения является три дня и три ночи для девочки-девственницы и побывавшей замужем женщины, а самой большой – десять дней и ночей»*³. Это является доводом против аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, в его указании срока в один день и ночь. От Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах, передано, что это два дня и большая часть третьего дня, с приданием большей части предписания всего. Мы говорим: «Это уменьшение срока, установленного шариатом».

«Большей же продолжительностью является десять дней и ночей, а то, что свыше того, является межменструальным кровотечением». согласно тому, что мы передали (выше). Это является доводом против аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, в его определении (максимального срока) в пятнадцать дней⁴. А то, что больше⁵ и меньше⁶, является межменструальным кровотечением, ибо определение шариата препятствует отнесению чего-либо другого к этому.

«Краснота, желтизна, мутность, которые женщина видит во время своей менструации, является менструацией». пока она не увидит чистую белизну. **«Абу Йусуф же, да смилуется над ним Аллах, сказал:**

¹ Словарное значение слова «хайд» – истекание, будет оно кровью, водой или чем-либо другим. А в шариате же «хайд» обозначает выход крови из матки – места зачатия ребенка – след за которым определенное время зачатия не происходит. См. «аль-Бинайя».

² «Истихада» в словаре означает продолжение кровотечения женщины после ее обычной менструации. В шариате же это означает кровотечение меньше минимального или больше максимального срока менструации. См. «аль-Бинайя». Современная медицина указывает, что менструальный цикл длится 21-35 дней, и выделяет два типа кровотечений в середине менструального цикла: ациклическое маточное кровотечение и межменструальное влагалищное кровотечение, т.е. оно может быть как маточным, так и влагалищным.

³ Ат-Табарани и ад-Даракутни от Абу Умамы, а также другие мухаддисы от Васили ибн аль-Аска', Му'аза ибн Джабаля, Абу Са'ида аль-Худри, Анаса ибн Малика, 'Аиши. См. «Насб ар-райа».

⁴ В одном из сообщений от Малика он считал, что нет ограничений для минимального и максимального срока. См. «аль-Бинайя».

⁵ Десяти. См. «аль-Бинайя».

⁶ Трех. См. «аль-Бинайя».

«Мутность является менструацией лишь после крови»¹, ибо если бы это было из матки, то мутность вышла бы после чистоты². Доводом обоим имамам³ является сообщение о том, что 'Аиша, да будет доволен ею Аллах, считала все, кроме чистой белизны, менструацией⁴, а это можно узнать лишь от Пророка (с.а.с.)⁵. Отверстие матки открывается вниз, и поэтому вначале выходит мутность. Это подобно тому, когда продырявливается низ кувшина⁶. Что же касается зеленоватого (оттенка), то верным является следующее мнение: если женщина имеет менструацию, то это (зеленый оттенок) будет считаться менструацией, и объясняется плохим питанием⁷. Если же она в пожилом возрасте⁸ и видит лишь эту зеленоватость, то это объясняется нарушением источника⁹, и поэтому не будет менструацией.

«Менструация снимает с женщины, с которой она случилась, обязательство молитвы, а также делает ей запретным пост. Она возмещает пост, но не возмещает молитву», согласно словам 'Аиши, да будет доволен ею Аллах: *«Во времена Посланника Аллаха (с.а.с.), мы после очищения от менструации возмещали пост, но не возмещали молитву»*¹⁰. Кроме того, в возмещении молитвы имеется трудность из-за ее многочисленности¹¹, а в возмещении поста – нет затруднений¹².

«Она не входит в мечеть», а также тот, кто находится в состоянии полового осквернения, согласно словам Пророка (с.а.с.): *«Я не позволяю*

¹ Т.е. если она увидит мутность в конце своей менструации. Если же она увидит ее в начале менструации, то это не будет менструацией. Это также мнение Абу Саура, и его выбрал Ибн аль-Мунзир. См. «аль-Бинайя».

² Т.е. если бы мутность была менструацией, а перед ней не появлялась кровь, то она сама по себе стала бы менструацией, а не ее продолжением, (как это происходит на самом деле). См. «аль-Бинайя».

³ Абу Ханифы и Мухаммада. См. «аль-Бинайя».

⁴ Малик передал в «аль-Муватта», что женщины отправляли 'Аише свертки, в которых была хлопчатобумажная ткань с желтизной от менструальной крови, спрашивая ее о (дозволенности) молитвы. Тогда она говорила: *«Не спешите, пока не увидите чистую белизну»*, имея в виду очищение от менструации». Аль-Бухари передал это сообщение в подвешенном виде. См. «аль-Бинайя».

⁵ Аль-Бухари передал от Умм 'Атыййи, да будет доволен ею Аллах, что она сказала: *«Мы не придавали никакого значения тусклым и желтым выделениям»*, т.е. вне дней менструации, как об этом свидетельствует версия Абу Давуда: *«После наступления чистоты (после завершения менструации)»*. Большинство ученых, в том числе Абу Ханифа и Мухаммад, придерживались мнения, соответствующего этому хадису: «Желтизна и муть являются менструацией в дни менструации, но не вне ее дней». См. «'Умда аль-кари» аль-'Айни.

⁶ В этом случае сначала выходит мутнота, а потом – чистота. См. «аль-Бинайя».

⁷ Из-за чего изменилась ее кровь. См. «аль-Бинайя».

⁸ Т.е. уже не имеет менструаций. См. «аль-Бинайя».

⁹ Т.е. не является в своей основе кровью. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Это передали шесть имамов в своих сборниках. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Пять молитв в сутки. См. «аль-Бинайя».

¹² Поскольку он приходит раз в год. См. «аль-Бинайя».

*находиться в мечети ни в состоянии менструации, ни в состоянии полового осквернения»*¹. Абсолютность этого текста является доводом против аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, в разрешении входить в мечеть для прохождения через нее².

«Также она не обходит Дом»³, ибо обход осуществляется в мечети⁴.

«Муж не совершает с ней половую близость», согласно словам Всевышнего: **«И не приближайтесь к ним, пока они не очистятся»**⁵.

«Имеющая менструацию, находящийся в половом осквернении и имеющая послеродовое кровотечение не имеют права читать Коран»⁶, согласно словам Пророка (с.а.с.): *«Ни имеющая менструацию, ни находящийся в состоянии полового осквернения не читают ничего из Корана»*⁷. Это довод против Малика, да будет доволен им Аллах, в вопросе имеющей менструацию⁸. И его абсолютность охватывает то, что (по размеру) меньше аята⁹, и таким образом является доводом против ат-Тахави Тахави в его разрешении¹⁰.

«Также они не имеют права прикасаться к Писанию, кроме как посредством обложки, брать дирхем, на котором имеется сура из Корана, кроме как посредством кошелька. Так же и имеющий (малое) осквернение не прикасается к Писанию, кроме как посредством

¹ Абу Давуд от 'Аиши, да будет доволен ею Аллах. См. «аль-Бинайя».

² Аль-Музани, Давуд и Ибн аль-Мунзир считали, что им абсолютно дозволено находиться в мечети. См. «аль-Бинайя».

³ Т.е. Каабу. См. «аль-Бинайя».

⁴ Если бы причиной было указано: «Ибо обход Дома является молитвой», (как это сказано в хадисе Ибн 'Аббаса у ат-Тирмизи), то это охватывало бы обход Дома в мечети и вне ее. См. «аль-'Инайя». Лучше было бы указать причиной: «Ибо очищение (чистота) является обязательным в обходе Дома». См. «Фатх аль-Кадир».

⁵ Сура «аль-Бакара», 222-ой аят. Имам Мухаммад считал, что дозволено наслаждаться ею (без полового сношения) ниже пупка без изара, однако следует остерегаться (менструальной) крови. Это также мнение 'Ата, аш-Ша'би, ан-Наха'и, ас-Саури, Ахмада, аль-Асбага аль-Малики, Абу Саура, Исхака, Ибн аль-Мунзира, Давуда. Они привели в качестве довода слова Ибн 'Аббаса, что аят: **«Избегайте близости с женщинами во время менструации»**, означает: *«Избегайте половой близости»*. Также они привели слова Пророка (с.а.с.): **«Можете совершать все, кроме половой близости»**. Это передала группа мухаддисов. См. «аль-Бинайя».

⁶ В качестве чтения Корана, но не в качестве поминания и восхваления Аллаха. Са'ид ибн аль-Мусаййаб, Хаммад ибн Абу Сулейман (учитель имама Абу Ханифы), Давуд, а также Ибн 'Аббас в одном из сообщений от него, считали это (чтение Корана) дозволенным. Нет ничего страшного в обучении ребенка Корану по буквам, ибо в этом есть необходимость. См. «аль-Бинайя».

⁷ Ат-Тирмизи и Ибн Маджах от Ибн 'Умара и ад-Даракутни от Джабира. В обоих хадисах имеется слабость. См. «аль-Бинайя».

⁸ Ибо она нуждается в чтении Корана, но не может очиститься в отличие от находящегося в половом осквернении. См. «аль-Бинайя».

⁹ Из-за слов: **«Ничего из Корана»**. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Чтения того, что по размеру меньше аята. См. «аль-Бинайя».

обложки»¹, согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Никто, кроме чистого не прикасается к Корану»²**. Далее, большое и малое осквернение проникают на руку, поэтому оба (имеющие большое и малое осквернение) равны в предписании прикасания (к Корану). Большое осквернение проникает ко рту, чего не происходит с малым осквернением, поэтому они различаются в предписании чтения Корана³. Его обложка должна быть отдельной от него, а не связанной с ним, как склеенная с ним кожа. И это верное мнение. Нежелательно прикасание к Писанию (своим) рукавом, и это верное мнение, ибо он следует ему⁴. В отличие от книг по шариату, к которым разрешено прикасаться соответствующим людям, поскольку в этом имеется крайняя необходимость. Нет греха в предоставлении Писания детям⁵, ибо в запрете этого имеется утрата заучивания Корана⁶, а в велении очищаться для них имеется затруднение. И это верное мнение.

«Если ее кровотечение прекратится до десятого дня⁷, то половое сношение с ней не дозволено, пока она не искупается», ибо кровь иногда вытекает, а иногда прекращается. Поэтому непременно должно быть купание, чтобы прекращение стало преобладающим⁸.

«Если же она не искупается, и пройдет минимальное время молитвы, равное по возможности купанию и произнесению первого такбира молитвы, то будет дозволено совершать с ней сношение», ибо молитва станет ее обязанностью, и поэтому она станет чистой по предписанию⁹.

«Если же кровотечение прекратится более чем за три дня до конца обычного срока, то он не приближается к ней, пока не пройдет ее срок»

¹ Са'ид ибн Джубайр, Хаммад ибн Абу Сулейман (шейх имама Абу Ханифы) и захириты считали это (прикасание к Корану) дозволенным, считая, что в аяте **«Воистину, это – благородный Коран, находящийся в хранимом Писании. К нему прикасаются только очищенные»** (сура «аль-Ваки'а», 77-79 аяты) подразумеваются благородные и покорные посланцы (ангелы в суре «'Абаса» 11-16 аяты). См. «аль-Бинайя».

² Этот хадис передан от пятерых сподвижников. См. «аль-Бинайя».

³ Имеющему малое осквернение дозволено читать Коран. См. «аль-Бинайя».

⁴ В «аль-Мухит» сказано, что подавляющее большинство шейхов не считало это нежелательным. Ибо прикасанием называется прикасание рукой без препятствия. Поэтому если женщина упадет в липкую грязь, то мужчине, не являющемуся ей родственником-махрам, дозволено схватить ее рукой, прикрытой одеждой (или материей, чтобы вытащить ее оттуда). В «аз-Захира» передано от Мухаммада, что нет греха в прикасании к Корану рукавом. См. «аль-Бинайя».

⁵ Не имеющим ритуальную чистоту. См. «аль-Бинайя».

⁶ Ибо заучивание в детстве подобно вырезанию узора на камне, а заучивание в старости подобно вырисовыванию узора на глине. См. «аль-Бинайя».

⁷ Например, к девятому, восьмому дню или подобно тому, а эти дни являются ее обычным сроком менструации. См. «аль-Бинайя».

⁸ Посредством наличия дополнительного к обычному времени менструаций времени купания, чтобы очищение стало истинным. См. «аль-Бинайя».

⁹ А не в действительности. См. «аль-Бинайя».

даже если она и искупается», ибо возвращение¹ к ее обычному сроку происходит чаще всего. Поэтому из-за предосторожности следует остерегаться этого².

«Если же кровотечение прекратится к десятому дню, то половая близость с ней становится дозволенной (и) до купания»³, ибо менструация не продолжается более десяти дней. Однако предпочтительно не приближаться к ней до купания из-за запрета совершать с ней близость, пока они не очистят себя сами (искупаются), согласно чтению (аята) с «ташдидом»⁴.

Он⁵ сказал: «Чистота между двумя промежутками кровотечения в период менструаций считается подобной непрерывному кровотечению (в течение менструального срока)»⁶. Он⁷, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Это одно из сообщений от Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах⁸. Оно объясняется тем, что непрерывное кровотечение в течение периода менструации не является необходимым условием, по единогласию ученых. Поэтому принимается во внимание его начало и его конец, как при имущественном цензе в вопросе закята. От Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах, а также в одном из сообщений от Абу Ханифы, даже было сказано, что это последнее из его мнений, передано, что чистота менее пятнадцати дней не является перерывом⁹, и все это подобно непрерывному кровотечению. Ибо это испорченная чистота, поэтому она будет считаться кровотечением¹⁰. Придерживаться этого мнения легче¹. Продолжение же этого мнения имеется в «Книге о менструации»².

¹ Кровотечения. См. «аль-Бинайя».

² Т.е. половой близости. См. «аль-Бинайя».

³ Давуд считал, что если она вымоет кровь с половых органов после прекращения кровотечения, то дозволено совершать с ней сношение. От Тавуса и Муджахиды передано, что дозволено сношение с ней, если она совершит омовение. См. «аль-Бинайя».

⁴ В словах Всевышнего в 222-ом аяте суры «аль-Бакара»: «**Хатта йаттахарна**» («пока они не очистят себя сами»), т.е. искупаются. Если читать с «тахфифом» (без «ташдида»): «**Хатта йатхурна**» («пока они не очистятся»), т.е. пока не прекратится кровотечение. См. «аль-Бинайя».

⁵ Аль-Кудури. См. «аль-Бинайя».

⁶ Ибо она не является чистотой, принимаемой во внимание. См. «аль-Бинайя».

⁷ Т.е. автор. См. «аль-Бинайя».

⁸ Его передал Мухаммад. См. «аль-’Инайя».

⁹ Между двумя менструациями. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Непрерывным кровотечением, ибо наименьший срок чистоты – пятнадцать дней. К примеру, у женщины, впервые имеющей кровотечение, первая кровь появилась в один день, затем – четырнадцать дней перерыва, а потом один день кровотечения. В этом случае менструацией считаются десять первых дней, по мнению Абу Йусуфа. Чистота является перерывом между двумя менструациями, если она продолжается пятнадцать дней и более. См. «аль-Бинайя».

«Минимальным сроком чистоты является пятнадцать дней». Так это передано от Ибрахима ан-Наха'и. Это³ можно узнать лишь из Откровения⁴. **«Предела ее максимальному сроку нет».** Ибо она может продолжаться до одного-двух лет, поэтому не определяется. Кроме лишь случая, когда кровь не прекращается, и появляется необходимость определить обычный срок кровотечения. Это можно узнать из «Книги о менструации»⁵.

«Кровь при межменструальных кровотечениях подобна (крови) при постоянном носовом кровотечении: она не препятствует ни посту, ни молитве, ни половой близости», согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Совершай омовение и молись, даже если кровь будет капать на циновку»**⁶. И если известно предписание относительно молитвы, то устанавливается предписание поста и половой близости, по единогласию ученых.

«Даже если оно превысит десять дней, а у нее будет обычный срок менструации, меньше того, она опирается на свой обычный срок, а то, что сверх этого, будет межменструальным кровотечением». Согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Имеющая межменструальные кровотечения из половых органов оставляет молитву в дни своей менструации»**⁷. Кроме того, то, что свыше обычного срока менструации, подобно тому, что свыше десяти дней, и поэтому оно приобретает его предписание. Если же межменструальное кровотечение началось с начала полового созревания, то менструация такой женщины считается десятью днями каждого месяца, остальное же считается межменструальным кровотечением. Ибо мы признали, что это менструация⁸, и сомнение не выведет из этого⁹. А лучше всего об этом известно Аллаху.

¹ Т.е. мнения Абу Йусуфа легче придерживаться дающему и спрашивающему фетву, ибо во мнении Мухаммада имеются подробности, которые трудны для запоминания, особенно для не обладающих смышленостью. См. «аль-Бинайя».

² Т.е. продолжение одного из мнений Абу Ханифы, переданного Мухаммадом, имеется в «Книге о менструации» Мухаммада. См. «аль-Бинайя».

³ То, что минимальным сроком чистоты является пятнадцать дней. См. «аль-Бинайя».

⁴ Ибо (подобные) меры невозможно определить разумом. См. «аль-Бинайя».

⁵ Мухаммада ибн аль-Хасана. См. «аль-Бинайя».

⁶ Абу Давуд, Ахмад и Ибн Маджах от 'Аиши. Вторая часть хадиса имеется лишь у Ибн Маджаха, и некоторые мухаддиси высказали критику в адрес этого дополнения. См. «аль-Бинайя».

⁷ Этот хадис передан от деда 'Адийа ибн Сабита, 'Аиши, Умм Салямы, Сауды бинт Зам'ы, да будет доволен ими Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁸ Т.е. в течение этих десяти дней. См. «аль-Бинайя».

⁹ Знания. См. «аль-Бинайя».

Раздел

«Имеющая межменструальное кровотечение, имеющий постоянное истечение мочи, постоянное кровотечение из носа и раны, которые не прекращаются, совершают омовение для каждой молитвы, совершают этим омовением обязательные и дополнительные молитвы в свое время, сколько пожелают». Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Имеющая межменструальные кровотечения совершает омовение для каждой обязательной молитвы, согласно словам Пророка (с.а.с.): *«Имеющая межменструальные кровотечения совершает омовение для каждой молитвы»*¹, и кроме того, ее очищение принимается во внимание из-за крайней необходимости совершить обязательную молитву, и эта необходимость отпадает после совершения этой молитвы». Нашим же доводом являются слова Пророка (с.а.с.): *«Имеющая межменструальные кровотечения совершает омовение для времени каждой молитвы»*². Это и является смыслом первого (вышеприведенного) хадиса, ибо предлог «ли» («к», «для») используется для времени. Говорится: «Я пришел к тебе к молитве зухр», т.е. к ее времени. Кроме того, время установлено для исполнения (молитвы) как облегчение³, поэтому предписание имеет отношение к нему⁴.

«Если завершится время молитвы, то их омовение нарушается, и они совершают омовение заново для другой молитвы». Это мнение наших трех ученых⁵. Зуфар сказал: «Они совершают омовение заново, если наступит время (молитвы)».

«Если же они совершат омовение, когда взойдет солнце, то оно будет для них достаточным для обязательного времени (молитвы) до конца молитвы зухр». Это по мнению Абу Ханифы и Мухаммада. По мнению же Абу Йусуфа и Зуфара его им достаточно до наступления молитвы зухр. В общем, по мнению Абу Ханифы и Мухаммада омовение того, кто имеет уважительную причину, нарушается окончанием времени из-за предыдущего осквернения, и по мнению Абу Йусуфа и Зуфара – из-за одного лишь наступления (времени следующей молитвы). По мнению Абу

¹ Ибн Маджах от деда 'Адйя ибн Сабита, Ибн Хиббан от Фатимы бинт Абу Хубайш, Абу Йа'ля от Джабира. См. «аль-Бинайя».

² Это очень странный хадис. См. «Насб ар-райа». Однако имеется хадис Хамны бинт Джахш у Абу 'Абдуллаха ибн Батты, что Пророк (с.а.с.) велел ей купаться ко времени каждой молитвы. А купание заменяет омовение. Поэтому условие омовения для каждой молитвы отпадает. См. «аль-Бинайя».

³ Чтобы все были равны в наличии (чистоты в определенное время молитвы) в качестве облегчения. См. «аль-Бинайя».

⁴ Т.е. дозволенность молитвы имеет отношение ко времени. См. «аль-Бинайя».

⁵ Абу Ханифы, Абу Йусуфа и Мухаммада, да смилуется над ними Аллах. См. «аль-Бинайя».

Ййусуфа обе причины нарушают омовение¹. Это разногласие проявляется лишь в случае, если этот человек совершил омовение до полудня, как мы упомянули выше, или до восхода солнца². Доводом Зуфара является то, что чистота вместе с наличием того, что противоречит ей³, принимается во внимание из-за необходимости исполнить (молитву). А до времени исполнения в ней нет необходимости, поэтому она не принимается во внимание. Доводом же Абу Ййусуфа является то, что необходимость ограничена временем (молитвы), поэтому она не принимается во внимание ни перед ним, ни после него. Доводом же обоих имамов⁴ является то, что чистота непременно должна предварять время молитвы, чтобы была возможность исполнить ее во-время. Завершение же времени молитвы является доказательством того, что необходимость отпала. Поэтому, по его мнению, омовение явно нарушено. Под временем⁵ имеется в виду время обязательной молитвы⁶. Так что если имеющий уважительную причину совершит омовение для праздничной молитвы, он имеет право совершить этим омовением и молитву зухр, по мнению обоих имамов⁷. И это верное мнение, ибо она⁸ занимает место молитвы ад-духа⁹. Если он совершит один раз омовение для молитвы зухр, а потом в течение этого времени совершит омовение для молитвы 'аср, то, по мнению двух имамов¹⁰, он не имеет права совершить ею 'аср из-за нарушения этого омовения по завершению времени обязательной молитвы¹¹.

Имеющая межменструальные кровотечения – это такая женщина, у которой ее осквернение непременно появляется по прошествии каждой молитвы. Таков же¹² тот, кто подобен ей по смыслу: о ком мы упомянули (выше), а также имеющий понос и внезапный выход газов. Ибо крайняя необходимость при этом достоверна, и она охватывает все это.

¹ Наступление времени и его завершение. См. «аль-Бинайя».

² Если он совершит омовение после наступления рассвета до восхода солнца, то после восхода солнца омовение нарушается, по мнению двух имамов, из-за завершения времени молитвы, а также по мнению Абу Ййусуфа, в отличие от Зуфара из-за отсутствия наступления времени (следующей) молитвы. См. «аль-Бинайя».

³ Кровотечение. См. «аль-Бинайя».

⁴ Абу Ханифы и Мухаммада, да смилуется Аллах над ними обоими. См. «аль-Бинайя».

⁵ Наступление и завершение которого принимается во внимание. См. «аль-Бинайя».

⁶ Фард. См. «аль-Бинайя».

⁷ Абу Ханифы и Мухаммада. См. «аль-Бинайя».

⁸ Праздничная молитва. См. «аль-Бинайя».

⁹ С точки зрения того, что она не является молитвой фард. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Абу Ханифы и Мухаммада. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Зухр. См. «аль-Бинайя».

¹² В предписании. См. «аль-Бинайя».

Раздел о послеродовом кровотечении

«Нифас – это кровотечение после родов», ибо оно является производным от слов «танаффусу ар-рахими бид-дами» – «передышка» матки посредством кровотечения, либо слов «хурудж ан-нафс» – выход живой души, т.е. ребенка или крови.

«Кровь, которую беременная видит до и во время родов до появления ребенка на свет, является межменструальным кровотечением»¹, даже если это будет длиться продолжительно². Аш-Шафи³ и, да смилуется над ним Аллах, сказал: «(Это) – менструация, если принимать во внимание послеродовое кровотечение, поскольку оба они – из матки»³. Нашим же доводом является то, что при беременности отверстие шейки матки обычно закрывается⁴. Послеродовое кровотечение же возникает после ее раскрытия из-за выхода ребенка. Поэтому, по сообщению от Абу Ханифы и Мухаммада, оно является послеродовым кровотечением после выхода части ребенка. Ибо отверстие открывается, и матка «выдыхает» ею⁵.

«Выкидыш, часть тела⁶ которого появилась, считается ребенком», так что женщина этим становится имеющей послеродовое кровотечение, а наложница становится матерью ребенка хозяина. Так же и выжидательный срок после развода прекращается после этого.

«Для наименьшего срока послеродового кровотечения нет границ», ибо рождение ребенка является признаком выхода (крови) из матки, поэтому нет необходимости в продолжении (кровотечения) признака в отличие от менструации⁷.

«Максимальный же срок составляет сорок дней⁸, а то, что свыше того, является межменструальным кровотечением», согласно хадису Умм Саямы, да будет доволен ею Аллах, что *Пророк (с.а.с.) определил для*

¹ А не менструацией. См. «аль-Бинайя».

² Т.е. достигнет продолжительности менструации, а это три дня. См. «аль-Бинайя».

³ Т.е. нахождение ребенка в утробе не препятствует тому, что кровотечение является послеродовым. Поэтому кровотечение между рождением двух детей (при одной беременности) является послеродовым, по мнению Абу Ханифы и Абу Йусуфа, да смилуется Аллах над ними обоими. И нахождение ребенка в утробе также не препятствует тому, что это кровотечение является менструацией. См. «аль-Бинайя».

⁴ С целью сохранения плода. См. «аль-Бинайя».

⁵ Кровью. См. «аль-Бинайя».

⁶ Как палец, волосы, ноготь. См. «аль-Бинайя».

⁷ В которой имеется условие продолжения кровотечения (минимум) три дня, чтобы выяснить, что кровь истекает из матки. Поскольку этому нет доказательств, кроме продолжения кровотечения. См. «аль-Бинайя».

⁸ Это мнение большинства обладателей знания. См. «аль-Бинайя».

имеющих послеродовое кровотечение срок в сорок дней¹. Это является доводом против аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, который считал (максимальным сроком) шестьдесят дней.

«Если же кровотечение будет продолжаться более сорока дней, а эта женщина уже рожала прежде и имеет обычный срок послеродового кровотечения, то она обращается к этому обычному сроку»², согласно тому, что мы разъяснили в главе о менструации.

«Если же у нее нет обычного срока, то срок ее послеродового кровотечения определяется в сорок дней», ибо это самый возможный срок для послеродового кровотечения.

«Если же она родит двоих, то ее послеродовое кровотечение начинается с рождения первого ребенка, по мнению Абу Ханифы и Абу Йусуфа, да смилуется Аллах над ними обоими, даже если между двумя новорожденными будет сорок дней. Мухаммад же, да смилуется над ним Аллах, сказал: «(Послеродовое кровотечение) начинается после рождения последнего ребенка». И это мнение Зуфара, да смилуется над ним Аллах. Ибо она остается беременной после рождения первого ребенка, и не становится имеющей послеродовое кровотечение точно так же, как она (беременная) не имеет менструацию. Поэтому ее выжидательный срок после развода заканчивается с рождением последнего ребенка, по единогласию ученых. Доводом же обоих имамов является то, что беременная не имеет менструаций, как мы уже упоминали выше, из-за закрытия отверстия (шейки) матки, которое открывается лишь при выходе первого ребенка. (Матка) же при этом совершает «передышку» кровью, поэтому это является послеродовым кровотечением³. А выжидательный срок имеет отношение к освобождению от бремени этой (женщины), поэтому он включает в себя все (бремя)⁴.

¹ Абу Давуд, ат-Тирмизи и Ибн Маджах, и аль-Хаким назвал его цепочку достоверной. Ан-Навави сказал, что это хороший хадис. См. «аль-Бинайя».

² Например, если у нее обычный срок был в тридцать дней, то по продолжению кровотечения до сорока дней, все пройденные с кровотечением дни считаются послеродовым кровотечением. Если же при этом кровотечение длится более сорока дней, то, что свыше тридцати дней, считается межменструальным кровотечением вне зависимости от того, были ли перерывы во время кровотечения или нет. По мнению Малика и Ахмада перерыв между двумя кровотечениями в период послеродовых кровотечений считается очищением, и она молится и постится, и не возмещает пост, когда после этой чистоты начнется кровотечение. См. «аль-Бинайя».

³ Ибо выход крови из матки после родов является послеродовым кровотечением. См. «аль-Бинайя».

⁴ Т.е. всех зародышей в утробе матери. См. «аль-Бинайя».

Глава о нечистотах и их очищении

«Очищение от нечистоты тела молящегося, его одежды, места его молитвы является ваджиб»¹. Согласно словам Всевышнего **«И одежды свои очисти»²**. Пророк (с.а.с.) сказал: **«Разотри ее³, а потом поскобли ее⁴, потом помой ее водой, и тебе не повредит ее след»⁵**. И если вышеупомянутым обязательно очищение одежды, оно обязательно и для тела и места молитвы, ибо использование⁶ в молитве вбирает в себя все⁷.

«Дозволено очищать их водой и всякой чистой жидкостью, которой можно удалить нечистоту, как например, уксусом, розовой водой и тому подобным, что выжимается»⁸. Это по мнению Абу Ханифы и Абу Йусуфа. Йусуфа. По мнению же Мухаммада, Зуфара и аш-Шафи'и, да смилуется над ними Аллах⁹, очищение дозволено лишь водой, ибо она становится нечистой при первом соприкосновении¹⁰, а нечистота не очищает¹¹. Однако эта аналогия была оставлена в случае с водой из-за крайней необходимости. Доводом же обоих имамов является то, что жидкость является снимающей (удаляющей), а очищающее свойство воды связано со снятием и удалением, а нечистота находится по соседству¹². И если удалятся части нечистоты, то (место) станет чистым¹³. Ответ из книги¹⁴ не делает различий между одеждой и телом¹⁵, а это мнение Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах,

¹ Т.е. фард (обязательным). См. «аль-Бинайя».

² Сура «аль-Муддассир», 4-ый аят. А веление означает обязательность. См. «аль-Бинайя».

³ Рукой или стеблем. См. «аль-'Инайя».

⁴ Кончиками пальцев. См. «аль-'Инайя».

⁵ Суть этого приведена в достоверном хадисе, однако, с другим текстом. Его передали шестеро имамов от Асмы бинт Абу Бакр: **«Разотри ее, потом поскобли с водой, потом прополощи и молись в ней»**. См. «аль-Бинайя». В хадисе Хаулы бинт Йасар у Абу Давуда и Ахмада сказано: **«Тебе достаточно воды, и не повредит тебе ее след (менструальной крови)»**. Мухаддисы назвали его цепочку достоверной.

⁶ Молящимся. См. «аль-Бинайя».

⁷ Одежду, тело, место молитвы. См. «аль-Бинайя».

⁸ Как сок плодов. См. «аль-Бинайя».

⁹ А также Малика и подавляющего большинства богословов. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ С нечистотой. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Ибо она стала нечистой и уже не имеет способности удалять (нечистоту). См. «аль-Бинайя».

¹² Имеется в виду, что нечистота (т.е. вода, ставшая нечистой из-за соприкосновения с нечистотой) не делает нечистым место, она лишь соседствует с ним. См. «аль-Бинайя».

¹³ Из-за удаления нечистоты выжиманием. И так постепенно части нечистот удаляются при втором и третьем выжимании. См. «аль-Бинайя».

¹⁴ Т.е. «Мухтасар» аль-Кудури. См. «аль-Бинайя».

¹⁵ В словах: **«Дозволено очищать их водой и всякой чистой жидкостью...»**. См. «аль-Бинайя».

и одно из сообщений от Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах. От него также имеется сообщение о том, что он делал различие между ними и не позволял использовать что-либо кроме воды в (очищении) тела.

«Если на кожаные носки попадет нечистота, имеющая объемное вещество, как например, навоз, испражнения, кровь, сперма, и высохнет, а (владелец носков) разотрет их о землю, то это дозволено».
Это – истихсан¹.

«Мухаммад, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Не дозволено», а это аналогия, «кроме лишь особого случая со спермой», ибо то, что проникает в кожаные носки, не удаляется высушиванием и растиранием в отличие от спермы, согласно тому, что мы скоро упомянем². Доводом обоих имамов являются слова Пророка (с.а.с.): ***«Если на них имеется грязь, то разотри их о землю, ибо земля является для них очищающей»***³. Кроме того, из-за твердости кожи в нее проникает лишь немного частиц нечистот⁴. Затем объемное вещество, высыхая, притягивает их (к себе). И если удалить его⁵, то удалится то, что имеется с ним.

«Влажную же (нечистоту) не дозволено очищать таким образом, кроме лишь мытья», ибо растирание о землю лишь увеличит ее, а не очистит. От Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах, имеется сообщение о том, что если растереть нечистоту о землю так, что не останется ее следа, то она очистится из-за того, что подобные нечистоты очень распространены, и из-за абсолютного смысла переданного сообщения⁶. Наши шейхи, да смилуется над ними Аллах, придерживаются этого мнения⁷.

«Если на них⁸ попадет моча и высохнет, то не дозволено другое (очищение), кроме мытья». Это относится и ко всему, что не имеет объемного вещества, как вино, ибо части его впитываются в нее (кожу), и нет того, что притянуло бы их (обратно). Существует также мнение о том, что прилипшие к ним⁹ песок и пепел являются объемным веществом для них¹⁰. А для одежды не достаточно ничего, кроме мытья, даже если это высохнет. Ибо в одежду из-за разреженности (ее ткани) проникает много частиц нечистоты, поэтому их выведет лишь мытье.

¹ Это склонение к более сильному доказательству. См. «Иршад аль-фухуль».

² Ибо об этом имеется священный текст. См. «аль-Бинайя».

³ Этот хадис Абу Давуд передал от Абу Хурайры, Абу Са'ида аль-Худри и 'Аиши, да будет доволен ими Аллах. О хадисе Абу Хурайры ан-Навави в «аль-Хуляса» сказал, что его цепочки достоверны. См. «аль-Бинайя».

⁴ Что простительно. См. «аль-Бинайя».

⁵ Это объемное вещество. См. «аль-Бинайя».

⁶ Т.е. слова Пророка (с.а.с.): ***«Если на них будет грязь...»***, и он не разделил эту нечистоту на сухую и влажную. См. «аль-Бинайя».

⁷ Мнения Абу Йусуфа придерживаются шейхи Мавераннахра. См. «аль-Бинайя».

⁸ Кожаные носки. См. «аль-Бинайя».

⁹ Кожаными носкам, на которые попала влажная нечистота. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ После высыхания растирание о землю очищает их, подобно тому, как очищается нечистота, имеющая объемное вещество. См. «аль-Бинайя».

«Сперма является нечистой, которую обязательно мыть, если она влажная. Если же она высохнет на одежде, то ее достаточно соскоблить», согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Вымой ее, если она влажная. И соскобли ее, если она сухая»**¹. Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Сперма чиста». Доводом же против него является то, что мы передали. Пророк (с.а.с.) также сказал: **«Одежда моется лишь от пяти (вещей)»**, и упомянул в их числе сперму². Если сперма попадет на тело, то наши шейхи, да смилуется над ними Аллах, сказали: «Оно очищается соскабливанием, ибо это распространено больше»³. От Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, передано, что оно очищается лишь мытьем, ибо тепло тела притягивает⁴, поэтому (сперма) не возвращается к своему объемному веществу, а на теле невозможно скоблить.

«Если нечистота попадет на зеркало или меч, то их достаточно протереть», ибо нечистота не проникает внутрь, а та, что на поверхности удаляется протиранием.

«Если нечистота попадет на землю, высохнет на солнце⁵ и от нее не останется следа⁶, то на этом месте дозволено совершать молитву»⁷, Зуфар и аш-Шафи'и, да смилуется Аллах над ними обоими, сказали: «Не дозволено, ибо при этом отсутствует удаляющее средство», поэтому **«и не дозволено совершать этой землею очищение»**. Нашим же доводом являются слова Пророка (с.а.с.): **«Очищением земли является ее высыхание»**⁸. А не дозволено очищение этой землею, лишь потому что чистота земли установлена священным текстом Писания, и на это не распространяется то, что установлено хадисом.

«Дозволено совершать молитву с тяжелой нечистотой размером с дирхем, как например, кровь, моча, вино, куриный помет, ослиная моча. Если же ее больше этого, то не дозволено». Зуфар и аш-Шафи'и

¹ Это странный хадис с таким текстом. Однако суть его имеется в достоверных сборниках. Муслим и четыре автора «Сунанов» передали от 'Аиши, да будет доволен ею Аллах: *«Я мыла осквернение с одежды Пророка (с.а.с.), и он выходил на молитву, даже если на его одежде была влага»*. Также она сказала: *«Я соскабливала семя с одежды Посланника Аллаха (с.а.с.), и он молился в ней»*. Передали Муслим и Абу Давуд. См. «аль-Бинайя».

² Это часть хадиса, переданного ад-Даракутни от 'Аммара. См. «аль-Бинайя».

³ Чем с одеждой. См. «аль-Бинайя».

⁴ Влагу спермы. См. «аль-Бинайя».

⁵ Оговорка словом **«на солнце»** не является намеренной, ибо чаще всего высыхание происходит на солнце. См. «аль-Бинайя».

⁶ Цвет и запах. См. «аль-'Инайя».

⁷ Это также мнение Абу Кылябы, аль-Хасана аль-Басри, Мухаммада ибн аль-Ханафийи. Ан-Навави сказал: «Если она высохнет, то в молитве на ней нет ничего страшного». См. «аль-Бинайя».

⁸ Никто не передавал это от Пророка (с.а.с.). Это лишь слова (последователя сподвижников) Абу Джа'фара Мухаммада ибн 'Али (аль-Бакыра), о чем передал Ибн Абу Шейба. См. «аль-Бинайя».

сказали: «Малое и большое количество нечистот равны¹, ибо Священный текст обязывает очищение и не сделал различий²». Нашим же доводом является то, что невозможно остерегаться от небольшого количества, поэтому оно прощается³. А размер⁴ мы определили в дирхем, взяв в качестве примера место очищения после справления нужды. Далее, передается, что дирхем принимается во внимание с точки зрения площади, а это ширина кисти, и это верно. Также передается, что он принимается во внимание с точки зрения массы, а это большой мискальский дирхем, равный по весу одному мискалю⁵. Также существует совмещение этих двух (сообщений): первое высказано о жидкой нечистоте, а второе – о густой. Нечистота этих вещей является тяжелой, лишь потому что она установлена убедительным доказательством⁶.

«Если же она легкая, как например, моча животных, употребляемых в пищу, то молитва с ней дозволена, пока она не достигнет четверти одежды». Это передается от Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, ибо при этом размер определяется очень большим количеством. А четверть принимает в некоторых случаях предписание целого. От него⁷ также передано: четверть минимальной одежды, в которой дозволена молитва, как например, мизар⁸. Еще от него имеется сообщение о том, что это четверть места, на которое попала нечистота, как например, полы и подол (одежды). От Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах, передано, что это пядь в длину и пядь в ширину. Она⁹ является легкой, по мнению Абу Ханифы и Абу Йусуфа, да смилуется Аллах над ними обоими, лишь из-за разногласия в ее нечистоте¹⁰ или противопоставления двух Священных текстов¹¹, согласно различию обоих основ¹².

¹ Ан-Навави сказал: «Наши товарищи (шафииты) единогласны в том, что небольшое количество крови прощается». См. «аль-Бинайя».

² Между большим и малым количеством. См. «аль-Бинайя».

³ А о простительности того, чего невозможно остерегаться, существует единогласие. См. «аль-Бинайя».

⁴ Небольшого количества нечистот. См. «аль-Бинайя».

⁵ 4,25 грамм.

⁶ Т.е. Священным текстом, которому нет противопоставляемого ему Священного текста. См. «аль-Бинайя».

⁷ Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁸ Одежда, покрывающая часть тела между пупком и коленями. См. «аль-Бинайя».

⁹ Моча животных, употребляемых в пищу. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ По основе Абу Йусуфа, ибо по его мнению ее легкость нечистоты происходит от дозволенности суждения. См. «аль-Бинайя».

¹¹ По основе Абу Ханифы, ибо имеется хадис об очищении от мочи и хадис о племени `урайна. По его мнению, легкость ее нечистоты происходит из-за противопоставления двух священных текстов. См. «аль-Бинайя».

¹² Абу Ханифы и Абу Йусуфа, да смилуется Аллах над ними обоими. См. «аль-Бинайя».

«Если на одежду попадет навоз ослов или коров размером больше дирхема, то в ней не дозволена молитва, по мнению Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах». Ибо Священному тексту, приведенному о его нечистоте, а это сообщение о том, что Пророк (с.а.с.) выбросил навоз ослов и сказал: **«Это – мерзость»¹**, нет противопоставляемого ему священного текста. Этим, по его мнению, и устанавливается тяжесть ее нечистоты, а легкость – из-за противопоставления (священных текстов).

«Оба же имама² сказали: «Это засчитывается³, если только не будет много»⁴. Ибо в этом имеется дозволенность для суждения⁵, и этим устанавливается легкость этой нечистоты, по мнению обоих имамов. Кроме того, из-за того, что улицы полны такой нечистотой⁶, в этом имеется крайняя необходимость, что влияет на суждение о ее легкости. К моче ослов это не относится, ибо земля впитывает ее⁷. Мы говорим: крайняя необходимость в сандалиях может влиять на облегчение однократно, так что они очистятся растиранием, поэтому достаточно такой необходимости⁸. И нет различия между животным, употребляемым в пищу, и не употребляемым⁹. А Зуфар, да смилуется над ним Аллах, различал их и в вопросе не употребляемых в пищу животных, его мнение совпало с мнением Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах¹⁰, и с мнением двух имамов в вопросе об употребляемых в пищу животных¹¹. От Мухаммада, да смилуется над ним Аллах, передано, что когда он вошел в Рей¹², и увидел, что это очень распространено, он вынес фетву о том, что большое количество (навоза на одежде) также не препятствует (молитве), и они¹³

¹ Аль-Бухари от 'Абдуллаха ибн Масу'да. См. «аль-Бинайя».

² Абу Йусуф и Мухаммад, да смилуется Аллах над ними обоими. См. «аль-Бинайя».

³ Т.е. молитва в одежде, на которую попала нечистота размером с дирхем, засчитывается. См. «аль-Бинайя».

⁴ Четверть одежды, как мы упомянули выше. См. «аль-Бинайя».

⁵ О легкости нечистоты. См. «аль-Бинайя».

⁶ Навозом. См. «аль-Бинайя».

⁷ Поэтому на ней не остается что-либо от этой мочи, с чем прохожий встречался бы постоянно. См. «аль-Бинайя».

⁸ И этого облегчения не будет во второй раз из-за присоединения к навозу (дополнительных) испражнений. См. «аль-Бинайя».

⁹ Т.е. всякий навоз является легкой нечистотой. Среди трех имамов нет различия в нечистоте навоза, кроме лишь разногласия в ее качестве. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ В том, что это тяжелая нечистота. См. «аль-Бинайя».

¹¹ В том, что это легкая нечистота. См. «аль-Бинайя».

¹² Город в неарабской части Ирака. Он вошел туда с (правителем) Харуном ар-Рашидом. См. «аль-Бинайя».

¹³ Шейхи Бухары. См. «аль-Бинайя».

сделали из этого аналогию для глины Бухары¹. В это время от него и был передан отказ от его мнения относительно кожаных носков².

«Если же на нее³ попадет моча лошадей, то это не испортит ее⁴, пока ее не будет много⁵, по мнению Абу Ханифы и Абу Йусуфа, да смилуется Аллах над ними обоими. По мнению же Мухаммада, да смилуется над ним Аллах, это не препятствует молитве, даже если ее будет много»⁶.

Ибо он считал мочу животных, употребляемых в пищу, чистой. А по мнению Абу Йусуфа, она была легкой нечистой. По мнению их обоих, мясо (лошадей) было употребляемым в пищу. По мнению же Абу Ханифы, легкость ее нечистоты связана с противопоставлением друг другу Священных текстов (относительно нее).

«Если же на нее попадет помет птиц, не употребляемых в пищу⁷, размером больше дирхема, то молитва в ней дозволена, по мнению Абу Ханифы и Абу Йусуфа, да смилуется над ними Аллах, а Мухаммад, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Не дозволено». Существует мнение

о том, что разногласие здесь связано относительно нечистоты. Также существует мнение о том, что разногласие здесь связано с размером (нечистот), и это более верно. Он⁸ говорит: «Облегчение нечистоты происходит из-за крайней необходимости. (Здесь) этого нет, поскольку отсутствует постоянное присутствие⁹, поэтому (их помет) не считается легкой нечистотой». Доводом же обоих имамов является то, что они испражняются с воздуха, и оберегаться от этого невозможно. Поэтому крайняя необходимость облегчает (нечистоту этого помета). Если же он¹⁰ попадет в посуду, то существует мнение, что он портит ее содержимое¹¹. Также существует мнение о том, что он не портит (ее содержимое), поскольку невозможно оберегать посуду от этого.

«Если же на нее попадет кровь рыбы или слюна мула или осла размером больше дирхема, то молитва в ней засчитывается». Что касается крови рыбы, то потому что она не является истинной кровью – поэтому она не является нечистотой. От Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах, имеется сообщение, что при этом он принимал во внимание большое

¹ По аналогии Мухаммада, да смилуется над ним Аллах. Т.е. если даже ее было бы много, то из-за крайней необходимости (молитва была бы дозволена), даже если ее почва и была смешана с навозом. См. «аль-Бинайя».

² Т.е. от мнения о том, что кожаные носки не очищаются растиранием, а необходимо их мыть. См. «аль-Бинайя».

³ Одежду. См. «аль-Бинайя».

⁴ Не вредит одежде. См. «аль-Бинайя».

⁵ Пока не достигнет четверти одежды. См. «аль-Бинайя».

⁶ Т.е. больше четверти одежды. См. «аль-Бинайя».

⁷ Как например, сокол. См. «аль-Бинайя».

⁸ Мухаммад, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁹ Таких птиц с людьми. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Помет этих птиц. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Посуды. См. «аль-Бинайя».

количество и считал ее нечистой¹. Что же касается слюны мула и осла, то это потому что в ней имеется сомнение, а из-за этого чистая вещь не станет нечистой.

«Если на него² брызнет моча (каплями)³ наподобие кончиков игл, то то в этом нет ничего страшного»⁴, ибо воспрепятствовать этому невозможно.

Он⁵ сказал: **«Нечистота бывает двух видов: видимая⁶ и невидимая⁷. Видимая нечистота очищается удалением ее сущности»**, ибо нечистота попала на (определенное) место своей сущностью, и она удаляется ее устранением.

«Кроме лишь оставшегося следа, который трудно удалить», ибо затруднение должно быть преодолено. Это указывает на то, что после удаления сути не ставится условием мытье, даже если она удалена однократным мытьем. В этом вопросе имеются (различные) высказывания⁸.

«Невидимая же нечистота удаляется мытьем, пока моющий не будет предполагать с большей долей вероятности, что она очистилась». Ибо повтор непременно нужен для выведения (нечистоты). Невозможно однозначно высказаться об удалении (такой нечистоты)⁹, поэтому во внимание принимается большая вероятность предположения, как в вопросе киблы¹⁰. Троекратное же (мытьем) было определено лишь из-за того, что при этом появляется большая степень вероятности, поэтому в качестве облегчения на ее место¹¹ была поставлена очевидная причина¹². Это усиливается хадисом проснувшегося ото сна¹³. Далее, непременно после каждого мытья следует выжимать¹⁴, согласно наиболее сильному сообщению¹⁵, ибо это является выведением¹⁶.

¹ Легкой нечистотой из-за крайней необходимости. См. «аль-Бинайя».

² На молящегося. См. «аль-Бинайя».

³ Являющаяся тяжелой нечистотой, по единогласию ученых. См. «аль-Бинайя».

⁴ И нет препятствия для молитвы. См. «аль-Бинайя».

⁵ Аль-Кудури. См. «аль-Бинайя».

⁶ Как кровь и испражнения. См. «аль-Бинайя».

⁷ Как моча и т.п. См. «аль-Бинайя».

⁸ Разногласия шейхов. См. «аль-Бинайя».

⁹ Ибо она невидима. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Если появится запутанность в ней. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Большой вероятности. См. «аль-Бинайя».

¹² Троекратное мытье. См. «аль-Бинайя».

¹³ ***«Если кто-либо из вас проснется ото сна, пусть не погружает руку в посуду, пока не вымоет ее трижды»***. См. «аль-Бинайя».

¹⁴ Это относительно того, что выжимается. А то, что не выжимается, как пшеница, циновка, то очищается высушиванием после каждого мытья. См. «аль-Бинайя».

¹⁵ Поскольку в одном из сообщений от Мухаммада, сказано о выжимании на третий раз. См. «аль-Бинайя».

¹⁶ Нечистот. См. «аль-Бинайя».

Раздел об истинджа (очищении после справления нужды)¹

«Очищение после справления нужды является Сунной»², ибо Пророк (с.а.с.) постоянно совершал это³.

«При этом дозволено использовать камень и то, что заменяет его⁴, чем протирают его (место выхода нечистот), пока не очистят». Ибо целью является очищение, поэтому во внимание принимается цель.

«При этом нет Сунны в кратности». Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Обязательно (при очищении) должна быть троекратность⁵, согласно словам Пророка (с.а.с.): *«Пусть он очистится тремя камнями»⁶*. Нашим же доводом являются слова Пророка (с.а.с.): *«Кто очищается камнями, пусть делает это нечетное число раз. Кто сделает так, то хорошо, а кто же не сделает, то в этом нет греха»⁷*. Нечетность происходит и единицей. Очевидный смысл того, что он передал⁸ передал⁸ оставляется, ибо если он очистится одним камнем с тремя краями, это будет дозволено, по единогласию ученых.

«Мытье же водой более предпочтительно»⁹, согласно словам Всевышнего: **«В ней есть мужи, которые любят очищаться»¹⁰**, ниспосланным о людях, которые использовали воду после камней, и это предпочтительно. Существует также мнение о том, что это является Сунной в наше время. Он использует воду до тех пор, пока не будет полагать с вероятностью в большей степени, что очищение произошло. И при этом не имеется кратности, если только человек не имеет мнительности¹¹, и тогда ему определяют троекратность. Существует также мнение о том, что ему определяется (мытью) семь раз.

¹ «Истинджа», т.е. удаление «наджу» – того, что выходит из живота. Это слово используется для удаления того, что выходит из двух путей естественных отправления, из мест их выхода. См. «аль-Бинайя».

² Аль-Хасан, аш-Шафи'и, Ахмад, Абу Саур и Давуд считали это обязательным. См. «аль-Бинайя».

³ Об этом приведено множество хадисов. См. «аль-Бинайя».

⁴ Как глина, почва, стебель, тряпка, вата, кожа и т.п. См. «аль-Бинайя».

⁵ Камня. См. «аль-Бинайя».

⁶ Абу Давуд, ан-Насаи, Ибн Маджах, Ибн Хиббан в своем «Сахихе», Ахмад от Абу Хурайры, ад-Даракутни от Ибн 'Аббаса, Ибн 'Адий от ас-Саиба, ан-Насаи от 'Аиши, ат-Табарани от Аййуба. См. «аль-Бинайя».

⁷ Абу Давуд и Ибн Маджах от Абу Хурайры. Этот хадис имеется в обоих «Сахихах» без второго предложения. См. «аль-Бинайя».

⁸ Т.е. аш-Шафи'и из слов Пророка (с.а.с.): *«Пусть очищается тремя камнями»*. См. «аль-Бинайя».

⁹ Чем камнями. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Сура «ат-Тауба», 108-ой аят. Это было сказано о жителях местечка Куба. См. «аль-Бинайя».

¹¹ У некоторых людей имеются навязчивые мысли о том, что он не очистился от нечистоты.

«Если нечистота перешла место своего выхода, то не дозволено очищать чем-либо, кроме воды». В некоторых вариантах¹ сказано: **«Кроме жидкости».** Это подтверждает существование разногласий двух сообщений об очищении органа не водой, как мы уже разъяснили (выше). Причина того² – протирание не есть удаление³, кроме лишь того, что им довольствуются в месте «истинджа» (естественных отверстиях)⁴. Поэтому оно (протирание) не распространяется на другие (места). Далее, мера (нечистоты), препятствующая молитве, принимается во внимание, по мнению Абу Ханифы и Абу Йусуфа, да смилуется Аллах над ними обоими, в месте за местом «истинджа». Ибо то место («истинджа») во внимание уже не принимается⁵. По мнению же Мухаммада, да смилуется над ним Аллах, – вместе с этим местом «истинджа», беря в сравнение все остальные места⁶.

«Истинджа не совершается ни костью, ни навозом», ибо Пророк (с.а.с.) запретил это⁷. Если все же он совершил это, то оно засчитывается⁸ из-за достижения цели⁹. Смысл запрета очищаться навозом связан с его нечистотой, а с костью – из-за того, что это пища джинов.

«Также истинджа не совершается пищей», ибо это ущерб и расточительство, **«а также она не совершается правой рукой»,** ибо Пророк (с.а.с.) запретил совершать истинджа правой рукой¹⁰.

¹ «Мухтасара» аль-Кудури. См. «аль-Бинайя».

² Условия мыть удаляющей нечистоты жидкостью, если нечистоты перейдут на другие места. См. «аль-Бинайя».

³ Полностью. См. «аль-Бинайя».

⁴ Из-за крайней необходимости. См. «аль-Бинайя».

⁵ Т.е. оно уже считается чистым по предписанию. Оставшиеся же места принимаются во внимание. Поэтому, если (там) ее будет меньше дирхема, то она не препятствует молитве. См. «аль-Бинайя».

⁶ Поэтому на место истинджа распространяется мера других мест: если на месте истинджа будет нечистота размером в дирхем, то это не препятствует молитве. Если больше – то препятствует. См. «аль-Бинайя».

⁷ Аль-Бухари от Абу Хурайры, группа мухаддисов, кроме аль-Бухари, от Сальмана, Муслим от Ибн Мас'уда. См. «аль-Бинайя».

⁸ Аш-Шафи'и считал, что это не засчитывается. См. «аль-Бинайя».

⁹ А это очищение. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Группа мухаддисов от Абу Катады. См. «аль-Бинайя».

КНИГА МОЛИТВЫ

Глава о временах молитв

«Началом молитвы фаджр является второй рассвет¹, а это белизна по ширине горизонта. Ее последним временем является восход солнца»². Согласно хадису о предводительстве в молитве Джibriля, мир ему, ибо он при этом возглавил молитву Посланника Аллаха (с.а.с.) в первый день, когда наступил рассвет, и во второй день – когда сильно заблестала заря, а солнце уже почти взошло³. Затем в конце хадиса он сказал: *«Между этими двумя временами – время (молитвы) для тебя и твоей общины»⁴.* Ложный рассвет не принимается во внимание, а это белизна (неба), протянутая в высоту и сменяемая темнотой, согласно словам Пророка (с.а.с.): *«Пусть вас не вводит в заблуждение ни азан Биляля, ни рассвет, распространяемый в высоту. (Истинным) рассветом является (рассвет), простираемый в ширину по горизонту»⁵,* т.е. распространяемый распространяемый вдоль горизонта.

«Началом молитвы зухр является отклонение солнца от зенита», согласно предводительству в молитве Джibriля, мир ему, в первый день, когда солнце отклонилось от зенита.

«По мнению Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, последним временем⁶ молитвы зухр является удвоение тени всякой вещи по сравнению с ней самой, не считая ее тени в зените⁷. Оба же имама сказали: «Если тень от предмета сравнивается с ней». Это также одно из сообщений от Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах⁸. Зенитная тень – это тень вещей во время зенита. Доводом обоим имамам является предводительство в молитве 'аср Джibriля, мир ему, в первый день в это время⁹. Доводом Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, являются слова слова Пророка (с.а.с.): *«Подождите с совершением молитвы зухр до спадения жары. Поистине, сильный зной – от пламени Ада»¹⁰.* Самый

¹ Т.е. истинный, в отличие от ложного рассвета. См. «аль-Бинайя».

² Т.е. небольшой промежуток времени до восхода солнца. См. «аль-Бинайя».

³ Этот хадис передан от группы сподвижников. См. «аль-Бинайя».

⁴ Как уже было сказано выше, этот хадис передан от группы сподвижников, однако с немного иным текстом. См. «аль-Бинайя».

⁵ Муслим, Абу Давуд, ат-Тирмизи, ан-Насаи. См. «аль-Бинайя».

⁶ Т.е. завершением. См. «аль-Бинайя».

⁷ Многие шейхи сказали, что Абу Ханифа отказался от этого мнения. См. «Та'лик аль-Мумаджад 'аля аль-Муватта Мухаммад». См. также текст ниже.

⁸ А также Зуфара, аш-Шафи'и, Ахмада, и его выбрал ат-Тахави. См. «аль-Бинайя».

⁹ Т.е. время, которое Абу Ханифа, да смилуется над ним Аллах, сделал временем молитвы зухр, а это когда тень вещи равняется ей самой. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Этот хадис передала группа мухаддисов от многих сподвижников. См. «аль-Бинайя».

сильный зной в их краях¹ приходится на это время². И если сообщения противопоставляются друг другу, то время молитвы³ не нарушается из-за сомнения.

«Начало времени молитвы 'аср наступает в тот момент, когда заканчивается время молитвы зухр, согласно обоим мнениям»⁴.

«Последнее ее время – до захода солнца», согласно словам Пророка (с.а.с.): *«Кто успел совершить один рак'ат молитвы 'аср до захода солнца, тот успел ее совершить»⁵.*

«Время начала молитвы магриб – закат солнца, и оно продолжается до захода вечерней зари». Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Это время, в течение которого можно совершить три рак'ата», ибо Джибриль, мир ему, предводительствовал в молитве в оба дня в одно и то же время. Нашим же доводом являются слова Пророка (с.а.с.): *«Начало времени молитвы магриб – закат солнца, а ее последнее время – когда скрывается вечерняя заря»⁶.* Сообщение же, переданное (аш-Шафи'и), имело цель – оберечь от нежелательного⁷.

«Далее, вечерней зарей является белизна на горизонте после красноты, по мнению Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, а по мнению же двух имамов⁸ – это краснота», и это одно из сообщений от Абу Ханифы, а также мнение аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах⁹. Согласно словам Пророка (с.а.с.): *«Вечерняя заря – это краснота»¹⁰.* Доводом же Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, являются слова Пророка (с.а.с.): *«Последним временем молитвы магриб является почернение горизонта»¹¹.* А то, что он¹ передал, является собственными

¹ В Хиджазе. См. «аль-Бинайя».

² Когда тень вещи равнялась с самой вещью. См. «аль-Бинайя».

³ Установленное знанием. См. «аль-Бинайя».

⁴ Т.е. согласно известному мнению от Абу Ханифы, а это удвоение тени вещи по сравнению с ней самой, и согласно мнению его двух товарищей, а это сравнение тени вещи с ней самой. См. «аль-Бинайя».

⁵ Этот хадис передали шестеро имамов. См. «аль-Бинайя».

⁶ Суть этого хадиса передал Муслим в хадисе 'Абдуллаха ибн 'Амра ибн аль-'Аса. Он усиливается хадисами Абу Мусы и 'Абдуллаха ибн 'Умара у Муслима. См. «аль-Бинайя».

⁷ Ибо отсрочка молитвы магриб является нежелательной. См. «аль-Бинайя».

⁸ Абу Йусуфа и Мухаммада, да смилуется Аллах над ними обоими. См. «аль-Бинайя».

⁹ А также Малика, Ахмада и Давуда. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Ад-Даракутни от Ибн 'Умара со слов Пророка (с.а.с.). Это также передано с собственных слов некоторых сподвижников. См. «аль-Бинайя». Ибн Хузайма передал от 'Абдуллаха ибн 'Амра со слов Пророка (с.а.с.): *«Время молитвы магриб продолжается до тех пор, пока не скроется красная вечерняя заря»*, и некоторые мухаддисы называли его цепочку хорошей.

¹¹ Этот хадис передан не с таким текстом. Абу Давуд передал его от Абу Мас'уда аль-Ансари, что Пророк (с.а.с.) сказал: *«Джибриль спустился и сообщил мне о*

словами Ибн 'Умара, да будет доволен Аллах ими обоими, об этом сказал Малик в «аль-Муватта», и в этом вопросе² имеется разногласие среди сподвижников.

«Началом времени молитвы 'иша является исчезновение вечерней зари, а ее последнее время – рассвет»³. Согласно словам Пророка (с.а.с.): ***«Последним временем молитвы 'иша является рассвет»⁴.*** И это довод против аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, в его определении (последнего времени 'иша) прошествием трети ночи.

«Начало молитвы витр – после 'иша, а конец – пока не наступит рассвет», согласно словам Пророка (с.а.с.) о молитве витр: ***«Совершайте ее между молитвой 'иша и рассветом»⁵.*** Он⁶ сказал: «Это по мнению обоих имамов». По мнению же Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, ее время – время молитвы 'иша, кроме лишь того, что ее не совершают до 'иша намеренно для соблюдения порядка⁷.

Раздел⁸

«Предпочтительно совершать молитву фаджр, когда станет светло»⁹. Согласно словам Пророка (с.а.с.): ***«Совершайте молитву фаджр, когда станет светло, ибо за это полагается большие награды»¹⁰.*** Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Для всякой молитвы предпочтительно

временах молитвы...». В нем также сказано: *«И он совершил молитву 'иша, когда горизонт почернел, а иногда он оттягивал ее, пока не соберутся люди».* Его передал также Ибн Хиббан в своем «Сахихе». Чернота появляется после скрытия белизны. См. «Насб ар-райа» и «аль-Бинайа».

¹ Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайа».

² Относительно вечерней зари. См. «аль-Бинайа».

³ Аль-Атрази (ханафитский ученый) считал, что последним временем является прошествие трети или половины ночи, а после этого совершение 'иша будет уже ее возмещением. См. «аль-Бинайа».

⁴ Это странный хадис, хадис с таким текстом не передавался. См. «Насб ар-райа» и «аль-Бинайа».

⁵ Аль-Хахим от Абу Басры аль-Гифари, а также другие мухаддисы от нескольких сподвижников. См. «Насб ар-райа».

⁶ Автор. См. «аль-Бинайа».

⁷ Т.е. если это произойдет из-за забывания, а потом он вспомнит, то, по мнению Абу Ханифы порядок соблюдения отменяется. По мнению же обоих имамов он совершает витр заново, ибо эта молитва – сунна молитвы 'иша. См. «аль-Бинайа».

⁸ Т.е. раздел о предпочтительных временах для молитв. См. «аль-Бинайа».

⁹ Ат-Тахави сказал, что желающий читать Коран в этой молитве долго, начинает ее в рассветной тьме, а завершает, когда становится светло. И он утверждал, что это мнение Абу Ханифы и Абу Йусуфа, да смилуется Аллах над ними обоими. В «аль-Мухит» и «аль-Бадаи'» сказано, что для паломника в Муздалифе желательно совершать молитву фаджр в рассветной тьме. См. «аль-Бинайа».

¹⁰ Этот хадис передан от группы сподвижников. См. «аль-Бинайа».

исполнять ее пораньше»¹. То, что мы передали² и передадим³, является доводом против него.

«Также (предпочтительно) откладывать и совершать молитву зуhr летом в нежаркий промежуток ее времени, а зимой – пораньше», согласно тому, что мы передали⁴ и сообщению Анаса, да будет доволен им Аллах: *«Пророк (с.а.с.) зимой совершал молитву зуhr пораньше, а летом откладывал ее до охлаждения»*⁵.

«Также откладывание молитвы 'аср зимой и летом, если только солнце не станет изменяться», поскольку в этом имеется увеличение дополнительных молитв, ибо после молитвы 'аср они нежелательны. Здесь принимается во внимание состояние солнечного диска, который становится таким, что уже не обжигает глаза⁶, и это верное мнение. И откладывание вплоть до этого времени нежелательно.

«Также предпочтительно совершать молитву магриб как можно раньше»⁷, ибо ее откладывание нежелательно, поскольку в этом содержится уподобление иудеям. Пророк (с.а.с.) сказал: *«Моя община не перестанет быть во благе, пока будет спешить с молитвой магриб и откладывать молитву 'иша»*⁸.

Он⁹ сказал: **«Также откладывание молитвы 'иша до трети ночи»** согласно словам Пророка (с.а.с.): *«Если бы я не опасался утрудить свою общину, то непременно отложил бы совершение молитвы 'иша до трети ночи»*¹⁰. Кроме того, в этом имеется препятствие для ведения запретной ночной беседы после молитвы 'иша¹¹. Также существует мнение

¹ Т.е. в начале ее времени, а это удостоверенное наступление рассвета. Этого мнения также придерживался Ахмад. В «аль-Хилье» сказано, что предпочтительнее совершать молитву фаджр в начале ее времени, и это мнение Малика, Давуда, Абу Саура, Мухаммада ибн аль-Хасана, да будет доволен им Аллах. См. «аль-Бинайя».

² Вышеупомянутый хадис. См. «аль-Бинайя».

³ Нижеследующий хадис об откладывании молитвы зуhr для охлаждения. См. «аль-Бинайя».

⁴ Т.е. *«Подождите с совершением молитвы зуhr до спадения жары. Поистине, сильный зной – от пламени Ада»*. См. «аль-Бинайя».

⁵ Передал аль-Бухари: *«Пророк (с.а.с.) при сильном холоде совершал молитву зуhr пораньше, а при сильном зное откладывал ее»*. См. «Насб ар-райа».

⁶ Смотрящего на него. См. «аль-Бинайя».

⁷ Исключением является направляющийся в Муздалифу в ночь жертвоприношения. См. «аль-Бинайя».

⁸ Хадис с таким текстом не имеет основы, однако он передан Абу Давудом от Абу Аййуба в следующем виде: *«Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: «Моя община не перестанет быть в благе, пока не будет откладывать молитву магриб до появления всех звезд»»*. См. «аль-Бинайя».

⁹ Аль-Кудури. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Этот хадис передан от группы сподвижников. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Хадис о запрете беседы после молитвы 'иша передали шестеро имамов. См. «аль-Бинайя».

о том, что летом она совершается рано, чтобы не уменьшить количество участников групповой молитвы. Откладывание ее до полночи дозволено, ибо доводу нежелательности противостоит довод желательности, а это уже полное прекращение беседы после молитвы 'иша. Таким образом, дозволенность откладывания до полночи становится доказанной. Откладывание ее ко второй половине ночи является нежелательным, ибо в этом имеется уменьшение численности участников групповой молитвы, а ведь беседа после 'иша уже завершена до этого¹.

«Тому, кто имеет обыкновение совершать ночную молитву, желательно откладывать молитву витр до конца ночи. Если же он не уверен, что проснется, то совершает витр до сна». Согласно словам Пророка (с.а.с.): *«Кто опасается, что не совершит молитву в конце ночи, пусть совершит витр в начале ночи. Тот, кто желает совершить молитву в конце ночи, пусть совершит витр в конце ночи»².*

«Если будет облачный день, то молитву фаджр, зухр и магриб желательно совершать попозже, а 'аср и 'иша – пораньше». Ибо в откладывании 'иша имеется уменьшение численности группы в молитве, принимая во внимание дождь, а в откладывании молитвы 'аср имеется возникновение предположений о совершении молитвы в нежелательное время³. Такое предположение не возникает в случае с молитвой фаджр, поскольку это время длительно. От Абу Ханифы передано откладывание всех молитв из-за предосторожности. Разве вы не видите, что дозволено исполнение молитвы после ее времени, но не до ее времени.

Раздел о временах, когда нежелательно совершать молитву

«Не дозволено совершать молитву во время восхода солнца, его зенита в полдень и во время его заката». Согласно хадису 'Укбы ибн 'Амира, да будет доволен им Аллах, в котором он сказал: *«Существует три времени, в которых Посланник Аллаха (с.а.с.) запретил нам совершать молитву и хоронить наших покойных: при восходе солнца, пока оно полностью не взойдет; во время его зенита, пока оно не отклонится от него; когда оно клонится к закату, пока оно не зайдет»⁴.* Под словами «хоронить» подразумевается чтение похоронной молитвы, ибо захоронение не является нежелательным. Абсолютный смысл хадиса является доводом против аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, в выделении (им из запрета) обязательных молитв, а в Мекке – (еще) и дополнительных⁵. Также

¹ Чаще всего беседы не бывают во второй половине ночи. См. «аль-Бинайя».

² Муслим передал это от Джабира. См. «Насб ар-райа».

³ Когда солнце желтеет. См. «аль-Бинайя».

⁴ Передали Муслим и четыре автора «Сунанов». См. «аль-Бинайя».

⁵ Его доводом является хадис Джубайра ибн Мут'ыма, да будет доволен им Аллах, переданный Ахмадом и авторами «Сунанов», что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: *«О, потомки 'Абд Манафа! Кто будет руководить из вас людьми, пусть не*

он является доводом против Абу Йусуфа в его позволении совершать дополнительные молитвы в пятницу во время зенита¹.

Он² сказал: **«Также³ похоронную молитву», согласно переданному нами (выше), и поклон при чтении Корана»,** ибо он имеет значение молитвы⁴, **«кроме молитвы 'аср того дня при закате солнца»** в отличие от других молитв. Он⁵ сказал: «Под упомянутым отрицанием в похоронной молитве и земном поклоне при чтении Корана имеется в виду нежелательность. Ибо если он совершит эту молитву или прочтет аят поклона и совершит земной поклон в это время⁶, то это дозволено, поскольку они исполнены в несовершенном виде, как и было вменено в обязанность⁷. Обязательство должно быть выполнено при наступлении (времени) похоронной молитвы и чтении (аята земного поклона).

«Также нежелательно совершать дополнительные молитвы после молитвы фаджр, пока не взойдет солнце, и после молитвы 'аср, пока оно не зайдет», согласно сообщению о том, что он (с.а.с.) запретил это⁸.

«Нет греха в совершении в эти два промежутка времени пропущенных молитв, в совершении поклона при чтении Корана и похоронной молитвы», ибо нежелательность⁹ связана с обязательной (молитвой), чтобы время¹⁰ было, как бы занято¹¹, и (эта нежелательность) не связана с самим временем. Поэтому эта (нежелательность) не проявляется по отношению к обязательным молитвам¹², а также не имеет отношения к индивидуальным обязательствам, как например, поклон при чтении (аята земного поклона). Она проявляется по отношению к обетованной (молитве),

мешает никому, кто хочет совершить обход вокруг Каабы или помолиться в любое время дня и ночи». См. «аль-Бинайя».

¹ Его доводом являются хадисы Абу Са'ида аль-Худри и Абу Катады. См. «аль-Бинайя».

² Аль-Кудури. См. «аль-Бинайя».

³ Не дозволено совершать в эти три промежутка времени. См. «аль-Бинайя».

⁴ Если он прочел или услышал (аят поклона) до того времени, а потом собирается совершить поклон в это время. Однако если он прочел или услышал (аят поклона) в это время, то поклон дозволен. См. «аль-Бинайя».

⁵ Автор. См. «аль-Бинайя».

⁶ В одно из этих трех промежутков времени. См. «аль-Бинайя».

⁷ Т.е. как и было вменено в обязанность в несовершенном виде. См. «аль-Бинайя».

⁸ Муслим от Абу Умамы, да будет доволен им Аллах, а также другие мухаддисы от других сподвижников. См. «аль-Бинайя».

⁹ В эти два промежутка времени. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ После него. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Обязательной молитвой, и поэтому не дозволена дополнительная молитва. См. «аль-Бинайя».

¹² Поэтому и дозволено совершать пропущенные молитвы. См. «аль-Бинайя».

ибо ее обязательность связана с причиной с его стороны¹, также по отношению к двум рак'атам молитвы после обхода Каабы и по отношению к той², которую он начал совершать, а потом нарушил ее. Ибо их обязательность имеет другую причину, а это завершение обхода Каабы и оберегание исполняемого поклонения от нарушения.

«Также нежелательно совершать после рассвета дополнительные молитвы сверх двух рак'атов дополнительной молитвы фаджр»³, ибо Пророк (с.а.с.) не совершал что-либо сверх них, несмотря на его стремление совершать молитву⁴.

«Также не совершается дополнительная молитва после заката солнца до исполнения обязательной молитвы»⁵, ибо в этом возникнет необходимость отложить молитву магриб⁶.

«А также, если имам выйдет для хутбы-проповеди в пятницу, пока он не завершит» эту проповедь, также не читается дополнительная молитва, ибо при этом молящийся будет отвлекаться от прослушивания проповеди⁷.

¹ Т.е. со стороны того, кто дал обет, а не со стороны шариата. Поэтому она становится подобной добровольной молитве, а следовательно, нежелательной в это время. См. «аль-Бинайя».

² Добровольной молитве. См. «аль-Бинайя».

³ Которая является Сунной. См. «аль-Бинайя».

⁴ Дополнительную. См. «аль-Бинайя».

⁵ Магриб. См. «аль-Бинайя».

⁶ По мнению некоторых шафиитов желательно совершать два рак'ата добровольной молитвы до молитвы магриб. Имеется хадис о том, что некоторые сподвижники совершали это во времена Пророка (с.а.с.). Однако это можно объяснить тем, что это было в начале Ислама. См. «аль-Бинайя».

⁷ По мнению аш-Шафи'и, Ахмада и Исаака дозволено в это время совершить молитву приветствия мечети («стахийя аль-масджид»). См. «аль-Бинайя».

Глава о призыве на молитву (азан)¹

«Азан является сунной² для пяти (ежедневных) и пятничной молитв, кроме всех остальных», согласно сообщениям, достигшим степени мутавафир.

«Порядок исполнения азана известен», а это подобно тому, как произнес азан ангел, спустившийся с неба³.

«В нем нет тарджи'», а это повторное произнесение громким голосом двух свидетельств после произнесения их тихим голосом⁴. Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, сказал: «В нем имеется (тарджи') согласно хадису Абу Махзуры, да будет доволен им Аллах, что Пророк (с.а.с.) велел ему произносить тарджи'⁵. Нашим же доводом является то, что тарджи' нет в известных сообщениях, а то, что он передал, было обучением, но он стал полагать, что это тарджи'.

«В азане молитвы фаджр после слов «хаййа 'аляль-фалях» он⁶ добавляет: «Ас-саяту хайрун минан-наум» – дважды», ибо Билял, да будет доволен им Аллах, произнес: «Ас-саяту хайрун минан-наум», когда обнаружил, что Пророк (с.а.с.) спит. Тогда он (с.а.с.) сказал: ***«Как это прекрасно! Введи это в свой азан, о Билял!»***⁷ Молитва фаджр выделена особенно, поскольку это время сна и беспечности.

«Объявление о начале молитвы⁸ подобно азану, кроме лишь того, что он после слова «аль-фалях» добавляет дважды: «Кад каматис-саят». Так это сделал ангел, снизошедший с неба, и это известно. Далее, он является доводом против аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, в его словах о том, что его фразы произносятся по одному разу, кроме слов: «Кад каматис-саят».

«Азан произносится медленно, а икама – быстро». Согласно словам Пророка (с.а.с.) Билялу: ***«Если ты произносишь азан, то делай это медленно, а когда произносишь икаму – быстро»***⁹. Это разъяснение предпочтительного действия¹.

¹ Словарное значение слова «азан» – оповещение. Шариатское значение – специальное оповещение об особых временах (молитвы). См. «аль-Бинайа».

² Мухаммад, да смилуется над ним Аллах, упомянул о том, что свидетельствует об обязательности азана. Также передается от него, что азан относится к групповой обязанности (фард аль-кифайа). См. «аль-Бинайа».

³ По нашему мнению, он состоит из пятнадцати фраз. См. «аль-Бинайа». Это хадис 'Абдуллаха ибн Зайда, который передал Абу Давуд. См. «Насб ар-райа».

⁴ По мнению Ахмада нет греха как в совершении тарджи', так и в оставлении его. См. «аль-Бинайа».

⁵ Передала группа мухаддисов, кроме аль-Бухари. См. «аль-Бинайа».

⁶ Муаззин. См. «аль-Бинайа».

⁷ Ат-Табарани в «аль-Му'джам аль-кабир». См. «аль-Бинайа».

⁸ Икама. См. «аль-Бинайа».

⁹ Передал ат-Тирмизи, и в его цепочке имеется слабый рассказчик. Его также передал аль-Хаким, и в его цепочке имеется еще один рассказчик, хадисы которого

«При произнесении азана и икамы обращаются лицом к кибле», ибо ангел, спустившийся с неба, совершил азан, обратившись лицом к кибле. Если же он оставит обращение к кибле, то это дозволено, ибо цель достигнута, однако это нежелательно из-за противоречия Сунне.

«Также он поворачивает лицо в словах «ас-саят» и «аль-фалях» направо и налево»², ибо это обращение к людям, поэтому он обращается к ним лицом³.

«Если он будет оборачиваться кругом на вершине минарета, то хорошо». Его целью⁴ здесь является то, что (это совершается), если он не может поворачивать лицо направо и налево **«с твердо установленными стопами»** на месте⁵ согласно Сунне⁶, если вершина минарета является просторной⁷. Если же в этом нет нужды, то – нет⁸.

«Желательно муаззину вставить оба пальца в уши». Это велел Пророк (с.а.с.) Билялу⁹, и это лучше для оповещения¹⁰.

«Если же он не сделает этого, то нет проблем», ибо это не является основной Сунной.

«Тасвиб в молитве фаджр: «Хаййа 'аляс-саях, хаййа 'аляль-фалях» дважды между азаном и икамой является хорошим действием», ибо это время сна и беспечности, **«и это нежелательно в остальных молитвах»**.

оставляются. Ад-Даракутни передал похожий хадис от 'Али ибн Абу Талиба, (в котором имеется лживый рассказчик). См. «Насб ар-райа» и «аль-Бинайя».

¹ В «аль-Кафи» сказано: «К этому утверждению имеется замечание». См. «аль-Бинайя».

² Направо в словах: «Хаййа 'аляс-саях», – и налево в словах: «Хаййа 'аляль-фалях». См. «аль-Бинайя».

³ Чтобы голос достиг до них. Даже если он молится в одиночку, то поворачивается, ибо это Сунна. См. «аль-Бинайя».

⁴ Целью Мухаммада ибн аль-Хасана в его «аль-Джами' ас-сагир». См. «аль-Бинайя».

⁵ Т.е. если он не может вытащить голову из вершины минарета без оборачивания кругом с твердо установленными стопами. См. «аль-Бинайя».

⁶ Т.е. Сунной является поворачивание лица направо и налево без оборачивания кругом. Отсутствие оборачивания кругом свидетельствует о том, что стопы твердо устанавливаются. См. «аль-Бинайя».

⁷ Ибо при наличии простора невозможно оборачиваться кругом с установленными стопами. См. «аль-Бинайя».

⁸ Т.е. это не является хорошим действием. См. «аль-Бинайя».

⁹ Этот хадис передал Ибн Маджах от Са'да (аль-Кураза), и Ибн аль-Каттан сказал, что в его цепочке имеются три неизвестных рассказчика. Абу аш-Шейх аль-Асбахани передал от 'Абдуллаха ибн Зайда, что тот видел во сне, как некто явился к нему и совершил азан, вставив пальцы в уши. Однако в его цепочке имеется рассказчик, которого подвергли критике. Абу Бакр ибн Хузейма (и ат-Тирмизи) передал в хадисе Абу Джухафы, что он видел, как Билял, совершал азан, вставляя два пальца в уши (ат-Тирмизи и другие назвали его достоверным). См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Ибо голос при этом будет выше. См. «аль-Бинайя».

Его значение – повторение оповещения, и оно осуществляется по мере знания людей. Этот тасвиб ввели ученые Куфы после времен сподвижников, да будет доволен ими Аллах, из-за изменения состояния людей и выделили для этого молитву фаджр по причине, упомянутой нами. Последующие же поколения сочли это хорошим действием во всех молитвах из-за проявления нерадения в религиозных делах. Абу Йусуф, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Я не вижу греха в том, чтобы говорить правителю во всех молитвах: «Ас-саламу 'аляйка, о, амир, ва рахматуллахи ва баракатуху, спешите на молитву, спешите к спасению! Молитва, да смилуется над вами Аллах!»¹ Мухаммад же, да смилуется над ним Аллах, счел это далеким от истины, ибо люди равны в общественных делах. А Абу Йусуф выделил их² этим из-за того, что они были больше заняты делами мусульман³, чтобы они они не пропустили групповую молитву. Это имеет отношение также и к кадио и муфтию.

«Он⁴ садится между азаном и икамой⁵, кроме лишь молитвы магриб. магриб. Это по мнению Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах. Оба же имама сказали: «В (азане) магриба он также садится на недлительное время», ибо обязательно должен быть перерыв, поскольку их соединение нежелательно. Перерыв не будет осуществлен паузой, ибо она имеется между фразами азана, поэтому он совершается сидением, и оно подобно сидению между двумя проповедями. Доводом Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, является то, что откладывание⁶ нежелательно, поэтому чтобы избежать его следует довольствоваться минимальным перерывом. В нашем вопросе места различаются⁷. Также различается порядок произнесения⁸. Поэтому паузой служит перерыв в отличие от случая с проповедью. Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Между ними⁹ осуществляется перерыв двумя ра'атами молитвы, как в

¹ В «Джами' Кадихан» сказано, что слова Абу Йусуфа применимы к его времени, а не к нашему. См. «аль-Бинайя». Большинство ученых считало такой тасвиб нежелательным, и они передали от 'Умара, его сына и других нежелательность этого. См. «Та'лик аль-Мумаджад».

² Правителей. См. «аль-Бинайя».

³ Если же они заняты развлечениями, то тасвиб для них не совершается, кроме лишь повеления к одобряемому и наставления. См. «аль-Бинайя».

⁴ Муаззин. См. «аль-Бинайя».

⁵ Он имеет в виду, что соединять азан и икаму нежелательно, ибо целью азана является оповещение людей о наступлении времени молитвы, чтобы они приготовились к молитве омовением и явились в мечеть для ее исполнения. При объединении же азана и икамы теряется цель. См. «аль-Бинайя».

⁶ Молитвы магриб. См. «аль-Бинайя».

⁷ Т.е. места азана и икамы различны, а место двух проповедей – одно и то же. См. «аль-Бинайя».

⁸ Азана и икамы. Азан произносится медленно, а икама – быстро. См. «аль-Бинайя».

⁹ Азаном и икамой. См. «аль-Бинайя».

остальных молитвах». Различие же между ними мы уже упомянули¹. **«Йа'куб² сказал: «Я видел, как Абу Ханифа произносил азан для молитвы магриб, а потом – икаму, и не сидел между азаном и икамой».** Это указывает на то, что мы сказали³, и что желательно муаззину быть знатоком Сунны согласно словам Пророка (с.а.с.): *«Лучший из вас произносит азан»⁴*.

«Для пропущенных молитв также совершается азан и икама», ибо **«Пророк (с.а.с.) возместил с азаном и икамой пропущенную молитву в ночь остановки на привал»⁵**. И это довод против аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, в его мнении об ограничении икамой.

«Если будет пропущено несколько молитв, то осуществляется азан для первой молитвы, а потом совершается икама», согласно тому, что мы передали⁶, **«а в остальных молитвах он имеет право выбора: если пожелает, то совершит азан и икаму»⁷**, чтобы возмещение было соответственно исполнению, **«а если пожелает, то ограничится икамой»,** ибо азан нужен для явки, а они уже присутствуют. Он⁸, да будет доволен им им Аллах, сказал: «От Мухаммада, да будет доволен им Аллах, передано, что для последующих (пропущенных) молитв совершается икама без азана. Он сказал: «Возможно, что это мнение всех их».

«Азан и икаму следует совершать будучи ритуально чистым, но если он совершит азан без омовения, то это дозволено», ибо это поминание, а не молитва, поэтому омовение при этом желательно, как при чтении Корана.

«Нежелательно произносить икаму без омовения», ибо из-за этого произойдет перерыв между икамой и молитвой⁹. Передается, что не является нежелательным совершать икаму без омовения, ибо она является одним из азанов (призывов). Также передается, что без омовения нежелателен также и азан, ибо он станет призывающим к тому, на что он сам не отвечает¹⁰.

¹ Т.е. откладывание молитвы магриб нежелательно, в отличие от остальных молитв. См. «аль-Бинайя».

² Это – Абу Йусуф. См. «аль-Бинайя».

³ Т.е. вышеупомянутое сообщение от Абу Ханифы. См. «аль-Бинайя».

⁴ Абу Давуд и Ибн Маджах от Ибн 'Аббаса, и в нем имеется рассказчик, которого Абу Хатим и Абу Зур'а назвали неприемлемым. Автор «аль-Имам» сказал, что имеется похожий хадис от Ибн 'Аббаса, однако в нем имеется рассказчик, о котором была высказана критика. См. «Насб ар-райа».

⁵ Этот хадис передан от нескольких сподвижников. См. «аль-Бинайя».

⁶ Вышеупомянутый хадис об остановке на привал. См. «аль-Бинайя».

⁷ Для каждой молитвы. См. «аль-Бинайя».

⁸ Автор. См. «аль-Бинайя».

⁹ Из-за омовения для молитвы. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Ибо муаззин призывает людей подготавливаться к молитве, а сам не является готовым к ней. См. «аль-Бинайя».

«Также нежелательно совершать азан в состоянии полового осквернения» в едином сообщении¹. Различие одного из двух сообщений² объясняется тем, что азан имеет сходство с молитвой³, поэтому в нем ставится условием чистота от большего осквернения⁴, а не меньшего⁵, согласно двум сходным действиям⁶. В «аль-Джами' ас-сагир» сказано: «Если он совершит азан и икаму без омовения, то может не повторять их. Если он будет в состоянии полового осквернения, то для меня лучше, чтобы он повторил их».

«Если же он не повторит их, то это засчитывается». Что касается первого⁷, то из-за легкости осквернения. Что касается второго⁸, то относительно повторения из-за полового осквернения имеется два сообщения⁹. И более похоже на истину то, которое рекомендует повторение азана, но не икамы, ибо повтор азана дозволен в шариате¹⁰ в отличие от икамы. Его¹¹ слова: «Если он не повторит, то это засчитывается», т.е. засчитывается молитва, ибо она дозволена без азана и икамы.

Он¹² сказал: **«Также если азан совершает женщина»**¹³. Это означает, что желательнее повторить (азан), чтобы это было соответственно Сунне.

«Азан не совершается до наступления времени молитвы, и повторяется в отведенное ей время»¹⁴, ибо азан осуществляется для оповещения, а до наступления времени это будет его противоположностью.

¹ Т.е. ни от кого из приверженцев мазхаба не передано отсутствие нежелательности этого. См. «аль-Бинайя».

² О том, что азан мусульманина, имеющего большое осквернение нежелателен, а имеющего малое осквернение – нет. См. «аль-Бинайя».

³ В том, что они начинаются такбиром, исполняются обращением лицом в сторону киблы, порядком фраз азана, как столпов молитвы, особым временем, отсутствием разговора при их совершении. См. «аль-Бинайя».

⁴ А это – половое осквернение. См. «аль-Бинайя».

⁵ А это – малое осквернение. См. «аль-Бинайя».

⁶ Т.е. сходству азана с молитвой и с поминанием. Поэтому из-за сходства с молитвой, он нежелателен для имеющего большое осквернение, и не является нежелательным для имеющего малое осквернение из-за его сходства с поминанием. См. «аль-Бинайя».

⁷ А это слова: **«Если он совершит азан и икаму без омовения»**. См. «аль-Бинайя».

⁸ А это слова: **«А если он совершит это в состоянии полового осквернения, то для меня лучше, чтобы он повторил их»**. См. «аль-Бинайя».

⁹ Желательность повторения и отсутствие повторения. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Ибо 'Усман ввел дополнительный азан в пятницу в своем дворе аз-Заура в Медине. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Мухаммада в «аль-Джами' ас-сагир». См. «аль-Бинайя».

¹² Мухаммад в «аль-Джами' ас-сагир». См. «аль-Бинайя».

¹³ Это продолжение слов: «Если это будет в состоянии полового осквернения, то для меня лучше, чтобы он повторил их». См. «аль-Бинайя».

¹⁴ Если он был совершен до наступления ее времени. См. «аль-Бинайя».

«Абу Йусуф сказал», и это также мнение аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах¹, **«что дозволено его совершать для молитвы фаджр в последней половине ночи»**, из-за передачи этого действия из поколения в поколение у жителей двух Запретных мечетей². Доводом же против всех них³ являются слова Пророка (с.а.с.) Билялу, да будет доволен им Аллах: **«... «Не совершай азан, пока рассвет не прояснится для тебя вот так», и он распростер руку поперек»**⁴.

«Находящийся в поездке произносит азан и икаму». Согласно словам Пророка (с.а.с.) двум сыновьям Абу Муляйки, да будет доволен Аллах ими обоими: **«Если вы совершите поездку, то исполняйте азан и икаму»**⁵. **«Если же он оставит их обоих, то это будет нежелательно»**⁶. Если же он ограничится икамой, то это дозволено, ибо азан произносится для явки отсутствующих, а товарищи в поездке уже и так собраны. А икама произносится для уведомления о начале (молитвы), и они нуждаются в этом.

«Если он совершит молитву в своем доме в городе, то совершит ее с азаном и икамой», чтобы ее исполнение было подобно групповой молитве. **«Если же он оставит их обоих, то это дозволено»**⁷. Согласно словам Ибн Мас'уда, да будет доволен им Аллах: **«Азан племени (квартала) достаточен для нас»**⁸.

¹ А также Малика и Ахмада. См. «аль-Бинайя».

² Мекки и Медины. А также из-за хадиса: **«Поистине, Билял совершает азан ночью. Так ешьте же и пейте, пока не произнесет азан Ибн Умм Мактум»**. Этот хадис передала группа мухаддисов (аль-Бухари, Муслим и другие). См. «аль-Бинайя».

³ Против Абу Йусуфа, аш-Шафи'и и тех, кто последовал им в этом вопросе. См. «аль-Бинайя».

⁴ Абу Давуд, в нем имеется разорванность цепочки, (однако он усиливается хадисами Абу Зарра у Ахмада и Самуры у Муслима). См. «аль-Бинайя».

⁵ Передали шестеро имамов (с различным, но похожим текстом) от Малика ибн аль-Хувайриса. См. «аль-Бинайя».

⁶ Т.е. если он оставит и азан, и икаму, будет нежелательно из-за противоречия Сунне. См. «аль-Бинайя».

⁷ Ибо муаззин квартала замещает жителей квартала в азане и икаме. См. «аль-Бинайя».

⁸ Ат-Табарани в «Му'джам» («аль-Му'джам аль-кабир»). См. «аль-Бинайя».

Глава об условиях молитвы, которые ей предшествуют

«Совершающий молитву обязан предварить ее очищением от осквернения и нечистот, как мы уже говорили выше». Всевышний Аллах сказал: **«И одежды свои очищай»**¹. Также Он сказал: **«А если вы находитесь в половом осквернении, то очиститесь»**².

«И закрывать свой 'аурат»³. Согласно словам Всевышнего: **«Облекайтесь в свои украшения при каждой мечети»**⁴, т.е. в то, что закрывает ваш 'аурат при каждой молитве. Пророк (с.а.с.) сказал: **«Для имеющей менструацию женщины нет молитвы, кроме как в головном уборе»**⁵, – т.е. это касается той, что достигла половой зрелости.

«'Аурат мужчины – это то, что ниже пупка до колена». Согласно словам Пророка (с.а.с.): **«'Аурат мужчины – то, что находится между его пупком и до его колена»**⁶. Также передается: **«То, что ниже его пупка, пока это не перейдет его колена»**⁷. Отсюда становится ясно, что пупок не является 'ауратом в отличие от мнения аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, **«а колена является 'ауратом»**, также в отличие от его мнения. Слово «до» понимается, как «вместе» согласно предлогу «пока» или согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Колена относится к 'аурату»**⁸.

«Все тело свободной женщины является 'ауратом, кроме ее лица и кистей», согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Женщина является 'ауратом, который следует закрывать»**⁹. Два органа¹⁰ были сделаны исключением из-за нужды в их открытии¹¹. Он¹ сказал: «Это² является явным текстом о

¹ Сура «аль-Муддассир», 4-ый аят.

² Сура «аль-Маида», 6-ой аят.

³ Об определении 'аурат смотрите далее в тексте.

⁴ Сура «аль-А'раф», 31-ый аят.

⁵ Абу Давуд, ат-Тирмизи и Ибн Маджах от 'Аиши, да будет доволен ею Аллах, и ат-Тирмизи назвал его хорошим, а аль-Хаким, (а также аз-Захаби и другие) – достоверным. См. «аль-Бинайя».

⁶ По этому поводу имеется несколько хадисов, среди них: от 'Абдуллаха ибн 'Амра у Абу Давуда и Ахмада. См. «аль-Бинайя».

⁷ Странное сообщение. См. «Насб ар-райа» и «аль-Бинайя».

⁸ Ад-Даракутни от 'Али. Ибн Хиббан сказал об одном из рассказчиков – его хадисы не принимаются в качестве довода, а аз-Захаби сказал: «Очень слабый». А другого его рассказчика Абу Хатим ар-Рази назвал слабым. См. «Насб ар-райа» и «аль-Бинайя».

⁹ Ат-Тирмизи от Ибн Мас'уда со слов Пророка (с.а.с.): **«Женщина является 'ауратом, и если она выходит наружу, то шайтан поднимает взоры (других) на нее»**, и ат-Тирмизи сказал: «Хороший, достоверный, малоизвестный». См. «Насб ар-райа» и «аль-Бинайя».

¹⁰ Лицо и кисти. См. «аль-Бинайя».

¹¹ В 31-ом аяте суры «ан-Нур» Всевышний Аллах сказал: **«Пусть они не выставляют напоказ своих прикрас, за исключением тех, которые видны».**

том, что стопа является 'аурат'³. Также передается, что она – не 'аурат, и это более верное мнение⁴.

«И если она совершит молитву с открытой на четверть или треть голенью, то она повторяет молитву, по мнению Абу Ханифы и Мухаммада, да смилуется Аллах над ними обоими. Если же это будет меньше четверти, то не повторяет. По мнению Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах, она не повторяет, если это было меньше половины», ибо вещь характеризуется большей частью, если то, что противостоит ей, меньше нее, поскольку они⁵ называются сопоставляемыми. **«А относительно половины имеются два сообщения от него»**. И он принимал во внимание выход из границ меньшей части⁶ и не вступление в его противоположность⁷. Доводом обоих имамов⁸ является то, что четверть характеризуется совершенством⁹, как при протирании головы¹⁰ и постригании головы в состоянии ихрама¹¹. Увидевший чье-либо лицо сообщает, что видел эту личность, даже если он видел четвертую часть лица.

«Волосы, живот и бедро¹² таковы же», т.е. относительно них такое же разногласие¹³, ибо каждое из них является отдельной частью тела. Здесь

Последнюю фразу Ибн 'Аббас прокомментировал, как: *«Лицо и кисти»*. Похожее передано от Ибн 'Умара, 'Ата, 'Икримы, Са'ида ибн Джубайра и других последователей сподвижников. Абу Давуд передал от 'Аиши, да будет доволен ею Аллах: *«Асма бинт Абу Бакр вошла к Пророку (с.а.с.), и на ней была тонкая одежда. Тогда он отвернулся от нее и сказал: «О, Асма! Поистине, если женщина достигла полового созревания, то не подобает, чтобы у нее было видно что-либо, кроме этого»*, и он указал на лицо и кисти». См. «Тафсир Ибн Касира». У этого сообщения имеется три пути передачи, которые усиливают друг друга. Имеются также другие сообщения, которые свидетельствуют о выбранном в нашем мазхабе мнении.

¹ Автор, да смилуется над ним Всевышний Аллах. См. «аль-Бинайя».

² Т.е. слова аль-Кудури: «Все тело свободной женщины является 'ауратом, кроме ее лица и кистей». См. «аль-Бинайя».

³ Ибо для нее не сделано исключения. См. «аль-Бинайя».

⁴ В «Шарх аль-Акта'» сказано: «Верным мнением является то, что это 'аурат согласно явному смыслу сообщения». См. «аль-Бинайя».

⁵ Большая и меньшая часть. См. «аль-Бинайя».

⁶ Т.е. половина не является меньшей частью, и поэтому является препятствием для совершения молитвы. См. «аль-Бинайя».

⁷ Т.е. половина не вступает в границы большей части, поэтому не является большей частью. См. «аль-Бинайя».

⁸ Абу Ханифы и Мухаммада, да смилуется над ними Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁹ В некоторых вариантах сказано: «Целой частью». Т.е. четверть во многих предписаниях и в речи замещает целую часть. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Протирание четверти замещает протирание всей головы. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Постригание четверти головы обязывает полное искупление. См. «аль-Бинайя».

¹² Женщины. См. «аль-Бинайя».

¹³ Четверть или половина, как было приведено выше. См. «аль-Бинайя».

имеются в виду спадающие с головы волосы¹. Мытье же (волос) было отменено из-за трудности². Относительно большого 'аурата³ имеется то же разногласие⁴. Половой член считается отдельным (органом), так же и яички. И это верное мнение в отличие от принятия их вместе (в качестве единого органа).

Он⁵ сказал: **«То, что является 'ауратом мужчины, является 'ауратом рабыни. Ее живот и спина являются 'ауратом⁶, а остальная часть тела не является 'ауратом»⁷**. Согласно словам 'Умара, да будет доволен им Аллах: *«Сними с себя платок, о, Дафар! Неужели ты уподобляешься свободным женщинам?»*⁸ Кроме того, она обычно выходит наружу в рабочей одежде для надобностей своего хозяина. Поэтому (в этом смысле) все мужчины для нее считаются подобными ее родственникам-махрам, чтобы снять затруднения.

Он⁹ сказал: **«Не нашедший то, чем можно удалить нечистоту, молится молится с ней и не повторяет молитву»**. При этом может быть два варианта. Если четверть или большая часть одежды чиста¹⁰, то он молится в ней. Если он будет молиться обнаженным, то это не засчитается ему, ибо четверть вещи замещает все ее целое. Если чистая часть меньше четверти¹¹, то, по мнению Мухаммада, да смилуется над ним Аллах, предписание такое же¹², и это одно из мнений аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах¹³, ибо при этом в молитве оставляется одно обязательное действие¹⁴. В молитве же

¹ А не короткие волосы до мочек ушей. См. «аль-Бинайя».

² Т.е. это ответ на вопрос: «Если волосы, спадающие ниже мочек ушей, были бы 'аурат, то они относились бы к ее телу. Но это не так, ибо обязательство их мытья снято, (а мытье тела при половом осквернении обязательно)». Ответ на этот вопрос подразумевает, что снятие обязательства их мытья происходит не по причине того, что они не относятся к телу, а из-за затруднений. См. «аль-'Инайя».

³ Половые органы и задний проход. См. «аль-Бинайя».

⁴ Четверть или половина, как было приведено выше. См. «аль-Бинайя».

⁵ Аль-Кудури. См. «аль-Бинайя».

⁶ Ибо эти места вызывают страсть. См. «аль-Бинайя».

⁷ Аль-Хасан аль-Басри считал, что она обязана закрывать голову. Ибн Сирин считал, что невольница, являющаяся матерью ребенка свободного человека, должна молиться в головном уборе, и она является 'ауратом. Это одно из сообщений от Ахмада и сообщение от Малика. См. «аль-Бинайя».

⁸ Странное сообщение. В сообщении Ибн Абу Шейбы в «Мусаннафе» сказано, что 'Умар заставлял рабынь снимать покрывало (джильбаб), считая это особенностью свободных женщин. См. «Насб ар-райа» и «аль-Бинайя».

⁹ Аль-Кудури. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Это первый вариант. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Это второй вариант. См. «аль-Бинайя».

¹² Как в первом варианте. См. «аль-Бинайя».

¹³ А также Малика и Ахмада. См. «аль-Бинайя».

¹⁴ Удаление нечистоты. См. «аль-Бинайя».

в обнаженном виде оставляется несколько обязательных действий¹. По мнению Абу Ханифы и Абу Йусуфа, да смилуется Аллах над ними обоими, он имеет выбор между молитвой в обнаженном виде и молитвой в этой одежде. И это более предпочтительно, ибо каждая из этих двух причин является препятствием для совершения молитвы в добровольном состоянии². Они³ равны в размере⁴ и равны в предписании относительно молитвы. А оставление чего-либо для его замены не является оставлением⁵. Предпочтительность⁶ связана с тем, что прикрытие 'аурата не является особенностью молитвы, а чистота является ее особенностью.

«Тот же, кто не найдет одежду, молится сидя, делая жестом поясной и земной поклон». Так делали сподвижники Посланника Аллаха (с.а.с.)⁷.

«Если же он помолится стоя, то это ему засчитывается», ибо в сидении имеется прикрытие большого 'аурата, а в стоянии – исполнение этих столпов, поэтому он склоняется к любому из двух, что пожелает. **«Кроме лишь того, что первый вариант более предпочтителен»**⁸. Ибо прикрывание ('аурата) является обязательным для молитвы и для людей⁹, и кроме того, для него нет замены, а жесты же являются заменой столпов (молитвы).

Он¹⁰ сказал: **«Он совершает намерение¹¹, не разделяя его с такбиром тахрим каким-либо действием»**¹². Основой этого являются слова Пророка (с.а.с.): **«Деяния принимаются во внимание согласно намерениям»**¹³.

¹ Прикрытие 'аурата, стояние, руку' и земной поклон. См. «аль-Бинайя».

² Т.е. в состоянии (в силах, при наличии возможности) совершить молитву. См. «аль-Бинайя».

³ 'Аурат и нечистота. См. «аль-Бинайя».

⁴ В том, что малое количество не является препятствием к молитве, а большое – является. Либо они равны в предписании, касающемся четверти. См. «аль-Бинайя».

⁵ Т.е. мы не согласны с тем, что в нем имеется оставление обязательных действий, поскольку имеется наличие замены – (молитва) жестами. См. «аль-Бинайя».

⁶ Молитвы в одежде. См. «аль-Бинайя».

⁷ Аз-Зайла'и сказал в «Насб ар-райа», что это странное сообщение, а Ибн Хаджар в «ад-Дирайа» сказал, что не нашел его. Далее оба они привели это с собственных слов Ибн 'Аббаса и 'Али в сообщении 'Абд ар-Раззак в «Мусаннафе», и Ибн Хаджар назвал их цепочки слабыми. 'Абд ар-Раззак передал это также с собственных слов последователя сподвижников Катады.

⁸ Т.е. сидя с жестами. См. «аль-Бинайя».

⁹ Вне молитвы. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Аль-Кудури. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Община единогласна в том, что молитва недействительна без намерения, и большинство ученых однозначно сочло, что достаточно намерения сердца без его произнесения. В «аль-Муфид» сказано, что некоторые наши шейхи считали нежелательным произнесение намерения. См. «аль-Бинайя».

¹² Действием, противоречащим молитве. Так что если он пойдет шагом к молитве, то это не будет разделением (между намерением и такбиром тахрим) из-за того, что это не противоречит молитве. См. «аль-Бинайя».

¹³ Передали шестеро имамов. См. «аль-Бинайя».

Кроме того, молитва начинается со стояния, которое осуществляется и в обыденном деле и в поклонении, поэтому лишь намерение служит их отличием. Совершивший намерение до молитвы подобен тому, кто стоит, чтобы начать молитву, если только ничто не прерывает это намерение, а это то, что противоречит (не соответствует) молитве¹. Намерение, осуществленное после такбира тахрим, не принимается во внимание, ибо прошедшее не считается поклонением из-за отсутствия намерения. А в посте это² сделано дозволенным из-за крайней необходимости. Намерение – это желание, и его условием является знание в сердце того, какую молитву он собирается совершить. Что же касается произнесения языком, то оно не принимается во внимание³. Это⁴ хорошо из-за объединения с обязательством⁵.

Далее, если молитва дополнительная, и так же, согласно верному мнению, если она является сунной, то достаточно абсолютного намерения. Если же она обязательная, то непременно должно быть определение этой обязательной молитвы, как например, зухр, ибо обязательные молитвы различны.

«Если он следует в молитве за другим, то намеревается совершить молитву и следовать этому человеку (в молитве)», ибо он связывает нарушение (своей) молитвы с ним⁶. Поэтому непременно следует связать (свою молитву с имамом)⁷.

Он⁸ сказал: **«И он обращается лицом к кибле»**. Согласно словам Всевышнего: **«Обращайте ваши лица в ее сторону»**⁹. Далее, тому, кто находится в Мекке, обязательно обратиться к ней самой¹⁰, а тому, кто не находится в ней, обязательно обратиться в ее сторону. И это верное мнение, ибо обязательство возлагается по мере возможности.

¹ Например, он осуществил намерение помолиться, а потом совершил какую-нибудь покупку. См. «аль-Бинайя».

² Совершение намерения после рассвета. См. «аль-Бинайя».

³ Поскольку это речь, а не намерение. См. «аль-Бинайя».

⁴ Произнесение речью. См. «аль-Бинайя».

⁵ Т.е. с намерением. В «Джами» аль-Кардари сказано, что по мнению некоторых (ученых) произнесение языком нежелательно, ибо 'Умар, да будет доволен им Аллах, отверг того, от кого он услышал это. Кроме того, намерение – это деяние сердца, а Аллах знает помыслы. Поэтому разъяснение этого для Него не приносит пользы, и следовательно является нежелательным. См. «аль-Бинайя».

⁶ С имамом. См. «аль-Бинайя».

⁷ Нарушение молитвы не дозволено без такого связывания, поэтому ставится условием намерение следования имаму. См. «аль-Бинайя».

⁸ Аль-Кудури. См. «аль-Бинайя».

⁹ Сура «аль-Бакара», 150-ый аят. Т.е. в сторону Запретной мечети. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Т.е. к кибле – Каабе вне зависимости от того, будет между молящимся и Каабой преграда наподобие стены или нет. См. «аль-Бинайя».

«Опасющийся же¹ совершает молитву в любую сторону, в которую он может обратиться», ибо невозможность обращаться к кибле действительна. Поэтому это похоже на случай, когда имеются сомнения с направлением киблы.

«Если же он сомневается в направлении киблы, а рядом нет никого, у кого он мог бы спросить, то он определяет одно из направлений и молится». Ибо сподвижники, да будет доволен ими Аллах, выбрали направления киблы и помолились, и Посланник Аллаха (с.а.с.) не отверг это². Кроме того, согласно очевидному доказательству³, действие обязательно при отсутствии более сильного доказательства. А испрашивание⁴ стоит выше выбора.

«Если после молитвы он узнает, что ошибся, то не повторяет молитву»⁵. Аш-Шафи'и сказал: «Он повторяет ее, если повернулся (в молитве к кибле) спиной, ибо он удостоверился в своей ошибке». Мы говорим: он в состоянии лишь обратиться в сторону своего выбора, а обязательство ограничено его возможностями.

«Если же он узнает об этом⁶ будучи в молитве, то поворачивается в сторону киблы и продолжает молитву». Ибо когда жители Куба⁷ услышали об изменении киблы, то повернулись (к ней) в состоянии молитвы, и Пророк (с.а.с.) счел это хорошим действием⁸. Так же если у него изменится мнение в пользу другой стороны, то он поворачивается туда из-за обязательности действия, согласно иджитхаду в будущем без нарушения того, что исполнено прежде.

«Если кто-либо возглавит молитву в темную ночь, выбрав киблу и помолившись в сторону востока, а стоящие позади него выберут киблу и совершат молитву каждый в (выбранную им) сторону, а все стоящие позади него не будут знать что совершил имам, то молитва им засчитается». Из-за наличия обращения в сторону выбора, и это различие (между ними) не является препятствием, как (в случае групповой молитвы) внутри Каабы.

«А молитва того из них, кто узнал о состоянии своего имама, нарушится», ибо он считал, что его имам ошибся.

«Также и если он стоял впереди (имама)» из-за оставления обязательности места⁹.

¹ Врага, хищника или утопления, оставаясь на плоту. См. «аль-Бинайя».

² Ат-Тирмизи от 'Амира ибн Раби'и и аль-Хаким от Джабира. См. «аль-Бинайя».

³ Чем является большая доля вероятности. См. «аль-Бинайя».

⁴ Киблы. См. «аль-Бинайя».

⁵ Это также мнение Малика, Ахмада и аль-Музани. См. «аль-Бинайя».

⁶ О своей ошибке. См. «аль-Бинайя».

⁷ Одно из селений Медины. См. «аль-Бинайя».

⁸ Аль-Бухари и Муслим от Ибн 'Умара, Муслим от Анаса, аль-Бухари от аль-Бара. См. «аль-Бинайя».

⁹ А это место позади имама. См. «аль-Бинайя».

Глава о порядке совершения молитвы

«Обязательных действий (фард) молитвы – шесть: «тахрима»¹». Согласно словам Всевышнего: **«Господа своего величай»²**, и здесь имеется имеется в виду такбир начала молитвы.

«А также стояние»³, согласно словам Всевышнего: **«И стойте перед Аллахом смиренно»⁴**.

«Чтение Корана», согласно словам Всевышнего: **«Читайте же из Корана то, что необременительно для вас»⁵**.

«Поясной и земной поклоны», согласно словам Всевышнего: **«Кланяйтесь, падайте ниц»⁶**.

«Сидение в конце молитве столько, сколько будет достаточно для произнесения ташаххуда», согласно словам Пророка (с.а.с.) Ибн Мас'уду, да будет доволен им Аллах, когда он обучал того ташаххуду: **«Если ты скажешь это или сделаешь это, то твоя молитва будет завершенной»⁷**, **«завершенной»⁷**, и он связал завершение молитвы действием (сидением, вне зависимости от того), прочел он (ташаххуд при этом) или нет.

Он⁸ сказал: **«А все остальное является сунной»**. Он использовал здесь слово «сунна», хотя среди остального имеются и действия ваджиб, как чтение «аль-Фатихи», добавление к ней суры, соблюдение порядка среди повторяющихся действий⁹, первое сидение, чтение ташаххуда в последнем сидении, кунут в молитве витр¹⁰, такбиры праздничной молитвы, чтение Корана вслух в молитвах, читаемых вслух, и про себя – в читаемых про себя¹¹, а некоторых – про себя¹. Поэтому оставление этого обязывает

¹ Тахрим – это запрещение чего-либо. Здесь имеется в виду первый такбир начала молитвы. Он назван «тахрим» в отличие от остальных такбиров молитвы, потому что в отличие от них он делает дозволенные до него вещи запретными. См. «аль-Бинайя».

² Сура «аль-Муддассир», 3-ий аят.

³ В обязательной молитве, ибо в дополнительной молитве стояние не обязательно. См. «аль-Бинайя».

⁴ Сура «аль-Бакара», 238-ой аят.

⁵ Сура «аль-Муззаммил», 20-ый аят.

⁶ Сура «аль-Хадж», 77-ой аят.

⁷ Абу Давуд, ад-Дарими, ат-Тахави и ад-Даракутни. Ан-Навави сказал, что знатоки хадисов единодушны в том, что эти слова («если ты скажешь это....») принадлежат Ибн Мас'уду, а Ибн Хаджар сказал в «ад-Дирайя», что этого мнения придерживались Ибн Хиббан, ад-Даракутни, аль-Байхаки, аль-Хатыб. См. «Насб ар-райа».

⁸ Аль-Кудури. См. «аль-Бинайя».

⁹ Он имеет в виду земной поклон. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ В «аль-Мабсуте» сказано, что кунут в витре – сунна. См. «аль-Бинайя». Ибн аль-Хумам в «Фатх аль-Кадир» также придерживался мнения о том, что кунут – не ваджиб.

¹¹ Молитвах магриб, 'иша и фаджр. См. «аль-Бинайя».

совершить два «земных поклона за забывание», и это верное мнение. В книге² эти действия названы сунной, поскольку их обязательность (ваджиб) установлена в Сунне.

«И если он собирается начать молитву, то произносит такбир»³, согласно тому (аяту), что мы прочли выше. Также Пророк (с.а.с.) сказал: **«Запрещающим (молитвы) является такбир»⁴**, по нашему мнению, это условие молитвы⁵, в отличие от аш-Шафи'и⁶, да смиляется над ним Аллах. И, по нашему мнению, совершивший (такбир) тахрим для обязательной молитвы может исполнить им дополнительную молитву. Он же говорит⁷: «Для него⁸ ставятся те же условия, что и для остальных столпов⁹ (молитвы), а это является признаком столпа». Нашим же доводом является то, что молитва была присоединена к нему¹⁰ Всевышним в Его словах **«Поминал имя своего Господа и совершал молитву»¹¹**. Из чего следует, что это различные действия, поэтому он не повторяется, как повторяются (другие) столпы¹². А соблюдение условий (для этого такбира) осуществляется из-за стояния, связанного с ним (такбиром)¹³.

Он¹⁴ сказал: **«И он поднимает руки вместе с этим такбиром, что является Сунной»**, ибо Пророк (с.а.с.) постоянно совершал это¹⁵. Это выражение указывает на то, что условием является совместное действие. Это мнение передано от Абу Йусуфа, а также это (действие) передано от ат-Тахави. Наиболее верно, когда он сначала поднимает руки, а потом

¹ Молитвах зухр и 'аср, в которых чтение Корана осуществляется про себя. См. «аль-Бинайя».

² Аль-Кудури. См. «аль-Бинайя».

³ «Аллаху акбар». См. «аль-Бинайя».

⁴ Этот хадис передали пять сподвижников. См. «аль-Бинайя».

⁵ Т.е. условие вне молитвы. См. «аль-Бинайя».

⁶ По его мнению, а также мнению Малика, Ахмада и других, это столп («рукн») молитвы (условие, содержащееся внутри молитвы). См. «аль-Бинайя».

⁷ В качестве довода своему утверждению. См. «аль-Бинайя».

⁸ Такбира тахрим. См. «аль-Бинайя».

⁹ Столп («рукн») – это действие, без которого поклонение недействительно.

¹⁰ К такбиру тахрим. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Сура «аль-А'ля», 15-ый аят. Под поминанием подразумевается «такбир тахрим». См. «аль-Бинайя».

¹² Как поясной и земной поклоны. См. «аль-Бинайя».

¹³ Это ответ на утверждение аш-Шафи'и о том, что для такбира ставятся такие же условия, что и для остальных столпов молитвы. Ответ состоит в том, что условия соблюдаются из-за стояния, связанного с такбиром. В противном случае возникло бы разделение между такбиром и молитвой. См. «аль-Бинайя».

¹⁴ Аль-Кудури. См. «аль-Бинайя».

¹⁵ Передали шесть имамов от Ибн 'Умара, группа мухаддисов, кроме Муслима, от Абу Хумайда ас-Са'иди, и другие хадисы. См. «аль-Бинайя».

произносит такбир. Ибо это действие свидетельствует об отрицании величия у всех, кроме Аллаха¹, а отрицание ставится прежде утверждения².

«И он поднимает руки, пока большие пальцы не достигнут уровня мочек ушей». По мнению аш-Шафи'и он поднимает руки до уровня плеч³. То же⁴ и с такбирами праздничных молитв, такбиром перед мольбой кунут и и такбиром похоронной молитвы. Его⁵ доводом является хадис Абу Хумайда ас-Са'иди, да будет доволен им Аллах, в котором он сказал: *«Когда Пророк (с.а.с.) совершал такбир, то он поднимал руки до плеч»*⁶. Нашим же доводом является сообщение Ваиля ибн Худжра, аль-Бара и Анаса, да будет доволен ими Аллах, о том, что когда Пророк (с.а.с.) совершал такбир, он поднимал руки до уровня ушей⁷. Кроме того, поднимание рук осуществляется для уведомления глухого, и эта цель достигается нашим мнением. Его же сообщение⁸ объясняется, как совершенное по уважительной причине⁹.

«Женщина поднимает руки до уровня плеч», и это верное мнение, ибо это лучше для ее прикрытия¹⁰.

«Если же вместо такбира¹¹ он произнесет: «Аллаху Аджаль или А'зам, или ар-Рахману Акбар, или ля иляха иллаллах, или что-либо другое из имен Всевышнего Аллаха, то это засчитывается по мнению Абу Ханифы и Мухаммада, да смилуется Аллах над ними обоими. Абу Йусуф же сказал: «Если он может правильно выговорить такбир, то это ему не засчитывается, кроме слов: «Аллаху Акбар», или «Аллаху аль-Акбар», или «Аллаху аль-Ка-бир»»¹². Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Не дозволено, кроме первых двух фраз»¹³. Имам Малик

¹ А такбир является утверждением величия Аллаха. См. «аль-Бинайя».

² Как во фразе таухида. См. «аль-Бинайя».

³ По мнению Ахмада он имеет выбор между подниманием до уровня ушей или плеч, ибо он считал хадис по этим двум мнениям достоверным. См. «аль-Бинайя».

⁴ Разногласие. См. «аль-Бинайя».

⁵ Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁶ Передала группа мухаддисов, кроме Муслима. См. «аль-Бинайя».

⁷ Хадис Ваиля ибн Худжра передал Муслим, хадис аль-Бара – Ахмад, а хадис Анаса – аль-Хаким и другие. См. «аль-Бинайя».

⁸ Сообщение аш-Шафи'и от Абу Хумайда ас-Са'иди. См. «аль-Бинайя».

⁹ Из-за холода, поскольку их руки были под одеждой. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Аль-Хасан передал от Абу Ханифы, что она в этом вопросе подобна мужчине, ибо ее кисти не являются 'аурат. См. «аль-Бинайя».

¹¹ В этом имеется указание на то, что основой является произношение такбира. См. «аль-Бинайя».

¹² В «Казихан» передано от аль-Хасана со слов Абу Ханифы, что если он может хорошо произносить такбир, то это (вышеуказанные фразы) нежелательно. Аль-Кудури упомянул, что выражения, кроме «Аллаху акбар» нежелательны. В «аз-Захира» сказано, что это нежелательно из-за оставления Сунны-мутаватир. См. «аль-Бинайя».

¹³ «Аллаху акбар» и «Аллаху аль-акбар». См. «аль-Бинайя».

сказал: «Не дозволено, кроме первой фразы»¹, ибо это передано в сообщениях², а основой при этом является ограничение этим (переданным) действием. Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Внедрение алифа и лям³ является большим восхвалением⁴, поэтому это заменяет (слово (слово «Акбар»)). Абу Йусуф же, да смилуется над ним Аллах, сказал: «(Формы) «аф'алю» и «фа'иль» в качествах Аллаха равны⁵, в отличие от случая, когда он не может правильно произнести (эти слова), ибо способен воспроизвести лишь смысл (этих слов)». Доводом их обоих⁶ является то, что что такир имеет словарное значение возвеличивания, и поэтому цель достигается⁷.

«Если он начнет молитву на персидском языке, или что-либо прочтет в ней на персидском, или совершит закалывание и произнесет имя Аллаха на персидском, хотя он вполне способен правильно сказать это на арабском, то это ему засчитывается по мнению Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах. Оба же имама сказали: «В этом случае ему засчитывается только закалывание. Если же он не может правильно произнести это по-арабски, то засчитывается». Что касается начинания молитвы, то Мухаммад вместе с Абу Ханифой имел одинаковое мнение относительно арабского языка⁸, и с Абу Йусуфом – относительно персидского⁹. Ибо у арабского языка имеется предпочтительность, которой нет у других языков. Что касается вопроса чтения Корана, то мнение обоих имамов¹⁰ объясняется тем, что «Коран» – это название сложения на арабском языке, как об этом сказано в Священном тексте. Если же он не может читать его по-арабски, то будет достаточно воспроизведения его смысла, как в случае с молитвой жестами. Это отличительно от упоминания имени Аллаха¹¹, ибо поминание осуществляется любым языком. Доводом же Абу Ханифы являются слова Всевышнего: «**И упоминается в Писаниях древних народов**»¹², а в то время он не был на этом языке¹. Поэтому и

¹ «Аллаху акбар». Это также мнение Ахмада и Давуда. См. «аль-Бинайя».

² От Пророка (с.а.с.), сподвижников и их последователей. См. «аль-Бинайя».

³ В слово «Акбар». См. «аль-Бинайя».

⁴ Ибо означает ограничение. См. «аль-Бинайя».

⁵ Т.е. «аль-аф'алю» («аль-Акбару») не добавляет ничего к «аф'алю» («Акбару»). А раз они равны, то дозволено также использовать «аль-фа'иль» («аль-Кабир»). См. «аль-Бинайя».

⁶ Абу Ханифы и Мухаммада, да смилуется Аллах над ними обоими. См. «аль-Бинайя».

⁷ И вышеуказанными фразами. См. «аль-Бинайя».

⁸ Т.е. дозволено использовать любые имена Всевышнего Аллаха. См. «аль-Бинайя».

⁹ Т.е. не дозволено его использовать, кроме случая, когда он не может правильно произносить по-арабски. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Абу Йусуфа и Мухаммада. См. «аль-Бинайя».

¹¹ При закалывании животного. См. «аль-Бинайя».

¹² Начало этих аятов: «**Воистину, это – Ниспослание от Господа миров. Верный Дух (Джибриль) сошел с ним на твое сердце, чтобы ты стал одним из тех, кто**

дозволено при невозможности, кроме лишь того, что он совершит плохое действие, которое противоречит Сунне, переданной из поколения в поколение. Также дозволено² (чтение) и на языках, отличных от персидского, и это верное мнение согласно тому (аяту), который мы уже прочли, и если меняется язык, то смысл остается неизменным. Разногласие здесь имеется в том, считается ли (чтение Корана на персидском чтением на арабском языке или нет)³, и нет разногласия среди них в том, что (молитва) не нарушается. Также передается, что он⁴ отказался от своего мнения в основе этого вопроса⁵ в пользу мнения двух имамов. И на это следует опираться⁶. Проповедь⁷ и ташаххуд⁸ таковы же в этом разногласии, а в азане принимается во внимание обычай.

«Но если он начнет молитву словами: «Аллахуммагфир ли»⁹, то это не дозволено». Ибо (такое начало молитвы) смешано с просьбой о нужде, и поэтому не является чистым возвеличиванием. Если же он начнет лишь словами: «Аллахумма», то существует мнение о том, что это засчитывается, ибо его смысл: «О, Аллах». Также имеется мнение о том, что это не засчитывается, ибо его смысл «Аллах умму-на би-хайр»¹⁰, и это станет просьбой.

Он¹¹ сказал: **«Он возлагает правую руку на левую под пупком».** Согласно словам Пророка (с.а.с.): ***«К Сунне относится возложение правой руки на левую под пупком»***¹². И это является доводом против Малика, да смилуется над ним Аллах, в его опускании рук, и против аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, в возложении рук на грудь. Кроме

предостерегает. Оно ниспослано на ясном арабском языке и упоминается в Писаниях древних народов» (сура «аш-Шу'ара» 192-196 аяты).

¹ Т.е. на арабском языке. Из этого становится явно, что в то время он был в этих писаниях по смыслу. См. «аль-Бинайя».

² Согласно первому мнению. См. «аль-Бинайя».

³ По первому мнению Абу Ханифы – считается, а по мнению двух имамов – нет. См. «аль-Бинайя».

⁴ Абу Ханифа. См. «аль-Бинайя».

⁵ В чтении Корана на персидском. См. «аль-Бинайя».

⁶ Т.е. на этот отказ от прежнего мнения, поскольку при этом возникает ситуация единогласия, ибо по единогласию Коран – это название совместного изложения слов и смысла. См. «аль-Бинайя».

⁷ Пятничная. См. «аль-Бинайя».

⁸ Чтение «ат-тахиййат» при сидении в молитве. См. «аль-Бинайя».

⁹ «О, Аллах! Прости меня».

¹⁰ «О, Аллах! Направь нас на благо». См. «аль-Бинайя».

¹¹ Аль-Кудури. См. «аль-Бинайя».

¹² В нем имеется слабый рассказчик 'Абд ар-Рахман ибн Исхак аль-Васиты. Ан-Навави сказал в «аль-Хуляса»: «Ученые единогласны в слабости этого хадиса». См. «Насб ар-райа» и «аль-Бинайя». Здесь следует возвращаться к тому, что используется во время возвеличивания, которое совершается стоя, а это возложение рук под пупком. См. «Фатх аль-Кадир».

того, возложение рук под пупком ближе к возвеличиванию, что является целью. Далее, возложение является сунной, по мнению Абу Ханифы и Абу Йусуфа, да смилуется Аллах над ними обоими, так что он не опускает руки при произнесении «ас-сана»¹. Основой является то, что Сунной во всяком стоянии, в котором имеется поминание, является возложение рук, а (в стоянии) в котором нет поминания – это не является Сунной. И это верное мнение. Поэтому он возлагает руки в кунуте и похоронной молитве, и опускает руки в стоянии после поясного поклона и между такбирами праздничных молитв.

«Затем он произносит²: «Субханака Аллахумма ва бихамдика ...» и до конца»³. От Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах, передано что он добавлял к этому слова: *«Инни ваджахту ваджхийа ...»* согласно сообщению 'Али, да будет доволен им Аллах, о том, что Пророк (с.а.с.) произносил это⁴. Доводом же обоих имамов является сообщение Анаса, да будет доволен им Аллах, что когда Пророк (с.а.с.) начинал молитву, он произносил такбир и читал: *«Субханака Аллахумма ва бихамдика ...»*⁵, и не добавил ничего к этому. Его же сообщение⁶ объясняется как поминание, совершенное в (ночной дополнительной) молитве тахаджуд. Слова: «Ва джалля сана-ука» не упомянуты в известных сообщениях, поэтому они не используются в обязательных молитвах. Предпочтительнее не произносить «таваджух»⁷ до такбира, чтобы намерение было связано с ним⁸, и это верное мнение.

«Он прибегает к защите от изгнанного и побиваемого сатаны»⁹, согласно словам Всевышнего: **«Когда ты читаешь Коран, то ищи защиты от изгнанного и побиваемого сатаны у Аллаха»¹⁰.** Его смысл: «Если

¹ «Субханака Аллахумма ...» (мольба, с которой начинается молитва). См. «аль-Бинайа».

² Мольбу «ифтитах» (начинание).

³ Эта мольба еще называется ас-сана (восхваление).

⁴ Муслим, Абу Давуд, ат-Тирмизи и Ибн Маджах. Однако это не свидетельствует о совмещении этой мольбы с «субханака аллахумма...», однако свидетельствует лишь о произнесении ее в отдельности. О совмещении этой мольбы и ас-сана свидетельствует хадис Ибн 'Умара в «аль-Му'джам» ат-Табарани, однако в его цепочке передачи есть очень слабый рассказчик. Похожий хадис имеется от Джабира у аль-Байхаки, но в нем также имеется слабый рассказчик. А хадис 'Али о совмещении этих поминаний, переданный Исахом ибн Рахавайхом Абу Хатим назвал выдуманным. См. «аль-Бинайа».

⁵ «Субханака Аллахумма ва бихамдика ва табаракасмука ва та'алья джаддука ва ля иляха гайрука». Ад-Даракутни и ат-Табарани передали двумя разными цепочками. См. «Насб ар-райа».

⁶ От 'Али, да будет доволен им Аллах.

⁷ «Ваджахту ваджхийа...». См. «аль-Бинайа».

⁸ С такбиром. См. «аль-Бинайа».

⁹ Т.е. произносит: «А'uzu билляхи минаш-шайтанир-раджим». См. «аль-Бинайа».

¹⁰ Сура «ан-Нахль», 98-ой аят.

собираешься прочесть Коран»¹. Предпочтительно произносить: «Аста'изу биллях», чтобы соответствовать Корану. Близко к нему: «А'узу биллях»². Далее та'аввуз связан с чтением Корана, а не ас-сана, по мнению Абу Ханифы и Мухаммада, да смилуется Аллах над ними обоими. Поэтому присоединившийся к молитве позже читает его³ в отличие от молящегося позади имама с самого начала. И он произносит его после такбиров праздничных молитв в отличие от Абу Йусуфа.

«Затем он читает: «Бисмилляхир-рахманир-рахим», так это передано в известных сообщениях⁴, **«и произносит обе фразы про себя»**⁵, согласно словам Ибн Мас'уда, да будет доволен им Аллах: **«Четыре фразы имам произносит про себя»**, и он упомянул та'аввуз, тасмийа, аминь, «раббана ва лякаль-хамд»⁶. Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Он произносит тасмийу вслух в молитве с чтением Корана вслух, согласно сообщению о том, что Пророк (с.а.с.) произносил тасмийу вслух в молитве⁷. Мы говорим: это объясняется, как совершенное для обучения, ибо ибо Анас, да будет доволен им Аллах, сообщил, что Пророк (с.а.с.) не произносил ее вслух⁸. Далее, по мнению Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, он не произносит ее в каждом рак'ате, как та'аввуз⁹. От него также имеется сообщение о том, что он произносит ее¹⁰ из предосторожности, и это мнение обоих имамов¹¹. Он не произносит ее

¹ Это приведено в хадисе Абу Са'ида аль-Худри: *«Когда Пророк (с.а.с.) вставал ночью на молитву, то произносил такбир, а потом: «Субханака Аллахумма ва бихамдика ва табаракамука ва та'аля джаддука ва ля иляха гайрука». Затем говорил: «Ля иляха илляллах» трижды, затем: «Аллаху акбару кабиран» трижды, затем: «А'узу билляхи минаш-шайтанир-раджим, мин хамзихи ва нафхихи ва нафсихи», а затем читал Коран»*. Передали четверо авторов «Сунанов». См. «аль-Бинайя».

² Из чтцов Корана Абу 'Умар, Хафс, Ибн Касир выбрали чтение: «Аузу билляхи минаш-шайтанир-раджим», это также мнение наших товарищей, аш-Шафи'и и большинства обладателей знания. См. «аль-Бинайя».

³ Поскольку он читает Коран. См. «аль-Бинайя».

⁴ Ибн Хузайма и Ибн Хиббан в хадисе Ну'айма ибн Бахра, ат-Тирмизи в хадисе Ибн 'Аббаса. См. «аль-Бинайя».

⁵ Т.е. исти'аза (та'аввуз) и тасмийа («басмала»). См. «аль-Бинайя».

⁶ Странное сообщение, однако его смысл передал Ибн Абу Шейба в «Мусаннафе»: «Ибн Мас'уд произносил про себя «бисмилляхир-рахманир-рахим, та'аввуз и раббана ва лякаль-хамд». См. «Насб ар-райа» и «аль-Бинайя».

⁷ Ад-Даракутни от Абу Хурайры. См. «аль-Бинайя».

⁸ Аль-Бухари и Муслим. См. «аль-Бинайя».

⁹ Ибо по единогласию (ученых мазхаба) та'аввуз произносится в начале суры («аль-Фатиха»). См. «аль-Бинайя».

¹⁰ В каждом рак'ате. См. «аль-Бинайя».

¹¹ В «Кинйа аль-фатава» сказано: «Лучшим является произнесение ее в начале каждого рак'ата по мнению всех наших товарищей, и в этом нет разногласий». От Ибн 'Аббаса и Муджахида также передано, что он произносит ее в каждом рак'ате. См. «аль-Бинайя».

между сурой и «аль-Фатихой», кроме лишь мнения Мухаммада, да смилуется над ним Аллах, согласно которому он произносит ее в молитвах, читаемых про себя.

«Затем он читает «Фатиху аль-Китаб» и сурю или три аята из любой суры, которую он пожелает»¹. По нашему мнению не является столпом чтение аль-Фатихи, а также добавление к ней суры, в отличие от аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, в вопросе аль-Фатихи² и в отличие от от Малика, да смилуется над ним Аллах, в вопросе аль-Фатихи и (добавления) суры³. Его доводом являются слова Пророка (с.а.с.): **«Нет молитвы, кроме как с Фатиха аль-Китаб и сурой с ней»⁴.** Доводом аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, являются слова Пророка (с.а.с.): **«Нет молитвы, кроме как с Фатиха аль-Китаб»⁵.** Нашим доводом являются слова Всевышнего: **«Читайте же из Корана то, что необременительно для вас»⁶.** Добавление к этому из одиночного сообщения не дозволено, однако действовать согласно этому сообщению обязательно, поэтому мы считаем это ваджиб⁷.

«И если имам произносит «Ва лядаллин», и говорит: «Аминь», то стоящий позади него произносит: «Аминь»». Согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Если имам произнесет аминь, то произносите: «Аминь»»⁸.** И нет довода для Малика, да смилуется над ним Аллах⁹, в словах Пророка (с.а.с.): **«Если имам произнесет: «Ва лядаллин», то говорите: «Аминь»»** – с точки зрения распределения¹⁰, ибо он сказал в конце¹¹: **«Ибо имам произносит: «Аминь»»¹².**

«И они произносят это про себя», согласно переданному нами сообщению от 'Абдуллаха ибн Мас'уда, да будет доволен им Аллах. Кроме

¹ Т.е. «аль-Фатиху» и три аята из любой суры. См. «аль-Бинайя».

² Т.е. по его мнению молитва без «аль-Фатихи» недействительна. См. «аль-Бинайя».

³ Отношение этого мнения к Малику недостоверно, ибо автор «аль-Джавахир» сказал, что, по мнению Малика, добавление суры к «аль-Фатихе» – Сунна. А другие сказали, что согласно известным сообщениям Малик не считал добавление суры к «аль-Фатихе» столпом молитвы. См. «аль-Бинайя».

⁴ Хадис с похожим смыслом передали ат-Тирмизи и Ибн Маджах, и 'Абд аль-Хакк сказал в «аль-Ахкам», что этот хадис недостоверен из-за передатчика Абу Суфйана. Его также передал Абу Давуд, и ад-Даракутни сказал, что возведение его к Пророку (с.а.с.) недостоверно. См. «аль-Бинайя».

⁵ Передали шесть имамов от 'Убады ибн ас-Самита. См. «аль-Бинайя».

⁶ Сура «аль-Музаммиль», 20-ый аят.

⁷ Оставивший чтение суры «аль-Фатиха» совершит грех. См. «аль-Бинайя».

⁸ Передали шесть имамов от Абу Хурайры. См. «аль-Бинайя».

⁹ Ибо он считал произнесение имамом «аминь» не сунной, а предпочтительным действием. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Распределения этих слов между имамом и людьми. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Упомянутого хадиса. См. «аль-Бинайя».

¹² В версии ан-Насаи.

того, это – мольба, и ее основой является произнесение про себя¹. Имеется два варианта ее совершения: с удлиненным звуком и с сокращенным². Ташдид в ней является грубой ошибкой³.

«Затем он произносит такбир⁴ и совершает поясной поклон». В «аль-Джами' ас-сагир» сказано: «И он произносит такбир с наклоном», ибо Пророк (с.а.с.) произносил такбир при каждом наклоне и поднятии⁵.

«И он произносит такбир кратко», ибо в растягивании первого слога имеется религиозная ошибка из-за того, что это становится вопросом⁶, а растягивание в конце – это ошибка речи⁷.

«Он опирается на колени и раскрывает пальцы (рук)» согласно словам Пророка (с.а.с.) Анасу, да будет доволен им Аллах: **«Если ты совершаешь поясной поклон, то положи руки на колени и раскрой пальцы (рук)»⁸**. Раскрытие пальцев является желательным лишь в этом положении, чтобы лучше взяться⁹, и (не является желательным) сближение пальцев, кроме земного поклона¹⁰. А в остальных случаях (пальцы) остаются в обычном положении¹¹.

«Выравнивает спину», ибо когда Пророк (с.а.с.) совершал поясной поклон, то выравнивал спину¹².

«Он не поднимает голову и не опускает ее», ибо когда Пророк (с.а.с.) совершал поясной поклон, то он не поднимал голову и не опускал ее¹³.

¹ «Взывайте к Господу своему со смирением и в тайне» (сура «аль-А'раф», 55-ый аят). См. «аль-Бинайя».

² В букве алиф слова «аминь». См. «аль-Бинайя».

³ В букве «мим». См. «аль-Бинайя».

⁴ Т.е. в состоянии стояния после чтения «аль-Фатихи» и суры. См. «аль-Бинайя».

⁵ Ат-Тирмизи и ан-Насаи от Ибн Мас'уда, и ат-Тирмизи назвал его хорошим, достоверным. Также аль-Бухари и Муслим передали от Абу Хурайры, что он делал так и говорил: *«Моя молитва больше всех из вас похожа на молитву Посланника Аллаха (с.а.с.)»*. См. «аль-Бинайя».

⁶ «А акбар» – «самый ли великий?» См. «аль-Бинайя».

⁷ «Акбаар». См. «аль-Бинайя».

⁸ Ат-Табарани в «аль-Му'джем ас-сагир» и «аль-Му'джем аль-аусат». Абу Давуд, ат-Тирмизи и Ахмад передали от Абу Мас'уда и 'Укбы ибн 'Амира, что они сделали это, и каждый из них сказал: *«Я видел Посланника Аллаха (с.а.с.) делающим так в молитве»*. См. «аль-Бинайя».

⁹ За колени и не упасть. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Для усиления, а также для того, чтобы пальцы были направлены в сторону киблы. См. «аль-Бинайя». Хадис о том, что Пророк (с.а.с.) сжимал пальцы рук в земном поклоне передали Ибн Хузейма и аль-Байхаки, и аль-Хаким назвал его достоверным, а аз-Захаби согласился с ним.

¹¹ Не раскрываются полностью и не сжимаются полностью. См. «аль-Бинайя».

¹² Ибн ас-Саррадж в хадисе аль-Бара, Ибн Маджах в хадисе Вабиды ибн Ма'бада и ат-Табарани в хадисах Ибн 'Аббаса и Абу Бурды аль-Аслями. См. «аль-Бинайя».

¹³ Ат-Тирмизи от Абу Хумайда ас-Са'иди и назвал его хорошим, достоверным. Муслим передал похожее от 'Аиши. См. «аль-Бинайя».

«Затем он произносит: «Субхана раббийаль-'азым» трижды, и это минимум»¹. Согласно словам Пророка (с.а.с.): *«Если кто-либо из вас совершит поясной поклон, пусть произнесет в поклоне: «Субхана раббийаль-'азым» трижды, и это самое меньшее число»²,* т.е. минимум совершенства³.

«Затем он поднимает голову и произносит: «Сами'аллаху лиман хамидах», а стоящий позади имама произносит: «Раббана ва лякаль-хамд», и это (последнее) поминание не произносит имам, по мнению Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, а по мнению двух имамов он произносит его про себя»⁴. Согласно сообщению Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, о том, что Пророк (с.а.с.) совмещал эти два поминания⁵, кроме того, он⁶ побуждает других, поэтому не забывает и о себе⁷. Доводом же (Абу Ханифы) являются слова Пророка (с.а.с.): *«Если имам произнесет: «Сами'аллаху лиман хамидах», то говорите: «Раббана ва лякаль-хамд»»⁸.* Это является распределением и противоречит совместному (произнесению этого поминания). Поэтому стоящий позади имама не произносит тасми⁹, по нашему мнению, в отличие от аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах¹⁰. Кроме того, его тахмид¹¹ происходит после тахмида стоящего позади него, а это противоречит возглавлению молитвы¹². А переданное им сообщение понимается, как произносимое при молитве в

¹ Т.е. трижды – это наименьшее число. См. «аль-Бинайя».

² Абу Давуд, ат-Тирмизи и Ибн Маджах от Ибн Мас'уда. Абу Давуд и ат-Тирмизи сказали, что передатчик 'Аун не встречался с Ибн Мас'удом. См. «Насб ар-райа» и «аль-Бинайя». Кроме того, Исхак ибн Йазид аль-Хузали является неизвестным передатчиком, о чем сказали Ибн Саййид ан-Нас и Ибн Хаджар («ат-Такриб»). Однако само это поминание без дополнения: *«И это минимум»* передано от семи сподвижников.

³ Т.е. не минимум дозволенного, а минимум совершенства Сунны или совершенства тасбиха. См. «аль-Бинайя».

⁴ В «аль-Мухит» сказано, что это мнение также передал Исхак от Абу Ханифы. См. «аль-Бинайя».

⁵ Аль-Бухари и Муслим от Абу Хурайры, аль-Бухари от Ибн 'Умара, Муслим от 'Абдуллаха ибн Абу Ауфы. См. «аль-Бинайя».

⁶ Имам. См. «аль-Бинайя».

⁷ Чтобы не подпасть под слова Всевышнего: **«Неужели вы станете призывать людей к добродетели, предав забвению самих себя»** (сура «аль-Бакара», 44-ый аят). См. «аль-Бинайя».

⁸ Этот хадис передан от четырех сподвижников. См. «аль-Бинайя».

⁹ «Сами'аллаху лиман хамидах».

¹⁰ От Абу Ханифы, да будет доволен им Аллах, имеется сообщение о том, что имам и стоящий позади него совмещают оба поминания подобно мнению мазхаба аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

¹¹ «Раббана ва лякаль-хамд».

¹² Однако возможно, чтобы имам и молящийся позади него произносили тахмид вместе в одно время. См. «аль-Бинайя».

одиночку. **«Согласно наиболее достоверному (сообщению)¹, молящийся в одиночку произносит оба поминания вместе»**, даже если передается, что достаточно ограничиться тасми², а также если передается, что достаточно ограничиться тахмидом. А имам является совершающим этот (тахмид) по смыслу, поскольку он побуждает других произносить это.

«Когда он выпрямится², то произносит такбир и совершает земной поклон». Что касается такбира и земного поклона, то это согласно тому, что мы разъяснили³. А выпрямление стоя не является «фард». Таковы же сидение между двумя земными поклонами, успокоение в поясном и земном поклонах, и это по мнению Абу Ханифы и Мухаммада, да смилуется Аллах над ними обоими⁴. Абу Йусуф же, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Все «Все это является «фард»», и это мнение аш-Шафи⁵, да смилуется над ним Аллах, согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Встань и помолись, ибо ты не помолился»⁶**. Он сказал это бедуину, когда тот упростил молитву. Доводом обоих имамов является то, что поясной поклон – это сгибание (склонение), а земной поклон – падение⁷, как указано в словаре, поэтому их столп связан с минимальным действием в них обоих. То же самое и в переходах между столпами⁸, ибо они (эти переходы) не являются самоцелью. В конце же сообщения он назвал это молитвой, сказав: **«Что ты совершил недостаточно из этого, то ты уменьшил из своей молитвы»**. Далее, стояние после поясного поклона и сидение между двумя земными поклонами является сунной, по мнению двух имамов. Таково же успокоение в «Тахридж аль-Джурджани». В «Тахридж аль-Кархи» же (утверждается что) – это ваджиб, так что, по его мнению, за забывание его обязательно (ваджиб) совершить два «земных поклона за забывание».

¹ От Абу Ханифы. См. «аль-Бинайа».

² Произнеся: «Раббана ва лякаль-хамд». См. «аль-Бинайа».

³ Такбир – согласно сообщению о том, что Пророк (с.а.с.) совершал его при каждом наклоне и выпрямлении. А земной поклон – согласно аяту: **«Совершайте поясной и земной поклоны»** (сура «аль-Хадж», 77-ой аят). См. «аль-Бинайа».

⁴ В «Тахридж аль-Кархи» сказано, что это ваджиб, и за его оставление обязательно (ваджиб) совершить поклон за забывание. См. «аль-Бинайа». Мухаммад был спрошен об оставлении стояния прямо (после поясного поклона – «и'тидаль»), на что он ответил: «Я боюсь, что молитва будет недействительной». От ас-Сарахси передано: «Оставивший «и'тидаль» должен повторить молитву». См. «Фатх аль-Кадир».

⁵ И Ахмада. См. «аль-Бинайа».

⁶ Абу Давуд от Абу Хурайры, а ат-Тирмизи – от Рифа'и ибн Рафи'. См. «аль-Бинайа».

⁷ И касание земли лбом по мнению имамов, и носом – по мнению Абу Ханифы. См. «аль-Бинайа».

⁸ А также в стоянии после поясного поклона. См. «аль-Бинайа».

«Он опирается руками о землю», ибо Ваиль ибн Худжр описал молитву Посланника Аллаха (с.а.с.): *«И он (с.а.с.) совершил земной поклон, оперевшись ладонями и подняв нижнюю часть тела»*¹.

Он сказал: **«И кладет лицо между ладонями, а руки – на уровне ушей»** согласно сообщению о том, что Пророк (с.а.с.) совершал это².

Он³ сказал: **«И совершает поклоны на нос и лоб»**⁴ ибо Пророк (с.а.с.) постоянно делал это⁵. **«Если же он ограничится поклоном на один из этих этих двух органов, то это дозволено по мнению Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, а оба имама сказали: «Если нет уважительной причины, не дозволено ограничиваться поклоном лишь на нос»**. И это одно из сообщений от него⁶, поскольку Пророк (с.а.с.) сказал: *«Мне было велено совершать поклоны на семь органов»*, и он посчитал вместе с ними и лоб⁷. Доводом же Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, является то, что земной поклон является осуществленным возложением части лица, и молящемуся было велено это делать⁸, кроме лишь того, что щека и подбородок исключаются из этого по единогласию ученых. А известным в переданном сообщении является лицо⁹. Возложение рук и коленей является сунной по нашему мнению¹⁰, ибо земной поклон считается совершенным и без их возложения. Что касается возложения стоп, то аль-Кудури¹¹, да смилуется над ним Аллах, упомянул, что это является «фард» в земном поклоне.

Он сказал: **«Если он совершит поклон на моток чалмы или свободную часть одежды»**¹², то это дозволено», ибо Пророк (с.а.с.)

¹ Т.е. крестец. Этот хадис не передан от Ваиля ибн Худжра, а его передали Абу Давуд, ан-Насаи и Абу Йа'ля аль-Маусули в «Муснаде» от аль-Бара ибн 'Азиба. Ан-Навави сказал: «Его также передали Ибн Хиббан и аль-Байхаки, и это хороший хадис». См. «аль-Бинайя».

² Муслим и Исхак ибн Рахавайх от Ваиля ибн Худжра. См. «аль-Бинайя».

³ Аль-Кудури. См. «аль-Бинайя».

⁴ Са'ид ибн Джубайр, ан-Наха'и и Исхак считали это обязательным. См. «аль-Бинайя».

⁵ Аль-Бухари от Абу Хумайда и другие. См. «аль-Бинайя».

⁶ Абу Ханифы. Это также мнение аш-Шафи'и и одно из сообщений от Ахмада, да смилуется над ними Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁷ Передали шесть имамов от Ибн 'Аббаса. См. «аль-Бинайя».

⁸ Т.е. возлагать часть лица, ибо все лицо положить невозможно. См. «аль-Бинайя».

⁹ Т.е. вместо лба было упомянуто лицо. Это хадис 'Аббаса ибн 'Абд аль-Мутталиба, который передали авторы «Сунанов». Однако к словам «известным» имеется замечание, ибо известным является упоминание лба. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Это сказано, поскольку по мнению Зуфара и одному из мнений аш-Шафи'и, да смилуется Аллах над ними обоими, это действие является ваджиб. См. «аль-Бинайя».

¹¹ А также аль-Кархи и аль-Джассас. См. «аль-Бинайя».

¹² Подол или рукав. См. «аль-Бинайя».

совершал поклон на моток своей чалмы¹, а также передается, что он (с.а.с.) молился в одной одежде, защищаясь свободной ее частью от жара или холода земли².

«Он широко расставляет предплечья». Согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Расставляй предплечья»**³.

«И отдаляет живот от бедер». Ибо когда Пророк (с.а.с.) совершал поклон, то он отдалял⁴, так что если овечка (козочка) пожелала бы пройти пройти под ним, то прошла бы⁵. Также существует мнение о том, что если он находится в ряду, то не отдаляет, чтобы не причинять неудобства своему соседу⁶.

«И направляет пальцы ног к кибле». Согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Когда верующий совершает поклон, все его органы совершают поклон. Поэтому пусть он направляет свои органы в сторону киблы по мере возможностей»**⁷.

«И он произносит в земном поклоне: «Субхана раббийал-а'ля» трижды, и это минимум»⁸, согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Если кто-либо из вас совершит земной поклон, пусть произнесет в поклоне: «Субхана раббийал-а'ля» трижды, и это самое меньшее число»**⁹, т.е. минимум совершенства¹⁰. И желательно добавлять более трех раз в пояском

¹ Этот хадис передан от шести сподвижников. Аль-Байхаки передал через свою цепочку передачи от аль-Хасана (аль-Басри): «Сподвижники Посланника Аллаха (с.а.с.) молились, а их руки были в одежде, и некоторые из них совершали земной поклон на свою чалму». Аль-Бухари передал в подвешенном виде («та'лик»): «Аль-Хасан сказал: «Люди (сподвижники) совершали поклон на чалму и головной убор». См. «аль-Бинайя».

² В хадисе Анаса у аль-Бухари: «Обычно, когда мы молились вместе с Пророком (с.а.с.), некоторые из нас из-за сильной жары расстилали края своей одежды на месте совершения земных поклонов». И Муслим также передал этот хадис с похожим смыслом. См. «аль-Бинайя».

³ Ибн Хиббан и аль-Хаким от Ибн 'Умара. См. «аль-Бинайя».

⁴ Живот от бедер. См. «аль-Бинайя».

⁵ Муслим от Маймуны. В версии Абу Йа'лы в его «Муснаде» сказано: «Под его руками». См. «аль-Бинайя».

⁶ Если в ряду имеется теснота, и они расположены близко друг к другу. В противном случае эта Сунна не оставляется. См. «аль-Бинайя».

⁷ Странный хадис. В хадисе Абу Хумайда ас-Са'иди у аль-Бухари сказано: «И он (с.а.с.) направлял пальцы ног к кибле». См. «Насб ар-райа» и «аль-Бинайя».

⁸ Т.е. трижды (это наименьшее число). См. «аль-Бинайя».

⁹ Абу Давуд, ат-Тирмизи и Ибн Маджах от Ибн Мас'уда. Абу Давуд и ат-Тирмизи сказали, что передатчик 'Аун не встречался с Ибн Мас'удом. См. «Насб ар-райа» и «аль-Бинайя». Кроме того, Исхак ибн Йазид аль-Хузали является неизвестным передатчиком, о чем сказали Ибн Саййид ан-Нас и Ибн Хаджар («ат-Такриб»). Однако само это поминание без дополнения: **«И это минимум»** передано от семи сподвижников.

¹⁰ Т.е. не минимум дозволенного, а минимум совершенства Сунны или совершенства тасбиha. См. «аль-Бинайя».

и земном поклонах, делая это нечетное число раз¹, ибо Пророк (с.а.с.) завершал нечетным числом². Если же он – имам, то он не увеличивает настолько, чтобы это утруждало людей, чтобы это не привело к отвращению³. Далее, тасбих поясных и земных поклонов является сунной, ибо Священный текст⁴ касается поклонов, но не тасбихов, поэтому не следует дополнять Священный текст.

«Женщина в своем земном поклоне наклоняется ниже и прижимает живот к бедрам», ибо это больше прикрывает ее.

Он⁵ сказал: **«Затем он поднимает голову и произносит такбир»**, – согласно тому, что мы передали⁶.

«Когда же он установится сидя, то произносит такбир и совершает земной поклон»⁷. Согласно словам Пророка (с.а.с.) в хадисе бедуина: **«Затем подними голову, пока не усядешься прямо»**⁸. Если же он не усядется прямо⁹ и совершит следующий земной поклон, то это зачтется, по мнению Абу Ханифы и Мухаммада, да смилуется Аллах над ними обоими, и мы уже упоминали об этом¹⁰, и они¹¹ высказали мнения о мере поднятия головы. Наиболее верным является мнение о том, что если он ближе к земному поклону, то не дозволено¹², ибо он считается совершающим земной поклон¹³. Если же он ближе к сидению, то дозволено, ибо он считается сидящим, и поэтому второй (поклон) становится действительным.

Он¹⁴ сказал: **«Когда он успокоится в земном поклоне, то произносит такбир»**, и мы уже упоминали об этом¹.

¹ Пять, семь, девять раз. Это Сунна по мнению большинства ученых. См. «аль-Бинайя».

² Т.е. в поминаниях поясного и земного поклонов. Это очень странный хадис. См. «аль-Бинайя». Аз-Зайла'и сказал в «Насб ар-райа»: «Очень странный хадис», а Ибн Хаджар в «ад-Дирайя»: «Я не нашел его».

³ От Суфйана передано, что имам произносит это пять раз, чтобы люди успели произнести это трижды. См. «аль-Бинайя».

⁴ **«Кланяйтесь, падайте ниц»** (сура «аль-Хадж», 77-ой аят). См. «аль-Бинайя».

⁵ Аль-Кудури. См. «аль-Бинайя».

⁶ Указание на его слова: **«Пророк (с.а.с.) совершал его при каждом наклоне и выпрямлении»**. См. «аль-Бинайя».

⁷ Второй земной поклон. Продолжительность сидения между двумя земными поклонами равна времени, в течение которого можно произнести тасбих. См. «аль-Бинайя».

⁸ Выше уже приводился хадис бедуина, и в нем сказано: **«Затем подними голову, пока не успокоишься сидя»**. См. «аль-Бинайя».

⁹ После первого земного поклона. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Поскольку они не считали это «фард». См. «аль-Бинайя».

¹¹ Наши ученые. См. «аль-Бинайя».

¹² Совершать второй поклон. См. «аль-Бинайя».

¹³ Первый земной поклон. См. «аль-Бинайя».

¹⁴ Аль-Кудури. См. «аль-Бинайя».

«А затем поднимается на носках, не садится и не опирается руками о землю». Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Он садится на небольшое время, а потом поднимается, опираясь руками о землю, согласно сообщению о том, что Пророк (с.а.с.) совершал так же»². Нашим же доводом является хадис Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, о том, что Пророк (с.а.с.) поднимался на носках³. А переданное им⁴ сообщение объясняется состоянием пожилого возраста. Кроме того, это сидение для отдыха, а молитва для него не установлена.

«А во втором рак'ате он совершает то же, что и в первом», ибо это⁵ повторение столпов, кроме лишь того, что он не произносит мольбу ифтитах и та'аввуз, ибо они предписаны лишь единожды.

«И он поднимает руки лишь в первом такбире» в отличие от аш-Шафи'и⁶, да смилуется над ним Аллах, при совершении поясного поклона и поднимании из него согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Руки поднимаются лишь в семи местах: такбире начала молитвы, такбире кунута, такбирах праздничных молитв»**, и упомянул четыре места в хадже⁷. Переданное о поднимании рук объясняется тем, что это было в начале (Ислама). Так это передано от Ибн аз-Зубайра⁸.

«Когда он поднимет голову со второго земного поклона во втором рак'ате, то расстилает левую ногу и усаживается на нее. А правую ногу ставит на землю, направляя ее пальцы в сторону киблы». Так 'Аиша, да будет доволен ею Аллах, описала сидение Посланника Аллаха (с.а.с.) в молитве⁹.

«Он кладет руки на бедра¹⁰, расстилает пальцы и произносит ташаххуд»¹. Это передается в хадисе Ваиля ибн Худжра, да будет доволен им Аллах².

¹ Указание на его слова: *«Пророк (с.а.с.) совершал его при каждом наклоне и выпрямлении»*. См. «аль-Бинайя».

² Аль-Бухари от Малика ибн аль-Хувайриса. Шамс аль-аймма аль-Хауляни сказал: «Здесь разногласие имеется в предпочтительности. Так что если он сядет, то в этом нет греха по нашему мнению. Если же он не сядет, то в этом нет греха по мнению аш-Шафи'и». См. «аль-Бинайя».

³ Ат-Тирмизи от Абу Хурайры. См. «аль-Бинайя».

⁴ Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁵ Второй рак'ат. См. «аль-Бинайя».

⁶ Ахмада, а также Абу 'Исама аль-Бальхи – товарища имамов Абу Йусуфа и Мухаммада, да смилуется над ними Аллах. См. «аль-Фаваид аль-Бахийа фи тараджум аль-ханафийа».

⁷ Хадис этот передан с другим текстом. Аль-Бухари передал в виде та'лик в своей отдельной книге «Поднятие рук» от Ибн 'Аббаса со слов Пророка (с.а.с.) и аль-Баззар от Ибн 'Умара со слов Пророка (с.а.с.). См. «аль-Бинайя».

⁸ Странное сообщение. См. «Насб ар-райа».

⁹ Передал Муслим. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ В одном из сообщений от Мухаммада, да смилуется над ним Аллах, он считал, что руки кладутся на бедра. Ат-Тахави считал, что руки кладутся на колени. См. «аль-

Кроме того, в этом³ содержится направление пальцев рук в сторону киблы.

«Если это женщина, то она садится на левую ягодицу и выводит в правую сторону обе ноги», ибо это больше прикрывает ее.

«Ат-Ташаххуд: «Ат-тахиййату лилляхи вас-салавату ват-гаййибат, ас-салямун 'аляйка аййухан-набиййу» – и до конца». Это ташаххуд 'Абдуллаха ибн Мас'уда, да будет доволен им Аллах, ибо он сказал: *«Посланник Аллаха (с.а.с.) взял меня за руку и научил меня ташаххуду, как он учил меня суре из Корана, и сказал: «Говори: «Ат-Тахиййату лилляхи ...»...»* и до конца⁴. Придерживаться этого лучше, чем ташаххуда Ибн 'Аббаса, да будет доволен Аллах ими обоими: *«Ат-тахиййатуль-мубаракатус-салаватут-таййибаату лилляхи, салямун 'аляйка аййухан-набиййу ва рахматуллахи ва баракатуху, салямун 'аляйна»* и до конца⁵, ибо в нем⁶ имеется повеление, что как минимум означает предпочтительность. (Кроме того), в нем «алиф» и «лям»⁷ приведены для охвата (общности) смысла, а также имеется дополнительный союз «вав»⁸, что означает начало нового предложения⁹, как в клятве¹ и подтверждении (усилении) обучения.

Бинайа». В хадисе Муслима и Абу 'Аваны от Ибн 'Умара в одной версии сказано: *«На бедра»,* а в другой – *«на колени».*

¹ Т.е. «... «ат-тахиййат» и до конца». См. «аль-Бинайа».

² Не все это передано в хадисе Ваиля. Возложение рук на бедра передано в хадисе Ибн 'Умара в «Сахихе» Муслима. Однако в нем упоминается сжимание пальцев рук в кулак (и указание указательным пальцем в сторону киблы). В хадисе же Ваиля передано сжимание большого и среднего пальцев рук в кольцо. Факих Абу Джа'фар сказал: «Так это передано от Абу Ханифы, да смируется над ним Аллах». Поэтому слова автора: **«И расстигает пальцы»** противоречат хадису. См. «аль-Бинайа». Имам Мухаммад, да смируется над ним Аллах, в книге «аль-Мусабиha» после приведения хадиса об указании Посланником Аллаха (с.а.с.) указательным пальцем в сторону киблы сказал: «Мы делаем так, как делал Посланник Аллаха (с.а.с.) и придерживаемся его действия, и это мнение Абу Ханифы». Он (Мухаммад) сказал: «Он сжимает мизинец и безымянный, средний и большой сжимает в кольцо, а указательным указывает». См. «аль-Инайа». Абу Йусуф, да смируется над ним Аллах, сказал в «аль-Амали» то же самое. От аль-Хауляни передано, что он поднимает этот палец при словах: «Ля иляха» и опускает его при словах: «Илляллах». См. «Фатх аль-Кадир». Наш выдающийся ученый Мулла 'Али аль-Кари в специальной книге «Газийн аль-'ибара ли-тахсин аль-ишара», привел от одиннадцати сподвижников хадисы Пророка (с.а.с.) об указании пальцем в молитве, и сказал, что они достигли степени мутаватир ма'нави.

³ Возложении пальцев на бедро. См. «аль-Бинайа».

⁴ Передали шесть имамов. См. «аль-Бинайа».

⁵ Передала группа мухаддисов, кроме аль-Бухари. См. «аль-Бинайа».

⁶ Ибо в ташаххуде Ибн Мас'уда. См. «аль-Бинайа».

⁷ В слове «ас-салямун 'аляйка». См. «аль-Бинайа».

⁸ Т.е. каждое предложение становится отдельным. См. «аль-Бинайа».

⁹ Каждая фраза сама по себе становится восхвалением. См. «аль-Бинайа».

«И он не добавляет к этому ничего в первом сидении»². Согласно словам Ибн Мас'уда: **«Посланник Аллаха (с.а.с.) научил меня ташаххуду в середине молитвы и в конце ее. Если он в середине молитвы, то встает, завершив ташаххуд. Если же он в конце молитвы, то совершает для себя мольбу, какую пожелает»³**.

«И в последних двух рак'атах он читает лишь одну суру «аль-Фатиха»»⁴. Согласно хадису Абу Катады, что Пророк (с.а.с.) читал в последних двух рак'атах «Фатиха аль-Китаб»⁵. Это разъяснение более предпочтительного действия, и это верно, ибо чтение является «фардем» в двух рак'атах согласно тому, что мы приведем ниже, если на то будет воля Всевышнего Аллаха.

Он⁶ сказал: **«И он садится в последнем⁷, как в первом»**, согласно переданному нами хадису Ваиля (ибн Худжра) и 'Аиши, да будет доволен Аллах ими обоими. Кроме того, (такое) сидение труднее для тела, поэтому предпочтительнее, чем сидение таваррук⁸, к которому склонялся Малик, да смилуется над ним Аллах. Хадис, который он передает о том, что Пророк (с.а.с.) садился способом таваррук, ат-Тахави, да смилуется над ним Аллах, назвал слабым. Либо⁹ он объясняется, как совершенный в состоянии пожилого возраста¹⁰.

«Он произносит ташаххуд, и это ваджиб, по нашему мнению, и совершает салават Пророку (с.а.с.)». И это не является «фард», по нашему мнению, в отличие от аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, в обоих действиях¹¹, согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Если ты скажешь это или сделаешь это, то твоя молитва будет завершена, и если пожелаешь встать, то вставай, а если пожелаешь сесть, то садись»¹²**. Салават

¹ Как например, если человек скажет: «Валлахи ар-Рахман ар-Рахим», то это будет одной клятвой. Если же будет три союза «вав»: «Валлахи вар-Рахман вар-Рахим», то это будет три клятвы. См. «аль-Бинайя».

² Аш-Шафи'и в своем более позднем мнении считал, что он совершает ташаххуд и салават Пророку (с.а.с.). См. «аль-Бинайя».

³ «Муснад» Ахмада. См. «аль-Бинайя».

⁴ Т.е. не добавляет к ней суру. См. «аль-Бинайя».

⁵ Аль-Бухари и Муслим. См. «аль-Бинайя».

⁶ Аль-Кудури. См. «аль-Бинайя».

⁷ Сидении. См. «аль-Бинайя».

⁸ Садиться на ягодицы и укладывать обе ноги с правой стороны. См. «аль-Бинайя».

⁹ Допуская достоверность этого хадиса. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ И это лучшее объяснение в качестве совмещения обоих хадисов. См. «Фатх аль-Кадир».

¹¹ В ташаххуде и салавате. См. «аль-Бинайя».

¹² Этот хадис передал Абу Давуд, и эти слова принадлежат Ибн Мас'уду по единогласию знатоков хадисов, среди них: Ибн Хиббан, ад-Даракутни, аль-Байхаки, аль-Хатыб. См. «ад-Дирайя». Аз-Зайла'и также привел вышеуказанное мнение знатоков хадисов в «Насб ар-райа».

Пророку (с.а.с.) вне молитвы ваджиб¹: либо единожды, как сказал аль-Кархи, либо каждый раз, когда он (с.а.с.) упоминается, как это выбрал ат-Тахави. Этого нам достаточно для исполнения веления². «Фард» же, переданный в ташаххуде – это предписание (определение, установление)³.

«Затем он совершает мольбу, которую пожелает, подобную фразам Корана⁴ и мольбам, приведенным в сообщениях⁵». Согласно словам, переданным нами из хадиса Ибн Мас'уда, да будет доволен им Аллах, о том, что Пророк (с.а.с.) сказал ему: *«А затем выбери из мольб лучшую и ту, которая тебе больше нравится»*. И он начинает⁶ с салавата Пророку (с.а.с.), чтобы мольба была ближе к принятию.

«И он не совершает мольбу, похожую на речь людей», для обережения от нарушения⁷. Поэтому он пользуется переданными в достоверных сообщениях мольбами. А мольбы, которые возможно просить у рабов Аллаха, например: «О, Аллах, жени меня на такой-то», подобны речи рабов Аллаха. Мольбы же, которые невозможно просить у них, как например: «О, Аллах, прости меня», не относятся к их речи. Согласно верному мнению, слова «О, Аллах, дай мне удел» подобны первому виду мольб⁸, ибо они используются среди рабов Аллаха. (Как например), говорят: «Правитель дал удел войску».

«Затем он совершает приветствие⁹ направо, произнося: «Ас-саляму 'аляйкум ва рахматуллах», и налево – то же самое», согласно сообщению Ибн Мас'уда о том, что *Пророк (с.а.с.) совершал приветствие направо, так что становилась видна белизна его правой щеки. А потом совершал приветствие налево, так что становилась видна белизна его левой щеки¹⁰*.

«Первое приветствие он обращает намерением к тем мужчинам, женщинам и охраняющим (ангелам), находящимся справа от него. То же самое и слева», ибо деяния принимаются во внимание, согласно

¹ Согласно словам Всевышнего: **«О те, которые уверовали! Благословляйте его»** (сура «аль-Ахзаб», 55-ый аят). См. «аль-Бинайа».

² Имеется также мнение о том, что в одном собрании обязательно совершить салават (один раз), а повторять его (в том же собрании) – желательно. См. «аль-Бинайа».

³ Имеется в виду, что в хадисе Ибн Мас'уда о ташаххуде сказано, что ташаххуд был сделан «фард», и здесь подразумевается: «Был предписан (определен)». См. «аль-Бинайа».

⁴ Т.е. имеющих в Коране. См. «аль-Бинайа».

⁵ Т.е. от Пророка (с.а.с.). См. «аль-Бинайа».

⁶ После завершения ташаххуда. См. «аль-Бинайа».

⁷ Обережения от нарушения молитвы или обережения от запрета. См. «аль-Бинайа».

⁸ Существует также мнение о том, что это не нарушает молитву, ибо Всевышний Аллах является ар-Раззак – Дающим удел, и это имеется в Коране. Об этом упомянуто в «аль-Мабсут». См. «аль-Бинайа».

⁹ Таслим.

¹⁰ Передали четверо авторов «Сунанов». См. «аль-Бинайа».

намерениям. И в своем намерении он не имеет в виду женщин нашего времени¹, ни тех, кто не участвует с ним в молитве. И это верное мнение, ибо обращение относится к присутствующим.

«Стоящий позади имама обязательно должен иметь в намерении (приветствия) своего имама. Если же имам стоит справа или слева от него, то он осуществляет намерение (при приветствии) среди них»².

Если же он напротив него, то осуществляет намерение при первом (приветствии), по мнению Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах, из-за предпочтения правой стороны. А по мнению Мухаммада, и это одно из сообщений от Абу Ханифы – осуществляет намерение в обоих (приветствиях), ибо он имеет право в двух сторонах.

«Молящийся в одиночку совершает намерение (при приветствии) лишь относительно охраняющих (ангелов)»³, ибо с ним нет никого, кроме них.

«Имам совершает намерение в обоих приветствиях»⁴, и это верное мнение. И он не совершает намерение относительно ограниченного числа ангелов, ибо относительно их числа сообщения различны, поэтому это подобно числу пророков, мир им⁵. Далее, произнесение приветствия является ваджиб, по нашему мнению, а не фард, в отличие от аш-Шафи'и⁶, да смилуется над ним Аллах. Он придерживается слов Пророка (с.а.с.): ***«Запрещающим в молитве является такбир, а разрешающим – таслим»⁷.*** Нашим доводом является приведенный нами хадис Ибн Мас'уда, Мас'уда, да будет доволен им Аллах⁸, а выбор отрицает фард и ваджиб, кроме лишь того, что мы считаем это ваджиб из-за предосторожности по причине переданного им сообщения. А таким сообщением фард не устанавливается, хотя лучше всего об этом известно Аллаху.

¹ Ибо они не присутствуют там из-за запрета посещать групповые молитвы по причине проявления нечестия. См. «аль-Бинайя».

² Среди стоящих справа или слева. См. «аль-Бинайя».

³ Справа и слева от него. См. «аль-Бинайя».

⁴ Т.е. его намерение в первом и втором приветствии направлено относительно стоящих позади него, а также охраняющих ангелов. См. «аль-Бинайя».

⁵ Когда он говорит во фразе вероубеждения: «Я верю во всех пророков: первый из них Адам, а последний – Мухаммад, мир им», и не насчитывает определенное число, ибо относительно некоторых из них имеются разногласия, как например, о Зу аль-Карнаине и Лукмане, и большинство ученых не считали их пророками. О том, что число пророков – сто двадцать четыре тысячи передали Ибн Хиббан в «Сахихе» и Ибн Мардавайх в «Тафсире» от Абу Зарра, да будет доволен им Аллах, со слов Пророка (с.а.с.). См. «аль-Бинайя».

⁶ И Ахмада. См. «аль-Бинайя».

⁷ Он уже был приведен в начале главы. См. «аль-Бинайя».

⁸ Выше он уже был приведен при упоминании салавата: ***«Если ты скажешь это или совершишь это, то твоя молитва станет завершённой...».*** См. «аль-Бинайя».

Раздел о чтении Корана¹

«И он читает Коран вслух в молитве фаджр, а также в первых двух рак'атах молитвы магриб и 'иша, если является имамом». В последних же двух рак'атах он читает про себя. Это передано в сообщениях² и из поколения в поколение³.

«Если же он молится в одиночку, то он имеет выбор: если пожелает, то читает вслух и дает себе услышать себя», ибо он является имамом для самого себя. **«Если он пожелает, то читает про себя»,** ибо за ним нет никого, кто бы услышал его. Более же предпочтительно читать вслух, чтобы исполнение молитвы было подобно групповой⁴.

«Имам читает про себя в молитвах зухр и 'аср, даже если он находится на 'Арафате». Согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Дневная молитва бессловесна»**⁵, т.е. в ней нет слышимого чтения Корана. В отличие от Малика, да смилуется над ним Аллах⁶. Доводом против него является то, что мы передали⁷.

«И читает вслух в пятничной и двух праздничных молитвах» из-за большого количества сообщений о чтении вслух. А дополнительные молитвы днем он читает про себя. Ночью же он имеет выбор, как и в обязательных молитвах молящегося в одиночку, ибо эта молитва является дополнением к ним⁸ и поэтому следует им (в предписании).

«Пропустивший молитву 'иша и исполняющий ее после восхода солнца читает ее вслух, если руководит групповой молитвой»⁹, как совершил Посланник Аллаха (с.а.с.), когда возмещал молитву фаджр в группе на следующее утро после ночного привала¹⁰.

«Если же он один, то обязан читать ее про себя, и он не имеет права выбора»¹¹ – это верное мнение¹², ибо чтение вслух свойственно либо в

¹ В молитве. См. «аль-Бинайя».

² От Пророка (с.а.с.). См. «аль-Бинайя».

³ От сподвижников, их последователей и тех, кто пришел после них. См. «аль-Бинайя».

⁴ Если он совершит азан и икаму, то будет предпочтительней. См. «аль-Бинайя».

⁵ Это сообщение – не хадис от Пророка (с.а.с.). Ан-Навави сказал в «ар-Рауда», что это ложный хадис, не имеющий основы. Ибн Абу Шейба передал в «Мусаннафе» это сообщение с собственных слов Муджахиды и Абу 'Убайды. См. «аль-Бинайя».

⁶ Ибо он считал, что на 'Арафате все молитвы совершаются вслух. См. «аль-Бинайя».

⁷ Т.е. вышеупомянутое сообщение. См. «аль-Бинайя».

⁸ К обязательным молитвам.

⁹ Это также мнение Абу Саура, Ахмада и Ибн аль-Мунзира. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ В хадисе Абу Катады. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Между чтением вслух и про себя. См. «аль-Бинайя».

¹² Фахр аль-Ислам сказал в комментарии к «аль-Джами' ас-сагир», что чтение про себя не является обязательным, а напротив, чтение вслух предпочтительнее. То же упомянули ас-Сарахси, ат-Тимирташи, аль-Махбуби и Кадихан в своих

группе – в обязательном порядке, либо для молящегося в одиночку с правом выбора в определенные времена¹. Здесь же отсутствуют оба случая.

«Прочитавший в первых двух рак'атах молитвы 'иша суру и не прочитавший «Фатиха аль-Китаб», не повторяет² в последних двух рак'атах. Если же он прочтет «аль-Фатиху» и не добавит к ней³, то в последних двух рак'атах он читает «аль-Фатиху» и суру⁴, и читает (это) вслух⁵». Это⁶ по мнению Абу Ханифы и Мухаммада, да смилуется Аллах над ними обоими. Абу Йусуф же, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Ни одно из двух⁷ не возмещается, ибо пропущенный ваджиб не возмещается, если на то нет доказательства». Довод обоих имамов, а это различие между двумя случаями⁸, состоит в том, что чтение «аль-Фатихи» предписано с порядком – с чтением суры после нее. И если он возместит ее⁹ в последних двух рак'атах, то она станет после суры, что противоречит порядку. В отличие от того, если будет оставлена сура¹⁰, поскольку имеется возможность ее возмещения в предписанном порядке¹¹. Затем он¹² упомянул там¹³ то, что свидетельствует об обязательности¹⁴, а в основной книге¹⁵ – предпочтительности¹, ибо если она читается позже, то не связана

комментариях к «аль-Джами' ас-сагир». И это верное мнение, ибо возмещение соответствует исполнению молитвы. А в исполнении в одиночку имеется выбор, и чтение вслух предпочтительнее. Таково же и возмещение. См. «аль-Бинайя».

¹ При своевременных исполнениях молитв фаджр, магриб и 'иша.

² Суру «аль-Фатиха». См. «аль-Бинайя».

³ Суру. См. «аль-Бинайя».

⁴ 'Иса ибн Абан сказал, что следовало быть наоборот. Ибо чтение «аль-Фатихи» – ваджиб, поэтому ее следовало бы возместить (при пропуске). А чтение дополнительной суры – сунна, и она не возмещается, если только не вместе с («аль-Фатихой»). Таким образом, возмещение ваджиб предпочтительнее. От аль-Хасана передается, что он передал от Абу Ханифы, что (в первом случае) он возмещает обе суры. «Аль-Фатиху» он возмещает по причине, указанной 'Исой ибн Абаном, да смилуется над ним Аллах. А дополнительную суру – поскольку она связана с «аль-Фатихой» согласно Сунне. См. «аль-Бинайя».

⁵ Ибн Сама'а передал от Абу Ханифы и Абу Йусуфа, что он читает вслух лишь дополнительную суру. См. «аль-Бинайя».

⁶ Возмещение суры в отличие от возмещения «аль-Фатихи». См. «аль-Бинайя».

⁷ Из «аль-Фатихи» и суры. См. «аль-Бинайя».

⁸ Первый случай – чтение суры без «аль-Фатихи» в начале 'иша, а второй случай – чтение «аль-Фатихи» без суры в первых двух рак'атах. См. «аль-Бинайя».

⁹ «Аль-Фатиху». См. «аль-Бинайя».

¹⁰ В первых двух рак'атах. Ибо в этом случае в последних двух рак'атах читается «аль-Фатиха» и сура. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Т.е. чтение суры после «аль-Фатихи» вместе с ней. См. «аль-Бинайя».

¹² Т.е. Мухаммад, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

¹³ В «аль-Джами' ас-сагир». См. «аль-Бинайя».

¹⁴ А это его слова: **«Он читает в последних двух сурах «аль-Фатиху» и суру».** См. «аль-Бинайя».

¹⁵ «Аль-Мабсут». См. «аль-Бинайя».

с «аль-Фатихой»², и таким образом, в любом случае невозможно соблюсти установленный порядок.

«И он читает их обе вслух»³. И это верное мнение, ибо совмещать чтение вслух и про себя в одном и том же рак'ате не является обоснованным. Изменение же дополнительного действия⁴, а это чтение «аль-Фатихи»⁵, лучше, чем изменение действия-ваджиб⁶. Далее, чтение про себя – это чтение с доведением до своего слуха, а чтение вслух – это чтение с доведением до слуха других. Это мнение богослова Абу Джа'фара аль-Хиндувани⁷, да смилуется над ним Аллах, ибо простое движение языка без звука не называется чтением⁸. Аль-Кархи сказал: «Минимум чтения вслух – это слышание самого себя. Минимальное же чтение про себя – это правильное изречение букв⁹, ибо чтение – это действие языка, а не слухового органа». В тексте книги¹⁰ имеется указание на это¹¹. И все, что связано с речью, как развод, освобождение раба, исключение¹² и другое, основывается на этом¹³.

«Минимальным засчитываемым чтением Корана в молитве является один аят, по мнению Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах. А оба имама сказали: «Три коротких или один длинный аят»¹⁴, ибо читающий меньше того, не называется чтецом, и поэтому становится похожим на читающего меньше одного аята. Его¹⁵ доводом являются слова Всевышнего: **«Читайте же из Корана то, что необременительно для**

¹ «Для меня лучше, чтобы он возместил суру в последних двух рак'атах». См. «аль-Бинайя».

² С первой «аль-Фатихой», ибо между ними становится вторая «аль-Фатиха». См. «аль-Бинайя».

³ «Аль-Фатиху» и суру, если возмещает их во второй половине этой молитвы. См. «аль-Бинайя».

⁴ Т.е. сунны. См. «аль-'Инайя».

⁵ В последних двух рак'атах.

⁶ А это чтение дополнительной суры после «аль-Фатихи» (в первых двух рак'атах). См. «аль-'Инайя».

⁷ Хиндуван – крепость в Бальхе. См. «аль-Бинайя».

⁸ Это также мнение аль-Фадля и аш-Шафи'и. См. «аль-Бинайя».

⁹ Аль-Кархи сказал: «Если не будет движения языка, то это не засчитывается». См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Аль-Кудури. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Мнение аль-Кархи. См. «аль-Бинайя».

¹² Например, если он вслух скажет своей жене: «Ты разведена», а про себя добавит: «Если на то будет воля Аллаха», но не услышит это исключение сам, то это не будет разводом по мнению аль-Кархи, (поскольку исключение действительно), и будет разводом по мнению аль-Хиндувани, (поскольку исключение недействительно). См. «аль-Бинайя».

¹³ На этом разногласии. См. «аль-Бинайя».

¹⁴ И это из сообщений от Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

¹⁵ Абу Ханифы. См. «аль-Бинайя».

вас»¹, без разъяснения. Однако то, что меньше аята, не относится к этому², а один аят не таков³.

«В поездке же он читает «Фатиха аль-Китаб» и любую суру, которую пожелает», согласно сообщению о том, что Пророк (с.а.с.) читал в молитве фаджр в поездке две суры «му’аввизат»⁴. Кроме того, поездка повлияла на отмену половины молитвы. Тем более она должна влиять на облегчение⁵ чтения Корана. Это если имеется спешка в продвижении. Если поездка безопасна и спокойна, то в молитве читается сура, наподобие суры «аль-Бурудж» и «Иншаккат»⁶, ибо при этом возможно соблюдать Сунну вместе с облегчением (чтения Корана).

«Находясь на постоянном местожительстве он читает в двух рак’атах молитвы фаджр сорок или пятьдесят аятов, не считая «аль-Фатиху»». Также сообщается⁷, что читается от сорока до шестидесяти и от шестидесяти до ста аятов. В подтверждение всего этого приводятся сообщения. Совместить это можно тем, что с желающими читается сто аятов⁸, а с теми, кто ленится – от сорока до пятидесяти, с теми же, кто принадлежит середине⁹ – от пятидесяти до шестидесяти (аятов). Также существует мнение о том, что при этом принимается во внимание длинная ли ночь или короткая¹⁰, много ли занятости¹¹ или мало.

Он¹² сказал: **«В молитве зухр то же самое»**, из-за их равенства в продолжительности времени. В основной книге он¹³ сказал: «Либо меньше того, ибо это время занятости, поэтому чтение уменьшается, чтобы избежать утруждения».

«’Аср и ’иша равны: в них читаются средние суры аль-муфассаль, а в молитве магриб читается меньше: короткие из сур аль-муфассаль»¹⁴. Основой этого является письмо ’Умара, да будет доволен им Аллах, Абу

¹ Сура «аль-Музаммиль», 20-ый аят.

² Ибо не является совершенным чтением. См. «аль-Бинайя».

³ Т.е. не таков, как «то, что меньше аята». См. «аль-Бинайя».

⁴ Абу Давуд и ан-Насаи от ’Укбы ибн ’Амира. См. «аль-Бинайя».

⁵ Т.е. укорочение.

⁶ Сура «аль-Иншикак».

⁷ От Абу Ханифы. См. «аль-Бинайя».

⁸ Или больше. См. «аль-Бинайя».

⁹ Т.е. между желающими и лениющимися. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Летом ночь самая короткая, поэтому читается сорок аятов. А осенью – от пятидесяти до шестидесяти. См. «аль-Бинайя».

¹¹ У людей. См. «аль-Бинайя».

¹² В «аль-Джами’ ас-сагир». См. «аль-Бинайя».

¹³ Мухаммад в «аль-Мабсут». См. «аль-Бинайя».

¹⁴ «Разделенные» суры. Аль-Хауляни и другие наши ученые сказали, что они начинаются с суры «аль-Худжурат», и это последняя седьмая часть Корана. Существует также мнение о том, что они начинаются с суры «Каф». Длинные суры аль-муфассаль продолжаются до суры «аль-Бурудж». Средние – от «аль-Бурудж» до «аль-Баййина». Остальные – короткие. См. «Фатх аль-Кадир».

Мусе аль-Аш'ари: «*Читай в молитвах фаджр и зухр длинные аль-муфассаль, в 'аср и 'иша – средние, в магриб – короткие аль-муфассаль*»¹. Кроме того, основой магриб является раннее чтение, и поэтому облегчение более подходит для нее. В молитвах же 'аср и 'иша желательно оттянуть срок их исполнения. Иногда они исполняются долго во время, не являющееся желательным, поэтому в этих двух молитвах определяются средние суры (аль-муфассаль)².

Он³ сказал: **«И первый рак'ат молитвы фаджр он делает длиннее второго»**, чтобы помочь людям заставить групповую молитву.

Он сказал: **«А два рак'ата молитвы зухр равны»**. Это по мнению Абу Ханифы и Абу Йусуфа, да смилуется Аллах над ними обоими. Мухаммад же, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Для меня предпочтительнее делать первый рак'ат всех молитв длиннее других рак'атов»⁴, согласно сообщению о том, что Пророк (с.а.с.) делал первый рак'ат длиннее других во всех молитвах⁵. Доводом же двух имамов является то, что оба рак'ата равны в том, что заслуживают чтения Корана, поэтому они одинаковы по размеру, в отличие от молитвы фаджр, ибо ее время – это время сна и беспечности. Хадис же объясняется удлинением за счет ас-сана, та'аввуз, тасмийи. А увеличение и уменьшение на то, что меньше трех аятов, не принимается во внимание, ибо невозможно избегать этого без затруднений.

«Ни в одной молитве не определено чтения какой-либо суры», так что было бы не дозволено читать другую суру, согласно абсолютности смысла⁶ аята, который мы прочли выше.

«И нежелательно определять⁷ что-либо из Корана для какой-нибудь молитвы», так как в этом содержится оставление других сур, а также внушение представления о предпочтительности⁸.

«Молящийся позади имама не читает Коран» в отличие от мнения аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, относительно суры «аль-Фатиха». Его доводом является то, что чтение Корана является одним

¹ 'Абд ар-Раззак передал смысл этого сообщения в «Мусаннафе» без упоминания зухр, а ат-Тирмизи в виде та'лик с упоминанием зухр. Различные сообщения о длительности сур в молитве магриб связаны с различными ситуациями. См. «аль-Бинайа».

² От Абу Бурайды передано, что Пророк (с.а.с.) читал в молитве 'иша суру «аш-Шамс» и ей подобную. Это передали ан-Насаи и ат-Тирмизи, и последний назвал его хорошим. От Джабира ибн Самуры передано, что Пророк (с.а.с.) читал в молитвах зухр и 'аср «аль-Бурудж» и «ат-Тарик». Это передали Абу Давуд, ан-Насаи и ат-Тирмизи, и последний назвал его хорошим. См. «аль-Бинайа».

³ Мухаммад в основной книге. См. «аль-Бинайа».

⁴ Это также мнение ас-Саури и Ахмада, да смилуется Аллах над ними обоими. См. «аль-Бинайа».

⁵ Аль-Бухари, Муслим и Абу Давуд от Абу Катады. См. «аль-Бинайа».

⁶ Т.е. отсутствия каких-либо ограничений и оговорок.

⁷ В качестве обязательного. См. «аль-Бинайа».

⁸ Определенной суры над другой. См. «аль-Бинайа».

из столпов молитвы, поэтому ее чтение касается обоих¹. Нашим доводом являются слова Пророка (с.а.с.): *«У кого есть имам, чтение имама является его чтением»*². Сподвижники единогласны в этом³. Это столп молитвы, касающийся их обоих, однако уделом следующего за имамом является молчание и слушание. Пророк (с.а.с.) сказал: *«Если имам читает Коран, тогда молчите»*⁴. Это⁵ считается хорошим (действием) в качестве предосторожности, по мнению Мухаммада, да смилуется над ним Аллах⁶. По мнению же обоих имамов, это нежелательно из-за угрозы⁷.

«И он слушает и молчит, даже если имам читает аят побуждения или устрашения», ибо слушание и молчание является фард, согласно священному тексту⁸. Чтение (Корана), прошение Рая, прошение защиты от Ада⁹, все это нарушает его¹⁰. То же и в проповеди¹¹. **«Так же и если он совершает салават Пророку (с.а.с.)»**, ибо слушание является фард¹². Кроме лишь случая, когда совершающий проповедь читает: **«О те, которые**

¹ Имама и молящегося позади него.

² Этот хадис передан через Джабира ибн 'Абдуллаха, Ибн 'Умара, Абу Са'ида аль-Худри, Абу Хурайры, Ибн 'Аббаса, Анаса ибн Малика, да будет доволен ими Аллах. Эти сообщения усиливают друг друга. См. «аль-Бинайя».

³ Имеется в виду, что большинство сподвижников придерживались этого мнения. Это передано от восьмидесяти крупных сподвижников. См. «аль-Бинайя».

⁴ Муслим от Абу Мусы аль-Аш'ари. Абу Давуд, ан-Насаи и Ибн Маджах от Абу Хурайры. См. «аль-Бинайя».

⁵ Чтение стоящим позади имама суры «аль-Фатиха». См. «аль-Бинайя».

⁶ Имеется в виду в молитвах, читаемых про себя, а не вслух. В комментарии Рукн ад-Дина 'Али ас-Са'ди к «аль-Джами' ас-сагир» приведено мнение некоторых наших шейхов о том, что в молитвах, читаемых про себя, чтение имама не заменяет чтение стоящего позади него. См. «аль-Бинайя». Это мнение о чтении стоящего позади имама, когда имам читает про себя, и его молчание, когда имам читает вслух, выбрал выдающийся ученый нашего мазхаба шейх 'Али аль-Кари. Это мнение аз-Зухри, Малика, Ибн аль-Мубарака, Ахмада ибн Ханбали и группы мухаддисов.

⁷ Что передано с собственных слов нескольких сподвижников у Ибн Абу Шейбы, 'Абд ар-Раззак, Мухаммада аль-Хасана. См. «аль-Бинайя».

⁸ **«Когда читается Коран, то слушайте его и храните молчание»** (сура «аль-А'раф», 204-ый аят). См. «аль-Бинайя».

⁹ Позади имама при чтении им Корана. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Слушание и молчание. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Согласно сообщению Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, о том, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: *«Если ты в пятницу во время произнесения имамом проповеди, скажешь находящемуся рядом с тобой человеку: «Замолчи!» то скажешь нечто неподобающее»*. Передали аль-Бухари и Муслим. См. «аль-Бинайя».

¹² Если же имам упомянет Пророка (с.а.с.), то как сказал Абу Йусуф в одном из сообщений, что слушающий проповедь совершает салават про себя, и ат-Тахави считал это обязательным. См. «аль-Бинайя».

уверовали, благословляйте его»¹. В этом случае слушающий совершает салават про себя. Имеется разногласие относительно находящегося вдали от минбара и не слышащего голоса. И более осторожное мнение – это молчание для исполнения фарда молчания. А лучше всего об этом известно Аллаху.

¹ Сура «аль-Ахзаб», 55-ый аят.

Глава о возглавлении молитвы

«Групповая молитва является подчеркнутой Сунной»¹. Согласно словам Пророка (с.а.с.): *«Групповая молитва – Сунна из Сунн прямого руководства, и ее не посещает лишь лицемер»²*.

«Больше всего прав из людей на возглавление молитвы имеет лучше знающий Сунну»³. От Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах, передано, что лучше знающий Коран имеет большее право⁴, ибо чтение Корана обязательно. Это знание становится необходимым при появлении какого-либо случая⁵. Мы же говорим, что в чтении Корана имеется необходимость лишь для одного столпа⁶, а в знании (Сунны) – во всех столпах.

«Если же они равны, то – больше знающий Коран», согласно словам Пророка (с.а.с.): *«Возглавляет молитву людей больше знающий Писание Всевышнего Аллаха. Если же они равны (в этом), то – больше знающий Сунну»⁷*. И больше знающий Коран был больше знающим из них, ибо они учили (Коран) вместе с его предписаниями⁸. Поэтому (знание Корана) было поставлено в этом хадисе в начале. Однако в наше время это не так, поэтому мы поставили впереди более знающего (Сунну).

«Если (и в этом) они равны, то – более богобоязненный»⁹, согласно словам Пророка (с.а.с.): *«Совершение молитвы позади богобоязненного ученого подобно совершению молитвы позади пророка»¹*.

¹ В «аль-Муфид» сказано: «Групповая молитва – ваджиб, а названа она сунной из-за того, что ее обязательность установлена в Сунне». В «аль-Бадаи'» сказано: «Групповая молитва обязательна разумным, достигшим зрелости свободным мужчинам, способным совершать групповую молитву без труда». См. «аль-Бинайя».

² Это слова Ибн Мас'уда, да будет доволен им Аллах, и возведение их к Пророку (с.а.с.) недостоверно. Муслим передал от Ибн Мас'уда: *«Я помню нас: (групповую) молитву не посещал лишь лицемер... Воистину, Посланник Аллаха (с.а.с.) обучил нас устоям (божественного) руководства, и поистине, одним из устоев этого руководства является молитва в мечети, в которой исполняется призыв на молитву»*. См. «аль-Бинайя».

³ Если он знает из Корана то, чем молитва будет действительна. См. «аль-Бинайя».

⁴ Это также мнение Ибн Сирина, Ахмада, Исхака, Ибн аль-Мунзира и это одно из мнений шафиитов. См. «аль-Бинайя».

⁵ Чтобы была возможность правильно совершить молитву в этом случае. См. «аль-Бинайя».

⁶ А это стояние. См. «аль-Бинайя».

⁷ Передала группа мухаддисов, кроме аль-Бухари, от Абу Мас'уда аль-Ансари. См. «аль-Бинайя».

⁸ Т.е. сподвижники во времена Пророка (с.а.с.). См. «аль-Бинайя».

⁹ «Вар'». В «аль-Бадрийя» сказано: «Вар' – это оберегание от сомнительного. Таква – оберегание от запретного». В хадисе не сказано: «Наиболее богобоязненный», но сказано: *«Раньше совершивший переселение»*. Однако наши ученые и большинство последователей аш-Шафи'и – вместе с нами (в этом вопросе). Переселение могло быть совершено с богобоязненностью. А в наше время

«Если (и в этом) они равны, то – более старший», согласно словам Пророка (с.а.с.) Ибн Абу Муляйке: *«Пусть руководит вашей молитвой более старший из вас двоих»*². Кроме того, из выдвижения его³ следует увеличение группы в молитве.

«Нежелательно выдвигать раба», ибо он не находит времени для обучения. «Жителя пустыни», ибо чаще всего у них отсутствуют знания. «Нечестивого», ибо он не обращает внимания на религиозные дела. «Слепого», ибо он не может оберегаться от нечистот. «Рожденного от прелюбодеяния», ибо у него нет отца, который обучал бы его, поэтому у него преобладает незнание. Кроме того, выдвижение этих (типов людей) может привести к отвращению людей от групповой молитвы, поэтому это нежелательно. «Если же они будут выдвинуты, то это дозволено», согласно словам Пророка (с.а.с.): *«Молитесь за каждым праведным и нечестивым»*⁴.

«Имам не растягивает (групповую) молитву людей», согласно словам Пророка (с.а.с.): *«Пусть возглавляющий молитву людей совершает ее по мере самого слабого из них, ибо среди них имеются больные, пожилые и имеющие нужду»*⁵.

«Женщинам нежелательно совершать самим⁶ групповую молитву»⁷, из-за того что она (такая молитва) не лишена совершения запретного, а это

переселение остановлено согласно словам Пророка (с.а.с.): *«Нет переселения после освобождения (Мекки)»*; *«Мухаджир – это тот, кто избегает злодеяний»*. И он поставил богобоязненность вместо переселения. Их переселение было для обучения, в результате чего увеличивается богобоязненность. См. «аль-Бинайя».

¹ Странный хадис, его нет в сборниках хадисов. Однако ат-Табарани передал от Марсада ибн Абу Марсада, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: *«Если вас обрадует принятие вашей молитвы, то пусть ею руководят более знающие из вас, ибо они являются представителями между вами и вашим Господом»* (ад-Даракутни сказал: «Его цепочка не достоверна»). Ад-Даракутни передал от Ибн 'Умара, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: *«Сделайте вашими имамами лучших людей из вас, ибо они являются представителями между вами и вашим Господом»*. Аль-Байхаки сказал: «Его цепочка слабая». См. «аль-Бинайя».

² Этот хадис уже был приведен выше в главах об азане от Малика ибн аль-Хувайриса. Его передали шесть имамов. См. «аль-Бинайя».

³ Старшего. См. «аль-Бинайя».

⁴ Ад-Даракутни передал это от Абу Хурайры, а потом сказал: «Макхуль не слышал хадисов от Абу Хурайры». См. «аль-Бинайя».

⁵ Аль-Бухари и Муслим в хадисе Абу Хурайры с текстом: *«Пусть облегчает ее...»*. См. «аль-Бинайя».

⁶ Без мужчин. См. «аль-Бинайя».

⁷ Аль-Ауза'и, ас-Саури, аш-Шафи'и, Ахмад, да смилуется над ними Аллах, считали, что молитва женщин в группе желательна. Ибн аль-Мунзир передал это мнение от 'Аиши и Умм Саямы, да будет доволен ими Аллах. Абу Давуд передал в хадисе Умм Варка бинт 'Абдуллах, что она читала Коран и попросила позволения у Посланника Аллаха (с.а.с.) назначить в ее квартале (дворе) муазина. Он разрешил

вставание имама в центре ряда. Поэтому это нежелательно, как молитва обнаженного. **«Если же они будут совершать это, то человек, возглавляющий молитву стоит посередине них»**, ибо 'Аиша, да будет доволен ею Аллах, делала так. Ее действие объясняется тем, что это было в начале Ислама. Кроме того, в ее выдвижении имеется большее открытие ('аурата).

«Молящийся (в паре) с одним лицом, ставит его справа от себя»¹, согласно хадису Ибн 'Аббаса, да будет доволен Аллах ими обоими, ибо Пророк (с.а.с.) поставил его справа от себя². И он не отступает назад относительно имама³. От Мухаммада, да смилуется над ним Аллах, передано, что тот ставит свои пальцы (ног) у пяток имама. Однако первое мнение вернее. Если же он будет молиться позади него или слева от него, то это дозволено, однако он совершает ошибку, ибо такое расположение противоречит Сунне.

«Если же он возглавляет в молитве двоих, то выдвигается вперед них»⁴. По мнению же Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах, он стоит посередине них. И он привел это от 'Абдуллаха ибн Мас'уда, да будет доволен им Аллах⁵. Нашим доводом является то, что Пророк (с.а.с.) стоял впереди Анаса и сироты, когда возглавлял их молитву⁶. Это⁷ имеет предпочтительность. Сообщение же⁸ свидетельствует о дозволенности.

«Женщина или ребенок не могут возглавлять молитву, если в ней находится мужчина». Что касается женщины, то это согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Отодвиньте их на то место, на которое отодвинул их**

ей и велел ей возглавлять молитву жителей ее двора. 'Абд ар-Раззак передал от Ибн 'Аббаса, да будет доволен Аллах ими обоими, что он сказал: *«Женщина возглавляет молитву женщин и стоит посередине них»*. Ибн Абу Шейба передал, что Умм Саяма, да будет доволен ею Аллах, возглавляла молитву женщин, стоя посередине них. То же он передал об 'Аише, да будет доволен ею Аллах. См. «аль-Бинайа».

¹ В одном ряду с ним. Это мнение 'Умара, его сына, 'Урвы ибн аз-Зубайра. Этого мнения придерживались ас-Саури, аль-Ауза'и, Малик, Исхак. См. «аль-Бинайа».

² Передали шесть имамов в своих сборниках. См. «аль-Бинайа».

³ Поскольку это противоречит Сунне. И если земной поклон молящегося позади имама дальше от поклона имама, то это не вредит, ибо принимается во внимание место стояния. См. «аль-Бинайа».

⁴ Это мнение Абу Ханифы и Мухаммада, да смилуется Аллах над ними обоими. См. «аль-Бинайа».

⁵ Аль-Байхаки упомянул в «аль-Ма'рифат», что Ибн Мас'уд увидел, что Пророк (с.а.с.) молится, а Абу Зарр стоит справа от него. Каждый из них молился сам. Тогда Ибн Мас'уд встал позади них, а Пророк (с.а.с.) сделал ему знак встать слева от него. Тогда 'Абдуллах подумал, что это Сунна стояния, и не знал, что Пророк (с.а.с.) не возглавляет их молитву. А Абу Зарр знал об этом, так что сказал в сообщении, переданном от него: *«Каждый из нас молился за себя»*. См. «аль-Бинайа».

⁶ Передала группа мухаддисов, кроме Ибн Маджаха, от Анаса. См. «аль-Бинайа».

⁷ Действие Пророка (с.а.с.). См. «аль-Бинайа».

⁸ Абу Йусуфа от Ибн Мас'уда. См. «аль-Бинайа».

*Аллах»*¹. Поэтому не дозволено выдвижение их в молитве (в качестве имама для мужчин). Что касается ребенка, то это потому что он совершает добровольную молитву. А совершающему обязательную молитву не дозволено исполнять ее под его предводительством². Шейхи Бальха сочли дозволенным это в молитвах таравих и суннах мутляк³. Наши же шейхи⁴, да да смилуется над ними Аллах, не дозволили это. Среди них были те, кто определил разногласие в добровольных молитвах-мутляк между Абу Йусуфом и Мухаммадом⁵. Но избранным мнением является то, что это не дозволено во всех молитвах, ибо добровольная молитва ребенка ниже добровольной молитвы совершеннолетнего, поскольку по единогласию ученых при ее⁶ нарушении возмещение не обязательно. Сильная молитва не ставится позади слабой. В отличие от этого ребенок может молиться позади ребенка, ибо их молитвы равны.

«Сначала в ряду стоят мужчины, затем дети, потом женщины», согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Пусть за мной стоят мудрые, разумные»**⁷. Кроме того, стояние их в одном ряду⁸ нарушает молитву, поэтому они ставятся назад.

«Если женщина станет в один ряд сбоку от мужчины, и они будут участвовать в одной молитве, то его молитва нарушится, если имам совершит намерение возглавлять ее молитву». Аналогия же указывает на то, что его молитва не нарушится, и это мнение аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, поскольку ее молитва не нарушается⁹. Истихсан объясняется объясняется тем, что мы передали¹⁰, и это известное сообщение, обращенное к мужчине, а не к женщине. И он становится оставившим обязательство (фард) места¹¹, поэтому нарушается его молитва, а не ее. Это подобно тому, когда молящийся позади имама выдвигается вперед него. **«Если же он не намерится возглавлять ее молитву, то это не повредит ему, а ее молитва не дозволена».** Ибо соучастие не является действительным без этого¹² – это по нашему мнению, в отличие от Зуфара,

¹ Это не слова Пророка (с.а.с.), а слова Ибн Мас'уда, которые передал 'Абд ар-Раззак в «Мусаннафе». См. «аль-Бинайя».

² Аль-Хасан (аль-Басри) и аш-Шафи'и считали это дозволенным. См. «аль-Бинайя».

³ Суннах-ратиб перед и после обязательных молитв. См. «аль-Бинайя».

⁴ Бухары и Самарканда. См. «аль-Бинайя».

⁵ Мухаммад считал это действительным. См. «аль-Бинайя».

⁶ Молитвы ребенка.

⁷ Передал Муслим от Ибн Мас'уда и аль-Хаким от аль-Бара ибн 'Азиба. См. «аль-Бинайя».

⁸ Стояние женщин в одном ряду с мужчинами. См. «аль-Бинайя».

⁹ Ибо молитва нарушается из-за оставления столпа или наличия того, что нарушает молитву, что отсутствует в данном случае. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Выше в словах Ибн Мас'уда: *«Отодвиньте их на то место, на которое отодвинул их Аллах».* См. «аль-Бинайя».

¹¹ Выдвижение вперед нее. См. «аль-Бинайя».

¹² Без намерения. См. «аль-Бинайя».

да смиляется над ним Аллах. Разве вы не видите, что он должен соблюдать порядок в стоянии, как и при следовании имаму в молитве. Намерение возглавлять молитву (женщины) ставится условием лишь тогда, когда она становится рядом с ним, чтобы молиться позади него.

«К условиям становления (мужчины и женщины) рядом относятся: общность их молитвы, абсолютность молитвы¹, женщина женщина должна быть из тех, что вызывает страсть², и чтобы между между ними не было преграды³». Ибо, согласно Священному тексту⁴, известно, что это⁵ портит молитву, в отличие от аналогии⁶. Поэтому следует соблюдать все, о чем был приведен Священный текст.

«Женщинам нежелательно присутствовать на групповых молитвах», т.е. молодым из них, из-за опасности искушения. **«И нет ничего страшного, если старая женщина будет выходить для молитвы фаджр, магриб и 'иша».** Это по мнению Абу Ханифы, да смиляется над ним Аллах. **«Оба же имама сказали: «Ей дозволено выходить для всех молитв»».** Ибо (при этом) нет искушения из-за того что к ней мало стремления, и поэтому это не является нежелательным, как при праздничной молитве. Его доводом является то, что чрезмерная похоть приводит к искушению. А нечестивцы распространяются во времена молитв зуhr, 'аср и во время пятничной молитвы. Во время же молитв фаджр и 'иша они спят, а во время молитвы магриб – заняты пищей. Место праздничной молитвы широко, поэтому имеется возможность стоять отдельно от мужчин. Следовательно это не является нежелательным.

Он⁷ сказал: **«Имеющий ритуальную чистоту не молится позади того, кто подобен имеющей межменструальное кровотечение⁸, а имеющая ритуальную чистоту не молится позади имеющей межменструальное кровотечение»⁹.** Ибо здоровый по состоянию сильнее имеющего

¹ Т.е. она должна быть полной молитвой, имеющей поясные и земные поклоны. Стояние же рядом в похоронной молитве ее не нарушает, ибо это мольба и исполнение права умершего. См. «аль-Бинайя».

² Т.е. стояние рядом с несовершеннолетней молитву не нарушает. См. «аль-Бинайя».

³ В «аль-Мухит» указан размер в один локоть. См. «аль-Бинайя».

⁴ Вышеприведенные слова Ибн Мас'уда. См. «аль-Бинайя».

⁵ Стояние в молитве рядом с женщиной. См. «аль-Бинайя».

⁶ Ибо по аналогии это не портит молитву, как сказали Зуфар и аш-Шафи'и, да смиляется над ними Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁷ Аль-Кудури. См. «аль-Бинайя».

⁸ Он имеет в виду того, у кого постоянно истекает моча, имеется постоянное носовое кровотечение, не заживающая рана, имеющего понос и внезапный выход газов. См. «аль-Бинайя».

⁹ У которой омовение нарушается в каждое время молитвы. См. «аль-Бинайя».

уважительную причину¹. Вещь не вбирает в себя то, что выше нее, а молитва имама вбирает в себя молитву стоящего позади него².

«Также умеющий читать Коран» не молится **«позади неграмотного, а имеющий одежду – позади обнаженного»**, ибо состояние тех двух сильнее.

«Совершившему очищение земель дозволено руководить молитвой тех, кто совершил омовение», это по мнению Абу Ханифы и Абу Йусуфа, да смилуется над ними Аллах³. Мухаммад, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Не дозволено, ибо это вынужденное очищение, а очищение водой – основное очищение». Доводом обоих имамов является то, что это абсолютное очищение, поэтому оно не измеряется мерой необходимости⁴.

«Совершивший протирание носков возглавляет молитву помывших ноги», ибо кожаные носки являются препятствием для прохождения осквернения к стопам. А то, что проникло к носкам⁵, удаляется протиранием. Это в отличие от имеющей межменструальные кровотечения⁶. кровотечения⁶.

«Стоящий совершает молитву позади сидящего». Мухаммад, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Это – не дозволено». Это – аналогия из-за того, что положение стоящего сильнее. Мы же оставили ее из-за наличия священного текста, а это сообщение о том, что Пророк (с.а.с.) совершил свою последнюю молитву сидя, а люди – стоя за ним⁷.

¹ Зуфар и в одном сообщении аш-Шафи'и, да смилуется над ними Аллах, считали это дозволенным так же, как и дозволено совершившему омовение молиться позади совершившего очищение земель, и помывшего ноги – позади протершего носки. См. «аль-Бинайя».

² Т.е. молитва стоящих позади имама следует его молитве в ее действительности и недействительности. См. «аль-Бинайя».

³ Это мнение большинства богословов. См. «аль-Бинайя».

⁴ Т.е. не является ограниченным по времени, как очищение имеющей межменструальные кровотечения. Поэтому совершивший очищение земель подобен очистившемуся водой. См. «аль-Бинайя». Кроме того, их доводом является сообщение о том, что 'Амр ибн аль-'Ас осквернился холодной ночью, совершил очищение земель и возглавил молитву, а Пророк (с.а.с.), выслушав его причину, улыбнулся. Это передал Абу Давуд, а аль-Бухари передал это в виде та'лик. См. «аль-Бинайя».

⁵ При нарушении омовения. См. «аль-Бинайя».

⁶ Т.е. имеющая межменструальные кровотечения не возглавляет молитву имеющей ритуальную чистоту. См. «аль-Бинайя».

⁷ Аль-Бухари и Муслим в хадисе 'Аиши, да будет доволен ею Аллах, что *Посланник Аллаха (с.а.с.) во время болезни, от которой он умер, велел Абу Бакру, да будет доволен им Аллах, возглавить молитву людей. Когда Абу Бакр начал молитву, то Посланник Аллаха (с.а.с.) почувствовал облегчение, встал (и вышел), ведомый двумя людьми и не в состоянии оторвать ног от земли. Он достиг Абу Бакра и сел слева от него. Посланник Аллаха (с.а.с.) возглавлял молитву людей сидя, а Абу Бакр в это время совершал молитву стоя. При этом Абу Бакр молился, повторяя движения Пророка (с.а.с.), а люди молились, повторяя движения Абу Бакра.* См. «аль-Бинайя».

«Совершающий молитву жестами молится позади подобного ему» из-за равенства их состояний, кроме лишь состояния, когда следующий сидит, а имам – лежит. Ибо принимается во внимание сидение, поэтому оно считается сильнее¹.

«Совершающий поясной и земной поклоны не молится позади совершающего молитву жестами», ибо при этом состояние молящегося позади сильнее. Это в отличие от мнения Зуфара, да смилуется над ним Аллах².

«Совершающий обязательную молитву не молится позади совершающего дополнительную».

Он³ сказал: **«Также совершающий одну обязательную молитву не молится позади совершающего другую обязательную молитву»**⁴, ибо следование – это соучастие и соответствие, поэтому непременно (их обязательная) молитва должна быть одной и той же. По мнению же аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, это действительно во всех этих случаях⁵. Ибо, по его мнению, следование – это соответствие⁶. По нашему же мнению соблюдается смысл вбирания в себя⁷.

«Совершающий дополнительную молитву молится позади совершающего обязательную». Ибо у него необходимость имеется в самой основе молитвы, которая имеется в данном случае у имама⁸, поэтому основание (имеющегося действия) действительно.

«Тот, кто следовал за имамом, а потом узнал о том, что имам не имел ритуальной чистоты, повторяет молитву»⁹. Согласно словам Пророка (с.а.с.): *«Кто возглавлял молитву людей, а потом стало ясно, что он не имел ритуальной чистоты, повторяет свою молитву – он и те, кто*

¹ Доказательством этого является то, что добровольная молитва жестами, совершаемая лежа при способности сидеть, не дозволена. См. «аль-Бинайя».

² Он считал это дозволенным. См. «аль-Бинайя».

³ Аль-Кудури. См. «аль-Бинайя».

⁴ Например, совершающий молитву зухр не может совершать ее позади совершающего 'аср или 'иша. См. «аль-Бинайя».

⁵ Т.е. действительно следование человека, совершающего поясной и земной поклоны, за молящимся жестами; совершающего обязательную молитву – за совершающим дополнительную молитву; совершающим обязательную молитву – за совершающим другую обязательную молитву. Это также мнение Ахмада в одном из сообщений, 'Ата, Тавуса, Сулеймана ибн Харба, Давуда и Ибн аль-Мунзира. См. «аль-Бинайя».

⁶ Т.е. если действия соответствуют, то – дозволено. См. «аль-Бинайя».

⁷ См. выше в тексте.

⁸ У совершающего обязательную молитву имеется основа и качество молитвы. У совершающего добровольную молитву – основа. Поэтому молитва имама в этом случае вбирает в себя его молитву. См. «аль-Бинайя».

⁹ По мнению аш-Шафи'и и Ахмада он молитву не повторяет. См. «аль-Бинайя».

*молился за ним»*¹. В этом имеется отличие от аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, на основании того, что было приведено выше². Мы же принимаем во внимание смысл ответственности (имама) за молитву (стоящих позади него), что относится к дозволенности молитвы и ее нарушению.

«Если неграмотный возглавил молитву читающих Коран и неграмотных, то их молитва нарушается по мнению Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах». Оба же имама сказали: «Молитва имама и тех, кто не читает Коран – совершенна, ибо имеющий уважительную причину возглавил молитву имеющих и не имеющих уважительную причину. Это подобно тому, как обнаженный возглавил молитву обнаженных и одетых»³. Его⁴ доводом является то, что имам оставил обязанность (фард) читать Коран, имея способность на это⁵, поэтому его молитва нарушена. Если бы он последовал за читающим Коран, то чтение его имама было бы и его чтением, в отличие от того случая⁶ и ему подобно⁷. Ибо имеющееся у имама⁸ не является имеющимся у следующего ему⁹.

«Если же неграмотный и читающий Коран совершат молитву по отдельности, то это дозволено». И это верно, ибо у них не проявилось стремления к групповой молитве.

«Если имам прочтет Коран в первые два рак'ата, а потом в последние два рак'ата выдвинет на свое место неграмотного, то их молитва нарушится». Зуфар, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Не нарушится, ибо обязанность (фард) чтения Корана исполнена». Нашим доводом является то, что каждый рак'ат является молитвой, поэтому он не

¹ Такой хадис неизвестен, однако по этому поводу имеется сообщение. Мухаммад ибн аль-Хасан передал в своей книге «аль-Асар», что 'Али ибн Абу Талиб, да будет доволен им Аллах, сказал о человеке, который возглавил молитву людей, будучи в большом (половом) осквернении: «Он и они повторяют молитву». 'Абд ар-Раззак передал сообщение о подобном действии 'Али. См. «аль-Бинайя».

² Поскольку по его мнению следование имаму является соответствием, а не основанием (своей молитвы) на его молитве. См. «аль-Бинайя».

³ При этом молитва обнаженных действительная, а молитва одетых – нет. См. «аль-Бинайя».

⁴ Абу Ханифы. См. «аль-Бинайя».

⁵ Т.е. он мог выдвинуть читающего Коран вперед. См. «аль-Бинайя».

⁶ Возглавления обнаженным молитвы обнаженных и одетых. См. «аль-Бинайя».

⁷ Возглавление молитвы человеком, имеющим рану, себе подобного и здорового, возглавление молящимся жестах молитвы себе подобного и того, кто может исполнять столпы молитвы, возглавление имеющей межменструальное кровотечение молитвы себе подобной и имеющей чистоту. См. «аль-Бинайя».

⁸ Рана, жесты и межменструальное кровотечение. См. «аль-Бинайя».

⁹ Ибо имеющие эти уважительные причины не могут устранить их выдвиганием не имеющего эти уважительные причины. В отличие от случая возглавления неграмотным молитвы неграмотных и умеющих читать Коран. См. «аль-Бинайя».

лишен чтения Корана либо истинно¹, либо предположительно². А в случае с неграмотным чтение не является подразумеваемым, из-за отсутствия его способности к чтению. Таково же и в случае, если он выдвинет его во время ташаххуда³.

¹ Как в первых двух рак'атах. См. «аль-'Инай».

² Как в последних двух рак'атах. Ибо согласно хадису чтение в первых двух рак'атах является чтением в двух последних рак'атах. См. «аль-'Инай».

³ Т.е. таково же разногласие в этом случае, если он не успеет посидеть столько, сколько достаточно для чтения ташаххуда. Если же он успеет посидеть это время, а потом выдвинет неграмотного, то молитва действительна по единогласию. См. «аль-'Инай».

Глава об осквернении (нарушении ритуальной чистоты) в молитве¹

«У кого в молитве произошло осквернение, тот выходит из молитвы, ставит на свое место другого, – в случае если он является имамом², – совершает омовение и продолжает молитву с того места, на котором он прервал ее³». Аналогия указывает на то, что он начинает ее заново, и это мнение аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, ибо осквернение противоречит ей, а ходьба⁴ и отклонение в сторону⁵ нарушает ее, поэтому это похоже на преднамеренное нарушение ритуальной чистоты. Нашим доводом являются слова Пророка (с.а.с.): ***«У кого в молитве произойдет рвота, или носовое кровотечение, или выделение мази – пусть прервет молитву, совершит омовение и продолжит свою молитву, если только он не произнес речь»***⁶. Также он (с.а.с.) сказал: ***«Если у кого-либо из вас в молитве произойдет рвота или носовое кровотечение, пусть прикроет рот рукой и выдвинет вперед того, кто не опоздал в чем-либо из молитвы»***⁷. А непроизвольное встречается реже, чем произвольное,

¹ Непроизвольный выход из тела того, что обязывает совершение омовения, но не совершение купания. См. «аль-Бинайя».

² Берет рукою за его одежду и вытягивает его на свое место. См. «аль-Бинайя».

³ Если только он не совершил то, что противоречит молитве, как речь, еда, питье, мочеиспускание, дефекация и т.п. Продолжение молитвы – это одно из сообщений от Ахмада. См. «аль-Бинайя».

⁴ Для омовения. См. «аль-Бинайя».

⁵ От киблы. См. «аль-Бинайя».

⁶ Ибн Маджах и ад-Даракутни от 'Аиши, да будет доволен ею Аллах, и ад-Даракутни назвал его мурсаль (отосланный). См. «Насб ар-райа» и «аль-Бинайя». Однако в «Сунане» Ибн Маджаха имеется хадис Абу Хурайры: ***«Пророк (с.а.с.) вышел на молитву, совершил такбир, а потом сделал им знак, и они остались на своих местах. Потом он ушел, совершил купание, и с его головы капала вода, и возглавил их молитву. Когда он завершил ее, то сказал: «Я вышел к вам в состоянии полового осквернения и забыл (про это), пока не начал молитву»***». Мухаддисы назвали его хорошим, достоверным. И Ибн Хиббан, аль-Куртуби и ан-Навави сказали, что это другой случай, отличный от случая упоминаемого в хадисе Абу Хурайры в обоих достоверных сборниках, когда с Пророком (с.а.с.) произошло то же самое, однако он еще не начал молитву. В хадисе Анаса у ад-Даракутни сказано: ***«Он совершил такбир, и мы совершили такбир вместе с ним»***. В хадисе 'Али, который приводится у Ахмада говорится: ***«Он (с.а.с.) совершил с ними молитву, а потом вышел из нее»***. В хадисе Абу Бакры, который приводится у Абу Давуда говорится: ***«Он (с.а.с.) начал молитву фаджр, а потом указал рукою: «Стойте на местах»***». Также имеются сообщения мурсаль об этом. Эти хадисы указывают на правильность мнения нашего мазхаба – продолжать молитву с прерванного места, а не исполнять ее заново.

⁷ Это странный хадис с таким текстом. Абу Давуд и Ибн Маджах передали от 'Аиши, что она сказала: ***«Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: «Если у кого-либо из вас***

поэтому оно не похоже на него в предписании¹. **«Однако начать молитву заново предпочтительнее»**, в качестве обережения от сомнения разногласия². Существует также мнение о том, что молящийся в одиночку совершает молитву заново, а имам и молящийся за имамом продолжают молитву с прерванного места, в качестве обережения достоинства групповой молитвы.

«Молящийся в одиночку, при желании, довершает свою молитву на своем месторасположении³, а при желании – возвращается на свое место». Молящийся же за имамом возвращается на свое место⁴, если только его имам не завершил молитву⁵, и если между ними нет препятствия⁶.

«Тот, кто подумал, что у него случилось осквернение, вышел из мечети, а потом узнал, что у него не было осквернения, начинает молитву заново. Если же он еще не вышел из мечети, то довершает оставшуюся часть молитвы». Аналогия указывает, что в этих двух случаях молитва совершается заново, и это одно из сообщений от Мухаммада, да смилуется над ним Аллах, из-за наличия выхода из молитвы без уважительной причины. Истихсан же объясняется тем, что он вышел из молитвы с намерением исправить ее. Разве вы не видите, что если бы он удостоверился в том, в чем у него было сомнение⁷, то продолжил бы свою молитву. Поэтому намерение исправить молитву уподобляется удостоверению (имеющегося предположения о нарушении омовения), если только не изменилось место (молитвы) выходом (из мечети). Если же он поставил на свое место кого-либо, то его молитва нарушается из-за многочисленных действий без уважительной причины⁸. Это в отличие от

возникнет осквернение в молитве, пусть возьмется за нос и выйдет из молитвы»». См. «Насб ар-райа» и «аль-Бинайа».

¹ Это ответ на слова аш-Шафи'и о том, что это подобно преднамеренному нарушению ритуальной чистоты. Как может непреднамеренное быть подобно преднамеренному? См. «аль-Бинайа».

² Однако существует мнение о том, что продолжение молитвы с прерванного места является единогласием сподвижников, ибо передано от большой группы людей. См. «аль-Бинайа».

³ Там, где он совершил омовение после выхода из молитвы. См. «аль-Бинайа».

⁴ Где у него произошло осквернение. И ему не дозволено продолжать молитву в месте, где он совершил омовение из-за обязательности следования имаму. См. «аль-Бинайа».

⁵ Он имеет в виду, что в этом случае ему дозволено продолжить молитву на месте, где он совершил омовение, из-за устранения причины для его возвращения к его предыдущему месту молитвы. См. «аль-Бинайа».

⁶ Т.е. если между ними имеется препятствие наподобие дороги или большой реки, то он не возвращается на свое предыдущее место молитвы, даже если имам и не завершил свою молитву. Ибо в этом случае дозволено следовать имаму с места, на котором он находится. См. «аль-Бинайа».

⁷ Сомнение в осквернении. См. «аль-Бинайа».

⁸ Выдвижение замены, ходьба. См. «аль-Бинайа».

того случая, когда он полагал, что начал молитву без омовения, вышел¹, а затем узнал, что он имеет омовение – при этом его молитва нарушается, даже если он и не вышел (из мечети). Ибо выход (из молитвы или отклонение от киблы) в этом случае осуществляется в качестве прерывания молитвы². Разве вы не видите, что если бы его предположение³ подтвердилось, то он начал бы молитву заново. А там⁴, если бы подтвердилось то, что он предполагал⁵, то он не начинал бы ее заново⁶. Это и является правилом⁷. Место рядов в пустыне имеет предписание мечети. Если он двинется вперед, то его границей является сутра⁸. Если же ее⁹ нет, то его расстоянием являются ряды позади него¹⁰. Если же он молится в одиночку, то (его границей) будет место поклона с каждой стороны.

«Если он помешается в разуме или уснет, и у него произойдет половое осквернение, или он потеряет сознание, то он совершает молитву заново». Ибо эти случаи возникают редко, поэтому они не подобны тем, о которых был приведен Священный текст. Так же и если он засмеялся вслух, ибо это подобно речи, а она является нарушением молитвы.

«Если имам затруднится в чтении Корана и выдвинет другого (вместо себя), то это засчитывается им по мнению Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах¹¹, а оба имама сказали: «Им не засчитывается»». Ибо такое случается редко, поэтому это подобно половому осквернению в молитве. Его доводом является то, что замена имама осуществляется из-за отсутствия возможности¹², а здесь ситуация обязывает замену больше, чем в других случаях. И невозможность прочесть Коран не является редкостью, поэтому оно в предписании не похоже на половое осквернение. Если же он прочтет столько, сколько будет достаточно для действительности молитвы, то замена имама не дозволена, по единогласию ученых, из-за отсутствия необходимости в этом.

¹ Из молитвы или повернулся от киблы. См. «аль-Бинайя».

² Поэтому это подобно истинному отсутствию омовения. См. «аль-Бинайя».

³ О том, что он начал молитву без омовения. См. «аль-Бинайя».

⁴ В первом случае. См. «аль-Бинайя».

⁵ Об осквернении. См. «аль-Бинайя».

⁶ Ибо его уход был бы в качестве исправления молитвы. См. «аль-Бинайя».

⁷ В этих двух вопросах. См. «аль-Бинайя».

⁸ Преграда. Если он перейдет ее, то его молитва нарушится. См. «аль-Бинайя».

⁹ Сутры перед ним. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Т.е. позади имама. Например, если от последнего ряда до имама будет пять локтей, то его граница впереди будет пять локтей. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Это также мнение Ахмада, а в «аль-Муфид» сказано, что мнение Абу Йусуфа подобно мнению Абу Ханифы. См. «аль-Бинайя».

¹² Продолжать молитву. Замена осуществляется для сохранения молитвы людей от нарушения. См. «аль-Бинайя».

«Если с ним случится осквернение после ташаххуда, то он совершает омовение и приветствие», ибо таслим является ваджибом, поэтому для его осуществления непременно должно быть омовение.

«Если же он намеренно осквернится в этом случае¹, либо произнесет слова, либо совершит действие, противоречащее молитве, его молитва завершится», ибо продолжение молитвы невозможно из-за наличия прерывания молитвы². Однако он не повторяет ее, ибо в его обязанности не осталось ничего из столпов молитвы³.

«Если совершивший тайаммум увидит во время молитвы воду, то его молитва нарушится»⁴, и это уже было приведено выше⁵.

«Если же он⁶ после того, как посидел (в последнем ра'ате) время, достаточное для произнесения ташаххуда, (а затем) увидел воду; либо он молился с протертыми носками, и время его протирания вышло; либо он снял кожаные носки небольшим движением; либо он был неграмотным и выучил сурю; либо он был обнаженным и нашел одежду; либо он молился жестами и стал в состоянии совершать поясные и земные поклоны; либо вспомнил о пропущенных до этого молитвах; либо умеющий читать Коран имам осквернился и поставил вместо себя не умеющего читать Коран; либо взошло солнце во время молитвы фаджр; либо наступило время 'аср во время пятничной молитвы; либо он молился, протерев повязку, и она спала из-за излечения; либо имел уважительную причину, которая прекратилась, как например, имеющая межменструальные кровотечения и ей подобные⁷, то его молитва станет недействительной по мнению Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, а оба имама сказали: «Его молитва завершена»». Существует мнение, что основа этого в том, что выход из молитвы действием молящегося является фардом по мнению Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, а по мнению обоих имамов это фардом не считается. Поэтому возникновение этих ситуаций, по его мнению, в этом случае⁸ подобно их возникновению во время молитвы⁹, а по

¹ Т.е. после ташаххуда. См. «аль-Бинайя».

² А это намеренное нарушение омовения, или речь, или действие, противоречащее молитве. См. «аль-Бинайя».

³ По мнению же Малика, аш-Шафи'и и Ахмада его молитва нарушается из-за того, что по их мнению таслим является столпом или фард молитвы. См. «аль-Бинайя».

⁴ Ибо он будет в состоянии совершить основу (молитву с омовением) во время исполнения замены (молитвы с очищением земель) до ее завершения. См. «аль-Бинайя».

⁵ В главе об очищении земель. См. «аль-Бинайя».

⁶ Совершивший очищение земель. См. «аль-Бинайя».

⁷ Постоянное истечение мочи, понос, постоянное выделение газов. См. «аль-Бинайя».

⁸ После сидения (в последнем ра'ате) в течение времени, достаточного для произнесения ташаххуда. См. «аль-Бинайя».

⁹ Что нарушает молитву по единогласию ученых. См. «аль-Бинайя».

по мнению двух имамов – подобно их возникновению после таслима¹. Доводом обоих имамов является переданный нами хадис 'Абдуллаха ибн Мас'уда, да будет доволен им Аллах². Его довод – он может исполнить другую молитву, лишь выйдя из этой³. А то, без чего невозможно достичь фард, тоже является фард. Его слова «**Завершена (молитва)**»⁴ означают: «Приблизилась к завершению»⁵. Замена имама не является нарушением молитвы, так что дозволено заменять имама читающим Коран, однако нарушение происходит из-за необходимости шариатского предписания, а это отсутствие способности⁶ к возглавлению молитвы⁷.

«Если кто-либо последует за имамом после того, как тот совершит один рак'ат, а потом имам осквернится и выдвинет его вперед, то это ему⁸ засчитывается», из-за наличия соучастия в произнесении тахрима. Однако предпочтительнее выдвигать вперед того, кто застал все рак'аты имама, ибо тот имеет больше способностей завершить молитву⁹. Поэтому опоздавшему следует не выступать вперед из-за того, что он не сможет совершить таслим.

«Если же он выступит вперед, то он начинает с того места, на котором остановился имам», поскольку он встал на его место. **«Если же он дойдет до таслима, то выдвигает вперед заставшего все рак'аты имама, чтобы тот совершил таслим с группой. Если же он по завершении молитвы имама отойдет назад, либо преднамеренно нарушит омовение, либо проговорится, либо выйдет из мечети, то его¹⁰ молитва нарушится, а молитва молившихся позади людей будет завершенной»**, ибо то, что нарушило молитву, возникло относительно него во время его молитвы, а относительно них – после завершения ее столпов. Если же первый имам¹¹ завершил свою молитву, то она не нарушится. Если же он не завершил ее, то она нарушится, и это более верное мнение.

«Если же первый имам не осквернился, просидел (в последнем рак'ате) в течение времени, достаточного для прочтения ташаххуда, а затем вслух засмеялся или намеренно нарушил свое омовение, то молитва того, кто не успел на начало молитвы этого имама, нарушится»

¹ Что не нарушает молитву по единогласию ученых. См. «аль-Бинайя».

² «Если ты сказал или сделал это, то твоя молитва завершена». Это было приведено в начале главы о порядке молитвы. См. «аль-Бинайя».

³ Которую он исполняет в данное время. См. «аль-Бинайя».

⁴ В вышеупомянутом хадисе Ибн Мас'уда.

⁵ Это ответ на довод обоих имамов. См. «аль-Бинайя».

⁶ Не умеющего читать Коран. См. «аль-Бинайя».

⁷ Умеющих читать Коран. См. «аль-Бинайя».

⁸ Иمامу. См. «аль-Бинайя».

⁹ Ибо опоздавший на один рак'ат после завершения молитвы имама выдвигает другого человека, который застал все рак'аты имама, чтобы тот совершил таслим, (а сам довершает один оставшийся рак'ат). См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Опоздавшего. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Который выдвинул вместо себя опоздавшего на молитву. См. «аль-Бинайя».

по мнению Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах. Оба же имама сказали: «Не нарушится». Если же он¹ проговорится или выйдет из мечети, то молитва не нарушится, согласно мнению всех их». Доводом обоим имамам является то, что молитва следующего за имамом построена на основе молитвы имама относительно ее дозволенности и нарушения, а молитва имама (в данном случае) не нарушилась, поэтому его молитва также не нарушится, и это станет подобно таслиму и речи². Его³ доводом является то, что смех вслух нарушает часть молитвы имама, на которую она действует⁴, поэтому из молитвы следующего имаму нарушается подобная ее часть. Кроме лишь того, что имам не нуждается в продолжении (молитвы), а опоздавший нуждается в этом⁵. А основание (продолжение молитвы) на нарушенном⁶ является нарушенным. В отличие от таслима, ибо он является завершением молитвы, а речь такова же. Также нарушается омовение имама из-за наличия смеха вслух в течение запрета молитвы⁷.

«Тот, у кого произошло осквернение во время поясного или земного поклона, совершает омовение и продолжает молитву, и не засчитывает то (действие), в котором у него произошло осквернение». Ибо довершение столпа осуществляется переходом к другому столпу, который невозможно исполнить с осквернением. Поэтому непременно должно быть повторение⁸. Если же он является имамом и выдвигает другого вместо себя,

¹ Первый имам. См. «аль-Бинайя».

² Т.е. предписание станет подобно предписанию таслима и речи после сидения (в последнем рак'ате) в течение времени, достаточного для произнесения ташаххуда. См. «аль-Бинайя».

³ Абу Ханифы, да будет доволен им Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁴ Ибо он нарушает омовение, которое является условием молитвы. См. «аль-Бинайя».

⁵ Это разъяснение различия между молитвой имама и опоздавшего на молитву. Хотя смех вслух подействовал на одну и ту же часть молитвы обоих, однако молитва имама не нарушается, а молитва опоздавшего нарушается. Это связано с тем, что смех вслух произошел после завершения столпов в молитве имама. Поэтому это простительно, и он не нуждается в продолжении молитвы. А относительно опоздавшего смех вслух возник во время его молитвы, поэтому часть молитвы, на которую он подействовал, нарушается, а следовательно нарушается его молитва в своей основе из-за отсутствия возможности продолжить свою молитву. См. «аль-Бинайя».

⁶ А это часть молитвы, на которую повлиял смех вслух во время молитвы. См. «аль-Бинайя».

⁷ По мнению Зуфара, он не нарушает омовения, ибо нарушает омовение лишь в случае нарушения молитвы. А в данном случае молитва имама действительна. См. «аль-Бинайя».

⁸ Поясного или земного поклона, в котором произошло осквернение. См. «аль-Бинайя».

выдвинутый вперед продолжает с поясного поклона¹, ибо он в состоянии продолжить это действие и завершить его.

«Если же он² вспомнит во время поясного или земного поклонов, что что он обязан совершить один земной поклон, опустится вниз с поясного поклона³ или поднимется с земного, а потом совершит земной поклон⁴, то он совершает свой поясной и земной поклоны⁵ заново». Это – разъяснение предпочтительного действия, чтобы действия молитвы были упорядочены по мере возможности⁶. Если же он не повторит их, то это засчитывается ему, ибо переход от одного столпа ко второму при наличии ритуальной чистоты является условием, а она в данном случае имеется⁷. От Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах, передано, что он должен повторить поясной поклон, ибо, по его мнению, стояние после поясного поклона является фардом⁸.

«Если тот, кто возглавлял молитву одного человека, осквернился и вышел из мечети, то следовавший за ним становится имамом, совершил он намерение или нет»⁹, ибо в этом содержится сохранение молитвы. Назначение же первым человеком (имама вместо себя) осуществляется для предотвращения соперничества, чего нет в данном случае¹⁰. И первый завершает свою молитву, следуя за вторым, подобно тому, как он назначил бы его (имамом) в действительности.

«Если же за ним нет никого, кроме ребенка или женщины, существует мнение о том, что его молитва нарушается», из-за замены лицом, не способным к возглавлению молитвы. Существует также мнение о том, что его молитва не нарушается из-за отсутствия намеренной замены, в то время как то лицо¹¹ не способно к возглавлению молитвы.

¹ Т.е. он будет в его положении. См. «аль-Бинайя».

² Молящийся. См. «аль-Бинайя».

³ Чтобы совершить земной поклон. См. «аль-Бинайя».

⁴ О котором он вспомнил. См. «аль-Бинайя».

⁵ В которых он вспомнил о том, что обязан совершить земной поклон. См. «аль-Бинайя».

⁶ Что является ваджиб. См. «аль-Бинайя».

⁷ Поясной поклон довершается поднятием из него, поскольку столп (молитвы) завершается лишь переходом к другому столпу. А ритуальная чистота, являющаяся при этом условием, в данном случае имеется. См. «аль-Бинайя».

⁸ Опустившись (сразу) из поясного поклона вниз (для земного поклона) без выпрямления, он оставил фард, поэтому он обязан повторить его. См. «аль-Бинайя».

⁹ Возможно, что имеется в виду: «Совершил имам намерение заменить тем человеком себя или нет». Или: «Совершил следующий за имамом намерение стать имамом или нет». См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Поэтому по предписанию второй становится назначенным возглавлять молитву. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Ребенок или женщина. См. «аль-Бинайя».

Глава о том, что нарушает молитву и что нежелательно в ней

«Молитва того, кто проговорился в молитве преднамеренно или из-за забывания, нарушается», в отличие от мнения аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, при ошибке и забывании¹. Он опирался на известный хадис². Нашим доводом являются слова Пророка (с.а.с.): **«В нашей молитве негоже разговаривать с людьми, потому что она состоит из слов восхваления, возвеличивания Аллаха и чтения Корана»³. Корана»³.** А то, что он⁴ передал, объясняется снятием греха. Это в отличие от приветствия из-за забывания, ибо оно относится к поминаниям⁵ и поэтому принимается во внимание как поминание в состоянии забывания и речью в состоянии преднамеренности из-за наличия в этой фразе (местоимения) «каф» обращения (ко второму лицу).

«Если он застонет⁶ в молитве, или вздохнет⁷, или заплачет громким голосом, и это⁸ будет по причине вспоминания Рая или Ада, то это не прерывает молитву», ибо свидетельствует о большой смирности.

«Если же он⁹ будет из-за боли¹⁰ или беды¹¹, то прервет молитву», ибо ибо в нем содержится проявление нетерпеливости и сожаления, и поэтому это будет относиться к людской речи¹². От Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах, передано, что его слово «Ах» не нарушает молитву в обоих

¹ Аш-Шафи'и сказал, что речь по ошибке или из-за забывания, а также речь того, кто не знает о ее запрете в молитве, не нарушает молитву. Это также мнение Малика и одно из сообщений от Ахмада. См. «аль-Бинайя».

² Это хадис: **«Аллах простил моей общине три (вида действий): ошибку, забывание и то, что они совершили по принуждению».** Это передали в хадисе Ибн 'Аббаса Ибн Маджах в «Сунане», Ибн Хиббан в «Сахихе» и аль-Хаким в «Мустадраре», и последний назвал его достоверным согласно условиям обоих шейхов. Также его передали Ибн Маджах в хадисе Абу Зарра, а ат-Табарани в «Му'джаме» – в хадисе Саубана и Абу ад-Дарды. См. «аль-Бинайя».

³ Муслим в хадисе Му'авийи ибн аль-Хакама ас-Сулями. См. «аль-Бинайя».

⁴ Аш-Шафи'и. См. «аль-Бинайя».

⁵ Во время ташаххуда произносится приветствие Пророку (с.а.с.). См. «аль-Бинайя».

⁶ Скажет: «Ах». В «Шарх аль-Акта'» сказано, что Мухаммад сказал о стоне: «Если он не в состоянии удержать его от боли, то это не нарушает молитву, ибо этого невозможно избежать». См. «аль-Бинайя».

⁷ Скажет: «Аввах». Имеется несколько вариантов произношения этого слова. См. «аль-Бинайя».

⁸ Плач. См. «аль-Бинайя».

⁹ Плач. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ В теле. См. «аль-Бинайя».

¹¹ В имуществе или семье. См. «аль-Бинайя».

¹² А людская речь нарушает молитву. См. «аль-Бинайя».

случаях¹, а «Аввах» – нарушает. Существует мнение о том, что его основой является то, что если слово включает в себя две добавочные буквы или одну из них, то это не нарушает молитвы; если же обе из них будут основными, то это нарушает молитву. Добавочные буквы были собраны в словах: «Ал(ь)-й(а)ум(а) т(а)нсах(у)»² – اليوم تنسأه. Однако это (мнение)³ не является сильным.

«Если же он покашливает без уважительной причины, не попытавшись воздержаться от него⁴, и при этом образуется возглас, то по мнению двух имамов молитва должна быть нарушена⁵. Если же он произошел по уважительной причине, то это простительно, наподобие чихания». Отрыжка такова же, если при этом возник возглас⁶.

«Если кто-либо скажет в молитве чихнувшему: «Йархамукаллах»⁷, то его молитва нарушится», ибо это используется в обращении людей, и поэтому станет их речью. Это в отличие от того, если (это) скажет чихнувший⁸ или услышавший скажет: «Аль-хамду лиллях», согласно мнению (ученых), ибо это не считается ответом (на мольбу чихнувшего).

«Если кто-либо попросит помочь в чтении Корана, и другой поможет ему чтением, то молитва второго нарушится». Это означает, что молящийся помогает чтением Корана тому, кто не является его имамом, ибо это учение и обучение, поэтому оно будет относиться к людской речи. Далее в основной книге⁹ он поставил условием повторение¹⁰, ибо это не относится к действиям молитвы, поэтому небольшое его количество простительно. В «аль-Джами' ас-сагир» он не поставил это условие, ибо речь сама по себе прерывает молитву, даже если ее будет мало.

¹ Т.е. при плаче из-за вспоминания Рая и Ада и плаче из-за боли и беды. См. «аль-Бинайя».

² Десять букв. (Буквальный перевод двух слов: «Сегодня ты забудешь это».) См. «аль-Бинайя».

³ Абу Йусуфа. См. «аль-Бинайя».

⁴ Шейх аль-Ислам сказал: «Покашливание для украшения голоса не нарушает молитву, ибо оно осуществляется для улучшения чтения Корана, поэтому считается, что оно относится к чтению Корана». См. «аль-Бинайя».

⁵ В «Мухтасар аль-Бахр аль-Мухит» сказано: «Покашливание без уважительной причины нежелательно. А из-за першения в горле или для уведомления кого-либо в молитве не нарушает ее и не является нежелательным. И если имам встанет на пятый рак'ат, а (молящийся позади него) покашливает для уведомления, то это не нарушает молитву». См. «аль-Бинайя».

⁶ Т.е. если при чихании и отрыжке вырвался возглас, то это не нарушает молитву. Такова же и зевота, как сказано в «Фатава аль-'Утаби». См. «аль-Бинайя».

⁷ Да помилует тебя Аллах.

⁸ «Йархамукаллах» самому себе. См. «аль-Бинайя».

⁹ «Аль-Мабсут». См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Помощь чтением несколько раз. См. «аль-Бинайя».

«Если же он поможет чтением своему имаму, то это не будет речью, нарушающей молитву», в качестве истихсана, ибо он¹ вынужден исправить свою молитву, поэтому это² по смыслу будет относиться к действиям молитвы.

«И он совершает намерение помощи имаму в чтении, а не чтения Корана»³, и это верное мнение, ибо это разрешено⁴, а его⁵ чтение запрещено.

«Если имам перейдет на другой аят, то молитва оказавшего помощь в чтении нарушится⁶, а также нарушится молитва имама», если он примет его помощь, из-за наличия подсказки и принятия ее без крайней необходимости. Следующему за имамом следует не спешить с помощью в чтении, а имаму – не прибегать к их помощи, а совершить поясной поклон, если будет уместно, либо перейти к другому аяту⁷.

«Если он⁸ ответит кому-либо в молитве: «Ля иляха илляллах»⁹, то это речь, нарушающая молитву, по мнению Абу Ханифы и Мухаммада, да смилуется Аллах над ними обоими, а Абу Йусуф, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Не будет нарушением молитвы»¹⁰». Разногласие существует в том, если он намерится этим высказать ответ¹¹. Его¹² доводом является то, что это по фразе считается восхвалением, поэтому оно не изменяется намерением¹³. Доводом же обоих имамов является то, что он произнес речь в качестве ответа, что возможно, поэтому оно становится ответом подобно мольбе чихнувшему. А согласно достоверному мнению по

¹ Имам. См. «аль-Бинайя».

² Помощь ему чтением. См. «аль-Бинайя».

³ Ибо чтение Корана запрещено ему в отличие от помощи в чтении Корана. См. «аль-Бинайя».

⁴ Помощь в чтении Корана разрешена для исправления молитвы. См. «аль-Бинайя».

⁵ Молящегося позади имама. См. «аль-Бинайя».

⁶ Из-за того, что имам не принял его помощь ввиду отсутствия необходимости в ней. См. «аль-Бинайя».

⁷ Однако наиболее верным мнением является то, что ничья молитва не нарушится, ибо если он не поможет чтением, то возможно произнесение того, что нарушит молитву. Поэтому в этом имеется исправление молитвы. От Абу Ханифы имеется сообщение о том, что молитва оказавшего помощь в чтении не нарушится. От аш-Шафи'и и Малика передано, что в этом нет ничего страшного. См. «аль-Бинайя».

⁸ Молящийся. См. «аль-Бинайя».

⁹ Если рядом с ним спросят: «Есть ли вместе с Аллахом другое божество, достойное поклонения?» и он ответит: «Ля иляха илляллах» («нет божества, достойного поклонения, кроме Аллаха»). См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Это также мнение аш-Шафи'и. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Т.е. если в этом нет намерения высказать ответ, а имеется уведомление о молитве, то разногласия здесь нет. См. «аль-Бинайя».

¹² Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

¹³ Оно не становится из-за намерения людской речью так же, как и людская речь не становится поминанием и восхвалением из-за намерения. См. «аль-Бинайя».

поводу произнесения истирджа¹ существует такое же разногласие. **«Если же он имел в виду этим уведомление о том, что он находится в молитве, то по единогласию это не нарушает молитву»**. Согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Если с кем-либо из вас случится что-либо, когда он будет в молитве, пусть произнесет тасбих»²**.

«Кто прочтет один рак'ат молитвы зухр, а потом начнет молитву 'аср или дополнительную молитву³, его молитва зухр будет нарушена», ибо его вступление в другую молитву⁴ стало действительным, и он выйдет из нее⁵.

«Если он начнет молитву зухр после того, как прочтет из нее один рак'ат, то этот (прочитанный рак'ат является) тем же (засчитанным рак'атом)⁶, и ему засчитывается тот рак'ат», ибо он совершил намерение вступить в ту молитву, в которой он находился. Поэтому его намерение становится бесполезным, а намеренное им остается в своем состоянии.

«Если имам⁷ прочтет Коран из текста Писания, то его молитва нарушится по мнению Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, а оба имама сказали: «Она является завершенной»⁸», ибо это поклонение⁹, присоединенное к другому поклонению¹⁰, **«кроме лишь того, что это нежелательно»**, ибо подобно действию людей Писания¹¹. Доводом Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, является то, что поднятие текста Писания, взгляд в него и его перелистывание является многочисленными действиями. Кроме того¹², это восприятие от текста Писания, и оно становится подобным восприятию от другого лица. Согласно этому нет различия между положенным и поднятым (текстом Писания), а согласно первому доводу эти два случая различаются. Если же он посмотрит на

¹ Во время беды: «Инна лилляхи ва инна иляйхи раджи'ун» («Мы принадлежим Аллаху, и к Нему мы возвратимся»). См. «аль-Бинайа».

² Передали аль-Бухари и Муслим от Сахля ибн Са'да и в нем сказано: **«Пусть тот, кто во время своей молитвы увидит нечто, смущающее его, скажет: «Субханаллах!» – и, если он восславит Аллаха, к нему повернутся. Восславление – для мужчин, а хлопки — для женщин»**. См. «аль-Бинайа».

³ Он совершит намерение исполнить молитву 'аср и скажет: «Аллаху акбар» без поднятия рук. См. «аль-Бинайа».

⁴ 'Аср или дополнительную. См. «аль-Бинайа».

⁵ Молитвы зухр. См. «аль-Бинайа».

⁶ Либо: рак'ат, в котором он начал во второй раз молитву зухр, является рак'атом после первого рак'ата. См. «Фатх аль-Кадир».

⁷ Относительно молящегося в одиночку предписание такое же. См. «аль-Бинайа».

⁸ Это также мнение аш-Шафи'и и Ахмада, однако это нежелательно. См. «аль-Бинайа».

⁹ Чтение Корана. См. «аль-Бинайа».

¹⁰ Взгляду в текст Писания. См. «аль-Бинайа».

¹¹ А Пророк (с.а.с.) запретил уподобляться им и велел отличаться от них. См. «аль-Бинайа».

¹² Это второй довод. См. «аль-Бинайа».

запись¹ и поймет ее, то верным мнением является то, что это не нарушит его его молитву, по единогласию ученых. В отличие от случая, если он поклянется, что не будет читать записанное определенным лицом, а потом нарушит эту клятву по мнению Мухаммада, да смилуется над ним Аллах, если (посмотрит) и поймет записанное этим лицом. Ибо целью там² является является понимание, а нарушение молитвы происходит из-за многочисленных действий, что отсутствует в данном случае.

«Если женщина пройдет перед молящимся, то она не прервет его молитву»³. Согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Прохождение чего-либо не нарушает молитвы»⁴**. Однако проходящий становится грешником, согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Если бы проходящий перед молящимся знал грех, который ложится на него, то он остановился бы на время продолжительностью в сорок»⁵**. Согласно одному мнению⁶ он совершит грех, лишь если пройдет в месте его земного поклона, а между ними обоими не будет преграды⁷, а когда он молится на лавке⁸, то (он совершит грех), если при этом органы проходящего и молящегося становятся на одном уровне друг от друга⁹.

¹ По фикху или чему-либо другому. Здесь не имеется в виду Коран, ибо если он посмотрит на запись, которая окажется из Корана, то нет разногласий в том, что это дозволено. См. «аль-Бинайя».

² В вопросе клятвы. См. «аль-Бинайя».

³ От Ибн 'Аббаса передано, что молитву нарушает прохождение черной собаки и совершеннолетней женщины. Ахмад в известном сообщении от него считал, что прохождение черной собаки нарушает молитву. Также в одном сообщении от него нарушает молитву прохождение осла или женщины. См. «аль-Бинайя».

⁴ Этот хадис передал Абу Давуд от Абу Са'ида аль-Худри, ад-Даракутни от 'Абдуллаха ибн 'Умара, Абу Умамы и Анаса, ат-Табарани в «аль-Му'джам аль-аусат» от Джабира. Оппоненты же приводят хадис Абу Зарра у Муслима: **«Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: «Если кто-либо из вас встает на молитву, то он должен положить перед собой нечто наподобие спинки седла для того, чтобы отгородиться спереди. Если же перед ним не окажется чего-либо наподобие спинки седла, то его молитву могут прервать, (если перед ним пройдут) осел, женщина или черная собака»**». ('Абдуллах ибн ас-Самит) спросил: **«О, Абу Зарр! Чем черная собака отличается от рыжей или желтой собаки?»** Он ответил: **«О, племянник! Такой же вопрос я задал Посланнику Аллаха (с.а.с.), на что он ответил: «Черная собака – это шайтан»**». Также Муслим передал от Абу Хурайры хадис о прерывании молитвы женщиной, собакой и ослом. См. «аль-Бинайя».

⁵ Этот хадис передала группа мухаддисов от Абу Джухайма. См. «аль-Бинайя».

⁶ Шамс аль-аимма ас-Сарахси и шейх аль-Ислама. См. «аль-Бинайя».

⁷ Как например, столб или стена. Если преграда имеется, то проходящий не совершает греха. См. «аль-Бинайя».

⁸ Наподобие скамьи. См. «аль-Бинайя».

⁹ Т.е. если скамья будет высотой в человеческий рост, то проходящий не будет совершать греха. Всякое возвышение будет считаться преградой. См. «аль-Бинайя».

«Молящемуся на пустынном месте следует установить перед собой сутру»¹. Согласно словам Пророка (с.а.с.): *«Если кто-либо из вас молится молится в пустынном месте, пусть установит перед собой сутру»²*.

«Ее размер – локоть³ и выше» согласно словам Пророка (с.а.с.): *«Разве не в состоянии кто-либо из вас при молитве на пустынном месте установить что-либо наподобие спинки седла?»⁴*

«Существует также мнение о том, что она должна быть толщиной в палец»⁵, ибо то, что тоньше этого, не видно издали, поэтому при этом цель не достигается⁶.

«Он приближается к сутре». Согласно словам Пророка (с.а.с.): *«Кто из вас совершает молитву, установив сутру, пусть приблизится к ней»⁷*.

«Он устанавливает сутру напротив своей правой или левой брови», и по этому поводу было передано сообщение⁸. Если же нет опасности прохождения перед молящимся, и он не обращен в сторону дороги, то нет греха в оставлении сутры.

«Сутра имама является сутрой и для молящихся за ним людей», ибо Пророк (с.а.с.) молился в аль-Батха Мекки, установив (в качестве сутры) копье⁹, а у людей не было сутры.

«Принимается во внимание вставление (сутры), а не ее бросание (на землю) и не вычерчивание линии», ибо цель при этом не достигается.

¹ Преграду. См. «аль-Бинайя».

² Странный хадис с таким текстом. Однако об этом передан хадис Абу Хурайры, Абу Са'ида аль-Худри, Ибн 'Умара, Сабры ибн Ма'бада аль-Джухани, Сахля ибн Абу Хасмы, да будет доволен ими Аллах. См. «аль-Бинайя».

³ Расстояние от локтя до конца среднего пальца человека среднего роста.

⁴ Странный с таким текстом. Однако Муслим передал от Тальхи ибн 'Убайдуллаха, что он сказал: *«Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: «Если ты поставишь перед собой что-либо наподобие спинки седла, то тебе не повредит тот, кто проходит перед тобой (за сутрой)»»*. Также Муслим передал от Абу Зарра, что он сказал: *«Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: «Если кто-либо из вас встает на молитву, то он должен положить перед собой нечто наподобие спинки седла для того, чтобы отгородиться спереди»»*. См. «аль-Бинайя».

⁵ Маликиты считали дозволенным ставить в виде сутры подушку. В «аль-'Утба» сказано о дозволенности сутры в виде чистого животного, спины мужчины, и о запрете сутры в виде лица мужчины, в виде женщины, помешанного и неверующего. См. «аль-Бинайя».

⁶ А это – преграда и отсутствие впадения проходящего в грех. См. «аль-Бинайя».

⁷ Этот хадис передан от пяти сподвижников авторами «Сунанов» и другими мухаддисами. См. «аль-Бинайя».

⁸ Абу Давуд от аль-Микдада ибн аль-Асвада. Ибн аль-Каттан сказал, что в нем имеется два недостатка, один из которых заключается в неизвестности его передатчиков, а второй – в запутанности цепочки передачи и текста хадиса. См. «Насб ар-райа» и «аль-Бинайя».

⁹ Аль-Бухари и Муслим от Абу Джухайфы. См. «аль-Бинайя».

«Проходящий отражается, если перед молящимся нет сутры, или тот проходит между молящимся и сутрой», согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Отражайте насколько можете»**¹.

«Он отражается жестом», как это сделал Посланник Аллаха (с.а.с.) с двумя детьми Умм Саямы, да будет доволен ею Аллах², **«либо тасбихом»** согласно тому, что мы передали выше³, и **«нежелательно объединять эти два вида (отражения)»**, ибо одного из них достаточно.

Раздел (о возникающих ситуациях)

«Молящемуся нежелательно забавляться своей одеждой или телом»⁴. Согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Поистине, Аллах невзлюбил для вас три (действия)»**, и он упомянул среди них забавление в молитве⁵. Кроме того, забавление вне молитвы запрещено. А что же можно думать о нем в молитве?⁶

«Он не переворачивает камешки», ибо это один из видов забавы, **«если только они не дают возможности совершить земной поклон, и в этом случае он выравнивает их один раз»**, согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Один раз, о, Абу Зарр, а в противном случае оставь»**⁷, кроме того, в этом содержится исправление молитвы.

«И не щелкает пальцами», согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Не щелкай пальцами, будучи в молитве»**⁸.

¹ Аль-Бухари и Муслим от Абу Са'ида аль-Худри. См. «Насб ар-райа».

² Ибн Маджах в «Сунане». См. «аль-Бинайа». Ибн аль-Каттан и аль-Бусури назвали его слабым.

³ Он имеет в виду вышеупомянутый хадис: **«Пусть тот, кто во время своей молитвы увидит нечто, смущающее его, скажет: «Субханаллах!» – и, если он восславит Аллаха, к нему повернутся. Восславление – для мужчин, а хлопки – для женщин»**. См. «аль-Бинайа».

⁴ Забавление в молитве – это действие, которое не относится к молитве. См. «аль-Бинайа».

⁵ Аль-Када'и в прерванном виде. Аз-Захаби в «Мизане» посчитал это за неприемлемые сообщения Исма'ила ибн 'Айяша. См. «Насб ар-райа» и «аль-Бинайа».

⁶ К этому утверждению имеется замечание, ибо забавление в молитве нежелательно, а вне молитвы – это оставление предпочтительного действия. См. «аль-Бинайа».

⁷ Этот хадис передан не с таким текстом. Ахмад передал от Абу Зарра, что он сказал: **«Я спросил Пророка (с.а.с.) обо всем, даже о смахивании камешков (с места земного поклона), и он ответил: «(Можешь делать это) один раз или оставь»»**. Шесть имамов передали в хадисе Му'айкиба, что Пророк (с.а.с.) сказал: **«Не смахивай камешки, будучи в молитве. Если ты должен непременно сделать это, то – всего один раз»**. См. «аль-Бинайа».

⁸ Этот хадис передал от 'Али со слов Пророка (с.а.с.) Ибн Маджах, но в нем имеется имеется слабый рассказчик. Ахмад и ад-Даракутни передали от Му'азы ибн Анаса

«И не совершает ихтисар», а это возложение руки на поясницу, ибо Пророк (с.а.с.) запретил ихтисар в молитве¹, поскольку в этом содержится оставление Сунны возложения рук.

«И он не оборачивается»² согласно словам Пророка (с.а.с.): *«Если бы молящийся знал, к кому он обращается, то не поворачивался бы»*³.

«Если же он посмотрит краем глаза направо и налево, не поворачивая шеи, то это не является нежелательным», ибо Пророк (с.а.с.) следил в молитве уголком глаз за своими сподвижниками⁴.

«Он не садится в положении ика'а⁵ и не расстиляет локти», согласно словам Абу Зарра, да будет доволен им Аллах: *«Мой возлюбленный запретил мне три (действия в молитве): клевать, как петух⁶; садиться, как*

со слов Пророка (с.а.с.): *«Смеющийся в молитве, оборачивающийся и щелкающий пальцами – одинаковы»*. Все его рассказчики (после сподвижников) – слабые. См. «аль-Бинайя». Однако Ибн Абу Шейба передал от Шу'бы, вольноотпущенника Ибн 'Аббаса, что он сказал: «Молясь рядом с Ибн 'Аббасом, я щелкнул пальцами. Когда я завершил молитву, он сказал мне: *«Нет у тебя матери, ты щелкаешь пальцами в молитве?»*» Мухаддисы называли его цепочку хорошей.

¹ Этот хадис передала от Абу Хурайры группа мухаддисов, кроме Ибн Маджаха. См. «аль-Бинайя».

² Налево и направо. См. «аль-Бинайя».

³ Хадис с таким текстом не был передан. Ат-Табарани передал в «аль-Му'джам аль-аусат» от Абу Хурайры со слов Пророка (с.а.с.): *«Остерегайтесь оборачивания в молитве, ибо пока кто-либо из вас находится в молитве, он обращается к своему Господу»*. Аль-Бухари и другие передали от 'Аиши, да будет доволен ею Аллах: *«Я спросила Посланника Аллаха (с.а.с.) о поворачивании в молитве, и он ответил: «Это кража шайтана из молитвы раба»*». Ат-Тирмизи передал от Анаса со слов Пророка (с.а.с.): *«Остерегайся поворачивания в молитве, ибо поворачивание в молитве – гибель. И если непременно следует повернуться, то – в дополнительной молитве, а не в обязательной»*. См. «аль-Бинайя». В цепочке передачи последнего хадиса имеется слабый рассказчик, а также прерванность цепочки передачи.

⁴ Странный хадис с таким текстом. Ат-Тирмизи и ан-Насаи передали от Ибн 'Аббаса, что он сказал: *«Пророк (с.а.с.) следил (взглядом) в молитве направо и налево, но не поворачивал шею назад»*. Его также передали Ибн Хиббан в «Сахихе» и аль-Хаким в «Мустадраке», и последний сказал: «Достоверный согласно условиям обоих шейхов». Ибн аль-Каттан назвал его достоверным, и это действительно так. Ибн Маджах и Ибн Хиббан в своем «Сахихе» передали от 'Али ибн Шейбана, что Пророк (с.а.с.) однажды в молитве бросил взгляд краем глаза на одного человека. См. «Насб ар-райа». Последний хадис также передал Ибн Хузейма в своем «Сахихе», и мухаддисы называли его цепочку достоверной.

⁵ См. пояснение далее в тексте.

⁶ Т.е. совершать земной поклон быстро, как клюет петух. См. «аль-Бинайя».

*собака и расстилать локти, как лиса»*¹. Согласно верному мнению ик'а – это возложение ягодиц на землю с установленными вертикально голеними².

«Он не отвечает на приветствие ни языком», ибо это речь, **«ни жестом»,** ибо это приветствие по смыслу. Так что даже если он пожмет руку с намерением совершить приветствие, то его молитва нарушится³.

«Он не садится, скрестив ноги, если на это нет уважительной причины», ибо в этом имеется оставление сунны сидения.

«Он не заплетает волосы в косу», а это собирание волос на макушке головы и закрепление их нитью или камедью для склеивания. Имеется сообщение о том, что Пророк (с.а.с.) запретил мужчине молиться с заплетенными волосами⁴.

¹ Это не хадис Абу Зарра. Он передан от нескольких сподвижников различными текстами: 'Али, Самуры ибн Джундаба, Абу Хурайры, Анаса, 'Аиши. См. «аль-Бинайа».

² Это не сидение ягодицами на пятках с установленными вертикально ступнями, ибо собака не садится так. Она садится, как указано в тексте книги, с тем лишь различием, что она упирается передними лапами в землю, а человек – коленями в грудь. Это и является запретным сидением ик'а, указанным в тексте книги. Желательным же сидением ик'а является сидение ягодицами на пятках с возложенными на землю коленями. Муслим передал от Тавуса, что он сказал: «Мы спросили Ибн 'Аббаса о сидении «ик'а» на ступнях». Он ответил: «*Это – Сунна*». Мы сказали ему: «Нам кажется, что это неудобно для человека». Ибн 'Аббас сказал: «*(Нет), скорее это – Сунна твоего Пророка (с.а.с.)*». 'Абдуллахи (Ибн 'Умар, Ибн 'Амр ибн аль-'Ас, Ибн 'Аббас, Ибн аз-Зубайр) сидели таким образом между двумя земными поклонами. См. «аль-Бинайа» и «Фатх аль-Кафир».

³ Аш-Шафи'и считал желательным отвечать в молитве на приветствие жестом. В «Джавами' аль-фикх» сказано: «Если он ответит на приветствие головой, рукой или пальцем, то его молитва не нарушится». В «аз-Захира» сказано: «Нет ничего страшного, если молящийся ответит на приветствие жестом головы». Абу Йусуф считал, что молящийся отвечает на приветствие (жестом) сразу же, а не после завершения молитвы. Абу Давуд, ат-Тирмизи и ан-Насаи передали от Сухайба, что Пророк (с.а.с.) ответил на его приветствие жестом пальца. В хадисе Абу Давуда и ат-Тирмизи от Ибн 'Умара Билял сказал, что Пророк (с.а.с.) отвечал на приветствие жестом руки, и ат-Тирмизи сказал: «Хороший, достоверный хадис». Ибн Хузейма и Ибн Хиббан передали в своих «Сахихах» от Анаса, что Пророк (с.а.с.) делал жесты во время молитвы. См. «аль-Бинайа». В «аль-Гайа» передано от аль-Хауляни и от автора «аль-Мухит», что нет греха в том, чтобы обращаться с речью к молящемуся, а ему – отвечать жестом головы. См. «Фатх аль-Кафир».

⁴ Этот хадис передал 'Абд ар-Раззак в «Мусаннафе» от Абу Рафи'. Ибн Маджах передал в «Сунане», что Абу Рафи', вольноотпущенник Посланника Аллаха (с.а.с.) увидел аль-Хасана ибн 'Али, да будет доволен им Аллах, молящимся с заплетенной косой. Тогда он распустил ее, и (сказал): «*Посланник Аллаха (с.а.с.) запретил мужчине молиться с заплетенной косой*». Абу Давуд и ат-Тирмизи передали похожий хадис, в котором Пророк (с.а.с.) сказал: «*Это – узел шайтана*». Муслим передал от 'Абдуллаха ибн 'Аббаса, да будет доволен Аллах ими обоими, что он увидел 'Абдуллаха ибн аль-Хариса молящимся с заплетенной назад косой. Тогда он встал и начал развязывать его косу. Закончив молитву, он повернулся к Ибн

«Он не подбирает одежду»¹, ибо в этом содержится высокомерие², **«и не расстиляет ее»**, ибо Пророк (с.а.с.) запретил расстилать одежду³, а это надевание одежды на голову и плечи, и отпусканье ее краев с боков⁴.

«Он не ест и не пьет», ибо это не из деяний молитвы. **«И если он поест или выпьет намеренно или из-за забывания, то его молитва нарушится»⁵**, ибо это многочисленные действия, а состояние молитвы напоминает о себе⁶.

«Нет греха в том, чтобы имам стоял в мечети, а место его земного поклона было в нише мечети⁷, и нежелательно, чтобы он стоял в нише мечети»⁸, ибо это похоже на действие людей Писания⁹, которое заключается в особенном выделении места для имама, в отличие от того, если его земной поклон будет в нише.

«Также нежелательно, чтобы имам стоял один на скамье»¹⁰, согласно тому, что мы сказали выше¹¹, **«а также, по наиболее верному сообщению, если будет наоборот»¹²**, ибо это является унижением имама.

«Нет греха в том, чтобы молиться в сторону спин сидящих и разговаривающих мужчин»¹³, ибо Ибн 'Умар, да будет доволен Аллах ими обоими, в одной из своих поездок сделал Нафи' в качестве своей сутры¹.

'Аббасу и спросил: «Что это с моей головой?» Он ответил: *«Я слышал, как Посланник Аллаха (с.а.с.) говорил: «Это лишь подобно молящемуся со связанными руками»*». О мудрости этого предписания существует мнение, что волосы совершают земной поклон вместе с молящимся. См. «аль-Бинайя».

¹ Когда намеревается совершать земной поклон. См. «аль-Бинайя».

² В «Сахихе» (аль-Бухари и Муслима) передано от Ибн 'Аббаса, да будет Аллах доволен им и его отцом, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: *«Мне велено совершать земной поклон на семь костей ..., а также не подбирать волосы и одежду»*. См. «аль-Бинайя».

³ Этот хадис передал Абу Давуд от Абу Хурайры. См. «аль-Бинайя».

⁴ Абу Йусуф считал, что это уподобление людям Писания, а некоторые маликиты считали, что это волочение одежды по земле. См. «аль-Бинайя».

⁵ Ахмад считал, что из-за забывания это не нарушает молитву. См. «аль-Бинайя».

⁶ Т.е. во время поста человек может забыть и поесть или попить, что простительно. Однако состояние молитвы не такое. См. «аль-Бинайя».

⁷ Михраб, арка.

⁸ Под мечетью подразумевается место молитвы людей и их земного поклона. С этой точки зрения михраб не является мечетью. См. «аль-Бинайя».

⁹ А Пророк (с.а.с.) сказал: *«Кто уподобляется какому-либо народу, тот относится к ним»*. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Аль-Бухари и Муслим передали хадис Сахля ибн Са'да ас-Са'иди о том, что Пророк (с.а.с.) совершил молитву на минбаре и сказал: *«О, люди! Поистине, я сделал это, (только для того) чтобы вы следовали за мной и учились моей молитве»*. Ат-Тахави объяснил, что это дозволено для обучения. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Т.е. уподоблению людям Писания. См. «аль-Бинайя».

¹² Т.е. имам будет стоять ниже людей. См. «аль-Бинайя».

¹³ Некоторые люди считали это нежелательным, поскольку Пророк (с.а.с.) запретил молиться в сторону разговаривающего и спящего человека, о чем передал Са'ид ибн

«Нет греха в том, чтобы молиться, когда спереди висит текст Корана или меч», ибо им не поклоняются, а если принимать во внимание поклонение им, то это становится нежелательным.

«Нет греха в том, чтобы молиться на ковре, имеющем изображения», ибо в этом содержится унижение изображений. **«И он не совершает земной поклон на изображения»**, ибо это подобно поклонению изображениям. В основной книге он высказал абсолютную нежелательность², ибо место молитвы возвеличивается³.

«Нежелательно, чтобы над его головой на потолке, перед ним или напротив него находились или висели изображения»⁴, согласно хадису Джибриля: *«Поистине, мы не входим в дом, в котором имеется собака или изображение»⁵*. Если же изображение мало настолько, что не видно, то это не является нежелательным, ибо очень маленьким изображениям не поклоняются.

«Если у изображения отрезана голова», т.е. стерта голова, **«то это не является изображением»⁶**, ибо ему не поклоняются без головы, и как говорят⁷, это станет подобно тому, как он молится в сторону свечи или светильника.

«Если же изображение на брошенной (на землю) подушке⁸ или расстеленном ковре, то это не является нежелательным», ибо они истаптываются⁹. В отличие от случая, когда подушка установлена или находится на сутре, ибо это является его возвеличиванием. Хуже того, если

Мансур в своем «Сунане», (а также Абу Давуд и Ибн Маджах). Это объясняется тем, что если он повысит голос, это может привести к ошибке молящегося. Об этом сказано в «аль-Джами' аль-Бурхани». См. «аль-Бинайя».

¹ Это передал Ибн Абу Шейба в своем «Мусаннафе». См. «аль-Бинайя».

² Т.е. Мухаммад, да смилуется над ним Аллах, не стал разделять между тем, находится изображение в месте земного поклона или нет. Вышеупомянутое же разделение он высказал в книге «аль-Джами' ас-сагир». См. «аль-Бинайя».

³ И если в нем имеется изображение, то в этом будет содержаться возвеличивание этого изображения. Поэтому в месте молитвы абсолютно не должно быть изображения: совершается на него земной поклон или нет. См. «аль-Бинайя».

⁴ На потолке или в тому подобном месте. См. «аль-Бинайя».

⁵ Аль-Бухари от Ибн 'Умара, Муслим от Ибн 'Аббаса со слов Маймуны, Муслим от 'Аиши. См. «аль-Бинайя».

⁶ Аль-Исма'или передал в «Му'джем», а также аль-'Укайли в «ад-Ду'афа» от Ибн 'Аббаса, что Пророк (с.а.с.) сказал: **«Изображение – это голова. И если голова отрезана, то изображения нет»**. Мухаддисы назвали его цепочку достоверной.

⁷ Имеется в виду, что в этом вопросе есть разногласие, и некоторые считали, что молиться в сторону свечи или светильника нежелательно. Однако избранным мнением является то, что это не является нежелательным. См. «аль-Бинайя».

⁸ «Висада» – подкладка, которая использовалась не только для подкладывания под голову, и под другие части тела, например, для гостей. См. «Фатх аль-Бари».

⁹ Т.е. подушка и ковер используются с пренебрежением (не возвеличиваются). См. «аль-Бинайя».

оно находится перед молящимся, а затем – над его головой, затем – справа от него, потом – слева от него, а затем – позади него¹.

«Нежелательно ему надевать одежду, имеющую изображения», ибо он становится подобным поклоняющимся идолам². А молитва дозволена при всем этом³ из-за наличия ее условий. Она повторяется без нежелательности. Это – предписание для всех молитв, исполненных с нежелательностью.

«Изображения, не имеющие душу, не являются нежелательными», ибо им не поклоняются⁴.

«Нет греха в том, чтобы убить змею или скорпиона в молитве», согласно словам Пророка (с.а.с.): *«Убивайте двух черных (животных): змею и скорпиона, даже если будете в молитве»*⁵. Ибо в этом имеется удаление того, что отвлекает, поэтому это подобно отражению проходящего перед молящимся. Согласно верному мнению в этом вопросе равны все виды змей из-за абсолютности того, что мы передали⁶.

«Нежелательно в молитве подсчитывать аяты и тасбих рукой», а также подсчитывать суры, ибо это не относится к действиям молитвы. От Абу Йусуфа и Мухаммада, да смилуется над ними Аллах, передано, что нет греха в этом во всех молитвах – обязательных и дополнительных в качестве соблюдения Сунны чтения Корана⁷ и действия согласно тому, что принесла

¹ Это перечисление в порядке уменьшения. Однако нежелательно держать это изображение в доме, ибо предпочтительно очищать место молитвы от того, что препятствует вхождению ангелов. Также нежелательно помещать изображения на ковер, однако нет греха в сидении и сне на нем, ибо в этом имеется его унижение, а не возвеличивание. См. «аль-Бинайя».

² В «аз-Захира» сказано, что также нежелательно носить перстень, имеющий изображение (живого существа). См. «аль-Бинайя».

³ При всех упомянутых видах с нежелательностью. См. «аль-Бинайя».

⁴ Муслим передал в «Сахихе» от Ибн 'Аббаса, что он сказал: *«Если нет другой возможности для тебя делать (изображения), то рисуй растения и то, что не имеет душу»*. См. «аль-Бинайя».

⁵ Аль-Хаким от Ибн 'Аббаса. Четыре автора «Сунанов» передали это в хадисе Абу Хурайры, кроме лишь того, что в нем сказано: *«В молитве»* вместо: *«Даже если будете в молитве»*. Один из видов больших змей имеет черный цвет. А в этом хадисе использовано слово *«два черных»* из-за преобладания. Это подобно тому, как в хадисе 'Аиши, да будет доволен ею Аллах, сказано: *«У нас было только два черных продукта питания»*, имея в виду финики и воду. См. «аль-Бинайя».

⁶ Он указал на вышеупомянутый хадис: *«Убивайте двух черных (животных), даже если вы будете в молитве»*. Достоверно, что Ибн 'Аббас передал: *«Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: «Кто оставит змей, боясь их преследования, тот не относится к нам. Мы не помирились с ними с тех пор, как воюем с ними»»* (передал Абу Давуд от Ибн 'Аббаса и Абу Хурайры). См. «аль-Бинайя».

⁷ Т.е. чтение сорока или шестидесяти аятов (в молитве фаджр). См. «аль-Бинайя».

Сунна¹. Мы говорим: это можно подсчитать до начала молитвы, поэтому после ее начала отпадает необходимость в этом. А лучше всего об этом известно Аллаху.

Раздел

«Нежелательно в месте справления нужды обращаться половыми органами в сторону киблы», ибо Пророк (с.а.с.) запретил это². Обращаться спиной к ней нежелательно в одном из сообщений³, ибо в этом содержится оставление возвеличивания⁴. В другом сообщении это не является нежелательным, ибо половые органы у обращенного спиной не направлены в сторону киблы, а то, что выходит из него⁵, падает на землю. В отличие от обращенного лицом, ибо его половые органы обращены в сторону киблы, а выходящее из него выходит в ее сторону.

«Также нежелательно совершать половую близость, мочеиспускание и дефекацию над мечетью», ибо крыша мечети имеет ее предписание, так что на ней дозволено молиться позади того, кто стоит ниже нее⁷, уединение⁸ не нарушается восхождением на нее, а находящемуся находящемуся в половом осквернении не дозволено останавливаться на ней.

«Нет греха в мочеиспускании над домом, в котором имеется мечеть». Здесь имеется в виду обычное место молитвы в доме, ибо оно не приняло предписание мечети⁹, даже если мы побуждаем к нему¹.

¹ В хадисе Ибн 'Амра передано, что Пророк (с.а.с.) считал в молитве аяты. Однако это слабый хадис, поскольку 'Ата ибн ас-Саиб запутался в сообщениях. См. «аль-Бинайя».

² Шесть имамов передали от Абу Аййуба аль-Ансари, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: *«Если вы пошли справлять нужду, то во время испражнения и мочеиспускания не обращайтесь к Каабе ни лицом, ни спиной, а поворачивайтесь на восток или запад»*. Также группа мухаддисов, кроме аль-Бухари передала от Сальмана аль-Фариси, что ему сказали: «Воистину, ваш Пророк обучал вас всему, даже испражняться». Он ответил: *«Да, Посланник Аллаха (с.а.с.) запретил нам обращаться лицом в сторону Каабы во время испражнения...»*. Муслим, Абу Давуд, ан-Насаи и Ибн Маджах передали от Абу Хурайры, что Пророк (с.а.с.) сказал: *«Если кто-либо из вас садится для справления нужды, то пусть не поворачивается лицом или спиной к кибле»*. См. «аль-Бинайя».

³ Т.е. от Абу Хурайры, и это более верно. См. «аль-Бинайя».

⁴ Киблы. См. «аль-Бинайя».

⁵ Из мочи. См. «аль-Бинайя».

⁶ Имеется в виду запрет. См. «аль-Бинайя».

⁷ Если он знает о состоянии имама. См. «аль-Бинайя».

⁸ И'тикаф.

⁹ Поскольку дом остается во владении своего хозяина. Поэтому половая близость, мочеиспускание и дефекация не являются нежелательными в нем, не говоря уже о его крыше. См. «аль-Бинайя».

«Нежелательно закрывать двери мечети», ибо это подобно запрету вхождения в мечеть. Существует также мнение о том, что нет греха в этом вне времен молитв, если имеется опасность за вещи в мечети².

«Нет греха в украшении мечети известью, индийским деревом³ и позолотой». Его слова⁴ **«Нет греха»** указывают на то, что он не получит награды за это, однако он не согрешит этим. Существует также мнение о том, что это приближение к Аллаху, и это если он совершит из своих средств. Что касается заведующего мечетью, то он расходует из средств вакфа на строительные нужды, но не на украшение ее, так что даже если он сделает это (украшение из средств вакфа), то будет обязан возместить эти средства. А лучше всего об этом известно Аллаху.

¹ Т.е. содержать в доме место для исполнения дополнительных молитв и молитв сунны. См. «аль-Бинайя».

² Опасность кражи. См. «аль-Бинайя».

³ Это дорогое дерево, и в выражении **«нет греха»** имеется указание на то, что предпочтительнее использовать другое. См. «аль-Бинайя».

⁴ Мухаммада, да смилуется над ним Аллах, в «аль-Джами' ас-сагир». См. «аль-Бинайя».

Глава о молитве витр

«Витр является ваджиб, по мнению Абу Ханифы, да смиляется над ним Аллах, а оба имама сказали: «сунна»». Из-за проявления признаков сунны в ней, поскольку отрицающий ее¹ не становится неверующим, и для нее не совершается азан. Доводом Абу Ханифы, да смиляется над ним Аллах, являются слова Пророка (с.а.с.): **«Поистине, Всевышний Аллах добавил вам молитву, а это витр. Так совершайте же ее между 'иша и рассветом»**². Это повеление, а оно означает обязательность (вуджуб). Поэтому обязательно ее возмещение, по единогласию ученых³. Отрицающий ее не становится неверующим, только потому что ее обязательность утверждена Сунной. Именно это и понимается под его сообщениями о том, что она – Сунна⁴. Она исполняется во время 'иша, поэтому азан и икама 'иша достаточны и для нее.

Он⁵ сказал: **«Витр совершается в три ра'ката, не разделяясь приветствием между ними».** Согласно сообщению 'Аиши, да будет доволен ею Аллах, что Пророк (с.а.с.) совершал витр в три ра'ата⁶. Аль-Хасан⁷, да смиляется над ним Аллах, передал единогласие мусульман о трех трех ра'атах (вitra), и это одно из мнений аш-Шафи'и, да смиляется над ним Аллах. В одном из мнений он сказал, что витр совершается с двумя таслимами⁸, и это мнение Малика. Доводом против них является то, что мы передали.

«Он совершает мольбу кунут в третьем ра'ате до поясного поклона»⁹. Аш-Шафи'и, да смиляется над ним Аллах, сказал, что (кунут совершается) после поясного поклона¹⁰, согласно сообщению о том, что Пророк (с.а.с.) совершил кунут в конце витра¹¹, а это – после поясного поклона. Нашим доводом является сообщение о том, что Пророк (с.а.с.)

¹ Говоря: «Она не является фард». См. «аль-Бинайя».

² Этот хадис передан от группы сподвижников. См. «аль-Бинайя».

³ Эти слова не лишены снисходительности в выражениях. См. «аль-Бинайя».

⁴ Т.е. в одном из сообщений от Абу Ханифы он сказал, что это – Сунна. См. «Фатх аль-Кадир».

⁵ Аль-Кудури. См. «аль-Бинайя».

⁶ Передали Ахмад и ан-Насаи. См. «аль-Бинайя».

⁷ Аль-Басри. См. «аль-Бинайя».

⁸ Таслим после двух ра'атов, а потом таслим после третьего ра'ата.

⁹ Ан-Насаи («ас-Сунан аль-кубра») и Ибн Маджах передали от Убаййа ибн Ка'ба, что Пророк (с.а.с.) совершал кунут после поясного поклона (мухаддисы назвали его достоверным). См. «Фатх аль-Кадир».

¹⁰ Ахмад, а также некоторые последователи аш-Шафи'и считали, что он имеет выбор между кунутом до и после поясного поклона. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Ад-Даракутни. См. «аль-Бинайя». В его цепочке имеется очень слабый рассказчик 'Амр ибн Шаммар. См. «ад-Дирайя».

совершил кунут до поясного поклона. То, что после половины, считается концом вещи¹.

Он совершает кунут в течение всего года, в отличие от мнения аш-Шафи'и, да смиляется над ним Аллах, кроме последней половины рамадана², согласно словам Пророка (с.а.с.) аль-Хасану ибн 'Али, да будет доволен им Аллах, когда он обучил его мольбе кунут: **«Сделай это в своем витре»**³ без разделения⁴.

«В каждом рак'ате» витра **«он читает аль-Фатиху⁵ и сурру»**, согласно словам Всевышнего: **«Читайте из Корана то, что необременительно»**.

«Если же он желает совершить кунут, то произносит такбир», ибо состояние изменяется⁶, **«поднимает руки и совершает кунут»**, согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Руки поднимаются лишь в семи местах»** и упомянул среди этого кунут⁷.

«И он не совершает кунут в другой молитве»⁸ в отличие от аш-Шафи'и, да смиляется над ним Аллах, в молитве фаджр согласно сообщению Ибн Мас'уда, да будет доволен им Аллах, о том, что Пророк (с.а.с.) совершал кунут в молитве фаджр в течение месяца, а затем оставил это⁹. **«Если имам совершает кунут в молитве фаджр, то стоящий позади»**

¹ Это ответ на сообщение аш-Шафи'и о том, что Пророк (с.а.с.) совершал кунут в конце витра. Т.е. «в конце» может быть до и после поясного поклона (третьего рак'ата), а наше сообщение подтверждает, что это было до поясного поклона. См. «аль-Бинайя».

² Т.е. он считал предпочтительным совершать кунут во второй половине рамадана. См. «аль-Бинайя».

³ Передали четыре автора «Сунанов» от аль-Хасана ибн 'Али: *«Посланник Аллаха (с.а.с.) научил меня словам, которые я произносил бы в витре»*, а в одной версии: *«В кунуте витра», «Аллахуммахдини фиман хадайт, ва 'афини фиман 'афайт, ва тавалляни фиман тавалляйт, ва барик ли фима а'тайт, ва кини шарра ма кадайт, иннака такди ва ля йукда 'аляйк, иннаху ля йазиллю ман валяйт, табаракта раббана ва та'аляйт»*. Ат-Тирмизи сказал, что это хороший хадис. В версии аль-Байхаки имеется дополнение: *«Ва ля йа'иззу ман 'адайт»*. Наши ученые сочли эту мольбу предпочтительной для кунут. См. «аль-Бинайя».

⁴ Кунут относится к суннам молитвы витр, поэтому он не является особенностью какого-либо времени, как и остальные сунны. См. «аль-Бинайя». Ибн аль-Хумам также считал мольбу кунут сунной. См. «Фатх аль-Кадир».

⁵ Чтение «аль-Фатихи» в каждом рак'ате витра является ваджиб, по единогласию ученых. См. «аль-Бинайя».

⁶ От чтения Корана к чтению кунута. См. «аль-Бинайя».

⁷ Этот хадис был приведен в главе о порядке совершения молитвы. См. «аль-Бинайя».

⁸ Ахмад считал, что кунут – это право правителей, которые совершают мольбу за войска. См. «аль-Бинайя». См. сноску в конце этой главы о высказываниях ученых нашего мазхаба относительно кунут в других молитвах.

⁹ Аль-Баззар в «Сунане», ат-Табарани в «аль-Му'дждаме», Ибн Абу Шейба в «Мусаннафе». См. «аль-Бинайя». В его цепочке имеется слабый рассказчик. См. «Насб ар-райа» и «ад-Дирайа».

него молчит по мнению Абу Ханифы и Мухаммада, да смиляется над ними Аллах, а по мнению Абу Йусуфа, он следует ему, ибо он – следующий за имамом, а кунут – это вопрос иджитхада. Доводом обоих имамов является то, что он¹ отменен, поэтому в этом нет следования. Далее² Далее² существует мнение о том, что он стоит, чтобы следовать в том, в чем следовать обязательно³. Также имеется мнение о том, что он садится, чтобы удостоверить противоречие, ибо молчащий является соучастником с совершающим мольбу. Однако первое мнение вернее⁴. Этот вопрос свидетельствует о том, что дозволено молиться за имамом шафиитского мазхаба и следовать в чтении кунута в витре. И если следующий за имамом узнает⁵ о том, что, по его мнению, нарушает его молитву, например, произошло кровопускание и другое (действие), то не дозволено следовать за ним⁶. Избранным мнением в кунуте является чтение его про себя, ибо это мольба⁷. А лучше всего об этом известно Аллаху.

¹ Кунут в молитве фаджр. См. «аль-Бинайя».

² Относительно того, что делает стоящий позади имама в этом случае. См. «аль-Бинайя».

³ А это – стояние. Кадийхан сказал: «Это верно». См. «аль-Бинайя».

⁴ Т.е. мнение того, кто считал, что он совершает кунут стоя. Если он сядет, то будет противоречить имаму в том, в чем следование обязательно. См. «аль-Бинайя».

⁵ Об имаме. См. «аль-Бинайя».

⁶ Когда Харун ар-Рашид совершил кровопускание и стал возглавлять молитву, Абу Йусуф, да смиляется над ним Аллах, совершил молитву позади него. Когда у Абу Йусуфа спросили, как он может молиться позади имама, если считает, что кровотечение нарушает ритуальную чистоту, он ответил: «Преславлен Аллах, это же правитель верующих!» Ибо польза общины и сближения, а также вред разделения и разногласия больше, чем отдельные вопросы. См. комментарий Ибн Абу аль-Ийза аль-Ханафи к «Акйда ат-тахавийя» 1/368.

⁷ После поднятия рук для кунута они опускаются, т.е. не находятся в поднятом положении, (а правая рука располагается на левой, как в стоянии при чтении Корана). От Абу Йусуфа имеется сообщение, что он во время мольбы кунут держит руки поднятыми. Если с мусульманами случается что-либо (беда), то имам совершает кунут в молитвах, совершаемых вслух. Это мнение большинства и Ахмада. Ат-Тахави сказал: «По нашему мнению кунут в молитве фаджр не совершается при отсутствии беды. Если же произойдет испытание или бедствие, то нет ничего страшного в этом, ибо это делал Посланник Аллаха (с.а.с.)». См. «аль-Бинайя».

Глава о дополнительных молитвах

«Сунной являются два рак'ата до фаджр¹, четыре перед (молитвой) зухр², а после нее – два³, четыре рак'ата до (молитвы) 'аср или два по желанию, два рак'ата после (молитвы) магриб⁴, четыре рак'ата до (молитвы) 'иша и четыре – после, либо два по желанию». Основой этого являются слова Пророка (с.а.с.): *«Тому, кто проявлял настойчивость в совершении двенадцати рак'атов молитвы в течение дня и ночи, Аллах построит дом в Раю»⁵*. И этому было дано объяснение⁶, оно подобно тому, которое упомянуто им в книге⁷, но он⁸ исключил четыре рак'ата до 'аср. Поэтому в основной книге он⁹ назвал (совершение этой молитвы до 'аср) хорошим действием и сделал их выборочными¹⁰ из-за различия в сообщениях¹¹. Предпочтительным являются четыре рак'ата¹². Он также не упомянул четыре рак'ата до 'иша¹³, поэтому, а кроме того и из-за отсутствия постоянного исполнения, их чтение стало желательным. Там он упомянул о двух рак'атах после (молитвы) 'иша, а в другом (сообщении) упомянуто четыре¹⁴, поэтому в них он¹⁵ дал выбор. Кроме лишь того, что четыре рак'ата предпочтительнее, это известно из мазхаба Абу Ханифы, да

¹ После рассвета. См. «аль-Бинайя».

² После прохождения солнцем зенита. См. «аль-Бинайя».

³ В течение времени молитвы зухр. См. «аль-Бинайя».

⁴ В течение времени молитвы магриб. См. «аль-Бинайя».

⁵ Этот хадис передан с различными цепочками и различными текстами. От Умм Хабибы его передала группа мухаддисов, кроме аль-Бухари. Также он передан от 'Аиши и Абу Хурайры. См. «аль-Бинайя».

⁶ В хадисе. См. «аль-Бинайя».

⁷ «Аль-Мабсут» или «Мухтасар аль-Кудури». См. «аль-Бинайя».

⁸ Пророк (с.а.с.) (в том хадисе). См. «аль-Бинайя».

⁹ Мухаммад, да смилуется над ним Аллах, в «аль-Мабсут». Она названа основной, потому что вначале он составил ее, потом «аль-Джами' ас-сагир», а потом – «аль-Джами' аль-кабир». См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Т.е. четыре или два рак'ата. См. «аль-Бинайя».

¹¹ В хадисе Абу Хурайры у Ибн 'Адийа сказано: *«Два рак'ата до (молитвы) 'аср»*, и Мухаммад ибн Сулейман назвал его слабым. См. «Насб ар-райа». Версию хадиса 'Али у Абу Давуда, в которой сказано: *«Два рак'ата до (молитвы) 'аср»*, некоторые мухаддисы назвали противоречащей достоверным сообщениям, а цепочку версии ан-Насаи хадиса Умм Хабибы, в котором также сказано: *«Два рак'ата до (молитвы) 'аср»*, они назвали слабой.

¹² До 'аср. См. «аль-Бинайя».

¹³ В том хадисе. См. «аль-Бинайя».

¹⁴ Хадис аль-Бара ибн 'Азиба. См. «аль-Бинайя». Однако мухаддисы назвали его слабым из-за неизвестного рассказчика. Слабым они назвали и хадис Анаса на эту тему, из-за наличия рассказчика, обвиненного во лжи, а также сообщение с собственных слов Ибн Мас'уда и с собственных слов последователя сподвижников Ка'ба аль-Ахбара.

¹⁵ Мухаммад, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

смиляется над ним Аллах¹. По нашему мнению, четыре рак'ата до зухр совершаются с одним таслимом, так сказал Посланник Аллаха (с.а.с.)². И в этом содержится противоречие аш-Шафи'и³.

Он⁴ сказал: **«При желании молящийся совершает дополнительные дневные молитвы – по два рак'ата с приветствием (после них), а если пожелает, то по четыре рак'ата»**⁵, а свыше этого – нежелательно⁶. Что касается ночных дополнительных молитв, то мнению Абу Ханифы, да смиляется над ним Аллах, если он совершит восемь рак'атов с одним таслимом, то это дозволено⁷. А больше того – нежелательно⁸. Оба имама говорили: «Ночью не совершается больше, чем по два рак'ата с одним таслимом». В «аль-Джами' ас-сагир» он не упомянул о восьми рак'атах в ночной молитве. Это⁹ нежелательно, т.к. сам Пророк (с.а.с.) не совершал более этого. Если бы это не было нежелательным, то он сам, непременно, совершил бы больше, давая знать, что это дозволено. По мнению же Абу Йусуфа и Мухаммада, да смиляется Аллах над ними обоими, ночную молитву предпочтительнее совершать по два рак'ата, а дневную – по четыре рак'ата. По мнению аш-Шафи'и, да смиляется над ним Аллах, в обоих видах молитвы по два рак'ата, а по мнению Абу Ханифы – в обоих видах молитвы по четыре рак'ата. Доводом аш-Шафи'и являются слова Пророка (с.а.с.): **«Молитва ночи и дня совершается по два рак'ата»**¹⁰. Доводом двух

¹ Он считал, что предпочтительнее дополнительные молитвы дня и ночи исполнять по четыре рак'ата, а оба имама считали, что – по два. См. «аль-Бинайя».

² Этот хадис передали Абу Давуд в «Сунане», ат-Тирмизи в «Шамаиле» и Мухаммад ибн аль-Хасан в «аль-Муватта» от Абу Аййуба аль-Ансари. См. «Насб ар-райа». И хотя к цепочкам передачи этого хадиса имеются замечания, однако имеется и хадис 'Али у Ахмада, ан-Насаи, ат-Тирмизи, Ибн Маджаха о молитве до зухр в четыре рак'ата с одним таслимом. Некоторые ученые объединили оба вида хадисов тем, что дозволено оба вида чтения: по два рак'ата и по четыре рак'ата, как и сказано далее в тексте книги.

³ А также Малику и Ахмаду, которые считали, что эти четыре рак'ата совершаются с двумя таслимами, согласно хадису Абу Хурайры, а также хадису Ибн 'Умара: **«Молитва ночи и дня совершается по два рак'ата»**. См. «аль-Бинайя».

⁴ Аль-Кудури. См. «аль-Бинайя».

⁵ Одним приветствием. См. «аль-Бинайя».

⁶ Т.е. свыше четырех рак'атов с одним таслимом, (например, шесть или восемь рак'атов с одним таслимом). См. «аль-Бинайя».

⁷ Также в сообщении «аль-Джами' ас-сагир» сказано, что по его мнению также дозволено совершать шесть рак'атов с одним таслимом без разделения между рак'атами, ибо об этом говорит священный текст. См. «аль-Бинайя».

⁸ Т.е. больше восьми рак'атов с одним таслимом. Это также мнение аль-Кудури и Шейх аль-Ислама. См. «аль-Бинайя».

⁹ Более восьми рак'атов с одним таслимом. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Этот хадис передан от Ибн 'Умара, Абу Хурайры и 'Аиши, да будет доволен ими Аллах. См. «аль-Бинайя».

имамов является сравнение с таравих¹. Доводом же Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, является то, что Пророк (с.а.с.) молился по четыре рак'ата после 'иша, о чем передала 'Аиша, да будет доволен ею Аллах². Пророк (с.а.с.) также постоянно совершал дополнительную молитву молитву ад-духа в четыре рак'ата³. Кроме того, это занимает больше времени от «тахрима» (до конца молитвы), поэтому труднее и предпочтительнее. По этой причине если кто-либо даст обет совершить четыре рак'ата с одним таслимом, то не выйдет из этого обета, совершив их с двумя таслимами⁴. А (если сделает) наоборот – выйдет⁵. Таравих же исполняется группой, поэтому при этом совершается облегчение⁶. Его сообщение понимается как четное, а не нечетное⁷.

Раздел о чтении Корана

«Чтение Корана в первых двух рак'атах молитв фард является ваджибом»⁸. Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, сказал: «(Обязательно читать Коран) во всех рак'атах»⁹. Согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Нет молитвы, кроме как с чтением Корана»¹⁰**. А каждый рак'ат

¹ Ибо, по единогласию ученых, ее предпочтительнее совершать по два рак'ата. См. «аль-Бинайя».

² 'Аишу, да будет доволен ею Аллах, спросили: «Как Посланник Аллаха (с.а.с.) молился во время рамадана?» Она ответила: *«Ни во время рамадана, ни в другие месяцы Посланник Аллаха (с.а.с.) не совершал (по ночам) молитв более чем в одиннадцать рак'атов. (Сначала) он совершал четыре рак'ата, и не спрашивай (меня) о том, сколь прекрасны и продолжительны они были, потом еще четыре (рак'ата), и не спрашивай (меня) о том, сколь прекрасны и продолжительны они были, после чего совершал еще три»*, – (передал аль-Бухари). См. «аль-Бинайя».

³ Муслим передал, что 'Аиша, да будет доволен ею Аллах, рассказывала: *«Посланник Аллаха (с.а.с.) совершал дополнительную молитву ад-духа из четырех рак'атов и добавлял к ним столько, сколько было угодно Аллаху»*. См. «аль-Бинайя».

⁴ Не выйдет из обета исполнением того, что легче. См. «аль-Бинайя».

⁵ Т.е. если он совершит обет исполнить четыре рак'ата с двумя таслимами (после каждых двух рак'атов), и совершит их с одним таслимом (в конце молитвы), то выйдет из обета, поскольку сделал его более трудным, поэтому это стало более предпочтительным. См. «аль-Бинайя».

⁶ Это ответ на довод двух имамов. См. «аль-Бинайя».

⁷ Т.е. хадис: **«Ночная и дневная молитва – по два рак'ата»** понимается, как совершение ее четным числом рак'атов, а не нечетным. См. «аль-Бинайя».

⁸ Т.е. обязательно и фард. См. «аль-Бинайя».

⁹ Это также мнение Малика и Ахмада, и они даже сказали о том, что фард читать «аль-Фатиху» в каждом рак'ате. Однако Малик чтение в большей части рак'атов считал за чтение во всех рак'атах. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Передал Муслим от Абу Хурайры. Однако более явным в качестве довода является хадис Абу Хурайры о плохо совершившем молитву. Пророк (с.а.с.) сказал ему: **«Если ты встанешь на молитву, то читай из Корана то, что**

– это молитва. Малик же, да смиляется над ним Аллах, сказал: «(Чтение Корана обязательно) в трех рак'атах», ставя большую часть (молитвы) вместо всей (молитвы) в качестве облегчения. Нашим доводом являются слова Всевышнего: «**Читайте из Корана то, что необременительно**»¹. А веление совершить действие не обязывает его повторения. Мы назвали его обязательным во втором рак'ате, лишь взяв в качестве довода первый рак'ат, ибо оба они похожи друг на друга во всех отношениях. Однако два остальных рак'ата отличаются от двух первых тем, что снимаются с путника, а также отличаются порядком и размером чтения². Поэтому они не относятся к ним в данном предписании. Слово «молитва» передано в сообщении явно, поэтому под ним понимается молитва в совершенстве, а это обычно два рак'ата. Как например, если кто-либо поклянется «не совершать молитву», то его молитва нарушится чтением двух рак'атов. Это в отличие от того, если он поклянется «не молиться»³.

«В последних двух рак'атах он имеет выбор». Это означает, что он, при желании, может молчать, но может читать Коран или произносить тасбих. Так это передано от Абу Ханифы, да смиляется над ним Аллах⁴. Об этом переданы сообщения от 'Али, Ибн Мас'уда и 'Аиши, да будет доволен ими Аллах⁵. Однако в них предпочтительнее читать Коран, ибо Пророк (с.а.с.) постоянно совершал это⁶. Поэтому из-за его оставления не является

необременительно», а в конце добавил: «*Затем совершай это во всей своей молитве*». См. «Насб ар-райа» и «аль-Бинайа».

¹ Сура «аль-Муззаммил», 20-ый аят.

² Чтением вслух или про себя и добавлением суры к суре «аль-Фатиха». См. «аль-Бинайа».

³ В этом случае его клятва нарушится одним рак'атом. См. «аль-Бинайа».

⁴ В «аль-Мухите» от Абу Йусуфа передано, что если он будет молчать, то совершит плохое действие. То же сказано и в «аль-Маргинани». В «Шарх мухтасар аль-Кархи» сказано: «Аль-Хасан передал от Абу Ханифы, что чтение «аль-Фатихи» предпочтительнее тасбиха. Если же он не совершит ни тасбих, ни чтение Корана, то это будет плохим действием. И если он оставил оба этих действия из-за забывания, то он обязан будет совершить два земных поклона. Ибо стояние в последних двух рак'атах имеет под собой цель, поэтому оно не лишено чтения Корана и поминания». См. «аль-Бинайа».

⁵ Сообщение от 'Али и Ибн Мас'уда приведено лишь относительно чтения Корана и тасбиха, (а не молчания). Сообщение же от 'Аиши недостоверно. См. «аль-Бинайа». Сообщение от 'Али и Ибн Мас'уда передал Ибн Абу Шейба в «Мусаннафе», и в нем имеется разорванность цепочки. А сообщение от 'Аиши странное. См. «Насб ар-райа».

⁶ Т.е. читал Коран в последних двух рак'атах. Постоянство чтения Корана Пророком (с.а.с.) в последних двух рак'атах не соответствует утверждению о предпочтительности. Напротив, это свидетельствует о том, что это ваджиб. Поэтому аль-Хасан передал от Абу Ханифы, что чтение «аль-Фатихи» в последних двух рак'атах ваджиб. Об этом упомянули автор «аль-Мабсут» и другие. См. «аль-Бинайа».

ваджиб совершать земной поклон за забывание, согласно более достоверному сообщению.

«Чтение Корана является ваджиб во всех рак'атах дополнительных молитв и во всех рак'атах молитвы витр». Что касается дополнительных, то каждая четная их часть является отдельной молитвой, и вставание на третий рак'ат подобно началу (новой) молитвы. Поэтому первым тахримом не обязательно совершать более первых двух рак'атов¹ в известном сообщении от наших ученых, да смилуется над ними Аллах. По этой причине они сказали, что в третьем рак'ате читается истифтах². Что касается витра³, то это – из предосторожности.

Он⁴ сказал: **«Начавший дополнительную молитву, а потом нарушивший ее, обязан ее возместить».** Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Он не обязан возмещать ее, ибо он доброволен в ней, а на добровольце нет обязательства». Нашим доводом является то, что исполняемое становится приближением к Аллаху, и поэтому обязательно его завершение во избежание его нарушения⁵.

«Если он (начнет) совершать четыре рак'ата, и прочтет в первых двух рак'атах Коран, сядет⁶, а потом нарушит последние два рак'ата, то то их (эти два рак'ата) он возмещает»⁷, ибо первая четная часть уже завершена⁸. А вставание на третий рак'ат подобно новому тахриму, поэтому поэтому (вторая четная часть молитвы) становится обязанностью. Это в случае, если он нарушит два последних рак'ата после того, как начнет их. Если же он нарушит их до начала второй четной части, то последние два рак'ата он не возмещает⁹. От Абу Йусуфа передано, что он возмещает их по аналогии с началом совершения обета. Доводом обоих имамов является то, что начинание делает обязательным завершение этого действия¹⁰, а также того, без чего это начинание не засчитается¹¹. А действительность первой четной части молитвы не связана со второй, в отличие от второго рак'ата. То же¹² и относительно сунны молитвы зуhr, ибо она – дополнительная.

¹ Даже если он и намерился совершить больше. См. «аль-'Инайа».

² «Субханака Аллахумма ва бихамдика», как в начале молитвы. См. «аль-Бинайа».

³ Обязательности чтения Корана во всех рак'атах витра. См. «аль-Бинайа».

⁴ Аль-Кудури.

⁵ Согласно словам Всевышнего **«И не делайте тщетными ваши деяния»** (сура **«Мухаммад», 33-ий аят**). См. «аль-Бинайа».

⁶ В первом сидении.

⁷ Во второй четной части. См. «аль-Бинайа».

⁸ Сидением. См. «аль-Бинайа».

⁹ По мнению Абу Ханифы и Мухаммада, да смилуется Аллах над ними обоими. См. «аль-Бинайа».

¹⁰ А это первый рак'ат. См. «аль-'Инайа».

¹¹ Как например, второй рак'ат, ибо первый рак'ат недействителен без него. См. «аль-Бинайа».

¹² Разногласие. См. «аль-Бинайа».

Существует также мнение о том, что из предосторожности он возмещает четыре рак'ата, ибо она подобна единой молитве.

«Если он совершит четыре рак'ата¹ и не прочтет в них ничего, то совершает два рак'ата заново». Это по мнению Абу Ханифы и Мухаммада, да смилуется Аллах над ними обоими. По мнению же Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах, он возмещает четыре рак'ата. Этот вопрос имеет восемь вариантов².

«Если он прочтет Коран в первых двух рак'атах, а не в других³, то он он обязан возместить два последних рак'ата, по единогласию ученых», ибо тахрим не стал действительным, поэтому вступление во вторую четную часть молитвы действительно. Но ее нарушение⁴, например, оставлением чтения Корана не повлечет за собой нарушение первой четной части.

«Если он прочтет (Коран) в последних двух рак'атах, а не в других, то он обязан возместить первые два рак'ата, по единогласию ученых», ибо, по мнению двух имамов⁵, вступление во вторую четную часть молитвы молитвы недействительно. А по мнению Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах, если действительно⁶, то он исполнил ее⁷.

«Если он прочтет (Коран) в первых двух рак'атах и в одном из последних рак'атов, то он обязан возместить два последних рак'ата по единогласию ученых».

Если он прочтет (Коран) в последних двух рак'атах и в одном из первых, то он обязан возместить первые два рак'ата по единогласию ученых».

Если он прочтет (Коран) в одном из первых и в одном из последних рак'атов, то, по мнению Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах, а также по мнению Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах (он обязан) возместить четыре рак'ата⁸, ибо тахрим остался. По мнению же Мухаммада, да смилуется над ним Аллах, он обязан возместить первые два рак'ата, ибо, по его мнению, тахрим потерял свою действительность. Абу Йусуф отверг⁹ это сообщение и сказал: «Я передал тебе от Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, что он вменял в обязанность возмещение двух

¹ Дополнительной молитвы. См. «аль-Бинайя».

² Выше была приведена первая разновидность, а далее будут приведены остальные восемь.

³ Из четырехкратной молитвы. См. «аль-Бинайя».

⁴ Нарушение второй четной части. См. «аль-Бинайя».

⁵ Абу Ханифы и Мухаммада. См. «аль-Бинайя».

⁶ Вступление во вторую четную часть молитвы. См. «аль-Бинайя».

⁷ Т.е. четыре рак'ата. Если же вступление недействительно, то он обязан возместить первую четную часть. См. «аль-Бинайя».

⁸ Согласно сообщению Мухаммада от Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁹ Мухаммаду, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

рак'атов». А Мухаммад, да смилуется над ним Аллах, не отказался от своего сообщения от него.

«Если он прочтет (Коран) в одном из первых рак'атов, а не в других, то по мнению двух имамов он обязан будет возместить четыре рак'ата, а по мнению Мухаммада, да смилуется над ним Аллах, возмещает два рак'ата.

Если он прочтет (Коран) в одном из последних рак'атов, а не в других, то, по мнению Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах, он возмещает четыре рак'ата, а по мнению двух имамов – два рак'ата».

Он¹ сказал: **«Толкование слов Пророка (с.а.с.) «После исполненной молитвы такая же молитва не исполняется»², т.е. два рак'ата с чтением чтением Корана и два рак'ата без чтения Корана. Таким образом это становится разъяснением фарда (обязательности) чтения Корана во всех рак'атах дополнительной молитвы»³.**

«(Дозволено) совершать дополнительную молитву сидя при наличии сил исполнять ее стоя». Согласно словам Пророка (с.а.с.): *«Молитва сидящего равна половине молитвы стоящего»⁴*. Кроме того, молитва является лучшим местом, а иногда становится трудно стоять, поэтому дозволено для него оставлять (стояние)⁵, чтобы не прервать (молитву). Относительно способа сидения были высказаны различные мнения. Избранным же мнением является сидение, как ташаххуде, ибо это предписанный обычай в молитве.

¹ Мухаммад, да смилуется над ним Аллах, в «аль-Джами' ас-сагир». См. «аль-Бинайя».

² Возведение этих слов к Пророку (с.а.с.) недостоверно. Это собственные слова 'Умара и Ибн Мас'уда, да будет доволен Аллах ими обоими, которые передал Ибн Абу Шейба в «Мусаннафе». См. «аль-Бинайя». Я не нашел указанный в тексте хадис, однако Абу Давуд передал от Ибн 'Умара, что Пророк (с.а.с.) сказал: ***«Одна и та же молитва не совершается в один и тот же день дважды»***. См. «ад-Дирайя».

³ Т.е. если совершать два рак'ата дополнительной молитвы зухр с чтением Корана, а два – без чтения, то она станет подобна обязательной молитве зухр. Поэтому чтение в дополнительной молитве зухр следует совершать во всех рак'атах. См. «аль-Бинайя».

⁴ Аль-Бухари и авторы «Сунанов» передали от 'Имрана ибн Хусайна, что он сказал: ***«Я спросил Пророка (с.а.с.) о молитве человека сидя, и он ответил: «Молитва стоя предпочтительнее. А молившемуся сидя полагается половина награды молившегося стоя. Молившемуся лежа полагается половина награды молившегося сидя»***. Это относится к дополнительной молитве, ибо обязательную молитву не дозволено совершать сидя без уважительной причины. С точки зрения награды молитва сидя по уважительной причине равна молитве стоя. См. «Насб ар-райа» и «аль-Бинайя».

⁵ Т.е. молиться сидя при затруднении молитвы стоя.

«Если он начнет молитву¹ стоя, а потом сядет без уважительной причины, то это дозволено, по мнению Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах²». Это является истихсаном. По мнению же двух имамов – не дозволено, и это аналогия, ибо вступление принимается во внимание, как обет³. Его⁴ доводом является то, что он не стоял в оставшейся части молитвы. А поскольку он стоял в (части молитвы), остальная ее часть стала действительной без стояния. В отличие от обета, ибо он вменил в обязанность (стояние) прямым текстом. Так что, по мнению некоторых шейхов, да смилуется над ними Аллах, если он не выскажется (в обете) о стоянии, то оно не будет обязательным.

«Находящийся вне города совершает дополнительную молитву жестами на верховом животном в любую сторону, в которую оно направлено». Согласно хадису Ибн 'Умара, да будет доволен Аллах ими обоими, в котором он сказал: *«Я видел, как Посланник Аллаха (с.а.с.) совершал жестами молитву (верхом) на осле, направляясь в Хайбар»⁵.* Кроме того, дополнительные молитвы не связаны с определенным временем. И если мы обяжем его спуститься с животного и обратиться лицом к кибле, то дополнительные молитвы прекратятся, либо он отстанет от каравана. Что касается молитв фард, то они связаны с определенным временем⁶. Сунны ратиб⁷ являются дополнительными⁸. От Абу Ханифы, да да смилуется над ним Аллах, передано, что он спускается с животного для совершения молитвы сунны фаджр, ибо ей отдано большее значение, чем остальным суннам. Оговорка **«за пределами города»** отрицает условие поездки и дозволенность в городе. От Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах, передано, что это дозволено также и в городе⁹. Объясняется то

¹ Дополнительную. См. «аль-Бинайя».

² А также Малика и аш-Шафи'и. См. «аль-Бинайя».

³ Ибо вступление делает обязательным действие так же, как и обет. И если он даст обет молиться стоя, то не дозволено молиться сидя. Так же и со вступлением. См. «аль-Бинайя».

⁴ Абу Ханифы. См. «аль-Бинайя».

⁵ Хадис на эту тему передан от Ибн 'Умара, Джабира, Анаса, 'Амира ибн Раби'ы и Абу Са'ида. См. «аль-Бинайя».

⁶ Поэтому не дозволено их совершать верхом из-за отсутствия трудности в спускании (в определенные времена). Однако дозволено совершать молитвы фард верхом при уважительной причине, как например, при дожде, в случае возможности испачкать лицо в глине. Также к уважительным причинам относятся опасность кражи и нападение хищников, болезнь, невозможность старикам сесть верхом без посторонней помощи в случае спускания с животного. См. «аль-Бинайя».

⁷ Совершаемые постоянно в определенное время. См. «аль-Бинайя».

⁸ Поэтому это предписание дополнительных молитв относится и к ним. См. «аль-Бинайя».

⁹ Ибн Батталь в комментарии к «Сахиху аль-Бухари» привел хадис Анаса о том, что Пророк (с.а.с.) совершал жестами дополнительную молитву верхом на осле на улицах Медины. См. «аль-Бинайя».

сообщение¹ тем, что Священный текст приведен относительно запредельной запредельной территории города, и нужды в езде верхом там больше.

«Если он начнет дополнительную молитву верхом, а потом спустится на землю, то должен продолжить молитву. Если же он совершит один рак'ат на земле, а потом сядет верхом, то повторяет молитву заново», ибо тахрим верхового осуществлен с предполагаемой возможностью поясного и земного поклонов из-за его способности спуститься на землю. И если он совершит их (поклоны), то (молитва) действительна. А тахрим на земле необходимо обязательно осуществлять с совершением поясного и земного поклонов, поэтому он не может оставить то, что обязательно, без уважительной причины. От Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах, передано, что если он спустится с верхового животного, то также совершает молитву заново. Так же передано и от Мухаммада, (что он совершает молитву заново) если спустится после совершения одного рак'ата. Однако первое мнение² вернее и это очевидно.

Раздел о выстаивании молитвы в месяц рамадан

«Желательно³ людям в месяц рамадан собираться после (молитвы) 'иша, и совершать во главе с их имамом пять молитв тарвиха⁴, каждая тарвиха – с двумя таслимами; сидеть между двумя тарвихами время, продолжительностью в одну тарвиху⁵; а потом совершать с ними втр⁶». Он⁷ упомянул выражение **«желательно»**, однако вернее, что это сунна. Так это передал аль-Хасан от Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, ибо праведные халифы⁸ совершали это постоянно, а Пророк (с.а.с.) разъяснил причину оставления постоянства этого поклонения опасением вменения его в обязанность.

«Сунной в ней⁹ является групповая молитва», однако исполнение одной группой лиц снимает ответственность с других. Так что если (все) посетители какой-либо мечети откажутся исполнять ее, то совершат плохое

¹ Утверждение аль-Кудури.

² Т.е. если он начнет дополнительную молитву верхом, а потом спустится на землю, то продолжает молитву. Если же он совершит один рак'ат на земле, а потом сядет верхом, то повторяет молитву заново. См. «аль-Бинайа».

³ Мустахаб.

⁴ Слово «тарвиха» (отдых) произошло из-за отдыха людей сидя после четырех рак'атов. Затем каждые четыре рак'ата стали в переносном смысле называться «тарвиха» из-за наличия сидения после них. См. «аль-Бинайа».

⁵ В «Джавами' аль-фикх» сказано, что нежелательно людям молиться два рак'ата между каждой тарвихой, ибо это новшество и противоречие имаму. См. «аль-Бинайа».

⁶ Т.е. в группе. См. «аль-Бинайа».

⁷ Аль-Кудури. См. «аль-Бинайа».

⁸ Абу Бакр, 'Умар, 'Усман, 'Али, да будет доволен ими Аллах. См. «аль-Бинайа».

⁹ В ат-таравих. См. «аль-Бинайа».

действие. Если часть из них исполнит ее, то не пришедшие на эту групповую молитву являются оставившими предпочтительное действие, ибо от отдельных сподвижников, да будет доволен ими Аллах, передано, что они не присутствовали на ней¹.

Между двумя тарвихами, а также между пятой тарвихой и витром по обычаю жителей двух Заповедных территорий желательно сидение продолжительностью по времени, равной одной тарвихе. Кое-кто счел хорошим действием отдых после пяти таслимов², однако это не верно.

Его³ слова **«Затем он совершает с ними молитву витр»** указывают на то, что ее время – после (молитвы) 'иша и до совершения молитвы витр. Это мнение большинства шейхов⁴, однако вернее то, что ее время – от (молитвы) 'иша до конца ночи до (молитвы) витр и после нее, ибо дополнительные молитвы введены в Сунну (обычай) после (молитвы) 'иша. Он не указал размер чтения в ней Корана. Большая часть шейхов, да смилуется над ними Аллах, считает, что Сунной в ней является полное прочтение Корана один раз. И это не оставляется из-за лени людей в отличие от мольб после ташаххуда, которые не читаются, поскольку не являются Сунной⁵.

«И витр не совершается с группой в месяцы, отличные от рамадана»⁶, в чем мусульмане единогласны. А лучше всего об этом известно Аллаху.

¹ Ат-Тахави от Ибн 'Умара. См. «аль-Бинайя».

² Это половина ат-таравиха (десять рак'атов – пять тарвих по два рак'ата). См. «аль-Бинайя».

³ Аль-Кудури. См. «аль-Бинайя».

⁴ Бухары. См. «аль-Бинайя».

⁵ К этому утверждению автора имеется замечание, ибо как может не оставляться желательное действие или Сунна сподвижника и оставляться Сунна Пророка (с.а.с.)? И как можно говорить, что это не Сунна? От Пророка (с.а.с.) переданы мольбы после ташаххуда. Муслим передал от Абу Хурайры, что Пророк (с.а.с.) сказал: *«Когда вы закончите последний ташаххуд, то просите защиты у Аллаха от четырех вещей, (говоря: Аллахумма инни 'аузу бика) мин 'азаби джаханнам, ва мин 'азабил-кабри, ва мин фитнатиль-махйа валь-мамати, ва мин шарри фитнатиль-масихид-даджаль, («О, Аллах! Я прошу защиты у Тебя от мучений Ада, и от мучений могилы, и от испытаний жизни моей и смерти моей, и от злого испытания аль-Масиха ад-Даджаля»), потом просите то, что пожелаете»*. См. «аль-Бинайя».

⁶ Ибо это, с одной точки зрения, дополнительная молитва, так что даже чтение Корана обязательно во всех ее рак'атах. И она исполняется без азана и икамы. См. «аль-Бинайя».

Глава об успевании на обязательную молитву

«Если начата групповая молитва после того, как кто-либо прочтет один рак'ат¹ из молитвы зухр, то он должен сначала дочитать второй рак'ат», для того чтобы сохранить исполняемое от нарушения, «а потом вступить в молитву вместе с людьми», оберегая достоинство групповой молитвы. «Если же он не успел совершить первый рак'ат земным поклоном, то прерывает (этот первый рак'ат) и вступает в молитву с имамом, и это верное мнение», ибо это можно оставить². Такое прерывание осуществляется для доведения до совершенства³, но если бы он совершил это в дополнительной молитве, то это прерывание не было бы доведением до совершенства.

Если бы он был в молитве сунны перед зухр или перед пятничной молитвой, и началась бы (обязательная молитва), или (имам) начал бы (пятничную) проповедь, то он прервал бы (молитву) в конце двух рак'атов⁴. Это передано от Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах. Существует также мнение о том, что он довершает ее⁵.

«Если он уже прочел три рак'ата из молитвы зухр, то довершает ее», ибо большая часть имеет предписание всего, поэтому нарушение (прерывание в этом случае) не предполагается. В отличие от того, если он пока находится в третьем рак'ате и не завершил его земным поклоном, то он имеет право прервать ее. В этом случае он может сделать выбор. Если пожелает, то вернется в сидячее положение и совершит таслим. Или он может совершать такбир стоя, намереваясь войти в молитву имама.

«Если он довершает молитву⁶, то начинает молиться с группой⁷, а совместная с ними молитва будет (для него) дополнительной», ибо обязательная молитва не повторяется в одно и то же время.

«Если он прочел один рак'ат молитвы фаджр, и началась (групповая молитва фаджр), то он прерывает ее и вступает в молитву вместе со всеми». Ибо если он добавит к ней второй рак'ат, то упустит групповую молитву. Так же если он встанет на второй рак'ат до завершения его земным поклоном. После же завершения этой молитвы он не вступает в молитву имама из-за нежелательности дополнительной молитвы после фаджр. Так

¹ По мнению автора, то, что меньше одного рак'ата, не имеет предписания молитвы. См. «аль-Бинайя».

² Т.е. то, что меньше одного рак'ата, можно оставить. См. «аль-Бинайя».

³ Обязательной молитвы, (т.е. он начал обязательную молитву зухр, и прерывает ее, чтобы довести ее до совершенства в групповой молитве). См. «аль-Бинайя».

⁴ Для обережения достоинства пятничной молитвы. См. «аль-Бинайя».

⁵ До четырех рак'атов. См. «аль-Инайя».

⁶ Молитву зухр, которую он начал. См. «аль-Бинайя».

⁷ При этом отпадают подозрения в том, что он не считает групповую молитву верной. См. «аль-Бинайя».

же и после молитвы 'аср согласно вышеупомянутому нами. Так же и после магриб согласно наиболее очевидному сообщению¹, ибо совершение дополнительной молитвы в три рак'ата нежелательно². Если же ее совершить в четыре рак'ата, то это будет противоречием имаму.

«Нежелательно тому, кто вошел в мечеть, в которой объявлен азан, выходить из нее, не помолившись», согласно словам Пророка (с.а.с.): *«Из мечети после призыва выходит лицемер или человек, имеющий нужду и намеревающийся вернуться»*³. Он сказал: **«Кроме лишь того, кто имеет групповую обязанность»**⁴, ибо это по форме – оставление, а по смыслу – доведение до совершенства⁵.

«Если же он уже совершил (ту обязательную) молитву, а это зухр или 'иша, то нет греха в том, что он выйдет (оттуда)», ибо он ответил один раз призывающему к Аллаху⁶. **«Если только муаззин не начал произносить икаму»**, ибо в этом случае он будет явно обвинен в противоречии групповой молитве.

«Если это молитва 'аср, или магриб, или фаджр, то он может выйти, даже если муаззин начал произносить икаму», из-за нежелательности совершения дополнительной молитвы в это время⁷.

¹ Абу Йусуф, аш-Шафи'и и Ахмад считали, что он совершает магриб с имамом, а потом доводит свою молитву до четырех рак'атов. В другом сообщении от Абу Йусуфа сказано, что он совершает таслим в третьем рак'ате с имамом. Это также мнение ас-Сарахси. См. «аль-Бинайя».

² Однако витр, (который совершается, по нашему мнению, в три рак'ата), считается дополнительной молитвой по мнению двух имамов. См. «аль-Бинайя».

³ Абу Давуд в «Марасиль» от Са'ида ибн аль-Мусаййаба. Ибн Маджах от 'Усмана с похожим смыслом. Группа мухаддисов, кроме аль-Бухари передала от Абу аш-Ша'са, что он сказал: «(Однажды) мы вместе с Абу Хурайрой, да будет доволен им Аллах, сидели в мечети, и когда муаззин провозгласил призыв на молитву, один человек встал и пошел (к выходу) из мечети. Абу Хурайра провожал его взглядом, пока он не вышел, а потом сказал: *«Что касается этого, то он ослушался Абу аль-Касима (с.а.с.)!»* См. «аль-Бинайя».

⁴ Как например, муаззин или имам, из-за отсутствия которого группа может разойтись. См. «аль-Бинайя».

⁵ Т.е. его выход будет по форме оставлением группы, а по смыслу – его довершением, и внимание придается смыслу. См. «аль-Бинайя».

⁶ Муаззину. См. «аль-Бинайя».

⁷ По мнению аш-Шафи'и нет греха вступать в эти молитвы, согласно хадису Йазида Йазида ибн аль-Асвада, что он сказал: *«Я участвовал с Пророком (с.а.с.) в молитве фаджр в мечети аль-Хайф. Когда он завершил молитву, оказалось, что двое мужчин в конце группы людей не помолитесь с ним. Он (с.а.с.) сказал: «Приведите их ко мне». Их привели к нему, и они испугались. Он (с.а.с.) спросил: «Что воспрепятствовало вам помолиться с нами?» Они ответили: «О, посланник Аллаха! Мы уже совершили молитвы в наших домах». Он (с.а.с.) сказал: «Так не делайте. Если вы помолитесь у себя дома, а потом пришли в мечеть группы, помолитесь с ними, ибо это будет для вас дополнительной молитвой»».*

«Кто достиг имама, но еще не совершил два рак'ата молитвы фаджр¹, то если он опасается, что упустит один рак'ат, но успеет на второй, то он совершает два рак'ата (сунны) фаджр, а затем входит»². Ибо этот человек совмещает оба достоинства, если он на это способен³. **«Если же он опасается пропустить оба рак'ата⁴, то вступает в молитву вместе с имамом»**, ибо награда за групповую молитву больше⁵, а угроза за оставление обязывает (ее) больше⁶. Это в отличие от сунны зухр, ибо она оставляется в обоих случаях, поскольку ее можно исполнить вовремя после обязательной молитвы. И это верное мнение. Разногласие между Абу Йусуфом и Мухаммадом, да смилуется Аллах над ними обоими, было лишь в том, возмещаются ли (четыре рак'ата) этой молитвы до двух рак'атов (сунны после обязательной молитвы зухр) или после них⁷. А в случае с сунной фаджр ситуация не такая, о чем мы скоро упомянем, если на то будет воля Аллаха. Оговорка о том, что она исполняется у дверей мечети⁸ свидетельствует о нежелательности исполнения ее в мечети, если имам находится в молитве⁹. Предпочтительным же в молитвах сунны и дополнительных молитвах является (исполнение их) дома. И это передано от Пророка (с.а.с.)¹⁰.

Передали Абу Давуд, ан-Насаи и ат-Тирмизи, и последний сказал: «Хороший, достоверный хадис». См. «аль-Бинайя».

¹ Сунны фаджр. См. «аль-Бинайя».

² В мечеть. См. «аль-Бинайя».

³ Достоинство сунны и достоинство групповой молитвы. См. «аль-Бинайя».

⁴ Оба рак'ата обязательной молитвы. См. «аль-Бинайя».

⁵ Награды за молитву сунны. Согласно хадису Муслима от Ибн 'Умара, да будет доволен Аллах ими обоими, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: *«Вознаграждение за групповую молитву в двадцать семь раз превосходит вознаграждение за молитву, совершенную в одиночестве»*. См. «аль-Бинайя».

⁶ Согласно хадису Муслима и Абу Давуда от Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: *«Поистине, я хотел приказать совершить призыв и объявление на молитву, повелев кому-нибудь возглавить молитву людей, а потом прийти к тем, кто не явился на молитву (без уважительной причины), с людьми, у которых есть вязанки дров, и сжечь их дома огнем дотла!»* См. «аль-Бинайя».

⁷ Абу Йусуф считал, что сначала совершаются два рак'ата сунны после зухр, а потом эти четыре рак'ата сунны, совершаемой перед зухр. Мухаммад считал, что сначала совершаются четыре рак'ата, а потом – два. См. «аль-Бинайя».

⁸ Оговорка Мухаммада ибн аль-Хасана о том, что сунна фаджр исполняется у дверей мечети. См. «аль-Бинайя».

⁹ Из-за прилюдного противоречия имаму. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Аль-Бухари и Муслим передали от Зайда ибн Сабита, да будет доволен им Аллах, что он сказал: *«(Однажды) Посланник Аллаха (с.а.с.) устроил для себя (в мечети) маленькую комнатку...»*, и в конце его сказано: *«Совершайте же ваши молитвы дома, ибо лучшая молитва мужчины – у него дома, кроме обязательной»*. См. «аль-Бинайя».

Он¹ сказал: **«Если он упустит два рак'ата фаджр, то не возмещает² их их до восхода солнца»**, ибо они остаются дополнительными, а это нежелательно после (обязательной) молитвы фаджр. **«А также они не исполняются после восхода солнца, по мнению Абу Ханифы и Абу Йусуфа. А Мухаммад сказал: «Для меня предпочтительнее, чтобы он возместил их до прохождения солнца в зените»»**, ибо Пророк (с.а.с.) наутро после ночи остановки на привал возместил их после восхода солнца³. Довод двух имамов: основа состоит в том, что сунна не возмещается из-за того, что это является особенностью обязательной молитвы. А тот хадис приведен о возмещении ее вместе с обязательной молитвой. Таким образом, его сообщение остается согласно основе. И она возмещается лишь вместе с (обязательной) молитвой, когда он совершает ее в группе или в одиночку до прохождения солнца в зените. А относительно того, что после этого⁴, то шейхи⁵, да смилуется над ними Аллах, высказали различные мнения. Однако остальные сунны, кроме этой⁶, в отдельности⁷ после прохождения их времени не возмещаются. Шейхи также высказали различные мнения относительно их⁸ возмещения вместе с обязательными молитвами.

«Заставший из молитвы зухр⁹ один рак'ат и не успевший на три рак'ата, не считается помолвившимся с группой. Мухаммад же сказал: «Он приобрел достоинство групповой молитвы»», ибо застигший конец вещи является застигшим эту вещь. Поэтому он становится добившимся награды групповой молитвы. Однако в действительности, он не молился с группой¹⁰. Поэтому, если он дал клятву, что не успеет на групповую молитву, то в этом случае он нарушил клятву. Если же он дал клятву не совершать с группой зухр, то он не нарушил клятву.

«Пришедшему в мечеть, в которой (обязательная) молитва уже совершена, нет греха исполнять дополнительные молитвы до обязательной, сколько ему представится, пока он находится в период времени той молитвы». Он имеет в виду¹¹, если времени достаточно. Если же его недостаточно, то он оставляет их¹². Существует мнение о том, что

¹ Мухаммад в «аль-Джами' ас-сагир». См. «аль-Бинайя».

² Возмещение молитвы – совершение ее после завершения ее времени.

³ Этот хадис передан от группы сподвижников. См. «аль-Бинайя».

⁴ После прохождения солнца в зените. См. «аль-Бинайя».

⁵ Мавераннахра. См. «аль-Бинайя».

⁶ Сунны фаджр. См. «аль-Бинайя».

⁷ Без обязательных молитв. См. «аль-Бинайя».

⁸ Молитв сунны. См. «аль-Бинайя».

⁹ Которая совершалась с имамом. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Застичь (успеть) на молитву – одно, а молиться с группой, т.е. совершить с группой всю молитву – другое. Молитву можно застичь, даже успев на последнее сидение. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Мухаммад в «аль-Джами' ас-сагир». См. «аль-Бинайя».

¹² Дополнительные молитвы. См. «аль-Бинайя».

это¹ относится не к суннам (молитв) зухр и фаджр, ибо они имеют большее преимущество. Пророк (с.а.с.) сказал о сунне (молитвы) фаджр: *«Совершайте ее, даже если вас будут преследовать кони»*². А о второй молитве³ он (с.а.с.) сказал: *«Кто оставит четыре рак'ата перед молитвой зухр, тот не достигнет моего заступничества»*⁴. Также существует мнение о том, что это⁵ относится ко всем (молитвам сунн), ибо Пророк (с.а.с.) совершал их постоянно при исполнении обязательных молитв с группой. А не совершаемые постоянно (молитвы) не являются Суннами. Однако предпочтительнее не оставлять их⁶ в любом случае, ибо они дополняют обязательные молитвы, если только не имеется опасность упустить время (обязательной) молитвы.

«Кто застал имама в положении поясного поклона, совершил такбир и встал⁷, пока имам не поднялся из поясного поклона, тот не считается успевшим на тот рак'ат⁸, в отличие от Зуфара⁹». А он говорит: «Он застал имама в том, что имеет предписание стояния¹⁰, так же, как и застал имама в истинном стоянии». Нашим доводом является то, что условием является соучастие в действиях молитвы, чего нет ни в стоянии, ни в поясном поклоне¹¹.

¹ Т.е. вышеупомянутые слова Мухаммада, да смилуется над ним Аллах: **«Нет греха...»**. См. «аль-Бинайя».

² Абу Давуд от Абу Хурайры. 'Абд аль-Хакк аль-Ишбили и Ибн аль-Каттан назвали его слабым. Однако Муслим передал от 'Аишы, да будет доволен ею Аллах, что Пророк (с.а.с.) сказал: *«Молитва из двух рак'атов на заре лучше, чем земной мир со всеми его прелестями»*. См. «Насб ар-райа».

³ Сунне (молитвы) зухр. См. «аль-Бинайя».

⁴ Очень странный. См. «Насб ар-райа». Я не нашел его. См. «ад-Дирайа». У него нет оснований. Авторы «Сунанов» передали от Умм Хабибы, супруги Пророка (с.а.с.), что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: *«Аллах сделает запретным для Огня оберегавшего (постоянно совершавшего) четыре рак'ата до зухр и четыре после него»*. См. «аль-Бинайя».

⁵ Т.е. вышеупомянутые слова Мухаммада, да смилуется над ним Аллах: **«Нет греха...»**. См. «аль-Бинайя».

⁶ Молитвы Сунн ратиб (постоянно совершаемых). См. «аль-'Инайя».

⁷ И не успел совершить поясной поклон. См. «аль-Бинайя».

⁸ И это также мнение аш-Шафи'и. См. «аль-Бинайя».

⁹ Который считал, что он успел на тот рак'ат. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ А это поясной поклон, поскольку нижняя часть тела стоит в отличие от сидения. См. «аль-Бинайя».

¹¹ От Ибн 'Умара передается, что он сказал: *«Если ты пришел, когда имам находился в состоянии (поясного поклона), и совершил поясной поклон до того, как имам поднял голову, то ты застал тот рак'ат»* (передал Ибн Абу Шейба). Абу Давуд передал от Абу Хурайры, что Пророк (с.а.с.) сказал: *«Если вы придете, а мы будем в земном поклоне, то совершите земной поклон, и не считайте это (этот рак'ат) за что-либо. Кто застал поясной поклон (имама), тот успел на рак'ат»*. См. «аль-Бинайя».

«Если следующий за имамом совершит поясной поклон до имама, а потом имам догонит его в поясном поклоне, то это дозволено». А Зуфар сказал: «Это не засчитывается ему, ибо не засчитывается то, что он совершил до имама¹, а также то, что он продолжил после этого². Нашим доводом является то, что условием является соучастие в одной из частей³, как в первой половине (поясного поклона)⁴.

¹ Т.е. молитва не засчитывается, если он не повторит поясной поклон. См. «аль-Бинайя».

² Ибо продолжение на основании нарушенного будет нарушенным. См. «аль-Бинайя».

³ А оно присутствует (совместное участие с имамом в части поясного поклона). См. «аль-Бинайя».

⁴ Как например, если бы он совершил поясной поклон вместе с имамом, а потом поднялся из него прежде имама, т.е. у поясного поклона имеются две половины, и соучастия в одной из них достаточно. См. «аль-Бинайя».

Глава о возмещении пропущенных молитв

«Кто пропустит молитву, тот возмещает ее, когда вспомнит¹, и совершает ее прежде обязательной молитвы, время которой наступило». Основой этого является то, что, по нашему мнению, соблюдение порядка между пропущенными молитвами и обязательной молитвой текущего времени обязательно, а по мнению аш-Шафи'и – желательно, ибо каждая обязательная молитва является самостоятельной основой и не является условием для другой молитвы. Нашим же доводом являются слова Пророка (с.а.с.): *«Кто проспал молитву или забыл о ней, а потом вспомнил о ней лишь находясь в молитве с имамом, то пусть совершит текущую молитву, а потом исполнит ту, о которой он вспомнил, а затем ту, которую он совершил с имамом»².*

«Если же он опасается, что время пройдет, то сначала исполняет текущую, а потом – ее (пропущенную)». ибо обязательность соблюдения порядка отменяется из-за недостатка времени. Аналогично³ и при забывании, и при множестве пропущенных молитв, чтобы это не привело к пропуску текущей молитвы. Однако если пропущенная молитва будет совершена прежде своевременной, то это дозволено⁴, ибо смысл запрета совершать пропущенную раньше (текущей) заключается в другом⁵. В отличие от случая, когда времени много, и он исполняет вначале текущую молитву, а это не дозволено, ибо он выполняет заранее⁶, т.е. до времени установленного в хадисе⁷.

«Если он пропустит несколько молитв, то возмещает их по порядку, обязательному в основе». Ибо Пророк (с.а.с.) был отвлечен в день битвы у

¹ Ибн Хабиб считал, что намеренно пропущенная молитва не возмещается, (т.е. возмещается лишь та, которую не совершили из-за забывания или из-за засыпания), согласно хадису: *«Кто забудет о молитве, пусть совершит ее, когда вспомнит».* Это передал Муслим от Абу Хурайры. Также Муслим передал от Абу Катады со слов Пророка (с.а.с.): *«Если кто-нибудь из вас совершит это, (т.е. проспал молитву), то пусть совершит ее, когда проснется».* См. «аль-Бинайя». Ибн 'Умар из-за потери сознания пропустил молитвы более одного дня и ночи и не возместил их (Ибн Абу Шейба передал в «Мусаннафе» похожие сообщения и от других). См. «аль-'Инайя».

² Ад-Даракутни и аль-Байхаки передали от Ибн 'Умара и сказали, что вернее всего, что это собственные слова Ибн 'Умара. См. «Насб ар-райа» и «аль-Бинайя».

³ Отменяется обязательность соблюдения порядка. См. «аль-Бинайя».

⁴ Это продолжение слов: **«Если же он опасается истечения времени, то исполняет вначале текущую, а потом – ее (пропущенную)».** См. «аль-Бинайя».

⁵ Т.е. не в обязательной пропущенной молитве, а в своевременном исполнении текущей. См. «аль-Бинайя».

⁶ До времени пропущенной молитвы. См. «аль-Бинайя».

⁷ А это время до текущей молитвы. См. «аль-Бинайя».

Рва от четырех молитв, и возместил их все по порядку¹. Затем он (с.а.с.) сказал: *«Совершайте молитву так, как вы видели меня совершающим ее»*². **«Кроме лишь случая, когда пропущенных молитв будет более шести»**, ибо их станет много, **«поэтому отменяется обязательность соблюдения порядка между ними»** так же, как она была отменена между ними и текущей молитвой. Предел множества пропущенных молитв является шестью молитвами с истечением срока шестой молитвы. Это и подразумевалось в «аль-Джами' ас-сагир» в его словах: «Если он пропустит молитвы более одного дня и ночи, то исполнение (любой) начатой им засчитывается», ибо с превышением дня и ночи их станет шесть³. От Мухаммада, да смилуется над ним Аллах, передано (также), что принимается во внимание наступление времени шестой молитвы. Первое мнение⁴ является верным, ибо множество появляется из-за повторения, что присутствует в первом мнении. Если соберутся старые и новые пропущенные молитвы⁵, то существует мнение о том, что дозволено совершать молитву, время которой наступило, но помня о новых (пропущенных) молитвах из-за их множества⁶. Согласно другому мнению (текущую молитву) совершать не дозволено, (не совершив пропущенные), и старые (пропущенные) становятся как бы отсутствующими⁷ – в качестве наказания за беспечность.

«Если он возместит часть пропущенных (молитв), так что их станет меньше, то обязательность соблюдения порядка их возмещения возвращается, по мнению некоторых ученых». И это более очевидно. Ибо от Мухаммада передано о том, кто пропустил молитвы дня и ночи и стал возмещать на следующий день вместе с каждой текущей молитвой – пропущенную⁸, (он сказал), что пропущенные дозволено совершать в

¹ Этот хадис передали ат-Тирмизи и ан-Насаи от Ибн Мас'уда, ан-Насаи и Ибн Хиббан в «Сахихе» от Абу Са'ида и аль-Баззар от Джабира. 'Иша Пророк (с.а.с.) исполнил вовремя, однако из-за того, что он совершил ее позже обычного времени, было использовано выражение о том, что он пропустил четыре молитвы. См. «аль-Бинайя».

² Это отдельный хадис. Его передал аль-Бухари от Малика ибн аль-Хувейриса. См. «аль-Бинайя».

³ И наступит время седьмой молитвы. См. «аль-Бинайя».

⁴ В «аль-Джами' ас-сагир». См. «аль-Бинайя».

⁵ Например, много старых, а новых – меньше одного дня и ночи. См. «аль-Бинайя».

⁶ Ибо новые не имеют большего предпочтения для возмещения прежде старых, поэтому становится ясным, что когда пропущенных молитв много, то это отменяет обязательность соблюдения порядка возмещения. См. «аль-Бинайя».

⁷ Не добавляясь к новым пропущенным. Таким образом, пропущенных остается мало, и обязательность соблюдения порядка возмещения остается.

⁸ (Текущий) фаджр с (пропущенным) фаджром, зухр с зухром и т.д. См. «аль-Бинайя».

любом случае¹; а текущие нарушены, если они совершены перед пропущенными после того, как пропущенных станет мало.

«Тот, кто совершая (молитву) 'аср, помнит, что не совершал (молитву) зухр, то эта молитва² нарушена, если только он не находится в конце ее времени»³. Это вопрос (соблюдения) порядка совершения молитв.

«Если нарушится обязательность молитвы, то ее основа не будет недействительной⁴, по мнению Абу Ханифы и Абу Йусуфа. А по мнению мнению Мухаммада – будет недействительной». Ибо тахрим совершен для молитвы фард, а если обязательность станет недействительной, то недействительной станет и тахрим молитвы в своей основе.

«Далее (при этом) нарушение (молитвы) 'аср не является неизменным, так что если он совершит шесть молитв, не возместив (пропущенный) зухр, то все молитвы станут дозволенными, по мнению Абу Ханифы⁵. По мнению же двух остальных имамов, нарушение (этой молитвы) неизменное и дозволенность ни как не возникнет». это известно в своем месте⁶.

«Если он совершит (молитву) фаджр, помня, что не исполнил (молитву) витр, то его молитва нарушается, по мнению Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах» в отличие от мнения двух имамов. Это основано на том, что (молитва) витр является ваджибом по мнению (Абу Ханифы), и сунной – по мнению двух (имамов), и поэтому нет обязанности соблюдения порядка между обязательными молитвами и молитвами сунн. Согласно этому, если он совершит 'иша, потом совершит омовение и исполнит сунну и витр, а затем ему станет ясно, что он совершил 'иша без омовения, то, по его мнению, он повторяет 'иша и сунну, но не витр. Ибо витр по мнению (Абу Ханифы) является обязательством сам по себе. По мнению же двух имамов, он повторяет также и витр из-за того, что тот следует за 'иша. А лучше всего об этом известно Аллаху.

¹ До текущих или после них. См. «аль-Бинайа».

² 'Аср. См. «аль-Бинайа».

³ В конце времени молитвы 'аср, ибо это дозволено из-за недостатка времени. См. «аль-Бинайа».

⁴ Если он совершил (молитву) 'аср, помня о пропущенной (молитве) зухр, то 'аср нарушится и станет дополнительной молитвой. См. «аль-Бинайа».

⁵ Т.е. совершением шестой молитвы число пропущенных увеличится, поэтому обязательность соблюдения порядка отпадет. См. «аль-Бинайа».

⁶ В книге (главах) молитв «аль-Мабсут». См. «аль-Бинайа».

Глава о поклоне за забывание

«При добавлении и недостатке¹ (в молитве, молящийся) совершает два земных поклона после таслима, затем совершает ташаххуд, а затем совершает таслим (приветствие)». По мнению же аш-Шафи'и, он совершает земной поклон до приветствия. Согласно сообщению о том, что Пророк (с.а.с.) совершил поклон за забывание до приветствия². Нашим доводом являются слова Пророка (с.а.с.): **«За каждое забывание – два земных поклона после приветствия»**³. Также передается, что Пророк (с.а.с.) совершил два земных поклона за забывание после приветствия⁴. Здесь два сообщения о действиях Пророка (с.а.с.) противопоставляются друг другу, а придерживание словесного сообщения Пророка (с.а.с.)⁵ остается вне этого противопоставления⁶. Кроме того, земные поклоны за забывание не повторяются, поэтому они следуют после приветствия. Так что даже если он забудет приветствие, то исправляет его этими земными поклонами⁷. Это разногласие в предпочтительных действиях⁸. Согласно верному мнению он

¹ Действия, которое относится к молитве, как например, поясной или земной поклоны. См. «аль-Бинайя».

² Передали шесть имамов от 'Абдуллаха ибн Малика ибн Бухайны (Бухайна – имя матери 'Абдуллаха ибн Малика). См. «аль-Бинайя».

³ Абу Давуд и Ибн Маджах от Саубана. См. «Насб ар-райа». И хотя относительно Зухайра ибн Салима была высказана критика, учитель аз-Зайла'и – Ибн ат-Туркмани назвал его цепочку хорошей. Этот хадис усиливается хадисом Абу Давуда и Ахмада от Му'авийи ибн Абу Суфйана со слов Пророка (с.а.с.): **«Кто забыл в молитве что-либо, пусть совершит два земных поклона, подобных (совершаемым вами обычно)»**. Похожий хадис передал Ибн Хузейма в «Сахихе» от 'Абдуллаха ибн Джа'фара. Также он усиливается сообщением мурсаль в «аль-Мудававана» от последователя сподвижников 'Абд ар-Рахмана аль-'А'раджа со слов Пророка (с.а.с.): **«За каждое забывание – два земных поклона»**.

⁴ Аль-Бухари и Муслим от Абу Хурайры. См. «аль-Бинайя».

⁵ **«За каждое забывание – два земных поклона»**. См. «аль-Бинайя».

⁶ Однако к этому утверждению имеется замечание, ибо имеются словесные хадисы о земных поклонах до приветствия. Муслим передал от Абу Са'ида аль-Худри, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: **«Если кто-нибудь из вас во время молитвы станет сомневаться в том, сколько рак'атов он совершил: три или четыре, то он должен отбросить сомнения и опираться на то (число рак'атов), в котором он уверен. Затем ему следует совершить два земных поклона до произнесения слов приветствия»**. Также хадис Абу Хурайры у четырех имамов и другие хадисы. См. «аль-Бинайя».

⁷ Например, если он встанет на пятый рак'ат, то исправит забывание приветствия двумя поклонами. См. «аль-Бинайя».

⁸ Т.е. разногласие между нами и аш-Шафи'и – разногласие в предпочтительности, а не в дозволенности. Т.е. по нашему мнению, предпочтительнее совершать земные поклоны за невнимательность после приветствия, но дозволено и перед ним. А по их мнению – предпочтительнее перед приветствием, но дозволено и после. См. «аль-Бинайя».

совершает два приветствия¹, чтобы сделать приветствие, упомянутое в хадисе² подобным обычному приветствию в молитве³. Потом он совершает мольбу (салават) за Пророка (с.а.с.) и мольбу в сидении (после поклонов) за забывание⁴. Это верное мнение, ибо место мольбы – в конце молитвы⁵.

Он⁶ сказал: **«Если молящийся добавил к своей молитве действие молитвы, не относящееся (в данный момент) к ней⁷, то он обязан совершить земные поклоны за забывание»**. Это свидетельствует о том, что земной поклон за забывание является ваджибом, и это верное мнение. Ибо он обязателен для исправления недостатка с целью обеспечения возможности поклонения. Поэтому его обязательность подобна искуплению жертвоприношением во время хаджа. И если он является ваджиб, то вменяется в обязательство лишь по причине оставления (действия) ваджиб, или позднего его совершения⁸, или позднего совершения столпа⁹ из-за забывания. Это – основа. Земной поклон за забывание в случае добавления действия обязателен по причине того, что при добавлении действия имеется позднее исполнение столпа¹⁰ или оставление ваджиб.

Он¹¹ сказал: **«Также он обязателен при оставлении действия сунны»**. Похоже, он имел в виду (оставление) действия ваджиб, но, возможно, что говоря об оставлении сунны, он подразумевал то, что его обязательность¹² установлена Сунной. Он сказал: **«Или оставил чтение «аль-Фатихи»»**, ибо она – ваджиб, **«или кунут, или ташаххуд, или такбиры двух праздничных молитв»**, ибо это – ваджиб, поскольку Пророк (с.а.с.) исполнял их постоянно и не оставлял ни разу. Именно это является

¹ Направо и налево (перед совершением двух земных поклонов из-за забывания). И это мнение ас-Саури и Ахмада. Существует мнение, что этого придерживались Абу Ханифа и Абу Йусуф. Абу аль-Ляйс считал, что приветствие в одну сторону (в этом случае) является новшеством. См. «аль-Бинайа». Мнение автора – это также мнение Шамс аль-аиммы и Садр аль-Ислама. См. «Фатх аль-Кадир».

² В хадисе Саубана. См. «Фатх аль-Кадир».

³ А это два приветствия. См. «аль-Бинайа».

⁴ По мнению Абу Ханифы и Абу Йусуфа он совершает салават и мольбу перед первым таслимом, (который предшествует земным поклонам за забывание), а не перед вторым, (который следует после земных поклонов за забывание). См. «аль-Бинайа».

⁵ На это кто-либо может ответить, что истинным концом молитвы является последнее сидение в молитве (до первого таслима), а земной поклон за забывание и сидение в нем не относятся к молитве. См. «аль-Бинайа».

⁶ Аль-Кудури. См. «аль-Бинайа».

⁷ Как например, совершил два поясных или три земных поклона. См. «аль-Бинайа».

⁸ Если встал на пятый рак'ат. См. «аль-Бинайа».

⁹ Если совершил три земных поклона, ибо стоять в следующем рак'ате – столп молитвы. См. «аль-Бинайа».

¹⁰ Как например, лишний земной поклон. См. «аль-Бинайа».

¹¹ Аль-Кудури. См. «аль-Бинайа».

¹² Обязательность оставленного действия.

признаком ваджиба. Кроме того, они присоединяются ко всей молитве, а это свидетельствует, что они и есть ее особенность, что (в свою очередь) устанавливается (лишь) обязательством. Далее упоминание ташаххуда предполагает первое сидение, второе сидение и чтение во время двух сидений. Все это – ваджиб. Согласно верному мнению, при этом совершается земной поклон¹.

«Если имам прочел вслух там, где читается про себя, или прочел про себя там, где читается вслух, то обязан совершить два земных поклона за забывание». Ибо чтение вслух в соответствующем месте и чтение про себя в соответствующем месте относятся к ваджибу. Относительно размера (чтения) переданы различные сообщения². Наиболее верным является то, что это размер, достаточный для того, чтобы молитва была действительной в обоих видах³. Ибо от небольшого количества чтения вслух и чтения про себя уберечься невозможно, а от большого – можно. А действительной молитва станет при большом чтении Корана. Кроме лишь того, что, по его⁴ мнению, это один аят, а по мнению двух имамов – три аята. Это относится к имаму, а не молящемуся в одиночку, ибо чтение вслух и про себя являются особенностями групповой молитвы.

«Забывание имама делает для молящегося за ним земной поклон обязательным». Из-за установления причины, которая делает этот поклон обязательным для имама. Поэтому если имам (путник) вознамерится (в середине молитвы) остаться на постоянное местожительство, то следующему за ним (в молитве человеку) обязательно исполнять молитву человека, находящегося на постоянном местожительстве⁵.

«Если имам не совершил земной поклон (за забывание), то стоящий позади него также не совершает его». ибо он станет противоречащим своему имаму. И в исполнении молитвы ему обязательно следовать за имамом.

«Если молящийся позади имама забыл, то ни имам, ни он сам не обязаны совершать земной поклон за это». ибо если он совершит земной поклон в одиночку, то окажется противоречащим своему имаму. Если же имам последует за ним, то он⁶ превратится в следуемого.

¹ За забывание. См. «аль-Бинайа».

² Т.е. от наших товарищей о размере чтения, связанного с земным поклоном за забывание. См. «аль-Бинайа».

³ Т.е. из-за чтения вслух там, где читается про себя, и чтения про себя там, где читается вслух, Корана размером, достаточным для молитвы, следует совершить земной поклон за забывание. А это три (недлинные) аята или один длинный аят. См. «аль-Бинайа».

⁴ Абу Ханифы. См. «аль-Бинайа».

⁵ Т.е. если имам (путник) намерится в середине молитвы остаться на постоянном местожительстве, то их молитва станет состоять из четырех рак'атов, даже если этого намерения нет среди молящихся позади имама. См. «аль-Бинайа».

⁶ Имам. См. «аль-Бинайа».

«Кто забыл о первом сидении, а затем вспомнил, и он ближе к сидению, то возвращается, садится и читает ташаххуд». Ибо то, что ближе к какой-либо вещи, берет ее предписание. Далее существует мнение о том, что он совершает земной поклон за забывание из-за отсрочки действия. Но наиболее верным мнением является то, что он не совершает этот поклон¹, будто бы он и не вставал. **«Если же он ближе к стоянию, то не возвращается»**, ибо по смыслу он подобен стоящему, **«и совершает земной поклон за забывание»**, ибо он оставил ваджиб.

«Кто забыл последнее сидение, и встал на пятый рак'ат, тот возвращается к сидению и не совершает земной поклон (за забывание)». Поскольку этом содержится исправление молитвы, и он в состоянии сделать это², ибо то, что меньше одного рак'ата, можно оставить. Он³ сказал: **«Он отменяет пятый (рак'ат)»**, поскольку он вернулся к предыдущему состоянию⁴, и поэтому он отменяется, **«и совершает земной поклон за забывание»**, ибо он отсрочил ваджиб.

«Если он завершит пятый рак'ат земным поклоном, то его молитва фард станет недействительной» – это по нашему мнению, и оно отлично от мнения аш-Шафи'и⁵, ибо он утвердил начало дополнительной молитвы до довершения столпов обязательной молитвы. Поэтому ему непременно следовало бы выйти из обязательной молитвы. Это из-за того, что один рак'ат с одним земным поклоном является поистине молитвой, так что давший клятву не молиться, нарушит ее, если совершит это. **«И его молитва станет дополнительной, по мнению Абу Ханифы и Абу Йусуфа»** в отличие от мнения Мухаммада согласно тому, что было упомянуто выше⁶. **«Он добавляет к нему шестой рак'ат, а если он не добавит, то на нем нет обязательства»**⁷, ибо он имел предположение⁸. Далее его обязательная молитва становится недействительной после возложения лба на землю, по мнению Абу Йусуфа⁹, ибо это совершенный

¹ Это также мнение Абу Бакра Мухаммада ибн аль-Фадля и некоторых товарищей аш-Шафи'и. См. «аль-Бинайя».

² Т.е. исправить молитву. См. «аль-Бинайя».

³ Аль-Кудури. См. «аль-Бинайя».

⁴ Сидению. См. «аль-Бинайя».

⁵ А также Малика и Ахмада, согласно сообщению о том, что Пророк (с.а.с.) совершил зухр в пять рак'атов, и у него спросили: «Молитва увеличилась?» Он спросил: «А что такое?» Они ответили: «Ты совершил пять рак'атов». Тогда он после этого совершил два земных поклона. См. «аль-Бинайя».

⁶ В главах о возмещении молитвы: по мнению двух имамов недействительность качества не делает обязательным недействительность основы. См. «аль-Бинайя».

⁷ Т.е. возмещения. См. «аль-Бинайя».

⁸ О том, что это третий рак'ат. См. «аль-Бинайя».

⁹ Т.е. превращение обязательной молитвы в дополнительную осуществляется при земном поклоне после пятого рак'ата. При этом имеется разногласие: происходит это возложением лба на землю или подниманием головы из земного поклона. См. «аль-Бинайя».

земной поклон. По мнению же Мухаммада – подниманием головы, ибо вещь завершается ее окончанием, а это – поднимание головы, и оно недействительно в состоянии осквернения¹. Результатом этого разногласия является то, что если он осквернился в земном поклоне, то продолжает молитву², по мнению Мухаммада, но оно отлично от мнения Абу Йусуфа.

«Если он сядет в четвертом рак'ате, а затем встанет³, не произнеся приветствия, то должен вновь сесть, если только он не совершил земной поклон пятого рак'ата и приветствие». Ибо исполнение приветствия стоя не предусмотрено, и можно его совершить как следует и сидя⁴. Поскольку то, что меньше рак'ата, можно оставить. **«Если он завершит пятый рак'ат земным поклоном, а потом вспомнит об этом, то он добавляет к нему еще один рак'ат, и тогда его обязательная молитва становится завершённой»⁵.** Поскольку ему оставалось совершить совершить приветствие, которое является ваджиб. А добавляет он к нему еще один рак'ат, чтобы два рак'ата стали дополнительными, ибо один рак'ат не засчитывается из-за запрета Пророка (с.а.с.) совершать один рак'ат⁶. Далее, согласно верному мнению, эти два рак'ата не заменяют сунну зухр⁷, так как Пророк (с.а.с.) постоянно совершал ее с отдельным тахримом.

«И в качестве истихсана он совершает земной поклон». Ибо в обязательной молитве может быть недостаток из-за выхода из молитвы не по Сунне⁸, и (недостаток) в дополнительной молитве из-за вступления в нее не по Сунне⁹. Если же он прервет его¹⁰, то не обязан возмещать, ибо он имел предположение. Если кто-либо последует за ним в молитве, читая эти два (лишних) рак'ата, то по мнению Мухаммада, ему следует совершить шесть рак'атов, т.к. они являются исполняемыми с этим тахримом. По мнению же обоих имамов, тот совершает два рак'ата, ибо он¹¹ утвердил свой выход из обязательной молитвы. Если следующий за ним нарушит молитву¹², то он не обязан возмещать ее, по мнению Мухаммада по

¹ Мухаммад сказал: «Между нами нет разногласия в том, что поднятие головы из земного поклона не действительно в состоянии осквернения, поэтому этот поклон не считается завершённым». См. «аль-Бинайя».

² После совершения омовения.

³ На пятый рак'ат. См. «аль-Бинайя».

⁴ По Сунне. См. «аль-Бинайя».

⁵ Аш-Шафи'и считал, что он не добавляет шестой рак'ат, а садится. См. «аль-Бинайя».

⁶ Абд аль-Хакк сказал «аль-Ахкам», что это ошибка передатчика, а Ибн аль-Каттан сказал, что этот хадис противоречит достоверным сообщениям. См. «Насб ар-райа».

⁷ Два рак'ата после обязательной молитвы зухр. См. «аль-Бинайя».

⁸ Т.е. с приветствием не после четвертого рак'ата. См. «аль-Бинайя».

⁹ Без отдельного тахрима. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Пятый рак'ат, не добавив к нему шестой. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Тот, кому он следует.

¹² Которую он начал. См. «аль-Бинайя».

аналогии с имамом. А по мнению Абу Йусуфа, он возмещает два рак'ата, поскольку отмена их по возникшей причине свойственна имаму.

Он¹ сказал: **«Совершивший два рак'ата дополнительно и забывший в них (какое-либо действие), а потом совершивший два земных поклона за это, не продолжает молитву даже при желании добавить еще два рак'ата».** Ибо земной поклон в середине молитвы делает недействительным (ее продолжение). Но если путник, который совершит земной поклон за забывание решит остаться на постоянном месте, ему следует продолжить свою молитву². Поскольку, если он не продолжит, вся его молитва станет недействительной. Вместе с тем, если он³ исполнит ее⁴, то она будет действительной из-за наличия тахрима.

«Если за молитвой совершившего приветствие, но обязанного совершить два земных поклона за забывание, последует человек после его приветствия, то он является вступившим в молитву, в случае если имам совершит (после этого) земной поклон (за забывание). В противном случае – нет». Это по мнению Абу Ханифы и Абу Йусуфа. Мухаммад сказал: «Он является вступившим в молитву, независимо от того совершил имам земной поклон или нет». Поскольку по его мнению, приветствие (до земного поклона за забывание) того, кто забыл (что-либо) в молитве, не выводит его из молитвы в своей основе. Поскольку он⁵ обязателен в качестве исправления недостатка, поэтому этот человек непременно должен находиться в молитве. По мнению же двух имамов, приветствие выводит его из молитвы лишь условно⁶. Ибо приветствие выводит из молитвы само по себе, однако оно не вступает в действие из-за необходимости выполнить земной поклон. Поэтому приветствие без поклона не будет действительным. Это разногласие проявляется в этом вопросе, в вопросе нарушения омовения смехом вслух⁷ и в вопросе изменения обязательной молитвы намерением остаться на постоянном местежительство⁸.

«Если тот, кто обязан совершить земной поклон за забывание, желает совершить приветствие для прерывания молитвы⁹, то он должен

¹ Мухаммад в «аль-Джами' ас-сагир». См. «аль-Бинайя».

² В несокращенном виде. См. «аль-Бинайя».

³ Совершающий дополнительную молитву. См. «аль-Бинайя».

⁴ Т.е. добавит два рак'ата после земного поклона за забывчивость.

⁵ Земной поклон за забывание. См. «аль-Бинайя».

⁶ С условием возвращения (к земному поклону за забывание). Если он вернется, то последовавший за ним окажется вошедшим в молитву. В противном случае – нет. См. «аль-Бинайя».

⁷ Смех совершившего тахим, но еще обязанного совершить земной поклон за забывание. По мнению двух имамов его омовение не нарушается. См. «аль-Бинайя».

⁸ Если путник после приветствия совершит намерение остаться на постоянном местежительство, но еще не совершил земных поклонов за забывание, должен ли он совершить эту обязательную молитву в четыре рак'ата или нет? См. «аль-Бинайя».

⁹ Без совершения земных поклонов за забывание. См. «аль-Бинайя».

совершить эти земные поклоны». Ибо это приветствие не прерывает молитвы, а его намерение – изменение предписанного, поэтому оно не вступает в действие.

«Сомневающийся в своей молитве впервые (в своей жизни): совершил он три рак'ата или четыре, начинает молитву заново»¹. Согласно словам Пророка (с.а.с.): *«Если кто-либо из вас сомневается в своей молитве, сколько он рак'атов совершил, пусть начнет ее заново»². заново»²*.

«Если же это происходит с ним много раз, то пусть он основывается на большей вероятности». Согласно словам Пророка (с.а.с.): *«Кто сомневается в молитве, пусть выберет наиболее верное»³*.

«Если у него нет (определенного) мнения, то он выбирает то, в чем уверен»⁴. Согласно словам Пророка (с.а.с.): *«Кто сомневается в своей молитве, не зная, совершил он три рак'ата или четыре, пусть основывается на меньшем числе рак'атов»⁵*. Однако начинать молитву заново предпочтительнее после приветствия⁶, ибо известно, что оно делает дозволенным (другие действия после молитвы) в отличие от речи. А простое намерение не имеет силы. При основании на меньшем числе рак'атов он садится в каждом месте, которое он предполагает концом молитвы, чтобы не оставить фард сидения.

¹ Аш-Шафи'и и Малик считали, что он выбирает меньшее число рак'атов, (ибо при сомнении, когда невозможно выбрать какое-либо предположение, относительно совершения меньшего числа рак'атов сомнения нет; сомнение имеется в том, совершен четвертый рак'ат или нет). Ахмад имел то же мнение относительно молящегося в одиночку, и в одном сообщении от него относительно имама. Аль-Кудури сказал: «Наши товарищи говорили: «При сомнении выбирается наиболее вероятное мнение», и они не стали разделять (в первый это раз произошло или нет)». Это сообщение в основной книге. Его доводом является хадис Ибн Мас'уда от Пророка (с.а.с.): *«Если кто-либо из вас сомневается, пусть выберет наиболее верное, и завершит на этом основании (молитву)»*. Передали аль-Бухари и Муслим. Аль-Хасан передал от Абу Ханифы, что в этом случае он опирается на то, в чем имеется уверенность. См. «аль-Бинайя».

² Станный с таким текстом. Ибн Хаджар сказал: «Я не нашел его в сообщении от Пророка (с.а.с.)». Однако смысл передан с собственных слов Ибн 'Умара у Ибн Абу Шейбы в «Мусаннафе». См. «Насб ар-райа», «ад-Дирайя», «аль-Бинайя».

³ Аль-Бухари и Муслим от Ибн Мас'уда со слов Пророка (с.а.с.). См. «аль-Бинайя».

⁴ Т.е. меньшее число. См. «аль-Бинайя».

⁵ Передали ат-Тирмизи и Ибн Маджах от 'Абд ар-Рахмана ибн 'Ауфа, и в нем сказано: *«Пусть основывается на трех»*. См. «аль-Бинайя». Этот хадис усиливается хадисом Анаса со слов Пророка (с.а.с.) у аль-Байхаки: *«...пусть отбросит сомнение и основывается на том, в чем уверен»*.

⁶ Это продолжение слов: **«Впервые (в своей жизни) сомневающийся в своей молитве: совершил он три рак'ата или четыре, начинает молитву заново»**. См. «аль-Бинайя».

Глава о молитве больного

«Если больной не в состоянии стоять, то молится сидя, совершает поясной и земной поклоны». Согласно словам Пророка (с.а.с.) 'Имрану ибн Хусайну, да будет доволен им Аллах: *«Молись стоя. Если не можешь, то – сидя. Если не можешь, то – на боку, жестами»*¹. Кроме того, поклонение совершается по мере сил.

Он² сказал: **«Если он не в состоянии совершать поясной и земной поклоны, то совершает жесты»**, т.е. сидя³, ибо они⁴ заменяют (поясной и земной поклоны), **«и свой (жестовый) земной поклон делает ниже (жестового) поясного»**, ибо жесты считаются заменой поклонов, поэтому и берется их предписание⁵. **«И он не поднимает к лицу что-либо, чтобы совершить земной поклон на него».** Согласно словам Пророка (с.а.с.): *«Если ты можешь совершить поклон на землю, то делай это. В противном случае делай жест головой»*⁶. Если он будет делать так⁷, сгибая голову, то этого достаточно из-за наличия жеста⁸. Если же он положит это на свой лоб, то это не засчитывается из-за отсутствия (жеста).

«Если он не может сидеть, то ложится на спину, вытягивая ноги к кибле, и совершает поясной и земной поклоны жестами»⁹. Согласно словам Пророка (с.а.с.): *«Больной молится стоя, если не может, то сидя. Если не может, то лежа на спине, делая жесты. Если он не в*

¹ Группа мухаддисов, кроме Муслима, передала от 'Имрана ибн Хусайна, да будет доволен им Аллах, что он сказал: *«У меня был геморрой, и я спросил Пророка (с.а.с.) о молитве (больного). Он (с.а.с.) сказал: «Стоя, но если не сможешь, молись сидя, а если не сможешь (делать и этого, то молись лежа) на боку»*». В версии ан-Насаи имеется дополнение: *«А если не можешь, то – лежа на спине: «Аллах возлагает на душу лишь то, на что она способна» (сура «аль-Бакара», 286-ой аят)»*. См. «аль-Бинайя».

² Аль-Кудури. См. «аль-Бинайя».

³ В одном сообщении от Абу Ханифы сказано, что он сидит так, как пожелает, и это вернее. См. «аль-Бинайя».

⁴ Жесты. См. «аль-Бинайя».

⁵ А земной поклон ниже поясного. См. «аль-Бинайя».

⁶ Аль-Байхаки в «аль-Ма'рифат» и аль-Баззар в «Муснаде» от Джабира: *«Пророк (с.а.с.) проведаль больного и увидел его молящимся на подушке. Тогда он взял подушку и отбросил ее. Тот взял бревно, чтобы помолиться на нем. Тогда Пророк (с.а.с.) взял его и отбросил. Потом он сказал: «Молись на земле, если можешь. В противном случае совершай жесты и делай свой земной поклон ниже поясного»*». Также ат-Табарани передал от Ибн 'Умара (с достоверной цепочкой). См. «аль-Бинайя».

⁷ Поднимет к лицу что-либо, чтобы совершить поклон на это. См. «аль-Бинайя».

⁸ В основной книге сказано, что нежелательно для совершающего жесты поднимать бревно или подушку. См. «аль-Бинайя».

⁹ В одном из сообщений от наших ученых сказано, что он молится на правом боку лицом к кибле, а при невозможности этого – лежа на спине. Это мнение Малика, аш-Шафи'и и Ахмада, согласно упомянутому выше хадису. См. «аль-Бинайя».

*состоянии сделать и это, то большие заслуживает того, чтобы Всевышний Аллах принял его уважительную причину»¹. **«Если он ляжет на бок лицом к кибле, совершая молитву жемами, то это дозволено»**, согласно сообщению, переданному нами выше, кроме лишь того, что первый способ предпочтительнее по нашему мнению, в отличие от аш-Шафи'и. Ибо жест лежащего на спине совершается в сторону Каабы. Жест же лежащего на боку направлен в сторону его стоп. Этим исполняется молитва².*

«Если он не в состоянии делать жесты головой, то молитва для него отсрочивается, и он не делает жестов ни глазами, ни бровями, ни сердцем», в отличие мнения от Зуфара, согласно тому, что мы передали выше. Ибо нельзя устанавливать замену суждением. А аналогии к голове не существует. Ибо ею исполняется столп молитвы³, а не глазом и не бровями и сердцем. Его слова **«Отсрочивается его молитва»**, указывают на то, что с него не снимается обязанность молитвы, даже если он, будучи в сознании, оказывается не в состоянии молиться более одного дня и ночи. И это верное мнение. Ибо он понимает смысл обращения, в отличие от потерявшего сознание.

«Если же он может стоять, но не может совершать поясной и земной поклоны, то не обязан стоять и совершает молитву сидя, жемами»⁴. Ибо столп стояния нужен для достижения поклона, поскольку в нем содержится высшая точка возвеличивания. И если за стоянием не следует поклон, то он не остается столпом, и поэтому молящийся имеет право выбора⁵. Предпочтительнее же совершать жесты сидя, ибо это больше похоже на земной поклон.

«Если здоровый совершит часть молитвы стоя, а потом заболит, то ему следует завершить ее сидя, совершая поясной и земной поклоны, либо делая жесты, если он не в состоянии это делать⁶, либо лежа на

¹ Странный хадис. Эту последовательность передал ад-Даракутни в «Сунане» в хадисе 'Али ибн Абу Талиба со слов Пророка (с.а.с.): *«Больной молится стоя, если не может, то сидя. Если не может совершить земной поклон, то совершает жесты, делая земной поклон ниже поясного. Если он не может молиться сидя, то молится лежа на правом боку лицом к кибле. Если он не может делать и это, то молится лежа на спине, направив ноги к кибле»*. В цепочке передачи этого хадиса имеется два слабых рассказчика, и поэтому он не может быть использован в качестве довода. См. «Насб ар-райа».

² Т.е. жемами в сторону Каабы. См. «аль-Бинайа».

³ Земной поклон. См. «аль-Бинайа».

⁴ Зуфар и аш-Шафи'и сказали, что с него обязательство стояния не снимается. См. «аль-Бинайа».

⁵ Т.е. больной имеет право молиться стоя жемами или сидя жемами. См. «аль-Бинайа».

⁶ Поясные и земные поклоны. См. «аль-Бинайа».

спине, если он не в состоянии это делать¹. Ибо это – продолжение большего меньшим, что подобно следованию имаму.

«Кто молился сидя, совершая поясной и земной поклоны, а потом выздоровел, продолжает молитву стоя, по мнению Абу Ханифы и Абу Йусуфа, да смилуется Аллах над ними обоими. По мнению же Мухаммада, да смилуется над ним Аллах, он начинает молитву заново», на основании их разногласия в следовании в молитве, о чем уже было разъяснено выше².

«Если же он совершил часть молитвы жестами, а затем обрел способность совершать поясной и земной поклоны, по мнению всех их, он начинает молитву заново»³, ибо не дозволено совершающему земной поклон следовать тому, кто молится жестами. Таково же и продолжение молитвы.

«Нет греха на том, кто начал дополнительную молитву стоя, а потом обессилел, опираться на посох или стену или сесть», так как это – уважительная причина. Если же он станет опираться без уважительной причины, то это нежелательно, поскольку будет плохим этикетом. Существует мнение о том, что Абу Ханифа, да смилуется над ним Аллах, не считал это нежелательным, ибо считал, что если молящийся сядет без уважительной причины, то это будет дозволено. Опирается (на что-либо) также не будет нежелательным. По мнению же двух имамов, это⁴ нежелательно, поскольку они считали, что садиться⁵ не дозволено, поэтому будет нежелательно опираться⁶. «Если он сядет без уважительной причины, то это нежелательно по единогласию ученых». И его молитва будет дозволенной по его⁷ мнению, и недозволенной по мнению двух имамов, и об этом уже было сказано в главе о дополнительных молитвах⁸.

«Молитва того, кто молился на судне сидя без уважительной причины⁹, засчитывается по мнению Абу Ханифы¹⁰, да смилуется над ним Аллах, однако стояние предпочтительнее. Оба же имама сказали: «Это не засчитывается, если нет уважительной причины»¹¹», ибо он способен на стояние, поэтому оно не снимается с него без уважительной

¹ Сидеть. См. «аль-Бинайя».

² Т.е. если во всякой части молитвы дозволено следовать имаму, то дозволено ее продолжать (в вышеупомянутом случае). См. «аль-Бинайя».

³ Абу Ханифы, Абу Йусуфа и Мухаммада. По мнению же Зуфара, аш-Шафи'и и Малика он продолжает молитву для сохранения своего действия. См. «аль-Бинайя».

⁴ Прислоняться. См. «аль-Бинайя».

⁵ Без уважительной причины. См. «аль-Бинайя».

⁶ Без уважительной причины. См. «аль-Бинайя».

⁷ Абу Ханифы. См. «аль-Бинайя».

⁸ В разделе о чтении Корана в главе дополнительных молитв. См. «аль-Бинайя».

⁹ Головокружения и т.п. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ В «аль-Мухит» сказано, что имеется мнение о том, что это относится к движущемуся судну, а не стоящему без движения. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Это также мнение аш-Шафи'и, Малика и Ахмада. См. «аль-Бинайя».

причины. Его доводом является то, что чаще всего на судне бывает головокружение – это и есть уважительная причина. Кроме лишь того, что стояние предпочтительнее, ибо оно дальше от сомнения (впасть в) разногласия. А выход¹ является предпочтительным при возможности, ибо это это спокойнее для души. Это – разногласие относительно несвязанного судна. А связанное судно подобно берегу², и это верное мнение.

«Потерявший сознание в течение пяти молитв или менее возмещает (эти молитвы), а больше того – не возмещает». Это – истихсан. По аналогии же он не обязан возмещать, если потеря сознания охватывает полное время молитвы³, из-за удостоверения неспособности (исполнять молитву), поэтому это подобно помешательству. Истихсан же объясняется тем, что при затягивании времени количество пропущенных молитв увеличивается, поэтому исполнение их вызывает трудности. Если время коротко, то пропущенных молитв мало, поэтому затруднений нет. Большое число – это когда она⁴ превышает один день и ночь, ибо это входит в повторение. А помешательство подобно потере сознания⁵. Так об этом упомянул Абу Сулейман⁶, да смилуется над ним Аллах. Это в отличие от сна⁷, ибо долгий сон – редкость, поэтому он имеет предписание короткого⁸. Далее принимается во внимание превышение⁹, по мнению Мухаммада, да смилуется над ним Аллах, с точки зрения времен молитв¹⁰, ибо повторение удостоверяется ими. По мнению же двух имамов – с точки зрения часового времени, это передано от 'Али и Ибн 'Умара, да будет доволен ими Аллах.

¹ На берег. См. «аль-Бинайя».

² В предписании. Поэтому не дозволено молиться там сидя без уважительной причины. См. «аль-Бинайя».

³ Это мнение аш-Шафи'и и Малика. См. «аль-Бинайя».

⁴ Потеря сознания. См. «аль-Бинайя».

⁵ Если потеря сознания продолжается более одного дня и ночи. См. «аль-Бинайя».

⁶ Муса ибн Сулейман аль-Джурджани, товарищ имама Мухаммада ибн аль-Хасана. См. «аль-Бинайя».

⁷ Ибо сон более дня и ночи не снимает обязанности возмещения. См. «аль-Бинайя».

⁸ Т.е. долгий сон имеет предписание короткого. См. «аль-Бинайя».

⁹ Одного дня и ночи. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Т.е. пока число пропущенных молитв не станет равно шести. См. «аль-Бинайя».

Земной поклон при чтении Корана

«Земных поклонов при чтении Корана – четырнадцать: в конце «аль-А'раф»¹, в «ар-Ра'д»², «ан-Нахль»³, «Бану Исраил»⁴, «Марйам»⁵, первый поклон в суре «аль-Хадж»⁶, «аль-Фуркан»⁷, «ан-Намль»⁸, «Алиф Лям танзиль»⁹, «Сад»¹⁰, «Ха Мим ас-Саджда»¹¹, «ан-Наджм»¹², «Изас-самауншаккат»¹³, «Икра»¹⁴. Так записано в рукописи Корана 'Усмана, да будет доволен им Аллах. На это и следует опираться. Второй же

¹ «Те, которые находятся возле твоего Господа, не превозносятся над поклонением Ему, славословят Ему и падают перед Ним ниц» (сура «аль-А'раф», 206-ой аят). См. «аль-Бинайя».

² «Те, кто на небесах и на земле, а также их тени добровольно или невольно падают ниц перед Аллахом по утрам и перед закатом» (сура «ар-Ра'д», 15-ый аят). См. «аль-Бинайя».

³ «Перед Аллахом падают ниц все обитатели небес и земли, животные и ангелы, и они не проявляют высокомерия» (сура «ан-Нахль», 49-ый аят). См. «аль-Бинайя».

⁴ «Они падают ниц, касаясь земли подбородками и рыдая. И это приумножает их смирение» (сура «аль-Исра», 109-ый аят). См. «аль-Бинайя».

⁵ «Когда им читали аяты Милостивого, они падали ниц и рыдали» (сура «Марйам», 58-ой аят). См. «аль-Бинайя».

⁶ «Неужели ты не видишь, что перед Аллахом падают ниц те, кто на небесах и на земле, солнце, луна, звезды, горы, деревья, животные и многие люди. А многие из них заслуживают мучений. Никто не окажет почтения тому, кого унизит Аллах. Воистину, Аллах поступает так, как пожелает» (сура «аль-Хадж», 18-ый аят). См. «аль-Бинайя».

⁷ «Когда им говорят: «Падайте ниц перед Милостивым!» – они спрашивают: «Что такое Милостивый? Неужели мы будем падать ниц перед тем, кому ты нам приказываешь?» Это приумножает их отвращение» (сура «аль-Фуркан», 60-ый аят). См. «аль-Бинайя».

⁸ «И знает то, что вы скрываете, и то, что вы обнаруживаете» (сура «ан-Намль», 25-ый аят). См. «аль-Бинайя».

⁹ «Воистину, веруют в Наши знамения только те, которые, когда им напоминают о них, падают ниц, прославляют хвалой своего Господа и не проявляют высокомерия» (сура «ас-Саджда», 15-ый аят). См. «аль-Бинайя».

¹⁰ «Он попросил прощения у своего Господа, пал ниц и раскаялся» (сура «Сад», 24-ый аят). См. «аль-Бинайя».

¹¹ «Если же они возгордятся, то ведь находящиеся возле твоего Господа прославляют Его ночью и днем, и им это не наскучивает» (сура «Фуссылат», 38-ой аят). См. «аль-Бинайя».

¹² «Падите же ниц перед Аллахом и поклоняйтесь!» (Сура «ан-Наджм», 62-ой аят). См. «аль-Бинайя».

¹³ «И не падают ниц, когда им читают Коран?» (Сура «аль-Иншикак», 21-ый аят). См. «аль-Бинайя».

¹⁴ «А пади ниц и приближайся к Аллаху» (сура «аль-'Аляк», 19-ый аят). См. «аль-Бинайя».

поклон в суре «аль-Хадж»¹, по нашему мнению – для молитвы. Место поклона в суре «Ха Мим саджда» у слов «Ля йас-амун», согласно мнению 'Умара, да будет доволен им Аллах², которое принято из предосторожности. Земной поклон – ваджиб в этих местах для читающего и слышащего» вне зависимости от того, намерился он слушать Коран или нет. Это согласно словам Пророка (с.а.с.): *«Земной поклон – на том, кто услышал аят (поклона) и том, кто прочел его»³*. Это обязывающее слово⁴, и там⁵ нет оговорки о намерении.

«Если имам прочтет аят поклона, то он и следующий за ним совершают земной поклон» из-за необходимости следовать ему. «А если его прочтет следующий за имамом, ни имам, ни следующий за ним не совершают земной поклон ни в молитве, ни после ее окончания», по мнению Абу Ханифы и Абу Йусуфа⁶. Мухаммад же сказал: «Они совершают земной поклон после окончания молитвы», ибо причина установилась, и нет препятствия⁷ в отличие от состояния молитвы, поскольку при этом будет противоречие месту имама⁸ и месту чтения. Доводом обоих имамов является то, что следующий за имамом ограничен в чтении Корана⁹ для того, чтобы исполнить управление имамом над ним¹⁰. А действия следующего не имеют силы.

¹ «Кланяйтесь, падайте ниц» (сура «аль-Хадж», 77-ой аят). Мединцы передали от Малика поклон в этом аяте. Это мнение 'Умара, двух его сыновей, аль-Ляйса, Исхака, одно из сообщений от Ахмада. Абу Давуд передал от 'Укбы ибн 'Амира, что он сказал: *«Я спросил Посланника Аллаха: «В суре аль-Хадж – два аята земных поклонов?» Он (с.а.с.) ответил: «Да»»*. См. «аль-Бинайа». Мухаддисы назвали цепочку этого хадиса Абу Давуда хорошей и сказали, что он усиливается мурсаль сообщением Абу Давуд, а также хадисом Абу Давуда от 'Амра ибн аль-'Аса, а дополнение: *«Кто не совершит в этих двух аятах земного поклона, пусть не читает их»*, – они назвали слабым.

² Вернее это мнение Ибн 'Аббаса, о чем передал Ибн Абу Шейба в «Мусаннафе». См. «аль-Бинайа».

³ Странное сообщение. Ибн Абу Шейба передал лишь от Ибн 'Умара, что он сказал: *«Земной поклон должен совершить услышавший его (аят)»*. Аль-Бухари передал в виде та'лик, что 'Усман, да будет доволен им Аллах, сказал: *«Земной поклон обязателен тому, кто слушал (аят)»*. 'Абд ар-Раззак в «Мусаннафе» передал это в целостном виде: *«'Усман проходил мимо рассказчика, и тот прочел аят поклона, чтобы 'Усман поклонился с ним. Тогда 'Усман сказал: «Земной поклон обязан совершить тот, кто слушал» и ушел, не совершив поклона»*. См. «Насб ар-райа» и «аль-Бинайа».

⁴ «'Аля» – «на» указывает на обязательство. См. «аль-Бинайа».

⁵ В упомянутом сообщении. См. «аль-Бинайа».

⁶ А также аш-Шафи'и, Малика и Ахмада. См. «аль-Бинайа».

⁷ Т.е. состояния молитвы. См. «аль-Бинайа».

⁸ Т.е. следующий превратится в следующего. См. «аль-Бинайа».

⁹ Позади имама. См. «аль-Бинайа».

¹⁰ Согласно хадису: *«У кого есть имам, чтение имама является и его чтением»*. См. «аль-Бинайа».

«Если человек вне молитвы услышит его¹, то совершает земной поклон», и это верное мнение. Ибо ограничение установлено для них, и оно не переходит на других².

«Если они, находясь в молитве, слышат аят поклона от человека, не находящегося с ними в молитве, то они не совершают поклон», ибо он не является поклоном в молитве, поскольку их слышание этого аята не относится к действиям (их) молитвы, **«но они совершают аят поклона после молитвы»** из-за наличия причины³. **«Если же они совершат поклон в молитве, то это им не засчитается»**, ибо это несовершенный (недостаточный) поклон, так как существует запрет⁴, поэтому им не исполняется совершенное (полное) обязательство⁵. Он сказал: **«И они совершают его заново»** из-за наличия причины, **«но не повторяют молитву»**, ибо земной поклон сам по себе не противоречит молитве. В «ан-Навадир» сказано, что это нарушает молитву, ибо они добавили в молитву то, что к ней не относится. Имеется также мнение о том, что это⁶ слова Мухаммада, да смилуется над ним Аллах.

«Если имам прочтет аят поклона, и его услышит человек, не находящийся с ним в молитве, а потом он вступит с ним в молитву после того, как имам совершит земной поклон за этот аят, присоединившийся человек не будет обязан совершить земной поклон», ибо он застал его⁷, успев на этот рак'ат⁸.

«Если он вступит с имамом в молитву до того, как тот совершит земной поклон за этот аят, то совершает земной поклон вместе с ним», ибо если бы он не услышал его, то совершил бы этот земной поклон вместе с имамом, и тем более он должен совершить его в данном случае.

«Если он не вступит с имамом в молитву, то совершает земной поклон в одиночку», так как существует причина⁹.

«Всякий земной поклон, который он не совершил в молитве, он не возмещает вне молитвы», ибо он относится к молитве и имеет достоинство молитвы, поэтому не исполняется в несовершенном (недостаточном) виде.

¹ Аят поклона. См. «аль-Бинайя».

² Т.е. вышеуказанное ограничение установлено для следующих имаму, но не переходит на находящихся вне молитвы. См. «аль-Бинайя».

³ Это слышание аята поклона от того, кто не имеет ограничения в этом вопросе. См. «аль-Бинайя».

⁴ Вносить в молитву то, что к ней не относится. См. «аль-Бинайя».

⁵ Земной поклон в совершенном виде. См. «аль-Бинайя».

⁶ Сообщение в «ан-Навадир». См. «аль-Бинайя».

⁷ Земной поклон за этот аят поклона. См. «аль-Бинайя».

⁸ В котором имам прочел тот аят поклона. А поскольку он застал чтение Корана, застав тот рак'ат, он считается успешным на то, что связано с тем чтением. См. «аль-Бинайя».

⁹ Чтения аята поклона или слышание этого чтения. См. «аль-Бинайя».

«Если кто-либо прочтет аят поклона и не совершит земной поклон, пока не войдет в молитву, затем повторит¹ чтение этого аята поклона, а а потом совершит земной поклон за него, то данный земной поклон засчитается за два чтения этого аята поклона»². Поскольку второй поклон сильнее, ибо имеет отношение к молитве. Поэтому он заменяет и первый поклон. В «ан-Навадир»³ сказано: «Он совершает другой земной поклон после окончания молитвы, ибо первый земной поклон имеет силу за счет того, что является предшествующим, поэтому оба поклона равны». Мы говорим, что вторым поклоном⁴ достигается цель⁵, этим он и сильнее.

«Если он прочтет аят⁶ и совершит поклон, а затем вступит в молитву молитву и вновь прочтет его⁷, то совершает еще поклон». Ибо первый поклон не заменяет второй, поскольку в этом случае предписание⁸ станет предшествовать своей причине⁹.

«Тому, кто прочтет один и тот же аят поклона в одном и том же месте, достаточно будет совершить один поклон. Если он прочтет его в одном месте, совершит земной поклон, потом уйдет, вернется и прочтет аят поклона (во второй раз), то он совершает второй поклон. Если же он не поклонился в первый раз, то он будет обязан совершить два поклона». Основой этого является то, что поклоны при чтении аятов поклона объединяются с целью устранения затруднений¹⁰. И это объединение причин¹¹, а не предписания¹². Первое¹³ более подходит для поклонений, а второе – для наказаний¹⁴. Возможность же объединения в

¹ В молитве. См. «аль-Бинайя».

² Вне и внутри молитвы. См. «аль-Бинайя».

³ Который передал Абу Сулейман. См. «аль-Бинайя».

⁴ Который был совершен в молитве. См. «аль-Бинайя».

⁵ Т.е. посредством него исполнена цель. См. «аль-Бинайя».

⁶ Человек вне молитвы прочтет аят поклона. См. «аль-Бинайя».

⁷ Этот аят. См. «аль-Бинайя».

⁸ Поклон.

⁹ Аяту поклона.

¹⁰ Это истихсан. Мусульмане нуждаются в изучении Корана, а поэтому в его повторении. А повторение аята поклона приведет к затруднению, (если обязать делать поклон за каждое чтение этого аята). См. «аль-Бинайя».

¹¹ Чтений аятов поклона. См. «аль-Бинайя».

¹² Обязательности земного поклона. Т.е. первое чтение в одном месте является причиной земного поклона, а второе и третье чтение этого аята причинами обязательного совершения земного поклона уже не будут. См. «аль-Бинайя».

¹³ Объединение причин. См. «аль-Бинайя».

¹⁴ Результатом этого является следующее: если он прочтет аят поклона, а потом совершит поклон, то этот поклон достаточен для повторного чтения того же аята. В случае с наказаниями: если он совершит прелюбодеяние и будет выпорен, то при следующем прелюбодеянии он будет выпорен во второй раз, и так далее – в третий и четвертый из-за отсутствия объединения причин. Если же он совершит прелюбодеяние, но не будет выпорен, при следующем прелюбодеянии он будет

одном месте связана с тем, что объединяются различные случаи. Если же места различаются, то предписание возвращается к своей основе¹. Простое же вставание не является изменением места. **«Если же поменяется место слышащего, но не читающего (аят поклона), обязательность повторится для него»²**, ибо причиной (поклона) относительно него³ является слышание. **«Также⁴ если изменится место читающего, но не слышащего»**, согласно одному мнению. Однако наиболее верным является то, что обязательность не повторяется, согласно тому, что мы уже сказали⁵.

«Желающий совершить земной поклон (для чтения аята поклона) произносит такбир⁶, но не поднимает руки. Потом он совершает такбир и поднимает голову» – в аналогии с земным поклоном молитвы. Это передано от Ибн Мас'уда, да будет доволен им Аллах⁷. **«И он не обязан совершать ни ташаххуд, ни приветствие»**, ибо это необходимо для выхода из молитвы что, в свою очередь, требует предварительного наличия тахрима, а в данном случае он отсутствует.

Он⁸ сказал: **«Нежелательно оставлять аят поклона при чтении Корана в молитве или вне ее»**, ибо это похоже на пренебрежение им⁹. **«И нет греха в том, чтобы читать аят поклона, оставляя другие аяты»**, ибо это стремление к нему¹⁰. Мухаммад, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Для меня предпочтительнее прочесть до него один или два аята, чтобы избежать предположения о предпочтительности»¹¹. Они¹² сочли хорошим скрывать аят поклона в качестве облегчения для слышащих¹³.

выпорен один раз (за первое и второе преступление) из-за объединения предписаний в наказании. См. «аль-Бинайя».

¹ А это обязательность повторения предписания из-за отсутствия объединяющего начала. См. «аль-Бинайя».

² Слышащего. См. «аль-Бинайя».

³ Слышащего. См. «аль-Бинайя».

⁴ Повторяется обязательность. См. «аль-Бинайя».

⁵ Он указывает на свои слова: «Ибо причиной (поклона) относительно (слышащего) является слышание. А место слышания одно и то же. Поэтому обязательство не повторяется». См. «аль-Бинайя».

⁶ Аль-Хасан передал от Абу Ханифы, что он такбир не произносит, ибо такбир нужен для перехода от одного столпа к другому, а это, в данном случае, отсутствует. То же аль-Хасан передал от Абу Йусуфа. См. «аль-Бинайя».

⁷ Это странно и недостоверно. См. «аль-Бинайя».

⁸ Мухаммад ибн аль-Хасан, да смилуется над ним Аллах, в «аль-Джами' ас-сагир». См. «аль-Бинайя».

⁹ Поклоном. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Поклону. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Некоторых аятов над другими. См. «аль-Бинайя».

¹² Шейхи. См. «аль-Бинайя».

¹³ Ибо слышащий иногда не может исполнить поклон в то время из-за препятствия. См. «аль-Бинайя».

Глава о молитве путника

«Поездкой, из-за которой изменяются предписания¹, является намерение человека пересечь расстояние в три дня и три ночи передвигаясь на верблюдах и пешком»². Согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Находящийся на постоянном местожительстве протирает носки в течение полного дня и ночи. А путник протирает их в течение трех дней и трех ночей»³**, и это разрешение является общим для всей группы⁴. Отсюда непременно следует общность меры⁵. Абу Йусуф, да смилуется над ним Аллах, определил это в два дня и большую часть третьего дня, а аш-Шафи'и – в день и ночь, так сказано в одном из сообщений от него. Сунна⁶ является достаточным доводом против них.

«Упомянутое движение является средним». От Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, передана мера в марахилиях⁷, а это близкое к первому мнению. И согласно верному мнению, фарсахи⁸ в расчет не принимаются.

«Движение по воде не берется в сравнение», это означает, что движение по суше не сравнивается с движением по воде. В передвижении

¹ Сокращение молитвы, прерывание поста, протираение кожаных носков в течение трех дней и ночей, снятие обязательства совершения пятничной, двух праздничных молитв и жертвоприношения, запрет свободной женщине отправляться в поездку без родственника-махрам (мужа или родственника, с которым навсегда запрещен брак). См. «аль-Бинайя».

² Имеется в виду езда или ходьба днем, ибо ночь предназначена для отдыха, и человек не может идти и днем, и ночью. В «ат-Тамхид» передано мнение Давуда аз-Захири о том, что он сокращает молитву и в долгой поездке, и в короткой. В «аль-Мабсут» приведено, что он (Давуд аз-Захири) сказал: «Здесь при определении (поездки) аналогия не совершается, а следует действовать согласно абсолютному смыслу Корана». См. «аль-Бинайя».

³ Этот достоверный хадис уже был приведен в главе о протираении кожаных носков. См. «аль-Бинайя».

⁴ Для всех путников. Ибо слово «мусафир» (путник) было использовано с определенным артиклем «аль». См. «аль-Бинайя».

⁵ Т.е. три дня и три ночи. См. «аль-Бинайя».

⁶ Вышеупомянутое сообщение. См. «аль-Бинайя».

⁷ Множественное число слова «мархалия». Обычно за один день проходит одна мархалия (15-20 км). См. «аль-Бинайя».

⁸ Фарсах равен трем милям. В «аз-Захира» аль-Карафи сказано, что миля – это расстояние, которое может охватить взгляд. Еще одно мнение: миля равна четырем тысячам локтей (1748 м). См. «аль-Бинайя».

по морю принимается во внимание то, что соответствует его состоянию¹, как и в горах².

Он³ сказал: **«Фард мусафира (путника) в четырехкратных молитвах – два рак’ата⁴, и он не добавляет к ним ничего⁵»**. Аш-Шафи’и, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Его фард – четыре рак’ата, а сокращение – это разрешение», делая аналогию с постом⁶. Нашим доводом является то, что вторая четная часть молитвы не возмещается⁷, и из-за оставления ее он не становится грешником. Напротив, это является признаком дополнительного поклонения в отличие от поста, ибо он возмещается⁸. **«Если (путник) совершит четыре рак’ата и посидит после двух рак’атов в течение времени, достаточного для чтения ташаххуда, то первые два рак’ата засчитываются в качестве фард (обязательных), а два последних – как дополнительные»**, по аналогии с молитвой фаджр⁹. И он считается совершившим плохое действие из-за отсрочки приветствия. **«Если же он не посидит во втором рак’ате в течение этого времени¹⁰, его молитва станет недействительной¹¹»**, из-за смешения дополнительной молитвы с ней¹² до завершения ее столпов.

«Если путник покинет дома города¹³, то совершает молитву¹⁴ в два рак’ата», ибо проживание на постоянном месте связано с вступлением в (дома) города, поэтому поездка связана с выходом из них. Относительно

¹ Три дня и три ночи при среднем ветре. Например, до одного места назначения имеется два пути – по суше и по морю, (равные по расстоянию), однако по морю его можно достичь за один день, а по суше – за три дня. Поэтому разрешения, связанные с путником, в данном случае, используются при поездке по суше, но не используются при поездке по морю. См. «аль-Бинайя».

² Три дня и три ночи. См. «аль-Бинайя».

³ Аль-Кудури. См. «аль-Бинайя».

⁴ Магриб совершается в три рак’ата, а фаджр – в два. Наше мнение – это мнение ’Умара, ’Али, Ибн Мас’уда, Джабира, Ибн ’Аббаса, Ибн ’Умара, ас-Саури, Хаммада ибн Абу Сулеймана, да будет доволен ими Аллах. Это также одно из сообщений от Малика и Ахмада, о чем сообщил Ибн аль-Мунзир. См. «аль-Бинайя».

⁵ ’Умар ибн ’Абд аль-’Азиз сказал: «В поездке совершается два рак’ата, а другое – недействительно». См. «аль-Бинайя».

⁶ Ибо в поездке имеется выбор относительно поста. См. «аль-Бинайя».

⁷ Т.е. если путник совершил два рак’ата, то остальные два, (прибыв на постоянное место жительства), он не возмещает. См. «аль-Бинайя».

⁸ В случае оставления (в поездке). См. «аль-Бинайя».

⁹ Т.е. если он совершит молитву фаджр в четыре рак’ата после первого сидения, то она засчитывается. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Времени чтения ташаххуда. См. «аль-Бинайя».

¹¹ А по мнению аш-Шафи’и, Малика и Ахмада она не будет недействительной. См. «аль-Бинайя».

¹² С молитвой, которую он начал. См. «аль-Бинайя».

¹³ В котором он постоянно проживает. См. «аль-Бинайя».

¹⁴ Четырехкратную молитву. См. «аль-Бинайя».

этого есть сообщение от 'Али, да будет доволен им Аллах: «Если мы пройдем эту хижину, то непременно будем сокращать молитву»¹.

«Относительно него не перестанет действовать предписание поездки, пока он не намерится постоянно проживать в городе или селении пятнадцать или более дней. Если же он намерится находиться в населенном пункте меньше этого, то сокращает молитву», ибо непременно должен приниматься во внимание срок, поскольку поездка сопровождается пребыванием на одном месте. Поэтому мы определили его² сроком чистоты, ибо оба этих срока делают обязательным (предписания)³. Это сообщение от Ибн 'Аббаса и Ибн 'Умара, да будет доволен ими Аллах⁴, Аллах⁴, а сообщение от сподвижников в таком случае подобно хадису. Оговорка **«город»** и **«селение»** указывает на то, что намерение оставаться на постоянном местожительстве в пустыне недействительно, и это очевидное (из сообщений)⁵.

«Если он войдет в город с намерением выйти завтра или послезавтра, не имея желания постоянно пребывать там определенный срок даже в течение нескольких лет, он будет сокращать молитву»⁶, ибо Ибн 'Умар пробыл в Азербайджане шесть месяцев, сокращая молитву⁷. От группы сподвижников, да будет доволен ими Аллах, передано то же.

«Если войска вступят на землю, на которой происходят военные действия, и совершат намерение постоянного пребывания, а также если

¹ Ибн Абу Шейба и 'Абд ар-Раззак в «Мусаннафе». Сообщение от 'Али с похожим смыслом о вступлении в город передал 'Абд ар-Раззак. Аль-Бухари и Муслим передали от Анаса ибн Малика, да будет доволен им Аллах, что он сказал: «Я совершил с Посланником Аллаха (с.а.с.) молитву зуhr в Медине в четыре rak'ата и совершил с ним молитву 'асr в Зу аль-Хуляйфе в два rak'ата». См. «аль-Бинайя».

² Срок. См. «аль-Бинайя».

³ Срок чистоты делает обязательным возвращение к снятым с обязательства (например, женщины после менструации) посту и молитве. Срок же постоянного пребывания на одном месте возвращает к действию обязательства, снятого поездкой. Минимальный срок чистоты – пятнадцать дней. Таков же и минимальный срок постоянного проживания. Поэтому мы и определили минимальный срок менструации и поездки в три дня из-за того, что оба они снимают некоторые предписания. См. «аль-Бинайя».

⁴ О сроке в пятнадцать дней от Ибн 'Аббаса и Ибн 'Умара передал ат-Тахави, да смилуется над ним Аллах. От Ибн 'Умара это также передали Ибн Абу Шейба в «Мусаннафе» и Мухаммад ибн аль-Хасан в книге «аль-Асар». См. «аль-Бинайя».

⁵ Из сообщений от наших имамов.

⁶ Ат-Тирмизи сказал: «Обладатели знания единодушны в том, что путник может сокращать молитву, пока он не намерится остаться на том месте навсегда». То же сказал и Ибн аль-Мунзир. См. «аль-Бинайя».

⁷ Передал 'Абд ар-Раззак в «Мусаннафе». В версии аль-Байхаки в «аль-Ма'рифа» сказано, что это произошло из-за выпавшего снега. Ан-Навави назвал его цепочку достоверной, согласно условиям обоих шейхов. Поэтому аль-Музани (ученик аш-Шафи'и) высказал мнение, отличное от мнения аш-Шафи'и. См. «аль-Бинайя».

они осадят город или крепость¹, то они сокращают молитву². Ибо у вошедшего (туда) возможно два исхода: либо он нанесет поражение и останется, либо потерпит поражение и убежит. Поэтому это не будет местом постоянного жительства. **«Аналогично (предписание) для тех, кто осадит в мусульманской стране вне города или на море людей, выступивших против мусульманского правителя»**. Ибо их состояние делает недействительным их намерение³. По мнению Зуфара, да смилуется над ним Аллах, это действительно в обоих случаях, если они обладают могуществом, из-за очевидной возможности остаться (там). По мнению Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах, это⁴ действительно, если они будут в домах города, ибо это место постоянного пребывания.

«Существует мнение о том, что намерение постоянного пребывания жителей пастбищ, а это жители шатров, недействительно. Однако наиболее верное мнение это то, что они являются находящимися на постоянном местожительстве». Это передается от Абу Йусуфа, ибо постоянное местожительство является основой, и она не становится недействительной из-за переселения от пастбища к пастбищу.

«Если путник совершит своевременную молитву позади живущего на постоянном месте, то он совершает четыре рак'ата полностью»⁵. Ибо Ибо его фард изменяется на четыре рак'ата для следования имаму так же, как и изменяется намерением пребывать на постоянном месте. **«Если же он вступит с ним в пропущенную молитву, то это ему не засчитывается»⁶**, ибо это⁷ не изменяется⁸ после времени (молитвы) из-за устранения причины⁹, как и не изменяется (его фард) намерением остаться на постоянном месте¹⁰. И это станет следованием совершающего обязательную молитву за совершающим дополнительную относительно сидения¹¹ или чтения Корана¹².

«Если же путник возглавит молитву находящихся на постоянном местожительстве, совершит два рак'ата, то произносит приветствие, а

¹ На территории, на которой происходит война. См. «аль-Бинайя».

² Сокращают четырехкратные молитвы. Это также мнение Малика и Ахмада, а также первое мнение аш-Шафи'и. См. «аль-Бинайя».

³ Т.е. они остаются там для определенной цели и подобны войску на территории военных действий. Их намерение (остаться на постоянном месте) не является установленным. См. «аль-Бинайя».

⁴ Намерение постоянного местожительства. См. «аль-Бинайя».

⁵ Вне зависимости от того, застал он часть его молитвы или всю молитву. См. «аль-Бинайя».

⁶ Т.е. следование за этим имамом не засчитывается. См. «аль-Бинайя».

⁷ Фард. См. «аль-Бинайя».

⁸ Из сокращенного в полное. См. «аль-Бинайя».

⁹ А это время (молитвы). См. «аль-Бинайя».

¹⁰ После окончания времени (молитвы). См. «аль-Бинайя».

¹¹ Если он последует за ним в начале молитвы. См. «аль-Бинайя».

¹² Если он последует за ним во второй четной части молитвы. См. «аль-Бинайя».

находящиеся на постоянном местожительстве довершают свою молитву¹. Ибо следующий обязан соответствовать² в двух рак'атах, а в оставшихся он становится молящимся в одиночку наподобие опоздавшего на молитву, кроме лишь того, что он не читает Коран³ согласно наиболее верному мнению⁴. Ибо он является следующим в тахрime, а не в действиях⁵, поэтому его фард⁶ становится исполненным⁷, и поэтому он оставляет его из предосторожности⁸. Но фард, опоздавшего на молитву и заставшего чтение Корана в качестве дополнительного действия⁹, считается не исполненным¹⁰. По этой причине его исполнение является предпочтительным¹¹.

Он сказал: **«Имаму-путнику желательно после совершения приветствия после двух рак'атов сказать: «Завершите вашу молитву, ибо мы – путники»»**, ибо Пророк (с.а.с.) сказал это, когда возглавил молитву с жителями Мекки, будучи в поездке¹².

«Если путник вступит в свой город, то совершает молитву в полном виде, даже если он и не имеет намерения остаться в нем постоянно». Ибо Пророк (с.а.с.) и его сподвижники, да будет доволен ими Аллах, выходили в путь, а потом возвращались к себе на родину в положении находящихся на постоянном местожительстве людей без нового намерения¹³.

¹ В четыре рак'ата. См. «аль-Бинайя».

² Имаму. См. «аль-Бинайя».

³ В отличие от опоздавшего, который успел на вторую четную часть молитвы, ибо опоздавший читает Коран (завершая свою молитву в одиночку). См. «аль-Бинайя».

⁴ Некоторые шейхи сказали, что им обязательно следует читать Коран. См. «аль-Бинайя».

⁵ Поскольку действия имама завершились с приветствием после второго рак'ата. См. «аль-Бинайя».

⁶ Чтения Корана. См. «аль-Бинайя».

⁷ Ибо чтение имама является чтением следующего за ним. См. «аль-Бинайя».

⁸ Поскольку следующему за имамом запрещено читать Коран. См. «аль-Бинайя».

⁹ А это чтение Корана имамом во второй четной половине молитвы. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Чтение Корана в качестве дополнительного действия (не заменяет чтение фард). См. «аль-Бинайя».

¹¹ Чтение Корана становится более предпочтительным, чем его оставление. См. «аль-Бинайя».

¹² Передали Абу Давуд и ат-Тирмизи от 'Имрана ибн Хусайна. Малик в «аль-Муватта» и 'Абд ар-Раззак в «Мусаннафе» передали похожее действие 'Умара ибн аль-Хаттаба. См. «аль-Бинайя». В хадисе 'Имрана ибн Хусайна у Абу Давуда и ат-Тирмизи имеется слабый рассказчик 'Али ибн Зайд ибн Джуд'ан. Аль-Мунзири сказал: «Группа имамов высказала критику в его адрес». Некоторые ученые считали, что имам в этом случае произносит приветствие про себя, а не вслух, а потом вслух произносит слова, указанные в тексте книги.

¹³ Я не знаю источника этого высказывания, по-моему, аргумент из умозаключения более очевиден, (чем приведение священного текста в качестве довода). Ибо

«Поменявший родину¹ в случае поездки и вступления на свою предыдущую родину сокращает свои молитвы», ибо она уже перестала быть для него родиной. Разве ты не видишь, что Пророк (с.а.с.) после переселения считал себя в Мекке путником². Это потому что основой является то, что исконная родина³ перестает быть таковой в подобном положении⁴, кроме поездки⁵. Место же постоянного проживания⁶ перестает быть таким в подобном случае⁷, в случае поездки и в случае переезда на исконную родину.

«Если путник вознамерится остаться в Мекке и Мине пятнадцать дней, то он не совершает молитвы в полном виде»⁸. Кроме лишь случая, если путник намерится останавливаться в одном из этих двух мест по ночам, и он вступлением в это место становится постоянно пребывающим, ибо постоянное пребывание человека связано с его ночевкой.

«Пропустивший в поездке молитву возмещает ее на постоянном месте в два рак'ата. Пропустивший же на постоянном месте молитву возмещает ее в поездке в четыре рак'ата», ибо возмещение осуществляется сообразно исполнению. Во внимание принимается при

намерение постоянного жительства принимается во внимание становлением путника постоянным жителем другого города. Ибо он колеблется между отправлением в путь и оставанием. Поэтому он нуждается в намерении. В своем городе определенно (намерение о том), что он там останется, как и (и определенно его намерение) перед его отправлением в путь. См. «аль-Бинайя».

¹ Полностью. Ибо он может переехать сам и принять другой город (еще одной) родиной, и оба города будут для него его родными городами. См. «аль-Бинайя».

² Аль-Бухари и Муслим передали от Анаса ибн Малика, да будет доволен им Аллах, что он сказал: *«Мы отправились с Посланником Аллаха (с.а.с.) из Медины в Мекку, и он совершал молитвы по два рак'ата до тех пор, пока не вернулся»*. (Рассказчик сказал:) «Я спросил: «Сколько он пробыл в Мекке?» Он ответил: *«Десять дней»*. См. «аль-Бинайя».

³ «Ватан асли». См. «аль-Бинайя».

⁴ При смене родины. См. «аль-Бинайя».

⁵ Т.е. исконная родина не перестает быть таковой из-за (простого) отправления в путь по другим городам. См. «аль-Бинайя».

⁶ Это место, в котором он намерился остаться на пятнадцать или более дней. Оно также называется «ватан хадис» (временная родина) и «ватан муста'ар» (родина в переносном смысле). См. «аль-Бинайя».

⁷ Т.е. при смене постоянного местожительства. Например, хорасанец поедет в Куфу и останется там на постоянное местожительство в течение пятнадцати дней, а потом сменит постоянное местожительство из Куфы на Хайру (другой город). Если же по возвращении в Хорасан он будет проезжать через Куфу, то в ней он будет сокращать молитвы. Ибо его временная родина в Куфе перестала быть таковой из-за ее смены на Хайру. См. «аль-Бинайя».

⁸ Ибо он не намерился остаться в каждом из них по пятнадцать дней. См. «аль-Бинайя».

этом¹ конец времени², ибо он является причиной³ при неисполнении (молитвы) вовремя⁴.

«Послушный⁵ и ослушник⁶ равны в (пользовании) разрешением в своей поездке». Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Поездка для совершения греха не дает права пользоваться разрешением (поездки), ибо оно установлено в качестве облегчения, и поэтому оно не относится к тому, что требует строгой меры»⁷. Нашим доводом является абсолютность священных текстов⁸. Ибо сама по себе поездка не является ослушанием, а ослушанием является то, что произойдет после нее или во время нее. Поэтому она⁹ может быть причиной разрешения. А лучше всего об этом известно Аллаху.

¹ Т.е. в обязательстве возмещения молитвы. См. «аль-Бинайя».

² Остаток времени, достаточный для совершения молитвы полностью или для совершения тахрима молитвы. См. «аль-Бинайя».

³ Обязательности возмещения.

⁴ Если у путника останется время, достаточное для исполнения молитвы, и он намерится остаться на постоянное местожительство, то он обязан совершить молитву, и его фард изменится (увеличится до четырех рак'атов). См. «аль-Бинайя».

⁵ Отправившийся в поездку для хаджа или усилий на пути Аллаха. См. «аль-Бинайя».

⁶ Вышедший для разбоя или бегства (бегства рабом от хозяина). См. «аль-Бинайя».

⁷ Т.е. ослушание требует принятия строгой меры. См. «аль-Бинайя».

⁸ «А если кто из вас болен или находится в пути» (сура «аль-Бакара», 184-ый аят). См. «аль-Бинайя».

⁹ Поездка. См. «аль-Бинайя».

Глава о пятничной молитве

«Пятничная молитва действительна лишь в полноценном городе или месте молитвы города¹, и не дозволена в селах²». Согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Пятничная молитва, (такбир) дней ташрика³, праздник разговения, праздник жертвоприношения могут быть лишь в полноценном городе»⁴.** Полноценный город – это всякая местность, имеющая правителя и судью, исполняющего предписания и осуществляющего наказания⁵. Это мнение Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах. От него также передано, что если они соберутся в самой большой своей мечети, то она не вместит их⁶. Первое мнение выбрал аль-Кархи⁷, и это очевидное⁸. Второе мнение выбрал ас-Сальджи⁹. Это предписание не ограничено местом молитвы¹⁰, однако дозволено совершать ее во всех открытых местах города, ибо они подобны городу в нуждах его населения.

«Дозволено совершать ее в Мине¹¹, если ее правитель является правителем Хиджаза¹, либо верховный правитель является путником,

¹ В «Джавами' аль-фикх» сказано: «Сады города подобны городу». См. «аль-Бинайя».

² Малик, аш-Шафи'и и Ахмад не ставили таких условий. Их доводом являются слова Ибн 'Аббаса, да будет доволен Аллах ими обоими, которые передал аль-Бухари: *«Первой пятничной молитвой, совершенной после пятничной молитвы в мечети Посланника Аллаха (с.а.с.) была молитва в мечети «'Абд Манаф» в Джуваса в Бахрейне».* В версии Абу Давуда сказано: *«Джуваса – это одно из селений Бахрейна».* Также они привели хадис (Абу Давуда от 'Абдуллаха ибн 'Амра), в котором Пророк (с.а.с.) сказал: **«Пятничная молитва обязательна для того, кто слышит призыв».** См. «аль-Бинайя». Как будет разъяснено дальше, понятия **«город»** и **«село»** здесь отличаются от привычных в наши дни понятий.

³ Ташрик – 11, 12, 13-ый дни зу аль-хиджи.

⁴ Возведение его к Пророку (с.а.с.) странно. Мы обнаружили его лишь в виде собственных слов 'Али, да будет доволен им Аллах, о чем передал 'Абд ар-Раззак в «Мусаннафе». См. «Насб ар-райа». Это сообщение (с собственных слов) 'Али, Ибн Хазм назвал в «аль-Мухалля» достоверным.

⁵ От Абу Ханифы передано, что это местность, где проживают миряне и религиозные люди. В «ад-Дирайа» сказано, что наиболее очевидным из сообщений мазхаба является то, что под правителем имеется в виду наместник, способный осуществлять справедливость между притесненным и притеснителем. См. «аль-Бинайя».

⁶ В этом случае это будет полноценный город. См. «аль-Бинайя».

⁷ Умер в 340-ом году. См. «аль-Бинайя».

⁸ Из (сообщений) нашего мазхаба. См. «аль-Бинайя».

⁹ Имам Мухаммад ибн Шуджа', один из последователей Абу Ханифы. Умер в 266-ом году хиджры. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ В котором совершается праздничная молитва. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Селение между Меккой и 'Арафатом, в котором осуществляется закалывание жертвенного скота. См. «аль-Бинайя».

по мнению Абу Ханифы и Абу Йусуфа. Мухаммад же сказал: «В Мине пятничная молитва не совершается»², поскольку Мина относится к селениям³, так что в ней не исполняется праздничная молитва. Доводом двух имамов является то, что в сезон хаджа она становится городом, а отсутствие исполнения праздничной молитвы сделано в качестве облегчения. По их общему мнению, пятничная молитва не совершается на 'Арафате, ибо 'Арафат является пустынной местностью, а в Мине имеются строения. Оговорка **«правитель Хиджаза»** и **«верховный правитель»** высказана из-за того, что они имеют власть, а руководитель сезона хаджа управляет делами хаджа, но не более того.

«Осуществлять пятничную молитву может лишь правитель, либо тот, кто назначен по велению правителя»⁴. Ибо она исполняется огромным количеством людей, и может возникнуть спор относительно предпочтения⁵ и выдвижения вперед⁶. Иногда спор возникает и в других вопросах⁷, поэтому правитель непременно должен быть для довершения дела⁸.

«К ее условиям относится также время. Она действительна во время молитвы зухр и недействительна после истечения этого времени»⁹. Согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Если солнце отклонится от зенита, то соверши с людьми пятничную молитву»¹⁰**. **«Если истечет это время¹¹, в то время, как имам будет в пятничной молитве, то он начинает зухр, и не продолжает ее»¹²** из-за различия между ними двумя¹.

¹ Местность между Тихамой и Надждом. См. «аль-Бинайя».

² Это также мнение 'Ата, Муджахиды, аш-Шафи'и и Ахмада. См. «аль-Бинайя».

³ Поскольку это одно из мест хаджа, как 'Арафат. См. «аль-Бинайя».

⁴ Наместник, судья или проповедник. См. «аль-Бинайя».

⁵ Выдвижение вперед самого себя. См. «аль-Бинайя».

⁶ Кого-либо другими людьми. См. «аль-Бинайя».

⁷ Кроме упомянутых выше. См. «аль-Бинайя».

⁸ Пятничной молитвы. См. «аль-Бинайя».

⁹ По мнению Ахмада она дозволена и до достижения солнцем зенита. Некоторые его последователи сказали, что ее время – время праздничной молитвы. От Ибн Мас'уда передается, что он исполнил пятничную молитву во время духа (утром после восхода солнца, это передал ибн Абу Шейба в «Мусаннафе»). См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Станный. Однако аль-Бухари передал от Анаса ибн Малика, да будет доволен им Аллах: *«Пророк (с.а.с.) приступал к пятничной молитве, как только солнце начинало клониться к закату»*. Муслим передал от Саямы ибн аль-Аква', да будет доволен им Аллах, что он сказал: *«Мы совершали пятничную молитву, когда солнце миновало зенит, а когда возвращались, пытались найти (послеполуденную) тень»*. См. «Насб ар-райа».

¹¹ Время молитвы зухр. См. «аль-Бинайя».

¹² Т.е. не основывает на пятничной молитве молитву зухр. См. «аль-Бинайя».

«К условиям пятничной молитвы также относится проповедь», ибо Пророк (с.а.с.) никогда в жизни не совершал ее без проповеди², **«а она совершается до молитвы после прохождения солнцем зенита»**, о чем приведена Сунна³, **«и совершаются две проповеди, которые разделяются между собой сидением»**. Это передается из поколения в поколение⁴. **«И он совершает проповедь стоя, в состоянии ритуальной чистоты»**, ибо о стоянии в обоих проповедях также передается из поколения в поколение⁵. Далее, проповедь является условием этой молитвы, поэтому желательно, чтобы у исполняющего ее была чистота⁶, как и при азане. **«Если же он совершит проповедь сидя или без ритуальной чистоты, то это дозволено»** из-за достижения цели⁷, кроме лишь того, что это нежелательно, так как противоречит действию, переданному из поколения в поколение⁸. А также (если он совершит проповедь без чистоты) для разделения между проповедью и молитвой⁹. **«Если он ограничится поминанием Аллаха, то**

¹ Различия между молитвой зухр и пятничной молитвой в количестве ракатов и условиях. По мнению аш-Шафи'и он довершает ее молитвой зухр. См. «аль-Бинайя».

² Об этом упомянул аль-Байхаки. См. «аль-Бинайя».

³ Аль-Бухари передал от ас-Саиба ибн Йазид, что он сказал: *«Азан во времена Посланника Аллаха (с.а.с.), Абу Бакра и 'Умара, да будет доволен Аллах ими обоими, в день пятницы был, когда имам усаживался на минбаре, когда же (халифом) стал 'Усман, да будет доволен им Аллах, и количество людей, (живших в Медине), умножилось, он добавил второй азан, (который произносили) в аз-Заура»*. Азан же произносится лишь до молитвы. А поскольку он произносился, когда имам усаживался для проповеди, это свидетельствует о том, что проповедь была до молитвы. Муслим передал от Абу Бурды ибн Мусы аль-Аш'ари, да будет доволен Аллах ими обоими, что он сказал: *«Абдуллах ибн 'Умар сказал мне: «Слышал ли ты своего отца, как он рассказывал от Посланника Аллаха (с.а.с.) о промежутке времени в пятницу?» Я ответил: «Да. Я слышал, как он говорил: «Я слышал, как Посланник Аллаха (с.а.с.) говорил: «Этот промежуток времени длится с того момента, как сядет имам, вплоть до завершения молитвы»»*. Абу Бурда сказал: *«Он имеет в виду (сядет) на минбар»*. См. «аль-Бинайя».

⁴ Т.е. это действие Пророка (с.а.с.) и имамов после него, оно дошло до наших дней. См. «аль-Бинайя».

⁵ В «аль-Хуляса» сказано: *«Нежелательно опираться на лук или посох»*. См. «ад-Дурр аль-мухтар» аль-Хаскафи 2/176. То же сказано в «аль-Мухит» 2/169. Некоторые ученые сказали, что посох при пятничной проповеди используется, если имам (проповедник) имеет в обычае опираться на посох. В противном случае этого не делается.

⁶ От большого и малого осквернения. См. «аль-Бинайя».

⁷ А это поминание и наставление. См. «аль-Бинайя».

⁸ От Пророка (с.а.с.) и имамов после него. См. «аль-Бинайя».

⁹ Т.е. его омовение после проповеди будет разделением между проповедью и молитвой. См. «аль-Бинайя».

это дозволено по мнению Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах¹. Оба же имама сказали: «Непременно должно быть долгое поминание, называемое проповедью»², ибо проповедь является ваджиб³, а тасбих и тахмид⁴ не называются проповедью. Аш-Шафи'и сказал: «Недозволено, если не будет двух проповедей, принимая во внимание обычай». Доводом Абу Ханифы являются слова Всевышнего Аллаха **«То устремляйтесь к поминанию Аллаха»⁵** – без разделения⁶. От 'Усмана, да будет доволен им Аллах, передается, что он сказал: *«Аль-хамду лиллях»*, не смог говорить дальше, спустился вниз и совершил молитву⁷.

«К ее условиям также относится наличие группы людей», ибо слово «джум'а» является производным от этого слова⁸. **«Минимальное их количество – трое, кроме имама, по мнению Абу Ханифы, оба же имама сказали: «Двое, кроме имама»»⁹**. Он¹⁰ сказал: «Наиболее верным является то, что это мнение одного лишь Абу Йусуфа¹¹. Его¹² доводом является то, что в слове «двойственность» имеется собирательный смысл¹³, а она является повествованием об этом¹⁴. Доводом же двух имамов является то, что трое – это истинное множество (группа) по названию и по смыслу. Наличие группы и имама являются самостоятельными и отдельными условиями. Поэтому имам не относится к ним»¹⁵.

«Если люди разойдутся до того, как имам совершит поясной и земной поклоны, и не останется никого (с ним), кроме женщин и детей, то по мнению Абу Ханифы имам совершает молитву зухр с

¹ Аль-Хасан передал от Абу Ханифы, что имам совершает легкую проповедь восхвалением Аллаха, восславлением Его, произнесением двух свидетельств, салавата Пророку (с.а.с.), наставляет и напоминает людям, читает одну суру. Об этом упомянул аль-Маргинани. См. «аль-Бинайя».

² Это мнение подавляющего большинства ученых. См. «аль-Бинайя».

³ По единогласию ученых. См. «аль-Бинайя».

⁴ «Субханаллах» и «аль-хамду лиллях».

⁵ Сура «аль-Джуму'а», 9-ый аят.

⁶ Между малым поминанием и большим. См. «аль-Бинайя».

⁷ Странное сообщение. См. «Насб ар-райа» и «аль-Бинайя». Я не нашел его. См. «ад-Дирайя».

⁸ «Аль-джама'а».

⁹ Ан-Наха'и, аль-Хасан ибн Хаййай, Абу Сулейман и все захириты считали, что пятничная молитва является совершенной с одним человеком, кроме имама. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Т.е. автор, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Т.е. второе мнение. В большинстве вариантов «Мухтасара» сказано, что мнения Абу Йусуфа и Мухамада одинаковы. См. «аль-Бинайя».

¹² Абу Йусуфа. См. «аль-Бинайя».

¹³ Аль-иджтима'. См. «аль-Бинайя».

¹⁴ Т.е. пятничная молитва («аль-джум'а») является повествованием о сборе (иджтима'). См. «аль-Бинайя».

¹⁵ К группе. См. «аль-Бинайя».

начала. Оба же имама сказали: «Если они разойдутся от него после того, как он начнет молитву, то он совершает пятничную молитву¹. Если же они разойдутся после того, как он совершит один поясной поклон и земной поклон, то он продолжает пятничную молитву, (по мнению всех их троих)», в отличие от Зуфара². А он говорит: «Она³ является условием, поэтому ее продолжение непременно должно быть, как и время (этой молитвы)». Доводом же двух имамов⁴ является то, что группа является условием для ее начала⁵, поэтому ее продолжение не является условием, как и проповедь. Доводом же Абу Ханифы является то, что осуществление молитвы происходит вступлением в нее, а вступление не будет совершенным без полного рак'ата, ибо то, что меньше него не является молитвой. Поэтому группа должна обязательно присутствовать до (завершения рак'ата) в отличие от проповеди⁶. Ибо она⁷ противоречит молитве⁸, поэтому ее продолжение не является условием⁹. Оставание же женщин, а также детей не имеет значения, ибо пятничная молитва не считается осуществленной (без присутствия мужчин), поэтому без участия мужчин группа не станет совершенной¹⁰.

«Пятничная молитва не обязательна для путника, женщины, больного, раба и слепого»¹¹. Ибо путник будет иметь затруднения в присутствии на ней. Таковы же больной и слепой. Раб же занят служением хозяину, а женщина – своему мужу. Поэтому это считается для них уважительной причиной с целью устранения трудности и вреда. **«Если же они будут присутствовать и совершат молитву с людьми, то это им**

¹ Это также мнение аль-Музани в одном из сообщений. См. «аль-Бинайя».

² По его мнению имам совершает зухр. См. «аль-Бинайя».

³ Группа.

⁴ Абу Йусуфа и Мухаммада, да смилуется Аллах над ними обоими. См. «аль-Бинайя».

⁵ А не для полного исполнения. См. «аль-Бинайя».

⁶ Т.е. наличие группы для проповеди до указанного выше момента является условием. См. «аль-Бинайя».

⁷ Проповедь. См. «аль-Бинайя».

⁸ Т.е. они не совмещаются: во время чтения проповеди молитва не исполняется. А при осуществлении молитвы не читается проповедь. См. «аль-Бинайя».

⁹ Т.е. продолжение проповеди до конца рак'ата не является условием. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Это также мнение аш-Шафи'и и Ахмада. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Аль-Хаким передал хадис от Тарика со слов Абу Мусы аль-Аш'ари, да будет доволен ими Аллах, со слов Пророка (с.а.с.), что пятничная молитва обязательна для всех мусульман, кроме рабов, женщин, детей и больных. Он же назвал его достоверным. Этот хадис также передал Абу Давуд от Тарика, да будет доволен им Аллах. См. «аль-Бинайя».

засчитается вместо своевременной молитвы¹, ибо они взяли на себя эту трудность, и стали наподобие постившегося путника².

«Путнику, рабу и больному дозволено возглавлять пятничную молитву»³. Зуфар же сказал: «Это ему⁴ не засчитывается, ибо на нем нет обязательства⁵, поэтому он подобен ребенку и женщине⁶». Нашим же доводом является то, что это – разрешение⁷. И если они будут присутствовать на этой молитве, то она станет фардом⁸, согласно тому, что мы разъяснили⁹. Что касается ребенка, то он не имеет способности к этому, а женщина не может возглавлять молитву мужчин¹⁰. Ими¹¹ осуществляется пятничная молитва, ибо если они пригодны для возглавления молитвы, то тем более пригодны для следования в этой молитве.

«Тот, кто совершил зухр в своем доме в пятницу до молитвы имама¹² без уважительной причины, совершил нежелательное действие¹³, однако его молитва дозволена (действительна)». Зуфар же сказал: «Это ему не засчитывается, ибо основным фардом у него является пятничная молитва. А зухр подобен замене¹⁴. Замена же не может быть осуществлена при возможности исполнить основу»¹⁵. Нашим же доводом является то, что основой фарда является зухр относительно всех (людей). Это очевидное из мнения нашего мазхаба, кроме лишь того, что ему велено снять ее¹⁶ исполнением пятничной молитвы¹⁷. Это¹⁸ потому что он имеет возможность исполнить зухр в одиночку в отличие от пятничной молитвы из-за

¹ Т.е. зухр. См. «аль-Бинайя».

² Во время рамадана это засчитывается ему за обязательный пост. См. «аль-Бинайя».

³ Это также наиболее верное из двух мнений аш-Шафи'и. См. «аль-Бинайя».

⁴ Имаму.

⁵ Пятничной молитвы. См. «аль-Бинайя».

⁶ В недозволенности возглавлять молитву. См. «аль-Бинайя».

⁷ Т.е. снятие обязательства пятничной молитвы – разрешение для устранения затруднений. См. «аль-Бинайя».

⁸ Молитвой фард того времени. Отрицание дозволенности этого ведет к затруднениям. См. «аль-Бинайя».

⁹ Указание на слова: «Ибо они взяли на себя эту трудность». См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Поэтому недозволено сравнивать их с ребенком и женщиной. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Путником, рабом и больным. См. «аль-Бинайя».

¹² До пятничной молитвы имама. См. «аль-Бинайя».

¹³ Из-за противоречия пятничной молитве имама. См. «аль-Бинайя».

¹⁴ Он не сказал: «Заменой», а сказал: «Подобен замене», поскольку четыре рак'ата не бывают заменой двум рак'атам. См. «аль-Бинайя».

¹⁵ Как очищение земель при возможности очиститься водой. См. «аль-Бинайя».

¹⁶ Т.е. зухр. См. «аль-Бинайя».

¹⁷ При наличии ее условий. См. «аль-Бинайя».

¹⁸ Т.е. то, что основой фарда является зухр. И кроме лишь того, что ему велено снять ее, исполнением пятничной молитвы. См. «аль-Бинайя».

необходимости наличия ее условий¹. И эти условия не могут быть совершены им в одиночку. А веление связано с возможностью².

«Если у этого человека появится намерение присутствовать на пятничной молитве, и он направится туда, а имам будет совершать пятничную молитву, то его зухр³ станет недействительным, по мнению Абу Ханифы отправлением туда⁴, оба же имама сказали, что его молитва будет действительной, пока он не присоединится к имаму».

Ибо отправление на пятничную молитву стоит ниже молитвы зухр⁵, поэтому поэтому оно не нарушает его после завершения (молитвы зухр). А пятничная молитва – выше нее, поэтому она нарушает ее. Значит в этом случае он⁶ станет подобным тому, кто отправится после завершения молитвы имамом⁷. Его⁸ доводом является то, что отправление на пятничную пятничную молитву относится к ее особенностям, поэтому оно имеет ее силу в снятии молитвы зухр в качестве предосторожности. В отличие от того, когда имам завершит ее, ибо он не является отправляющимся на эту молитву.

«Имеющим уважительную причину и находящимся в заключении нежелательно совершать молитву зухр группой в пятницу в городе».

Ибо в этом содержится вред пятничной молитве, поскольку она является сбором всех групп. Кто-то другой может последовать за имеющим уважительную причину⁹, в отличие от жителей сел, ибо они не обязаны совершать пятничную молитву. **«Если группа совершит молитву¹⁰, то это им засчитается»**, потому что были созданы все условия для ее осуществления.

«Кто застанет имама в пятницу, совершает с ним то, что успел», а потом продолжает оставшуюся часть из пятничной молитвы. Согласно

¹ Которые ему не под силу: наличие имама, проповеди, группы, города. См. «аль-Бинайя».

² Поэтому основой является зухр. Разве вы не видите, что при пропуске времени пятничной молитвы он возмещает зухр, а не пятничную молитву? См. «аль-Бинайя».

³ Который он совершил дома. См. «аль-Бинайя».

⁴ Т.е. само по себе отправление туда делает его зухр недействительным вне зависимости от того, застал он имама в молитве или нет. См. «аль-Бинайя».

⁵ Ибо отправление само по себе не является целью, а зухр является самостоятельной целью. См. «аль-Бинайя».

⁶ Отправившийся на пятничную молитву, но еще не вступивший в молитву, совершаемую имамом в данный момент. См. «аль-Бинайя».

⁷ Если отправится после завершения пятничной молитвы, то по единогласию (трех имамов) его зухр не станет недействительным. См. «аль-Бинайя».

⁸ Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁹ И не явиться на пятничную молитву. Поэтому это нанесет вред пятничной молитве. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Т.е. если имеющие уважительную причину совершат молитву группой. См. «аль-Бинайя».

словам Пророка (с.а.с.): *«Молитесь то, на что успеете, а что вы упустили – возместите»*¹.

«Если он застанет его в ташаххуде или в земном поклоне за забывание, то продолжает совершать пятничную молитву, по мнению двух имамов. Мухаммад же, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Если он успеет на большую часть второго рак'ата², то продолжает совершать совершать пятничную молитву³. Если же он успеет на меньшую ее часть⁴, то продолжает совершать зухр»⁵». Ибо это с одной стороны – пятничная молитва⁶, а с другой – зухр, из-за пропуска некоторых ее условий условий относительно него⁷. Поэтому он совершает четыре рак'ата, принимая во внимание зухр, непременно садится в конце двух рак'атов, по аналогии с пятничной молитвой и читает Коран в последних двух рак'атах, т.к. есть возможность в дополнительной молитве⁸. Доводом двух имамов является то, что в этом случае он успел на пятничную молитву, так что даже ставится условием совершение намерения для пятничной молитвы⁹. А она состоит из двух рак'атов, поэтому упомянутое выше необоснованно. Ибо эти две молитвы различаются, поэтому одна из них не основывается на тахриме другой.

«Если имам выйдет в пятницу¹⁰, то люди прекращают совершать молитву¹¹ и беседу, пока он не завершит проповедь». Он¹², да будет доволен им Аллах, сказал: «Это мнение Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах. Оба имама сказали: «Нет греха в беседе после выхода имама до начала чтения проповеди имамом¹³, а также после его спуска с минбара до начала произнесения им такбира». Ибо беседа нежелательна по

¹ Передали шестеро имамов от Абу Хурайры. Группа рассказчиков передала вместо *«возместите»* – *«завершите»*. См. «аль-Бинайя».

² Т.е. застал его поясной поклон. См. «аль-Бинайя».

³ Т.е. два рак'ата. Ан-Насаи передал от Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: *«Кто успел на один рак'ат пятничной молитвы, тот успел на пятничную молитву, и пусть он добавит к ней другой рак'ат»*. Ан-Насаи, Ибн Маджах и ад-Даракутни передали похожий хадис от Ибн Умара, да будет доволен Аллах ими обоими. См. «аль-Бинайя».

⁴ Т.е. после поясного поклона второго рак'ата. См. «аль-Бинайя».

⁵ Т.е. совершает четыре рак'ата. Это также мнение аз-Зухри, Зуфара, аш-Шафи'и, Малика, Ахмада, да смилуется над ними Аллах. По мнению Ахмада и некоторых других при этом он имеет намерение совершить молитву зухр. См. «аль-Бинайя».

⁶ Т.е. он застал тахрим, группу и имама. См. «аль-Бинайя».

⁷ Т.е. он возмещает часть молитвы без группы и имама. См. «аль-Бинайя».

⁸ Т.е. два рак'ата (последних) могут быть дополнительными, (а первые два – обязательными, т.е. пятничной молитвой). См. «аль-Бинайя».

⁹ Т.е. другое намерение недействительно. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Для совершения проповеди. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Дополнительную молитву. См. «аль-Бинайя».

¹² Автор. См. «аль-Бинайя».

¹³ Это также мнение аш-Шафи'и и Ахмада. См. «аль-Бинайя».

причине нанесения вреда обязательному слушанию проповеди, а в тех двух случаях нет слушания проповеди. (Дополнительная же) молитва нежелательна в вышеуказанных случаях, поскольку иногда она длится долго¹. Доводом же Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, являются слова Пророка (с.а.с.): «**Когда имам выйдет, то нет ни молитвы, ни речи**»², без разделения³. Кроме того, речь иногда по человеческой натуре может длиться долго, как молитва, поэтому она становится подобной молитве».

«Когда муаззины совершат первый азан, люди оставляют торговлю и направляются на пятничную молитву». Согласно словам Всевышнего **«То устремляйтесь к поминанию Аллаха и оставьте торговлю»**⁴.

«Когда имам поднимется на минбар и сядет, то муаззины совершают азан перед минбаром»⁵. Так передавалось от поколения в поколение⁶. А во времена Посланника Аллаха (с.а.с.) был лишь этот азан⁷. Поэтому существует мнение о том, что этот азан делает обязательным устремление (на молитву) и запрещает торговлю⁸. Наиболее верным является то, что принимается во внимание первый азан, если он произносится после прохождения солнцем зенита для оповещения⁹. А лучше всего об этом известно Аллаху.

¹ И в этом случае невозможно ее прекратить, а речь можно прекратить когда угодно. См. «аль-Бинайя».

² Возведение его к Пророку (с.а.с.) странно. Поэтому аль-Байхаки сказал: «Его возведение к Пророку (с.а.с.) – грубая ошибка». Это лишь слова аз-Зухри, которые передал Малик в «аль-Муватта». См. «Насб ар-райа» и «аль-Бинайя».

³ Без разделения: до проповеди или после ее завершения. См. «аль-Бинайя».

⁴ Сура «аль-Джуму'а», 9-ый аят.

⁵ Это и есть основной азан, который был во времена Пророка (с.а.с.), Абу Бакра, 'Умара, да будет доволен ими Аллах. Затем во времена 'Усмана был введен еще один азан, который и является первым (по счету) азаном. См. «аль-Бинайя».

⁶ Со времен 'Усмана ибн 'Аффана до наших дней. См. «аль-Бинайя».

⁷ Который произносился, когда имам восходил на минбар. Выше мы уже упоминали о хадисе ас-Саиба ибн Йазиды у аль-Бухари об этом. Аль-Хасан ибн Зийад передал от Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах: «Это азан на минарете, ибо если поставить условие совершать азан у минбара, то исполнение Сунны и слушание проповеди будет упущено. Даже может быть упущено исполнение пятничной молитвы, если город является большим по протяженности». См. «аль-Бинайя». Ибн 'Абд аль-Барр привел слова Малика: «Азан перед имамом не является прежним действием». Об этом также сказал наш ученый Ибн 'Абидин в «аль-Хашийа». Ибн Хаджар привел в «Фатх аль-Бари» слова ад-Давуди о том, что вначале азан возглашался в месте к низу от мечети. 'Усман поставил (еще одного) муаззина в аз-Заура. А первым, кто ввел произнесение азана стоя перед имамом, т.е. внутри мечети, был Хишам ибн 'Абд аль-Малик.

⁸ Это мнение ат-Тахави, выбор в книге «Фатава аль-'Утаби», мнение аш-Шафи'и, Ахмада и большинства богословов. См. «аль-Бинайя».

⁹ Это более осторожное мнение. См. «аль-Бинайя».

Глава о двух праздничных молитвах

Он сказал: **«Праздничная молитва – ваджиб для того, для кого является ваджибом пятничная молитва»**. В «аль-Джами' ас-сагир» сказано: «Это два праздничных дня, совпадающих в один день¹. Один из них – сунна, а второй – фард. И ни один из них не оставляется»². Он³, да будет доволен им Аллах, сказал: «Это явное высказывание о том, что это Сунна. Первое мнение высказано о том, что это ваджиб, и это сообщение от Абу Ханифы. Объяснение первого мнения: Пророк (с.а.с.) постоянно совершал это⁴. Объяснение второго мнения: Слова Пророка (с.а.с.) в хадисе бедуина после его вопроса: «Обязан ли я делать что-либо, кроме них?» Он ответил: **«Нет. Если только ты не пожелаешь совершить их добровольно»**⁵. Первое мнение вернее, а названа она сунной, потому что ее обязательность установлена в Сунне».

«В день разговения желательно поесть перед выходом на место моления⁶, совершить купание, почистить зубы и умаститься благовониями». Согласно сообщению о том, что *Пророк (с.а.с.) ел в день разговения до того, как выйти к месту моления⁷. И он купался в оба*

¹ Т.е. Праздник разговения ('Ийд аль-фитр) и (или) Праздник жертвоприношения ('Ийд аль-адха) приходятся (иногда) на пятницу. См. «аль-Бинайя».

² В «аль-Мухалля» и «аль-Ашраф» передано, что 'Усман после совершения праздничной молитвы разрешил жителям пригородов Медины не участвовать в пятничной молитве. Ибо это были наиболее отдаленные селения Медины. См. «аль-Бинайя». Зайд ибн Аркам, да будет доволен им Аллах, сказал: «Пророк (с.а.с.) совершил праздничную молитву и разрешил не присутствовать на пятничной молитве. Он (с.а.с.) сказал: **«Пусть совершит эту молитву тот, кто захочет»**». Этот хадис передали Ахмад, Абу Давуд, ан-Насаи и Ибн Маджах, и аль-Хаким и Ибн аль-Мадини назвали его достоверным.

³ Автор. См. «аль-Бинайя».

⁴ Также некоторые привели в качестве довода обязательности слова Всевышнего **«Посему совершай молитву ради своего Господа и закалывай жертву»** (сура «аль-Каусар», 2-ой аят). См. «аль-Бинайя». Другие ученые привели в качестве довода обязательности хадис Муслима от Умм 'Атыйи, да будет доволен ею Аллах, что она сказала: *«Посланник Аллаха (с.а.с.) велел нам, чтобы в день разговения и день жертвоприношения мы выводили друг друга из дома: молодых девушек, женщин, у которых началась менструация, а также девушек, находящихся взаперти. Однако женщины, у которых началась менструация, стояли в стороне от места моления, принимали участие в благих начинаниях и присутствовали при обращении мусульман с мольбой (к Аллаху)»*. А веление означает обязательность.

⁵ Аль-Бухари и Муслим от Тальхи ибн 'Убайдуллаха. См. «аль-Бинайя».

⁶ Это также мнение Малика, аш-Шафи'и и Ахмада, да смилуется над ними Аллах, согласно хадису аль-Бухари в «Сахихе» от Анаса ибн Малика: *«В день разговения Посланник Аллаха (с.а.с.) никогда не выходил (из дома на праздничную молитву), не съев несколько фиников»*. См. «аль-Бинайя».

⁷ Выше в примечании мы приводили этот хадис. См. «аль-Бинайя».

праздничных дня¹. Кроме того, это день сбора, поэтому Сунной является купание и умащение благовониями, как и для пятничной молитвы.

«Также (желательно) надеть свою лучшую одежду»², ибо у Пророка (с.а.с.) была джубба из шкуры фанака³ или из шерсти, которую он надевал по праздникам⁴.

«Также раздать милостыню-фитр», чтобы обеспечить бедного, и чтобы его душа освободилась для молитвы⁵.

«Он направляется на место молитвы и не произносит такбир по дороге на место молитвы по мнению Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах⁶, а по мнению двух имамов – произносит⁷» – по аналогии с праздником жертвоприношения. Его доводом является то, что основа восславления – произношение его про себя⁸, а в шариате было приведено предписание о (такбире вслух) в День жертвоприношения, ибо это – день возвеличивания⁹. А День разговения не таков.

«На месте молитвы до праздничной (молитвы) он не совершает дополнительную молитву», ибо Пророк (с.а.с.) не делал этого, хотя стремился совершать молитву¹⁰. Далее существует мнение о том, что нежелательность связана лишь с местом молитвы. Согласно другому

¹ Ибн Маджах от Ибн 'Аббаса и аль-Факиха ибн Са'да. Хадис Ибн 'Аббаса (в нем один рассказчик назван слабым, а второй обвинен во лжи) – Ибн аль-Каттан, а хадис аль-Факиха ибн Са'да (в нем имеется передатчик, который выдумывал хадисы) – автор «аль-Имам» назвали слабыми. См. «Насб ар-райа».

² Новую или чистую, т.е. выстиранную. См. «аль-Бинайа».

³ Животное из породы лисиц.

⁴ Странный хадис. Однако аль-Байхаки передал от деда Джа'фара ибн Мухаммада, что на каждый праздник Пророк (с.а.с.) надевал плащ из хибары (йеменский плащ). Также аль-Байхаки передал от Джабира, что Пророк (с.а.с.) надевал на праздники и в пятницу красный плащ. См. «аль-Бинайа». Оба хадиса, переданные аль-Байхаки, слабые. Однако имеется достоверный хадис Ибн 'Аббаса о том, что Пророк (с.а.с.) надевал в праздничный день красный плащ. Его передал ат-Табарани в «аль-Аусат», о чем сказал аз-Зайла'и в «Насб ар-райа».

⁵ Для праздничной молитвы. См. «аль-Бинайа».

⁶ Не произносит вслух. Про себя же произносить можно, и в этом нет разногласий. Абу Бакр ар-Рази сказал в «Шарх Мухтасар ат-Тахави»: «От Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, приводится, что он произносит такбир на празднике жертвоприношения, но не на празднике разговения. См. «аль-Бинайа».

⁷ Во время праздника разговения. См. «аль-Бинайа».

⁸ Согласно словам Всевышнего: **«Взывайте к Господу своему со смирением и в тайне»** (сура «аль-А'раф», 55-ый аят). См. «аль-Бинайа».

⁹ Как это было сказано относительно толкования слов Всевышнего: **«Помните Аллаха в определенные дни»** (сура «аль-Бакара», 203-ий аят). См. «аль-Бинайа».

¹⁰ Шестеро имамов передали от Ибн 'Аббаса: *«Посланник Аллаха (с.а.с.) вышел в день жертвоприношения или разговения и совершил молитву из двух рак'атов, причем он не молился ни до, ни после этой молитвы»*. См. «аль-Бинайа».

мнению, это относится к месту молитвы и ко всем другим местам¹, ибо Пророк (с.а.с.) не сделал этого.

«Когда солнце поднимется над горизонтом, и совершение молитвы станет дозволенным, то наступит ее время до прохождения солнцем зенита. Когда же солнце пройдет зенит, то ее время завершится», ибо Пророк (с.а.с.) совершал праздничную молитву, когда солнце поднималось на высоту одного или двух копий². Когда же они видели новый месяц после прохождения солнцем зенита, он повелевал выходить на следующее утро на место молитвы³.

«Имам возглавляет для людей (праздничную) молитву в два рак'ата, произносит первый такбир для начала молитвы, а потом три такбира. Затем читает «аль-Фатиху» и одну сурю, потом произносит такбир и совершает поясной поклон. Далее он начинает второй рак'ат чтением Корана, затем произносит трижды такбир, произносит четвертый и совершает с ним поясной поклон». Это мнение Ибн Мас'уда и это наше мнение. Ибн 'Аббас сказал: «Он произносит первый такбир для начала молитвы, а потом пять такбиров. А во втором рак'ате совершает пять такбиров, а потом читает Коран». В другом сообщении: «Он совершает четыре такбира»⁴. В наши дни подавляющее большинство действует согласно мнению Ибн 'Аббаса из-за веления его потомков-халифов⁵. Что касается (нашего) мазхаба, то это первое мнение. Ибо такбир и поднятие рук противоречит обычному действию (в молитве), поэтому придерживание меньшего числа предпочтительнее. Такбиры относятся к символам религии, поэтому они произносятся вслух. Основой в этом⁶ является объединение⁷. В первом рак'ате обязательно связать их с первым такбиром из-за его силы по причине его обязательности и первичности. Во втором рак'ате обнаруживается лишь такбир поясного поклона, поэтому (дополнительные

¹ Это мнение подавляющего большинства шейхов. См. «аль-Бинайя».

² Станный хадис. Однако Абу Давуд передал от 'Абдуллаха ибн Бусра, сподвижника Пророка (с.а.с.), что однажды он вышел с людьми на праздничную молитву в день разговения или жертвоприношения и отверг затягивание имамом времени, сказав: *«Поистине, мы с Пророком (с.а.с.) завершали (праздничную) молитву в это время, и это время совершения молитвы (ад-духа)»*. Ан-Навави сказал в «аль-Хуляса», что его цепочка передачи достоверна, согласно условиям Муслима. См. «Насб ар-райа» и «аль-Бинайя».

³ Если бы было дозволено совершать праздничную молитву после прохождения солнца в зените, то откладывать ее на следующее утро не было бы смысла. Основой этого является хадис Абу Давуда и ан-Насаи от Абу 'Умайра ибн Анаса со слов его тети, и ад-Даракутни назвал его цепочку передачи хорошей. См. «аль-Бинайя».

⁴ Во втором рак'ате. См. «аль-Бинайя».

⁵ Абу Йусуф так возглавлял праздничную молитву людей в Багдаде, ибо за ним молился Харун ар-Рашид и велел ему это. То же передано от Мухаммада, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁶ В дополнительных такбирах. См. «аль-Бинайя».

⁷ С основным такбиром из-за общности. См. «аль-Бинайя».

такбир) обязательно связывать с ним. Аш-Шафи'и придерживался мнения Ибн 'Аббаса, кроме лишь того, что он понимал все сообщенные¹ в качестве дополнительных. Поэтому всех такбиров, по его мнению, становится пятнадцать или шестнадцать.

«И он поднимает руки при такбирах праздничной молитвы». Он имеет в виду то, что кроме двух такбиров поясного поклона, согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Руки не поднимаются, кроме как в семи местах»**², и он упомянул среди них такбирь праздничных молитв. От Абу Йусуфа³ передано, что он не поднимает руки. Доводом против него является является то, что мы передали.

«Затем после молитвы он произносит две проповеди», по этому поводу было передано множество сообщений. **«В ней⁴ он обучает людей милостыне фитр⁵ и ее предписаниям»**, ибо является предписанной из-за нее⁶.

«Пропустивший праздничную молитву с имамом не возмещает ее». Ибо молитва с таким порядком⁷ не признается приближением (к Аллаху), кроме как с наличием условий, которые невозможно совершить одному⁸.

«Если новый месяц будет скрыт, и после прохождения солнцем зенита перед правителем засвидетельствуют о том, что видели новый месяц⁹, он совершает праздничную молитву на следующий день». Ибо это отсрочка по уважительной причине, и об этом существует хадис.

«Если появится уважительная причина, препятствующая совершению этой молитвы и на второй день, то после этого он не совершает ее». Ибо основой ее является то, что она не возмещается, как и пятничная молитва. А мы оставили эту основу из-за хадиса, в котором говорилось об отсрочке до второго дня при наличии уважительной причины.

«В день жертвоприношения желательно совершить купание, умаститься благовониями», согласно высказыванию, упомянутому нами выше. **«И отсрочить еду до завершения молитвы»**, согласно сообщению о

¹ Такбирь. См. «аль-Бинайя».

² Этот хадис уже приводился выше в главе о порядке совершения молитвы. См. «аль-Бинайя».

³ А также ас-Саури, Ибн Абу Ляйлы и захиритов. См. «аль-Бинайя».

⁴ Проповеди праздника разговения. См. «аль-Бинайя».

⁵ Что она является обязательной. См. «аль-Бинайя».

⁶ Проповедь праздничной молитвы в праздник разговения предписана для обучения предписаниям милостыни фитр. См. «аль-Бинайя».

⁷ С особенными такбирами. См. «аль-Бинайя».

⁸ Наличие группы, правителя, города. См. «аль-Бинайя».

⁹ Вчера. См. «аль-Бинайя».

том, что Пророк (с.а.с.) не ел в день жертвоприношения, пока не возвращался, а потом ел от своего жертвенного скота¹.

«Он направляется к месту моления, произнося такбир», ибо Пророк (с.а.с.) произносил такбир по дороге².

«Совершает два рак'ата, как при праздничной молитве фитр», так было передано, **«а после нее произносит две проповеди»**, ибо Пророк (с.а.с.) делал это, **«и обучает в ней людей (предписаниям) жертвоприношения и такбиру ташрика»**. Ибо это³ предписанное действие в это время, а проповедь предписана лишь для обучения этому.

«Если уважительная причина воспрепятствует совершению (праздничной) молитвы в день жертвоприношения, то он совершает ее на следующий день и послезавтрашний⁴, и не совершает ее после этого⁵». Ибо время молитвы определено временем жертвоприношения, поэтому оно ограничено его днями. Однако отсрочивший ее без уважительной причины совершит плохое действие из-за противоречия тому, что было передано⁶.

«А «та'риф», который совершают люди, ничего не стоит». Это сбор в день 'Арафы в некоторых местах для уподобления стоящим на 'Арафате. Ибо стояние на 'Арафате является особым поклонением в особом месте⁷. Поэтому (стояние) без него⁸ не будет поклонением, как и остальные обряды хаджа.

Раздел о такбирах ташрик

«(Молящийся) начинает произносить такбир ташрика после молитвы фаджр в день 'Арафы и завершает его молитвы 'аср в День жертвоприношения». По мнению Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, а оба имама сказали: «Он завершает его после молитвы 'аср в

¹ Бурайда сказал: «Посланник Аллаха (с.а.с.) не выходил в день разговения, не поев, и не ел в день жертвоприношения до своего возвращения». Это передали Ибн Маджах, ат-Тирмизи, Ибн Хиббан в «Сахихе» и аль-Хаким в «Мустадраке». У ад-Даракутни и Ахмада в «Муснаде» имеется дополнение: «И ел от своего жертвенного скота». Ибн аль-Каттан назвал эту версию достоверной. См. «аль-Бинайя».

² Странное сообщение. Однако аль-Бухари передал в «Сахихе», что Ибн 'Умар и Абу Хурайра, да будет доволен ими Аллах, выходили на рынок в (первые) десять дней (зу аль-хиджи) и произносили такбир. Люди также произносили такбир вместе с ними. См. «аль-Бинайя».

³ Жертвоприношение и такбир ташрик. См. «аль-Бинайя».

⁴ Т.е. три дня. См. «аль-Бинайя».

⁵ Т.е. на четвертый и следующий день. См. «аль-Бинайя».

⁶ Он имеет в виду, что Пророк (с.а.с.) совершил молитву дня жертвоприношения на 10-ый день зу аль-хиджи, и другого не было передано. См. «аль-Бинайя».

⁷ 'Арафате. См. «аль-Бинайя».

⁸ Без 'Арафата. См. «аль-Бинайя».

последний день ташрика». Это вопрос, в котором сподвижники высказали различные мнения. Оба имама взяли мнение 'Али в качестве большего, ибо это предосторожность в поклонении. Он¹ же взял мнение Ибн Мас'уда в качестве меньшего, ибо произнесение такбира вслух является новшеством.

Такбир – это произнесение один раз: «Аллаху акбар, Аллаху акбар, ля иляха илляллаху, Аллаху акбар. Аллаху акбар. Ва лилляхиль-хамд». Это передано от Халилия, да благословит его Аллах².

«И (этот такбир) обязателен после молитв фард в желательных группах³ для постоянно проживающих в городах, по мнению Абу Ханифы. Он не для группы женщин, если с ними нет мужчины⁴. Также также он не для группы путников, если с ними нет живущего на постоянном месте⁵. Оба же имама сказали: «(Такбир) обязателен для каждого, кто совершил молитву фард»», ибо он следует после обязательной молитвы. Его доводом является то, что мы передали выше⁶. Ат-Ташрик – это такбир. Так это передано от аль-Халилия ибн Ахмада⁷. Кроме того, произнесение такбира вслух противоречит Сунне⁸. А в шариате шариате (произнесение такбира вслух) приведено при наличии совокупности этих условий⁹, кроме лишь того, что это обязательно женщинам при молитве позади мужчин, а также путникам при молитве позади живущего на постоянном месте в качестве следования. Йа'куб¹⁰ сказал: «Я возглавил их¹¹ молитву магриб в день 'Арафы и забыл произнести такбир, и тогда такбир произнес Абу Ханифа». Это свидетельствует о том, что если имам оставит такбир, то следующий за ним его не оставляет, ибо он не исполняется в течение запрета молитвы,

¹ Абу Ханифа, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

² Т.е. Халилия Ибрахима, мир ему. Аз-Зайла'и сказал: «Я не нашел его переданным от Халилия, однако он передан от Ибн Мас'уда. Его передал Ибн Абу Шейба в «Мусаннафе». См. «аль-Бинайя».

³ Т.е. группы, состоящие лишь из женщин сюда не входят, (поскольку не являются желательными молитвенными группами). См. «аль-Бинайя».

⁴ Если у них нет имама-мужчины. Если он имеется, то им обязательно произносить это в качестве следования ему. См. «аль-Бинайя».

⁵ Являющегося их имамом. См. «аль-Бинайя».

⁶ Это сообщение в начале главы о пятничной молитве о том, что ташрик исполняется в полноценном городе. См. «аль-Бинайя».

⁷ Один из имамов-языковедов. См. «аль-Бинайя».

⁸ Ибо основой в мольбе является произнесение про себя, если только нет священного текста или единогласного мнения, свидетельствующего об обратном. См. «аль-Бинайя».

⁹ Обязательная молитва, постоянное местожительство, город, группа, мужской род. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Т.е. Абу Йусуф. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Путников. См. «аль-Бинайя».

поэтому (наличие) имама не является обязательным, а является желательным¹.

¹ Т.е. его наличие в такбире является желательным. См. «аль-Бинайя».

Глава о молитве при затмении солнца

«Если произойдет солнечное затмение, то имам совершает с людьми молитву в два рак'ата наподобие дополнительной молитвы¹ с одним поясным поклоном в каждом рак'ате». Аш-Шафи'и² сказал: «С двумя поясными поклонами». Его доводом является сообщение 'Аиши³. Нашим доводом является сообщение Ибн 'Умара⁴. Положение (Пророка (с.а.с.) в той молитве) было виднее мужчинам из-за их близости (к нему (с.а.с.)), поэтому его сообщение предпочтительнее⁵.

«Он удлиняет чтение Корана в обоих рак'атах и читает про себя, по мнению Абу Ханифы, а оба имама⁶ сказали, что читает вслух». От Мухаммада также имеется сообщение, оно подобно сообщению от Абу Ханифы. Что касается удлинения чтения Корана, то разногласие среди имамов имеется в его предпочтительности⁷. Если он желает, то может облегчить чтение, ибо Сунной является охват всего этого времени молитвой и мольбой. И если одно из двух⁸ облегчается, то другое удлиняется. Что же касается чтения про себя и вслух, то доводом двух имамов является сообщение 'Аиши о том, что Пророк (с.а.с.) читал Коран в обоих рак'атах вслух⁹. Доводом же Абу Ханифы является сообщение Ибн 'Аббаса¹⁰ и Самуры¹¹, да будет доволен ими Аллах. Предпочтительность была

¹ Без азана и икамы. См. «аль-Бинайя».

² А также Малик, Ахмад и Исхак. См. «аль-Бинайя».

³ Передали шестеро имамов. Сообщение, подобное хадису 'Аиши, передали аль-Бухари и Муслим от Ибн 'Аббаса и 'Абдуллаха ибн 'Амра ибн аль-'Аса. См. «аль-Бинайя».

⁴ Я не нашел хадис Ибн 'Умара. Скорее всего, здесь имеется опечатка переписчика. Имеется хадис Ибн 'Амра – 'Абдуллаха ибн 'Амра ибн аль-'Аса, который передали Абу Давуд, ан-Насаи и ат-Тирмизи в «Шамаиль». См. «аль-Бинайя».

⁵ Т.е. сообщение Ибн 'Умара предпочтительнее сообщения 'Аиши. См. «аль-Бинайя».

⁶ А также Ахмад, и в одном из сообщений – Малик, да смилуется над ними Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁷ Лучше было бы сказать: «В том, является ли это сунной». См. «аль-Бинайя».

⁸ Молитвы и мольбы. См. «аль-Бинайя».

⁹ Передали аль-Бухари и Муслим. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Передал Ахмад и ат-Табарани в «Му'джем»: «Я молился сбоку от Посланника Аллаха (с.а.с.) в день затмения солнца, и не слышал от него чтения Корана». В этом хадисе не сказано однозначно, что Пророк (с.а.с.) читал Коран про себя. Поэтому некоторые ученые совместили оба вида хадисов тем, что Ибн 'Аббас не слышал чтение, но не тем, что Коран не читался вслух. См. «Насб ар-райа».

¹¹ Передали четыре автора «Сунанов» и в нем сказано: «И мы не слышали от него голоса». См. «аль-Бинайя».

упомянута выше¹. Как же (иначе), если она является дневной молитвой, а дневная молитва читается про себя.

«А после нее он совершает мольбу, пока не появится солнце». Согласно словам Пророка (с.а.с.): *«Если вы увидите что-либо из этих опасностей, то взывайте к Аллаху»*². Сунной в мольбах является их произнесение после молитвы³.

«Их молитву возглавляет имам, который возглавлял их пятничную молитву. Если же он не присутствует, то люди совершают ее каждый самостоятельно», чтобы избежать смуты.

«При затмении луны групповая молитва не осуществляется»⁴ из-за невозможности собраться ночью или опасности смуты. Каждый молится самостоятельно, согласно словам Пророка (с.а.с.): *«Если вы увидите что-либо из этих опасностей, то прибегайте к молитве»*⁵.

«При затмении также нет проповеди», ибо это не передано в сообщениях⁶.

¹ В его словах: «Положение (Пророка (с.а.с.) в той молитве) было виднее мужчинам из-за их близости (к нему (с.а.с.))». См. «аль-Бинайя».

² Странный с таким текстом. Он передан в обоих достоверных сборниках в хадисе аль-Мугиры ибн Шу'бы: *«Если же вы увидите (затмение), молитесь и взывайте к Аллаху (пока затмение не завершится)»*. В хадисе 'Аиши *«Если вы увидите (затмение), то взывайте к Аллаху, произносите слова «Аллаху акбар» и молитесь»*. См. «Насб ар-райа» и «аль-Бинайя».

³ Согласно хадису Абу Умамы у ат-Тирмизи: *«Кто-то спросил: «О, посланник Аллаха! Какая мольба будет услышана более всего?» Он (с.а.с.) ответил: «(Мольба) посреди ночи и в конце обязательной молитвы»*. Также Абу Давуд и ан-Насаи передали от Му'азы, да будет доволен им Аллах, что Пророк (с.а.с.) научил его мольбе после молитвы: *«Аллахумма а'инни 'аля зикрика ва шуक्रика ва хусни 'ибадатика»*. См. «аль-Бинайя».

⁴ Аш-Шафи'и, Ахмад и Исхак считали, что при этом совершается групповая молитва. См. «аль-Бинайя».

⁵ Смотрите об этом хадисе выше.

⁶ Это неверно, ибо аль-Бухари и Муслим передали от Асмы о проповеди после окончания затмения. Также они передали об этом в хадисе Ибн 'Аббаса. Аль-Бухари передал это также в хадисе 'Аиши, Муслим – в хадисе Джабира, Ахмад – в хадисе Самуры, Ибн Хиббан – в хадисе 'Амра ибн аль-'Аса. См. «аль-Бинайя».

Глава о молитнии о ниспослании дождя

«Абу Ханифа сказал: «В прощении дождя нет групповой молитвы-сунны, людям дозволено совершать эту молитву самостоятельно – по одному. Прощение дождя – это всего лишь мольба и прошение прощения». Согласно словам Всевышнего Аллаха: «**Просите у вашего Господа прощения, ведь Он – Всепрощающий. (Он ниспошлет вам с неба обильные дожди)**»¹. А Посланник Аллаха (с.а.с.) просил дождя, и от него не было передано такой молитвы². **«Оба же имама³ сказали, что имам совершает два рак'ата»**, согласно сообщению о том, что Пророк (с.а.с.) совершил при этом два рак'ата наподобие праздничной молитвы⁴. Это передал Ибн 'Аббас⁵. Мы говорим: «Он сделал это однажды, а в другой раз – так не поступил, поэтому это не будет Сунной. В основной книге⁶ упомянуто лишь мнение одного Мухаммада⁷».

«Он читает в этих двух рак'атах Коран вслух», по аналогии с праздничной молитвой, **«а потом читает проповедь»**, согласно сообщению о том, что Пророк (с.а.с.) совершил проповедь⁸. Далее она подобна проповеди при праздничной молитве, по мнению Мухаммада. А по мнению Абу Йусуфа это одна проповедь. **«По мнению Абу Ханифы проповеди нет»**⁹, ибо она следует групповой молитве, а по его мнению групповой молитвы нет.

«Он поворачивается лицом к кибле», согласно сообщению о том, что Пророк (с.а.с.) повернулся лицом к кибле и перевернул свою верхнюю

¹ Сура «Нух», 10-ый аят.

² Он имеет в виду в хадисе, который он упомянул. Ибо о молитве с прощением дождя передано много хадисов. См. «аль-Бинайя».

³ А также Малик, аш-Шафи'и и Ахмад. См. «аль-Бинайя».

⁴ Т.е. днем на месте сбора, с чтением Корана в обоих рак'атах, без азана и икамы. См. «аль-Бинайя».

⁵ Передали четверо авторов «Сунанов» от 'Абдуллаха ибн Кинаны, что он сказал: «Аль-Валид ибн 'Укба, который был правителем Медины, отправил меня к Ибн 'Аббасу спросить у него о прощении дождя Пророком (с.а.с.), и я отправился к нему. Он сказал: *«Посланник Аллаха (с.а.с.) вышел со смирением, пока не дошел до места молитвы. И он не совершил проповеди, которую вы совершаете. Однако он не переставал быть смиренным, совершать мольбу и возвеличивание Аллаха. И он совершил два рак'ата, как поступал в праздничной молитве»*». Ат-Тирмизи назвал его хорошим, достоверным. См. «аль-Бинайя».

⁶ «Аль-Мабсут». См. «аль-Бинайя».

⁷ Он указывает на то, что имеется разногласие относительно сообщений от Мухаммада, Абу Йусуфа и Абу Ханифы. См. «аль-Бинайя».

⁸ Передали Ибн Маджах и аль-Байхаки в «Сунане» от Абу Хурайры, и аль-Байхаки сказал, что его передал лишь ан-Ну'ман ибн Рашид, а аль-Бухари сказал, что у него в хадисах много ошибок. См. «Насб ар-райа» и «аль-Бинайя».

⁹ Это также мнение Малика и Ахмада. См. «аль-Бинайя».

одежду¹, **«и переворачивает свою верхнюю одежду»**, согласно хадису, упомянутому нами выше. Он² сказал: «Это мнение Мухаммада³. Однако по мнению Абу Ханифы, он не переворачивает свою верхнюю одежду, ибо это мольба, поэтому она сравнивается с остальными мольбами. Переданное им⁴ сообщение понимается как хорошее предзнаменование». **«А люди не переворачивают свою одежду»**, ибо нет сообщения о том, что он (с.а.с.) велел им это сделать.

«Находящиеся под покровительством мусульман неверующие не присутствуют во время прошения дождя», ибо это прошение ниспослания милости, а на них ниспосылается лишь проклятие⁵.

¹ Абу Давуд от 'Абдуллаха ибн Зайда аль-Музани. См. «аль-Бинайя».

² Автор. См. «аль-Бинайя».

³ А также Малика, аш-Шафи'и, Ахмада и большинства. См. «аль-Бинайя».

⁴ Мухаммадом. См. «аль-Бинайя».

⁵ Поэтому на их мольбу о ниспослании милости не будет отвечено. **«Воистину, мольба неверующих является всего лишь заблуждением»** (сура «ар-Ра'д», 14-ый аят). См. «аль-Бинайя».

Глава о молитве во время опасности

«Если опасность усилится, то имам делит людей на две группы: одну группу напротив врага, а другую – позади себя, и совершает со второй группой¹ один поясной и два земных поклона. Если он поднимет голову со второго земного поклона, эта группа² идет в сторону врага³. А первая группа⁴ приходит, и имам совершает с ней один поясной поклон и два земных поклона, совершает ташаххуд и два приветствия. А они приветствие не совершают⁵ и идут в сторону врага⁶. А первая группа⁷ приходит и молится в один поясной и два земных поклона в одиночку без чтения Корана», ибо они застали имама вовремя, **«совершают ташаххуд, приветствие и идут в сторону врага⁸. Другая группа приходит и совершает молитву в один поясной и два земных поклона с чтением Корана»,** ибо они опоздали на часть молитвы, **«произносят ташаххуд и приветствие».** Основа этого имеется в сообщении Ибн Мас'уда⁹ о том, что Пророк (с.а.с.) совершил молитву в опасности в порядке, указанном нами. И хотя Абу Йусуф отверг его законность в наше время, наше сообщение является доводом против него¹⁰.

Он сказал: **«Если имам является находящимся на постоянном местожительстве, то он совершает с первой группой два рак'ата, и со второй – два»,** согласно сообщению о том, что Пророк (с.а.с.) совершил молитву зухр с каждой из групп по два рак'ата¹¹.

«С первой группой он совершает два рак'ата из магриба, а со второй – один рак'ат», ибо разделение одного рак'ата надвое невозможно, поэтому

¹ Которую он поставил позади себя. См. «аль-Бинайя».

² С которой он совершил один рак'ат. См. «аль-Бинайя».

³ Так, чтобы их не достигли стрелы врага. См. «аль-Бинайя».

⁴ Стоявшая напротив врага. См. «аль-Бинайя».

⁵ Ибо для них остался один поясной и два земных поклона. См. «аль-Бинайя».

⁶ И становятся напротив него. См. «аль-Бинайя».

⁷ С которыми он совершил вначале один поясной и два земных поклона. См. «аль-Бинайя».

⁸ И становятся напротив него. См. «аль-Бинайя».

⁹ Передал Абу Давуд. И хотя в его цепочке имеется разорванность, он усиливается хадисом Ибн 'Умара, переданным шестью имамами. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Скорее доводом против него является не хадис Ибн Мас'уда, ибо Абу Йусуф не отрицал законность этой молитвы во времена Пророка (с.а.с.). Доводом против него являются другие сообщения о молитве в опасности, совершенной во времена сподвижников и их последователей – после смерти Пророка (с.а.с.). См. «аль-Бинайя».

¹¹ Муслим передал от Джабира, однако в нем нет упоминания молитвы зухр. Абу Давуд передал от Абу Бакры хадис с упоминанием молитвы зухр, и в нем сказано, что Пророк (с.а.с.) совершал приветствие после каждого двух рак'атов. См. «аль-Бинайя».

он сделал его¹ с первой группой, отдав ей предпочтение из-за того, что она является первой.

«И они не сражаются во время молитвы². Если же они совершат это, то их молитва станет недействительной»³, ибо Пророк (с.а.с.) был отвлечен от четырех молитв в день битвы у Рва. И если бы было дозволено исполнение их в момент сражения, то он не оставил бы их⁴.

«Если опасность усилится, то они молятся верхом по одиночке, делая поясной и земной поклоны жестами в любом желаемом ими направлении, при невозможности обратиться к кибле». Согласно словам Всевышнего: **«(Если вы испытываете страх), то молитесь на ходу или верхом»⁵**. Обязательность обращения к кибле снимается по крайней необходимости. От Мухаммада передано, что они молятся группой⁶, однако это неверно из-за отсутствия единого места⁷.

¹ Т.е. второй ракат. См. «аль-Бинайя».

² Ибн Шурейх считал, что это дозволено, и что они не повторяют свою молитву. Ахмад также считал это дозволенным при опасности пропуска молитвы. И это мнение выбрал Ибн аль-Мунзир. См. «аль-Бинайя».

³ Аш-Шафи'и сказал, что молитва не станет недействительной, поскольку Всевышний Аллах сказал: **«И пусть они возьмут свое оружие»** (сура «ан-Ниса», 102-ой аят). А веление взять оружие сделано лишь для сражения. См. «аль-Бинайя».

⁴ К этому утверждению имеется замечание. Ибо молитва в опасной ситуации была узаконена лишь после битвы у Рва, о чем сказано в хадисе, который передали ан-Насаи и другие от Абу Са'ида аль-Худри: *«Мы были осажены в день битвы у Рва»*, и в нем сказано: **«Это было до ниспослания: «(Если вы испытываете страх), то молитесь на ходу или верхом»** (сура «аль-Бакара», 239-ый аят)». См. «аль-Бинайя».

⁵ Сура «аль-Бакара», 239-ый аят. См. «аль-Бинайя».

⁶ Верхом. См. «аль-Бинайя».

⁷ Молитвы. См. «аль-Бинайя».

Глава о похоронах

«Если приблизится смерть человека, то его лицо направляется к кибле¹, и он ложится на правый бок», по аналогии возложения в могиле, ибо он близок к ней. В наших краях² выбрано возложение на спину, ибо это легче для выхода души³. А первый способ – Сунна⁴.

«Ему повторяются два свидетельства». Согласно словам Пророка (с.а.с.): *«Внушайте, (повторяя) вашим мертвым произносить свидетельство: «Нет божества, достойного поклонения, кроме Аллаха!»⁵* Здесь (под мертвыми) имеются в виду умирающие.

«Если он умрет, челюсти его завязываются, а глаза закрываются», это передается из поколения в поколение⁶, кроме того, в этом имеется улучшение вида, поэтому это и считается хорошим действием.

Раздел о купании

«Если они собираются искупать его, то кладут его на ложе», чтобы полить на него водой, **«а на его 'аурат кладут материю»** во исполнение обязанности его закрытия. И согласно верному мнению, достаточно закрыть большой 'аурат⁷ в качестве облегчения. **«Снимают с него одежду»,** чтобы иметь возможность произвести очищение.

«Его омовение не имеет полоскания рта и носа», ибо омовение является сунной купания, лишь кроме того, что невозможно извлечь из них⁸ воду, поэтому эти два действия оставляются. **«Потом на него поливается вода»,** как и при жизни⁹.

«Его ложе обрабатывается благовониями нечетное число раз», ибо в этом имеется уважение к умершему. А нечетное число раз – из-за слов

¹ Са'ид ибн аль-Мусайиб отрицал это. См. «аль-Бинайя».

² Мавераннахр. См. «аль-Бинайя».

³ Это одно из мнений аш-Шафи'и. См. «аль-Бинайя».

⁴ И он не разъяснил, что это за Сунна. См. «аль-Бинайя».

⁵ Здесь было довольствовано лишь одним свидетельством единобожия, ибо свидетельство послания («Мухаммад является Его посланником») следует за ним. И свидетельство единобожия не будет принято без второго свидетельства. Этот хадис передан от девяти сподвижников. См. «аль-Бинайя».

⁶ От имамов (религии). См. «аль-Бинайя». Муслим передал в «Сахихе» от Умм Саямы, да будет доволен ею Аллах, что она сказала: *«Посланник Аллаха (с.а.с.) вошел к Абу Саяме, у которого глаза были открыты, и закрыл их ему».* См. «Насб ар-райа» и «ад-Дирайа».

⁷ Половые органы и задний проход. В «ан-Навадир» сказано: «От пупка до колен». Аль-Хасан передал от Абу Ханифы, что на него надевают широкий изар, как и при жизни, когда он собирался купаться. В «аль-Бадаи'» сказано, что под материей его 'аурат моют, обернув на руку тряпку. См. «аль-Бинайя».

⁸ Из рта и носа. См. «аль-Бинайя».

⁹ Трижды. См. «аль-Бинайя».

Пророка (с.а.с.): *«Поистине, Аллах – единственен и любит нечетное число»*¹.

«Вода кипятится с дикой ююбой или щелочной солью», чтобы лучше очистить. **«Если же этого нет, то – чистой водой»** для достижения основной цели. **«Голову и бороду моют проскурняком»**², чтобы было чище для него.

«Затем его ложат на левый бок³ и моют водой с дикой ююбой, до тех пор пока не появится уверенность в том, что вода достигла части тела, следующей за ложем. Затем его ложат на правый бок и моют водой с дикой ююбой, до тех пор пока не появится уверенность в том, что вода достигла части тела, следующей за ложем», ибо Сунной является начало мытья с правой стороны. **«Затем его усаживают, прислоняют и легко глядят по животу»** из предосторожности от загрязнения савана⁴.

«Если же что-либо выйдет из него, то это смывается, но купание и омовение не повторяются». Ибо о купании мы узнали по священному тексту, и оно уже было осуществлено один раз. **«Потом он высушивается материей»**, чтобы не увлажнить саван. **«Затем его»**, т.е. покойника, **«помещают в саван, его голову и бороду умащают благовониями, а его места поклона⁵ – камфарой»**, ибо умащение благовониями является Сунной, а места поклона заслуживают почести больше.

«Ни волосы, ни борода умершего не расчесываются. Его ногти и волосы не срезаются». Согласно словам 'Аиши, да будет доволен ею Аллах: *«Почему вы хватаете ваших умерших за чуб?»*⁶ Кроме того, эти вещи осуществляются для украшения, а умерший в этом не нуждается. У живого человека это⁷ делается для очищения, поскольку грязь собирается под ними. Поэтому это становится подобно обрезанию⁸.

Раздел об оборачивании в саван

«Сунной является оборачивание мужчины в три одежды: изар⁹, рубаху¹⁰ и покрывало¹¹». Согласно сообщению о том, что Пророк (с.а.с.)

¹ Этот хадис передан от группы сподвижников. См. «Насб ар-райа».

² (Или алтеем лекарственным.) Он подобен мылу в очищении. См. «аль-Бинайя».

³ Чтобы начать мыть согласно сунне с правой стороны. См. «аль-Бинайя».

⁴ В случае жесткого поглаживания. См. «аль-Бинайя».

⁵ Лоб, нос, руки, колени и стопы. См. «аль-Бинайя».

⁶ 'Абд ар-Раззак передал в «Мусаннафе», что 'Аиша высказала это, увидев, как одну женщину расчесывали гребнем. См. «аль-Бинайя».

⁷ Подрезание ногтей и волос. См. «аль-Бинайя».

⁸ Т.е. по единогласию ученых, умершему не делают обрезания. Также у него не срезаются ногти и волосы. См. «аль-Бинайя».

⁹ См. разъяснение ниже. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Камис.

¹¹ Лифафа.

был обернут в три белых сахулийских полотна¹. Кроме того, он² чаще всего всего одевал это при своей жизни. Так же (должно быть) и после его смерти. **«Если будут использованы две одежды, то это дозволено. А две одежды – это изар и покрывало».** Это достаточный саван согласно словам Абу Бакра: *«Помойте вот эти две мои одежды и заверните меня в них»*³. Кроме того, это самое малое из одежды живых. Изар – от головы до стоп. Таково же и покрывало. Рубаха – от основания шеи до стоп⁴.

«Если они хотят завернуть его в саван, то начинают с левого бока, оборачивают его, а затем – правый бок», как при его жизни. Порядок его таков: сначала расстилается покрывало; потом на него⁵ расстилается изар; затем на умершего надевают рубаху, и кладут его на изар. Затем изар оборачивается с левой стороны, а потом – с правой. Далее так же и покрывало. **«Если они опасаются, что саван раскроется, то завязывают его тряпкой»** – предохранение от открытия.

«Женщина оборачивается в саван, состоящий из пяти одежд⁶: рубаха (платье), изар, платок, покрывало и материя, которая завязывается поверх груди». Согласно хадису Умм 'Атыййи, о том, что Пророк (с.а.с.) дал тем женщинам, которые обмыли его дочь, пять одежд⁷. Кроме того, она выходила из дома в этих одеждах при жизни. Поэтому (она оборачивается в них) и после смерти.

«Далее, это разъяснение савана по Сунне. Если же они ограничатся тремя одеждами, то это дозволено», а это две одежды и платок, **«и этого савана достаточно. А меньше этого нежелательно. Относительно же мужчины нежелательно ограничиваться одной одеждой⁸, кроме лишь**

¹ Передали шестеро имамов в хадисе 'Аиши, да будет доволен ею Аллах: *«Тело Посланника Аллаха (с.а.с.) было завернуто в три белых йеменских покрывала из Сахуля, сшитых из хлопчатобумажной ткани, и в них не было ни рубахи, ни чалмы».* См. «аль-Бинайя».

² Умерший. См. «аль-Бинайя».

³ Передал Ахмад в книге «аз-Зухд» и 'Абд ар-Раззак в «Мусаннафе». См. «аль-Бинайя».

⁴ Однако без выреза (на шее и груди). См. «аль-Бинайя».

⁵ На покрывало. См. «аль-Бинайя».

⁶ 'Ата, Сулейман ибн Муса аль-Ашдак ад-Димашки и аш-Шафи'и в прежнем мнении считали, что она оборачивается в три одежды. И это мнение выбрал аль-Музани. См. «аль-Бинайя».

⁷ Хадис с таким текстом странный. Группа мухаддисов передала его с другим текстом. См. «аль-Бинайя». В версии аль-Бухари сказано: *«Когда умерла дочь Посланника Аллаха (с.а.с.), он зашел к нам и сказал: «Обмойте ее (нечетное число раз) трижды, или пять раз, (или семь раз), или более того, если посчитаете нужным, водой и ююбой, а (когда будете делать это) в последний раз, используйте камфару, и дайте мне знать, когда закончите». Закончив (обмывать ее тело), мы сообщили ему об этом, а он дал нам свой изар и сказал: «Заверните ее в это», (имея в виду свой изар)».*

⁸ Ибо она не закрывает как следует. См. «аль-Бинайя».

случая крайней необходимости». Ибо когда Мус'аб ибн 'Умайр, да будет доволен им Аллах, умер шахидом, его обернули в одну одежду¹, и это саван при крайней необходимости.

«Женщину оборачивают сначала в рубаху (платье), а волосы заплетают в две косы и помещают их на ее груди² поверх рубахи, затем платок поверх этого под изаром, затем изар, затем покрывало³».

Он сказал: **«Саван окуривается благовониями нечетное число раз до того, как умерший будет помещен в него».** Ибо Пророк (с.а.с.) велел окурить саван своей дочери благовониями нечетное число раз⁴. Окуривание – это использование благовоний. Когда они завершат это, то совершают по нему молитву, ибо она является фард⁵.

Раздел о молитве над умершим

«Большую предпочтительность из всех людей по чтению молитвы над умершим имеет правитель, если он присутствует». В выдвигении других людей перед ним имеется его унижение⁶, **«если его нет, то – кадий»**, ибо он обладает властью. **«Если и его (кадийа) нет, то желательно выдвигение имама того племени (квартала)»**, ибо он был доволен (этим имамом) при жизни. Он⁷ сказал: **«Затем – близкий родственник, а потом – родственники по порядку, упомянутому в главе о браке. Если молитву совершил не близкий родственник, и не**

¹ Передала группа мухаддисов, кроме Ибн Маджаха, от Хаббаба ибн аль-Аратта, да будет доволен им Аллах, что он сказал: *«Мы переселились (из Мекки в Медину) вместе с Пророком (с.а.с.), стремясь к лику Аллаха, а поэтому Аллах и наградит нас. Некоторые из нас умерли, не получив никакой награды, и среди них был Мус'аб ибн 'Умайр, другим же (часть этой награды) досталась (уже здесь). Что касается (Мус'аба), то он был убит в день битвы при Ухуде, и у нас не нашлось в качестве савана ничего, кроме его плаща, однако, когда мы покрывали им голову, неприкрытыми оставались ноги, когда же мы покрывали им ноги, то неприкрытой оставалась голова, и тогда Пророк (с.а.с.) велел нам прикрыть его голову, а на ноги набросать душистого тростника»* (это версия аль-Бухари). См. «аль-Бинайя».

² Аш-Шафи'и сказал: «Ее волосы расчесываются, заплетаются в три косы и помещаются за ее спиной, ибо женщины, которые мыли дочь Пророка (с.а.с.) делали так. И очевидно, что они делали это по велению Пророка (с.а.с.)». См. «аль-Бинайя».

³ Платок завязывается на груди. См. «аль-Бинайя».

⁴ Станный. Он не передан в таком виде. Ибн Хиббан, аль-Хаким, (а также Ахмад и другие) передали от Джабира: **«Если вы окуриваете умершего благовониями, то делайте это нечетное число раз».** Аль-Хаким и ан-Навави назвали его цепочку достоверной. См. «Насб ар-райа» и «аль-Бинайя».

⁵ Он имеет в виду фард аль-кифайа, и на этот счет имеется единогласие ученых. См. «аль-Бинайя».

⁶ Ибо его обязательно следует почитать и уважать. См. «аль-Бинайя».

⁷ Аль-Кудури. См. «аль-Бинайя».

правитель, то близкий родственник повторяет молитву. Это при желании, поскольку мы упомянули о том, что право остается за близкими родственниками. **«Если молитву совершил близкий родственник, то никому после него не дозволено совершать эту молитву»**, ибо фард был исполнен первой (молитвой), а дополнительное совершение этой молитвы не узаконено. Поэтому мы видим, что люди в наше время оставляют молитву над могилой Пророка (с.а.с.), а он сейчас находится в том же состоянии, в каком и был положен туда¹.

«Если умерший был похоронен, и над ним не была совершена молитва, то молитва совершается над его могилой», ибо Пророк (с.а.с.) совершил молитву над могилой женщины из ансаров², **«и молитва над ним совершается до того, как его тело распадется»**. И здесь, согласно верному мнению, во внимание принимается наибольшая вероятность, из-за различия в состоянии³, времени⁴ и месте⁵.

«(Похоронная) молитва состоит из такбира, вслед за которым он произносит восхваление Аллаху⁶. Затем произносит такбир, (вслед за которым) произносит салават Пророку (с.а.с.). Затем произносит такбир и совершает мольбу за себя, за умершего, за мусульман⁷. Затем произносит четвертый такбир, и совершает приветствие⁸». Ибо Пророк

¹ Ибо земля не съедает тела пророков, мир им. См. «аль-Бинайа».

² Ибн Хиббан в хадисе Йазида ибн Сабита. Аль-Бухари и Муслим передали от Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что мечеть подметала чернокожая женщина или юноша. Посланник Аллаха (с.а.с.) не обнаружив ее (его), спросил о ней или о нем. (Сподвижники) ответили: «Она (он) умерла (умер)». Он (с.а.с.) спросил: «А почему вы не оповестили меня?» (Йазида ибн Сабит) сказал: «Они как-будто считали, что ее или его дело не заслуживало особого внимания. Тогда (Пророк (с.а.с.)) сказал: **«Покажите мне ее (его) могилу»**. Они показали ее ему, и он совершил там заупокойную молитву по ней (нем)» (версия Муслима). См. «аль-Бинайа».

³ Умершего. См. «аль-Бинайа».

⁴ Зима или лето. См. «аль-Бинайа».

⁵ Твердая земля или мягкая. См. «аль-Бинайа».

⁶ В «аль-Бадаи'» приведено: «Субханака аллахумма...». Там же приведены слова ат-Тахави, что при этом нет мольбы «истифтах» («Субханака аллахумма...»). Если будет прочитана сура «аль-Фатиха» с намерением мольбы, то это дозволено. См. «аль-Бинайа».

⁷ Абу Давуд и Ахмад передали (от Абу Хурайры, что Посланник Аллаха (с.а.с.) совершал в похоронной молитве следующую мольбу): **«Аллахуммагфир лихайина ва маййитина, ва шахидина ва гаибина, ва сагирина ва кабирина, ва закарина ва унсана. Аллахумма ман ахйайтаху минна фаахихи 'аляль-ислам. Ва ман таваффайтаху минна, фатавафху 'аляль-иман. (Аллахумма ля тухримна аджраку ва ля тудлильна ба'даху)»**. См. «аль-Бинайа».

⁸ Направо и налево. См. «аль-Бинайа».

(с.а.с.) совершил четыре такбира в своей последней молитве, поэтому это отменяет то, что было прежде¹.

«Если имам совершит пятый такбир, то молящийся за ним не следует ему в этом» в отличие от мнения Зуфара², ибо это отменено согласно нашему сообщению. И в одном из сообщений он ждет, пока имам совершит приветствие, и это избранное мнение. Совершение мольб – это прошение прощения для умершего, а начинание с восславления Аллаха и салавата (Пророку (с.а.с.)) является сунной мольбы³. Прощение прощения за ребенка не осуществляется. Однако говорится: «Аллахуммадж’альху ляна фаратан ва вадж’альху ляна аджран ва зухран, вадж’альху ляна шафи’ан мушаффа’ан»⁴.

«Если имам уже совершил один или два такбира, то пришедший (на молитву с опозданием) не произносит такбира, пока имам начнет следующий после его прихода такбир», по мнению Абу Ханифы и Мухаммада⁵. Абу Йусуф же сказал: «Он произносит такбир, когда придет, ибо первый такбир осуществляется для начала молитвы, поэтому опоздавший совершает его». Доводом двух имамов является то, что каждый такбир занимает место рак’ата, а опоздавший не начинает с того, что он пропустил, ибо это уже пропущено. Если же он присутствовал, но не произнес такбира вместе с имамом, то он не дожидается второго (такбира) по единогласию ученых⁶, ибо он считается успевшим на молитву.

«Совершающий молитву за мужчину или женщину становится напротив груди», ибо это место сердца, а в нем находится свет веры. Поэтому стояние у него является указанием на заступничество по причине его веры. От Абу Ханифы же передано⁷, что он становится напротив головы головы мужчины и напротив середины тела женщины⁸, ибо Анас сделал так

¹ Это передано от Ибн ’Аббаса, ’Умара ибн аль-Хаттаба, Ибн Хайсамы и Анаса ибн Малика. См. «аль-Бинайа».

² Мнения Зуфара придерживались Ахмад, Ибн Абу Ляйля и захириты. В «аль-Муджтаба» сказано, что Абу Йусуф сказал: «Он следует имаму (в дополнительном такбире)». См. «аль-Бинайа».

³ Он (автор) указал на цель мольбы после третьего такбира. См. «аль-Бинайа».

⁴ Аль-Байхаки передал с собственных слов Абу Хурайры, а также Суфйан в «аль-Джами’» от аль-Хасана (аль-Басри): «Аллахуммадж-’альху ляна саляфан ва фаратан ва аджран» – «О, Аллах! Сделай его для нас предшественником и наградой».

⁵ Когда же имам совершает (очередной) такбир, опоздавший произносит его вместе с имамом. Когда имам завершит молитву, то этот опоздавший произносит такбир, которые он пропустил, пока погребальные носилки не будут подняты. См. «аль-Бинайа».

⁶ Трех имамов. См. «аль-Бинайа».

⁷ Это также мнение Абу Йусуфа. См. «Шарх аль-ма’ани аль-асар».

⁸ Это также мнение Ибн Абу Ляйлы и ан-Наха’и. Шестеро имамов передали от Самуры ибн Джундаба, да будет доволен им Аллах, что он сказал: «Я стоял позади Пророка (с.а.с.), когда мы совершали похоронную молитву по Умм Ка’б, которая

и сказал: **«Это – Сунна»**¹. Мы говорим, что это объясняется тем, что ее погребальные носилки не были покрыты, поэтому он прикрывал ее от них².

«Если они совершат похоронную молитву верхом, то это засчитывается им» согласно аналогии, ибо это мольба. Согласно же истихсану это им не засчитывается, ибо с одной стороны это молитва из-за наличия тахрима, поэтому из предосторожности недозволено оставлять это³ без уважительной причины⁴.

«Нет греха в разрешении (близкого родственника) исполнять похоронную молитву (другому)», ибо выдвижение вперед (в этой молитве) является правом близкого родственника, поэтому он может отменить свое право, выдвинув другого. В некоторых вариантах⁵ сказано: «Нет греха в азане»⁶, т.е. в уведомлении. А это оповещение одними других для исполнения ими его прав⁷.

«Молитва по умершему не совершается в мечети, в которой исполняется групповая молитва», согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Нет награды тому, кто совершил похоронную молитву в мечети»**⁸. Кроме того, причиной тому является то, что она построена для исполнения обязательных молитв⁹. Помимо этого возможно загрязнение мечети.

умерла от послеродового кровотечения, и он стоял посередине ее тела». См. «аль-Бинайя».

¹ Передали Абу Давуд, ат-Тирмизи и Ибн Маджах, в нем сказано, что Анас стоял в похоронной молитве напротив головы мужчины и напротив середины тела женщины. См. «аль-Бинайя».

² Это неверное толкование, ибо в версии Абу Давуда сказано: *«На ней был зеленый покров»*. См. «аль-Бинайя». Кроме того, слова *«На ней не было покрова»* в хадисе переданы от неизвестных рассказчиков, поэтому они не имеют силы. Помимо этого данное толкование противоречит тому, что поняли передатчики этого хадиса. Аль-'Аля ибн Зийад аль-'Адави обратился к своим товарищам и сказал: «Запомните». Если бы это действие имело толкование, он не придал бы ему такого большого значения.

³ Стояние на ногах. См. «аль-Бинайя».

⁴ Это также мнение аш-Шафи'и, Ахмада, Ашхаба и других. См. «аль-Бинайя».

⁵ «Аль-Джами' ас-сагир». См. «аль-Бинайя».

⁶ Основа слов «изн» (разрешение) и «азан» (уведомление) имеет одни и те же буквы.

⁷ Прав умершего. См. «аль-Бинайя».

⁸ Абу Давуд и Ибн Маджах передали этот хадис от Абу Хурайры. См. «аль-Бинайя». Это достоверный хадис, ибо Ибн Абу Зиб слышал его от Салиха до того, как тот запутался в хадисах. В этом хадисе отрицается не сама награда за похоронную молитву, а дополнительная награда за исполнение ее в мечети, подобно пятикратным молитвам. Поэтому этот хадис свидетельствует о том, что вне мечети исполнять ее предпочтительнее, однако в мечети дозволено, ибо похоронная молитва в мечети была совершена Пророком (с.а.с.) один или два раза. См. «Хашийа ас-Синди к Сунану Ибн Маджаха» и «'Аун аль-Ма'буд».

⁹ Поэтому другие молитвы предпочтительнее исполнять вне мечети. См. «аль-Бинайя».

Относительно нахождения умершего вне мечети имеется разногласие среди шейхов, да смилуется над ними Аллах.

«Закричавшему после рождения дается имя, он обмывается, и по нему исполняется молитва» согласно словам Пророка (с.а.с.): *«Если новорожденный закричит, то по нему совершается молитва. Если же он не закричит, то молитва по нему не исполняется»*¹. Кроме того, крик является признаком жизни, поэтому в его отношении удостоверяется Сунна по отношению к умершим².

«Если он не закричал, то заворачивается в материю» из уважения к потомку Адама, **«но молитва по нему не совершается»**, согласно переданному нами, и он моется согласно одному из сообщений (от наших имамов)³, и это избранное мнение, ибо с одной стороны он является душой.

«Если ребенок попадет в плен с одним из родителей и умрет, то по нему молитва не совершается», ибо он следует своим родителям, **«если только он не признает Ислам, будучи разумным»**, поскольку согласно истихсану, его Ислам действителен. **«Либо один из его родителей примет Ислам»**⁴, ибо ребенок следует из своих родителей лучшему по религии. **«Если ни один из его родителей не попал в плен, то по этому ребенку совершается молитва»**, ибо проявляется его следование месту его нахождения, поэтому выносятся решение о его Исламе, подобно найденному ребенку⁵.

«Если умрет неверующий, у которого близкий родственник является мусульманином, тот моет его⁶, оборачивает в саван и хоронит его». Так было велено 'Али, да будет доволен им Аллах, относительно его отца Абу Талиба⁷. Однако он моется подобно нечистой одежде, оборачивается в

¹ Этот хадис передан от Джабира, 'Али и Ибн 'Аббаса. В цепочке хадиса Джабира имеется слабый рассказчик и передача мудаллисом этого сообщения «со слов», (также имеются недостатки в цепочках передачи хадисов 'Али и Ибн 'Аббаса). Имам Ахмад считал, что над ребенком совершается молитва, если он достиг четырех месяцев (в утробе матери, поскольку в это время вдыхается душа). См. «Насб ар-райа». Абу Давуд, ат-Тирмизи передали от аль-Мугиры ибн Шу'бы, что Пророк (с.а.с.): *«Над ребенком совершается молитва»*. См. «аль-Бинайа».

² Купание и молитва. Имя же ему дается из уважения к потомку Адама. См. «аль-Бинайа».

³ От Абу Йусуфа и Мухаммада. И этого мнения придерживался ат-Тахави. См. «аль-Бинайа».

⁴ Т.е. и по нему совершается молитва.

⁵ Относительно такого ребенка выносятся решение, как о жителях места его нахождения. См. «аль-Бинайа».

⁶ Малик и Ахмад считали, что близкий родственник неверующего не моет его. См. «аль-Бинайа».

⁷ Передали Абу Давуд и ан-Насаи, однако в нем нет упоминания мытья и оборачивания в саван. Упоминание мытья имеется в версиях Ибн Са'да и Ибн Абу Шейбы. См. «аль-Бинайа». Однако в цепочке Ибн Са'да имеется передатчик,

материю, и для него роется яма без соблюдения Сунны оборачивания в саван и могилы. И он не кладется туда, а сбрасывается.

Раздел о несении погребальных носилок

«Если они поднимут умершего на носилках, то берутся за четыре их опоры». По этому поводу была приведена Сунна¹. В этом содержится увеличение группы², большее уважение и предохранение³. Аш-Шафи'и сказал: «Сунной является поднятие их двумя мужчинами. Первый ложит их на основание своей шеи, а второй – на верхнюю часть своей груди. Ибо так несли погребальные носилки Са'да ибн Му'аза, да будет доволен им Аллах»⁴. Мы говорим, что это было из-за столпотворения ангелов.

«Они несут его пешком быстро⁵, но не бегом», ибо когда Пророк (с.а.с.) был спрошен об этом, он ответил: **«Медленнее (или без) бега»⁶**.

«Когда они дойдут до могилы, то им нежелательно садиться до того, как он будет снят с шеи мужчин», ибо иногда может понадобиться помощь, а стоящему это сделать легче. Поднятие осуществляется следующим образом: переднюю часть носилок ты кладешь на правое плечо; затем заднюю часть кладешь на правое плечо; потом переднюю часть – на левое плечо, а потом заднюю часть на левое плечо. Так делается из-за предпочтения правой стороны, и осуществляется в случае смены друг-друга (в несении носилок).

Раздел о захоронении

«Затем роется могила и делается ниша»⁷. Согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Ниша – для нас, яма – для других»¹**. **«И умершего ложат»** со

обвиненный во лжи, а в цепочке Ибн Абу Шейбы – слабый передатчик и отосланность сообщения.

¹ Ибн Абу Шейба передал от Абу ад-Дарда, что он сказал: *«К совершенству награды похорон относятся проводы умершего его родственниками, поднятие его носилок за их четыре опоры и засыпание могилы»*. См. «Насб ар-райа» и «аль-Бинайа».

² Даже если никто не последует за ними, то эти (четверо) будут группой. См. «аль-Бинайа».

³ Чтобы умерший не упал на землю и не перевернулся. См. «аль-Бинайа».

⁴ Ибн Са'д передал его через аль-Вакиды, (хадисы которого оставляются – не принимаются). См. «Насб ар-райа».

⁵ Аль-Бухари передал от Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Пророк (с.а.с.) сказал: *«Несите покойного побыстрее, ибо если он был праведным, то вы приближаете его к благу, в противном же случае вы (сможете побыстрее) убрать зло с шей своих»*. См. «аль-Бинайа».

⁶ Абу Давуд и ат-Тирмизи от Ибн Мас'уда. Аль-Бухари и другие назвали его слабым. См. «Насб ар-райа» и «аль-Бинайа».

⁷ Лянд – это ниша в могиле в ее боковой части со стороны киблы. Она длиной в рост человека или чуть больше. См. «аль-Бинайа».

стороны киблы² в отличие от аш-Шафи'и, ибо по его мнению умершего извлекают из носилок³ согласно сообщению о том, что Пророк (с.а.с.) был извлечен из носилок⁴. Нашим доводом является то, что сторона киблы возвеличивается, поэтому желательно ложить с ее стороны. А сообщения о возложении Пророка (с.а.с.) в могилу различаются.

«Когда умершего кладут в нишу, то тот, кто кладет его, произносит: «Бисмиллях ва 'аля милляти Расулиллях»⁵». Так сказал Пророк (с.а.с.), когда положил Абу Дуджану, да будет доволен им Аллах, в могилу⁶. «Его лицо направляется в сторону киблы», как велел Посланник Аллаха (с.а.с.)⁷.

«Узлы развязываются» из-за отсутствия опасности разворачивания (савана), **«а ниша закрывается необожженным кирпичом»**, ибо в могилу Пророка (с.а.с.) были вделаны необожженные кирпичи⁸.

«Могила женщины прикрывается чем-либо, пока нишу не закроют необожженным кирпичом. А могила мужчины не прикрывается». Ибо основой женщин является их прикрывание, а основой мужчин – открывание.

«Нежелательно (закрывать нишу) жженным кирпичом и деревом⁹», ибо они используются для укрепления зданий¹⁰, а могила – место обветшания. Кроме того, у жженного кирпича имеется след огня, поэтому это нежелательно для хорошего предзнаменования.

¹ Этот хадис передан от Ибн 'Аббаса, Джарира ибн 'Абдуллаха, 'Аиши, Ибн 'Умара и Джабира. См. «аль-Бинайа».

² Т.е. с боковой стороны могилы.

³ Т.е. головная часть носилок находится у нижней (ножной) части могилы, и умершего извлекают, вытягивают его из носилок, начиная с головы. См. «аль-Бинайа».

⁴ Аш-Шафи'и передал это от Ибн 'Аббаса и 'Имрана ибн Мусы. См. «аль-Бинайа». Ибн Абу Шейба передал, что сподвижник 'Абдуллах ибн Йазид аль-Хитми положил умершего в могилу с нижней ее части и сказал: «Это – Сунна». Также Ибн Абу Шейба передал, что Анас велел это делать с умершим. См. «Насб ар-райа».

⁵ **«Именем Аллаха и согласно религии Посланника Аллаха»**. Этот хадис передал Абу Давуд от Ибн 'Умара со слов Пророка (с.а.с.). См. «Насб ар-райа».

⁶ Это ошибка, ибо Абу Дуджана был убит мучеником в день Йамамы в 12-ом году хиджры во время правления Абу Бакра ас-Сыддика, да будет доволен им Аллах. Об этом сказал Ибн Абу Хайсама в своей книге «Тарих». См. «Насб ар-райа» и «аль-Бинайа».

⁷ Абу Давуд передал хадис 'Умайра ибн Катады, в котором Пророк (с.а.с.) сказал: **«Кибла – (одна для) ваших живых и мертвых»**. См. «Насб ар-райа» и «аль-Бинайа».

⁸ Муслим передал от 'Амира ибн Са'да, что Са'д ибн Абу Ваккас, да будет доволен им Аллах, сказал во время болезни, от которой он умер: **«Сделайте в моей могиле нишу, и постройте мою могилу необожженными кирпичами, как это сделали с (могилой) Посланника Аллаха (с.а.с.)»**. См. «Насб ар-райа» и «аль-Бинайа».

⁹ Досками и бревнами.

¹⁰ Т.е. ставится цель долгого использования. См. «аль-Бинайа».

«Нет греха в использовании (в нише) тростника». В «аль-Джами' ас-сагир» сказано: «Желательно использовать необожженный кирпич и тростник, ибо могила Пророка (с.а.с.) была закрыта пучком тростника»¹.

«Потом засыпается почва, и могила делается в форме горба², но не выравнивается», т.е. не делается прямоугольной, ибо Пророк (с.а.с.) запретил делать могилы прямоугольными³, а тот, кто видел могилу Пророка Пророка (с.а.с.), сообщил, что она была в виде горба⁴.

¹ Ибн Абу Шейба передал от аш-Ша'би в отосланном виде. Ибн Са'д передал в «ат-Табакат» о том, что 'Амр ибн Шурахбиль сказал, что мухаджиры предпочитали это действие. См. «Насб ар-райа» и «аль-Бинайа».

² Выше земли на пядь или чуть больше. См. «аль-Бинайа».

³ Мухаммад ибн аль-Хасан передал со слов Абу Ханифы: «Нам рассказал один наш шейх со слов Пророка (с.а.с.), что он запретил делать могилы прямоугольными». См. «аль-Бинайа».

⁴ Суфйан ат-Таммар сказал: «Я видел могилу Пророка (с.а.с.), Абу Бакра и 'Умара, и они были в виде горба». Передал аль-Бухари. См. «аль-Бинайа».

Глава о мучениках¹

«Мучеником является тот, кого убили многобожники, либо он был найден во время битвы со следами², либо его несправедливо³ убили мусульмане, и его убийством не была вменена в обязанность выплата выкупа⁴. Он оборачивается в саван, по нему совершается молитва, но его не моют», ибо он подобен мученикам при битве Ухуд. Пророк (с.а.с.) сказал о них: *«Заверните их с их ранами и кровью, и не мойте их»*⁵. Всякий убитый несправедливо куском железа (острым предметом)⁶, являясь чистым, достигшим совершеннолетия, и из-за смерти которого необязательна выплата материальной компенсации, тот относится к ним⁷ и к нему относятся их предписания. Под следом имеется в виду рана, ибо это – доказательство убийства. Таково и кровотечение из необычного места, как глаз и т.п.⁸ Аш-Шафи'и противоречит нам в вопросе молитвы и говорит: «Меч смывает грехи, поэтому он не нуждается в заступничестве». Мы же говорим: «Молитва за умершего исполняется для выражения почести к нему. А мученик больше заслуживает этого. Чистый же от грехов не может обойтись без мольбы, как пророк или ребенок»⁹.

«Убитый любим предметом со стороны воинствующих врагов, мятежников или разбойников не моется», ибо не все мученики в битве Ухуд были убиты мечом и (другим) оружием¹⁰.

¹ Шахидах.

² Внутренними или внешними следами ранения. См. «аль-Бинайя».

³ Т.е. не из-за возмездия и не в качестве побивания камнями. См. «аль-Бинайя».

⁴ Т.е. в случае ошибочного убийства, когда метившись в дозволенное, попадают в недозволенное, или убийства, похожего на преднамеренное, когда, например, убивают ударом ноги, (из-за чего обычно не умирают), вменяется в обязанность выкуп. Поэтому он шахидом не считается. Если же (после преднамеренного убийства, т.е. намеренного убийства тем способом, который обычно ведет к смерти, вместо возмездия) стороны договорятся о выкупе, то это не снимает предписание шахида. См. «аль-Бинайя».

⁵ Странный хадис (с таким текстом). Ахмад передал от 'Абдуллаха ибн Са'лябы, что Пророк (с.а.с.) посмотрел на убитых в битве Ухуд и сказал: *«Я – свидетель за них. Заверните их с их ранами и кровью»*. Абу Давуд передал от Анаса, что мученики Ухуда не были обмыты. (Аль-Хаким и аз-Захаби назвали его достоверным, а ан-Навави сказал: «Его цепочка достоверная или хорошая».) См. «Насб ар-райа».

⁶ Это относится к убийству между мусульманами. В случае убийства неверующими в войне или восставшими против правителя мусульман, этой оговорки нет. См. «аль-Бинайя».

⁷ Шахидам Ухуда. См. «аль-Бинайя».

⁸ Ухо, пупок. См. «аль-Бинайя».

⁹ Т.е. по Пророку (с.а.с.) была совершена молитва, и по ребенку также совершается молитва, несмотря на то, что они чисты от грехов. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Как например, были убиты камнем или посохом. См. «аль-Бинайя».

«Если находившийся в состоянии полового осквернения человек падет мучеником, то он моется по мнению Абу Ханифы». Оба же имама¹ сказали: «Он не моется, ибо обязательство из-за полового осквернения² отпало по причине смерти³, а второе⁴ необязательно для мученика⁵». Доводом Абу Ханифы является то, что мученичество считается препятствием⁶, но оно не снимает осквернения. Достоверно, что когда Ханзала погиб мучеником, его помыли ангелы⁷. Аналогичное разногласие⁸ относится к очистившейся от менструального или послеродового кровотечения⁹, а также к (погибшей мученице) до прекращения кровотечения, согласно верному сообщению¹⁰. То же разногласие относится и к ребенку¹¹. Доводом двух имамов является то, что ребенок больше заслуживает этой почести¹². Его же доводом является то, что меча достаточно, чтобы не мыть мучеников Ухуда, поскольку он (меч) является очищающим. А у ребенка нет греха, поэтому он к ним не относится¹³.

«Кровь мученика не смывается, и его одежда не снимается», согласно тому, что мы передали, **«и с него снимается мех, одежда с хлопчатобумажной подкладкой, шапка, оружие и кожаные носки»**, ибо эти вещи не относятся к савану. **«И они добавляют или уменьшают, что пожелают»**¹⁴, чтобы сделать саван совершенным.

«Также тот, кого достиг иртисас, моется», а это тот, кто воспользовался жизненными благами некоторое время (после ранения) до того, как пасть мучеником. Этим было уменьшено притеснение относительно него, поэтому он не становится подобным мученикам Ухуда. **«Иртисас – это еда, или питье, или сон, или лечение, или перемещение с места битвы живым (до момента смерти)»**, ибо он пользовался

¹ А также аш-Шафи'и и Ашхаб. См. «аль-Бинайя».

² Купание от полового осквернения. См. «аль-Бинайя».

³ Т.е. из-за невозможности. См. «аль-Бинайя».

⁴ Второе купание. См. «аль-Бинайя».

⁵ Согласно вышеприведенным хадисам. См. «аль-Бинайя».

⁶ Обязательству купания умершего. См. «аль-Бинайя».

⁷ Ибн Хиббан в «Сахихе» и аль-Хаким в «аль-Мустадрake» в хадисе Ибн аз-Зубайра и ат-Табарани в хадисе Ибн 'Аббаса. См. «аль-Бинайя». Также эти два хадиса усиливаются хадисом Анаса у Ибн 'Асакира и отосланным хадисом 'Урвы у ас-Саракусти в «аль-Гариб».

⁸ Между Абу Ханифой и его двумя товарищами. См. «аль-Бинайя».

⁹ Т.е. по мнению двух имамов – они не моются. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ От Абу Ханифы имеется два сообщения: моется и не моется. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Т.е. моется по мнению Абу Ханифы и не моется по мнению двух имамов и аш-Шафи'и. См. «аль-Бинайя».

¹² Т.е. отмены купания. Ибо отмена купания осуществляется для оставления следа притеснения над ним. См. «аль-Бинайя».

¹³ Поэтому по его мнению он и моется. См. «аль-Бинайя».

¹⁴ Т.е. родственники убитого добавляют (к савану), если его число меньше приведенного в сунне. См. «аль-Бинайя».

некоторыми жизненными благами. А мученики Ухуда умерли в жажде. Сосуды¹ приносились им, но они не приняли их, опасаясь, что их мученичество будет уменьшено. Кроме лишь случая, если раненый будет поднят с поля боя, чтобы его не затоптали кони, ибо он не достиг ничего из блаженства. Если он нашел прибежище в большом или обычном шатре, (а затем умер), то считается, что его постиг иртисас, согласно тому, что мы разъяснили.

«Если он останется живым, пока не пройдет время одной молитвы, в то время как он будет в сознании, то считается, что его постиг иртисас», ибо та молитва станет его долгом, а она относится к предписаниям жизни. Он² сказал: «Это передано от Абу Йусуфа. Если же он сделает завещание относительно Последней жизни, то это будет иртисас, по мнению Абу Йусуфа, ибо это пользование благами³. По мнению же Мухаммада, это не будет (иртисас), т.к. относится к предписаниям мертвых».

«Если он будет найден убитым в городе, то его моют», ибо относительно него обязательно принесение клятвы⁴ и выплата выкупа, поэтому действие притеснения облегчается, **«кроме лишь случая, если будет известно, что он несправедливо убит железом (или острым предметом)»**. Ибо при этом становится обязательным возмездие, а это наказание. И очевидно, что убийца не спасется от него либо в этом мире, либо в последнем. От Абу Йусуфа и Мухаммада, да смилуется Аллах над ними обоими, передано: «То, что не надевается, подобно мечу»⁵. Это будет разъяснено в главе о преступлениях, если на то будет воля Всевышнего Аллаха.

«Убитого в качестве наказания или возмездия моют и совершают по нему молитву»⁶, ибо он отдал душу для исполнения права, имеющегося на нем. Мученики же Ухуда отдали свои души ради достижения довольствия Всевышнего Аллаха. Поэтому такой человек не относится к ним.

«По убитым из числа выступивших против мусульманского правителя или разбойников не совершается молитва», ибо 'Али, да будет доволен им Аллах, не совершил молитву по выступившим против мусульманского правителя⁷.

¹ С водой. См. «аль-Бинайя».

² Автор, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

³ Из-за достижения награды. См. «аль-Бинайя».

⁴ Жителей того города об их непричастности к этому убийству.

⁵ Т.е. относительно обнаруженного убитым в городе не ставится условием смерть его от железного (или острого) предмета. Напротив, тяжелый предмет типа камня или бревна подобен мечу по их мнению. См. «аль-Бинайя».

⁶ По единогласию ученых. См. «аль-Бинайя».

⁷ Странное сообщение. Ибн Са'д упомянул об этом в «ат-Табакат», однако в том рассказе нет упоминания о молитве. См. «Насб ар-райа» и «аль-Бинайя».

Глава о молитве внутри Каабы

«Молитва внутри Каабы дозволена – обязательная и дополнительная» в отличие от аш-Шафи'и в обоих вопросах¹, и в отличие от Малика в вопросе обязательной молитвы, ибо Пророк (с.а.с.) совершил молитву внутри Каабы в день освобождения Мекки². Кроме того, это молитва, условия которой собраны³ из-за наличия обращения к кибле⁴, ибо ее охват⁵ не является условием.

«Если имам совершит в ней молитву с группой, и некоторые из них обратятся спиной к спине имама, то это дозволено», ибо они обращены к кибле и не считают своего имама ошибившимся в отличие от вопроса с выбором киблы⁶.

«Молитва повернувшего из них свою спину к лицу имама недозволена» из-за его выдвижения вперед имама.

«Если имам совершит молитву в Запретной Мечети, а люди станут вокруг Каабы, следуя в молитве за имамом, то молитва стоящего к Каабе ближе имама дозволена, если только он не находится сбоку от имама», ибо выдвижение вперед и отход назад проявляются лишь в одной и той же стороне.

«Молитва молящегося на крыше Каабы дозволена» в отличие от аш-Шафи'и, ибо Кааба – это площадь и воздух до облаков неба по нашему мнению, а не строение, ибо оно может переместиться. Разве ты не видишь, что если он совершит молитву на горе Абу Кубейс, то его молитва дозволена, хотя перед ним нет строения. Кроме лишь того, что это

¹ В вопросе обязательной и дополнительной молитвы. См. «аль-Бинайя».

² Передали аль-Бухари и Муслим от Ибн 'Умара, он сказал: *«Вступив в Мекку, Пророк (с.а.с.) призвал к себе 'Усмана ибн Тальху. ('Усман) открыл ему двери (Каабы), и Пророк (с.а.с.), которого сопровождали Билял, Усама ибн Зайд и 'Усман ибн Тальха, вошел во внутрь, после чего двери были закрыты. (Пророк (с.а.с.)) провел там некоторое время, а потом они вышли (оттуда)»*. Ибн 'Умар сказал: *«Я сразу же подошел к Билялу и спросил его (молился ли Пророк (с.а.с.)), на что он ответил: «Он совершил там молитву». Я спросил: «Где?» Он ответил: «Между двумя столбами»*. Ибн 'Умар сказал: *«Но я забыл спросить его, сколько рак'атов он совершил»*. См. «аль-Бинайя».

³ Чистота от двух осквернений, чистота одежды и места, намерение. См. «аль-Бинайя».

⁴ Обращения к части Каабы. См. «аль-Бинайя».

⁵ Обращение ко всем ее частям. См. «аль-Бинайя».

⁶ Когда они совершат молитву в темное время, и некоторые из них обратят свои спины к имаму. И если обративший спину знает о положении имама, то его молитва недозволена, поскольку он считает своего имама ошибающимся. См. «аль-Бинайя».

нежелательно из-за оставления возвеличивания¹. Об этом был приведен запрет от Пророка (с.а.с.)².

¹ При молитве на крыше Каабы. См. «аль-Бинайя».

² Ат-Тирмизи передал от Ибн 'Умара, да будет Аллах доволен им и его отцом: *«Посланник Аллаха (с.а.с.) запретил совершать молитву в семи местах: на мусорной куче, на скотобойне, на кладбище, посреди дороги, в бане, у водопоя верблюдов и на крыше Каабы»*. Ат-Тирмизи назвал его цепочку слабой. См. «аль-Бинайя».

КНИГА ЗАКЯТА

«Запят является обязательным (ваджиб)¹ свободному, разумному, совершеннолетнему мусульманину, если он полностью владеет имущественным цензом² в течение года». Что касается обязательности, то это согласно словам Всевышнего: **«Выплачивайте закят»³**, а также словам Пророка (с.а.с.): **«Выплачивайте закят своего имущества»⁴**, и община единогласна в этом. Под ваджиб имеется в виду фард, ибо в этом нет сомнения. Закят обусловлен свободой потому, что совершенство владения связано с ней, а разумом и совершеннолетием – по причине, которую мы укажем. Ислам (поставлен условием), потому что закят является поклонением, а поклонение неверующего недействительно. Владение же имущественным цензом обязательно, потому что Пророк (с.а.с.) определил его в качестве причины⁵. И обязательно должен пройти год, ибо непременно должен быть срок, в котором становится достоверным рост (имущества). И шариат⁶ определил его годом, поскольку Пророк (с.а.с.) сказал: **«Нет закята с имущества, пока не пройдет год»⁷**. Кроме того, (год) дает возможность ожидать роста (имущества), ибо охватывает различные сезоны⁸. Чаще всего цены в них⁹ различаются, поэтому предписание связано с ним (годом).

Затем было высказано мнение о том, что его необходимо обязательно выплачивать немедленно, ибо это следует из абсолютного веления¹⁰. Также существовало мнение о том, что (он) не выплачивается незамедлительно, ибо вся жизнь является временем его исполнения. Поэтому

¹ Аль-Каки сказал, что он имеет в виду «фард». См. «аль-Бинайя». См. также текст дальше.

² Это размер имущества, с которого выплачивается закят.

³ Сура «аль-Бакара», 43-ий аят и другие аяты.

⁴ Ат-Тирмизи №616, аль-Хаким 1/9, 389. Ат-Тирмизи назвал его хорошим, достоверным. Аль-Хаким сказал, что он достоверен согласно условиям Муслима (а аз-Захаби и другие согласились с ним). См. «аль-Бинайя».

⁵ Обязательности закята. Это сообщение аль-Бухари передал от Абу Са'ида аль-Худри, да будет доволен им Аллах, что Пророк (с.а.с.) сказал: **«Нет закята с менее 5 окий (200 дирхемов или 600 г серебра), и нет закята (со стада, состоящего) менее чем из 5 верблюдов, и нет закята (с урожая) менее чем в 5 васков (300 са' или 612 кг)».** См. «аль-Бинайя».

⁶ В одном из вариантов сказано: «Законодатель».

⁷ Абу Давуд от 'Али (№1573), ат-Тирмизи (№631) и ад-Даракутни от Ибн 'Умара, ад-Даракутни от Анаса, Ибн Маджах от 'Аиши (№1792). См. «аль-Бинайя».

⁸ Т.е. весну, лето, осень, зиму. Ибо прибыль дается в торговле не только летом, помимо зимы. Иногда может быть и наоборот. Точно так же обстоит дело с весной и осенью. См. «аль-Бинайя».

⁹ Сезонах года.

¹⁰ Это мнение подавляющего большинства знатоков хадисов (ахль аль-хадис) и это передано от Мухаммада, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

(выплачивающий закят) не возмещает (его) из-за уничтожения имущества, из которого выплачивается закят, после упущения (в выплате закята)¹.

«Ребенок и помешанный не обязаны выплачивать закят»². В отличие от (мнения) аш-Шафи'и, да смиляется над ним Аллах, ибо он говорит: «Это имущественная обязанность, поэтому она принимается во внимание вместе со всеми остальными такими обязанностями, как обеспечение супруг, десятина³ и харадж»⁴. Нашим же доводом является то, что это поклонение. Поэтому для того, чтобы испытание было действительным⁵, оно исполняется лишь по собственной воле. А у них обоих⁶ нет воли, ибо у них нет (полноценного) разума. Это – в отличие от хараджа, ибо он является выплатой (обязанностью) с земли⁷.

Так же и в десятине в основном имеется смысл материальной обязанности, а смысл поклонения следует ему. (И) если он⁸ придет в себя в один из дней года, то подобен тому, кто пришел в себя в один из дней месяца во время поста⁹.

От Абу Йусуфа передано, что во внимание принимается большая часть года, и нет различия между помешанным изначально и помешанным в последующем¹⁰.

От Абу Ханифы передано, что если ребенок по достижению совершеннолетия будет помешанным, то год принимается во внимание с

¹ Малик, аш-Шафи'и и Ахмад считали, что он возмещает это. См. «аль-Бинайя».

² Это также мнение Абу Ваиля, Са'ида ибн Джубайра, ан-Наха'и, аш-Ша'би, ас-Саури, аль-Хасана аль-Басри. См. «аль-Бинайя».

³ Выделение мусульманами десятой части с урожая в качестве закята с плодов и посевов.

⁴ Поземельный налог с немусульман.

⁵ Т.е. мы были испытаны разумом, чтобы различить повинующегося от ослушника. А это возможно лишь добровольным, а не принудительным действием. См. «аль-Бинайя».

⁶ Ребенка и помешанного. См. «аль-Бинайя».

⁷ Т.е. аналогия закята с десятиной и хараджем недействительна. Ибо причиной обязанности хараджа является дающая доход (урожай) земля. См. «аль-Бинайя».

⁸ Помешанный. См. «аль-Бинайя».

⁹ Т.е. если он овладеет цензом в начале года или в его конце и придет в себя в один из дней этого года, то обязан выплатить закят (этого года). Это подобно тому, как если он придет в себя в один из дней или ночей месяца рамадана, и будет обязан поститься весь месяц. Помешательство бывает двух видов. Изначальное – когда он овладевает цензом, будучи помешанным. Его предписание подобно предписанию ребенка, и год (закята) для него начинает отсчет со времени прихода его в себя. Ибо шариатский призыв не застал его до этого состояния. Поэтому его приход в себя подобен достижению совершеннолетия. Помешанный в последующем, т.е. когда он овладевает цензом, будучи в себе, а потом становится помешанным. И его предписание подобно предписанию того, кто помешался в одной из частей года. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Т.е. если он был в себе в большей части года, то он обязан выплатить закят. В противном случае – нет. См. «аль-Бинайя».

момента прихода в себя, и он подобен ребенку, достигшему совершеннолетия¹.

«Раб, договорившийся со своим хозяином о выплате за свое освобождение, не обязан выплачивать закят». Ибо он не является владельцем в полном смысле этого слова. Поскольку у него существуют препятствие, а это – рабство. Поэтому он не относится к тем, кто освобождает своего раба².

«Кто обязан выплатить долг, охватывающий его имущество³, тот не обязан выплачивать закят»⁴. Аш-Шафи'и сказал: «Он обязан (выплатить закят) из-за действительности причины, а это – владение полным цензом».

Нашим доводом является то, что оно (имущество) занято его основной нуждой⁵. Поэтому оно считается отсутствующим, и подобно имуществу, необходимому для утоления жажды, а также служебной и рабочей одежде.

«Если же его имущество больше его долга, то он выплачивает закят с этого излишка⁶, если тот достигнет ценза»⁷, поскольку он освободился от основной нужды. Здесь⁸ имеется в виду долг, который требуется от него рабами Аллаха⁹. Следовательно долг обета и искупления не препятствует (выплате закята). Долг закята является препятствием, когда ценз сохраняется¹⁰. Ибо ценз (имущество) с его выплатой уменьшается. Таково предписание и в положении после утраты (ценза)¹¹. Это отличается от

¹ Т.е. для последнего также шариатский призыв принимается во внимание с момента достижения совершеннолетия. См. «аль-Бинайя».

² Поскольку его имущество неполноценно. См. «аль-Бинайя».

³ Равный его имуществу.

⁴ Это также мнение 'Усмана ибн 'Аффана, Ибн 'Аббаса, Ибн 'Умара, Тавуса, 'Ата, да будет доволен ими Аллах, аль-Хасана, Сулеймана ибн Йасара, аз-Зухри, Ибн Сирина, ас-Саури, Ляйса ибн Са'да, Ахмада ибн Ханбалия, да смилуется над ними Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁵ Ибо его владелец нуждается в нем для выплаты долга. См. «аль-Бинайя».

⁶ Превышающего долг. См. «аль-Бинайя».

⁷ Ибо он стал богатым, а закят вменен в обязанность лишь богатым. См. «аль-Бинайя».

⁸ В словах **«Кто обязан выплатить долг, охватывающий его имущество, тот не обязан выплачивать закят».** См. «аль-Бинайя».

⁹ Как, например, стоимость купленной вещи, оплата услуги, долги (ссуды), возмещение ущерба, обеспечение супруг и родственников-махрам после их невыплаты в надлежащее время. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Например, у одного человека было 1000 динаров. По прошествии года он был обязан выплатить 25 динаров в качестве закята, но не выплатил его. Потом он получил 40 динаров, и прошел один год. По мнению Абу Ханифы и Мухаммада, закят из 1000 динаров препятствует обязательству выплаты закята с этих 40 динаров. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Т.е. когда кто-либо был обязан выплатить закят, но потом утратил ценз до выплаты закята, а затем приобрел новое имущество, достигшее ценза. Закят с этого (нового) имущества он выплачивать не обязан. См. «аль-Бинайя». Ибо закят с

мнения Зуфара относительно обоих случаев и отличается (также) от мнения Абу Йусуфа во втором случае¹, согласно тому, что было передано от него. Ибо для текущего ценза имеется требующий (выплаты обязательства)², а это верховный правитель³ относительно пасущегося скота, и его заместитель относительно товаров для торговли. Поскольку собственники имущества являются (в определенном смысле) заместителями верховного правителя⁴.

«Нет выплаты закята с проживаемого жилища, одежды, мебели (домашней утвари), верховых животных, рабов из прислуги и используемого оружия». Ибо они заняты основной нуждой⁵. Кроме того, они (сами по себе) не растут (не увеличиваются)⁶. Таковы же и книги знания для их владельцев и инструменты ремесленников, согласно тому, что мы сказали⁷.

«Также (не обязан выплачивать закят) и тот, у кого был долг на ком-либо, а тот отрицал его в течение нескольких лет, а потом у кредитора появилось доказательство (долга), и он не выплачивал закят прошедших (лет)»⁸. Это означает, что у кредитора появилось доказательство в виде признания должником (своего долга) в присутствии людей⁹. Это вопрос отсутствующего имущества, на возвращение которого нет надежды. В этом имеется противоречие Зуфару и аш-Шафи'и¹⁰. К такому имуществу относятся: потерянное имущество; сбежавший раб; заблудившееся (животное или раб); отобранное имущество, если на него нет

первого имущества является долгом на нем и, как следствие, препятствием (выплаты закята с нового имущества). См. «аль-'Инайа».

¹ Т.е. он говорил, что долг закята с утраченного имущества не препятствует выплате закята с нового имущества. См. «аль-Бинайа».

² Со стороны рабов Аллаха. См. «аль-Бинайа».

³ Который имеет право собирать закят. См. «аль-Бинайа».

⁴ Пророк (с.а.с.) и его два халифа после него собирали закят с обоих видов имущества. (Скрытое имущество – золото, серебро и др. Явное имущество – пасущийся на пастбище скот, плоды и посевы). 'Усман, да будет доволен им Аллах, ради пользы возложил сбор закята со скрытого имущества на самих владельцев этого имущества. См. «аль-Бинайа».

⁵ Основная нужда – это то, чем человек предотвращает верную или предполагаемую гибель. Как, например, материальное обеспечение, одежда для защиты от жары и холода, пропитание домочадцев и т.п. См. «аль-Бинайа».

⁶ Это также мнение аш-Шафи'и, Ахмада и Абу Саура, да смилуется над ними Аллах. См. «аль-Бинайа».

⁷ Т.е. потому что они заняты для основных нужд и не дают роста. См. «аль-Бинайа».

⁸ Т.е. сначала у него не было доказательства, а потом оно у него появилось. См. «аль-Бинайа».

⁹ Либо его свидетели не присутствовали, а потом появились, или вспомнили после того, как забыли. Он сделал оговорку: «А потом у него появилось доказательство», – поскольку если бы у него было доказательство, то он обязан был бы выплатить закят. См. «аль-Бинайа».

¹⁰ Ибо, по их мнению, обязательна выплата закята прошедших лет. См. «аль-Бинайа».

доказательств; имущество, упавшее в море; закопанное в пустыне, если он забыл его местонахождение; имущество, конфискованное правителем.

Относительно обязательности выплаты закята аль-фитр¹ за убежавшего раба, за заблудившегося (раба) и за отобранного (раба) имеется такое же разногласие. Доводом обоих² является то, что причина³ действительно существует. А отсутствие в руках имущества не нарушает обязательность (закята), подобно имуществу путника⁴. Нашим же доводом являются слова 'Али, да будет доволен им Аллах: *«Не выплачивается закят с отсутствующего имущества, на возвращение которого нет надежды»*⁵. Ибо причиной (выплаты закята) является растущее имущество. А рост происходит лишь при наличии возможности распоряжаться имуществом. В данном же случае такой возможности нет.

А путника может заместить кто-либо⁶. Закопанное же в доме⁷ (имущество) является имуществом, достигшим ценза, ибо до него легко добраться. Относительно (имущества) закопанного в земле⁸ и саду имеется разногласие среди шейхов⁹.

Если долг имеется на признающем долг богатом или бедном человеке, выплата закята обязательна, поскольку имеется возможность вернуть этот (долг) непосредственно¹⁰ или при посредстве¹¹. То же самое (т.е. выплата закята обязательна), если должник отрицает долг, но имеется доказательство (долга), или об этом знает кадий, согласно тому, что мы сказали¹². Если долг имеется на признающем (свой долг), объявленным банкротом человеке, то это считается имуществом, достигшим ценза¹³, по мнению Абу Ханифы, да

¹ Милостыня разговения.

² Зуфара и аш-Шафи'и. См. «аль-Бинайя».

³ Обязательности выплаты закята, а это владение растущим имуществом, достигшим ценза. См. «аль-Бинайя».

⁴ Имущества, которое осталось у него дома.

⁵ Я не нашел его. См. «ад-Дирайя». Странный. Абу 'Убайд аль-Касим ибн Салям передал в «аль-Амваль» от аль-Хасана аль-Басри, что он сказал: «Когда наступает время, когда человек выплачивает свой закят, то он выплачивает его со всякого имущества и с любого долга, кроме, лишь отсутствующего имущества, на возвращение которого нет надежды». Похожее действие Малик передал в «аль-Муватта» от 'Умара ибн 'Абд аль-'Азиза. См. «Насб ар-райя».

⁶ Это ответ Зуфару и аш-Шафи'и. Ибо путник может воспользоваться своим имуществом через своего заместителя, поскольку он может продать его. А это свидетельствует о его владении этим имуществом. См. «аль-Бинайя».

⁷ Или во дворе и т.п. См. «аль-Бинайя».

⁸ Которое находится в его владении. См. «аль-Бинайя».

⁹ Шейхов Бухары. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Из-за наличия достатка (у богатого). См. «аль-Бинайя».

¹¹ У бедного посредством заработка. См. «аль-Бинайя».

¹² Т.е. возможности получить этот долг. См. «аль-Бинайя».

¹³ Т.е. закят выплатить обязательно, даже не получив долга в руки. См. «аль-Бинайя».

смилуется над ним Аллах. Ибо объявление банкротства кадием недействительно, по его мнению. По мнению же Мухаммада, (закят) не обязателен ибо, он считал, что банкротство достоверно объявлением о нем.

Абу Йусуф в вопросе объявления банкротства солидарен с Мухаммадом, а в предписании закята с Абу Ханифой, да смилуется над ним Аллах, беря (в этом вопросе) сторону бедных.

«Кто купил рабыню для продажи и решил использовать ее в качестве прислуги, закят с нее становится недействительным», из-за связи намерения с действием¹, а это торговля. **«Если же после этого² он намерится продать ее, она не будет считаться (имуществом) для торговли, пока он ее не продаст. В этом случае со стоимости ее продажи будет выплачен закят»**. Ибо намерение³ не связалось с действием, поскольку он не продал ее, поэтому оно не принимается во внимание. По той же причине⁴ путник простым намерением становится находящимся на постоянном месте⁵, но находящийся на постоянном месте становится путником лишь посредством поездки.

«Если он купил что-либо и намерился использовать его для продажи, это будет (имуществом) для торговли, из-за связи намерения с действием. Это в отличие от того, если он получил в наследство и намерился продать его». Ибо при этом с его стороны нет действия⁶. Если он получит это во владение дарением, или завещанием, или посредством брака⁷, или разлучения за денежный выкуп, или договора вместо возмездия, и сделает намерение продать его, это будет (имуществом) для торговли, по мнению Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах. Ибо оно связано с действием. По мнению Мухаммада, эта (вещь) не становится (имуществом) для торговли, ибо оно⁸ не связано с действием торговли. Также было высказано мнение о том, что их разногласие прямо противоположно (упомянутому нами).

«Исполнение выплаты закята дозволено лишь с намерением при этом исполнении, либо намерением при выделении обязательного размера (закята)». Ибо закят является поклонением, и к условиям его

¹ Если намерение связывается с действием, то принятие его во внимание становится обязательным. См. «аль-Бинайя».

² После того, как решит использовать ее в качестве прислуги. См. «аль-Бинайя».

³ Продать ее. См. «аль-Бинайя».

⁴ По причине принятия во внимание намерения его связью с действием. См. «аль-Бинайя».

⁵ Ибо пребывание на постоянном месте – это оставление поездки. Поэтому это обнаруживается простым намерением. См. «аль-Бинайя». Т.е. после остановки путника на одном месте и оставлении им дальнейшей поездки.

⁶ Ибо наследство поступает в его владение без действия с его стороны. См. «аль-Бинайя».

⁷ Имеется в виду махр. См. «аль-Бинайя».

⁸ Намерение. См. «аль-Бинайя».

(действительности) относится намерение. А основой (в намерении) является совмещение (намерения с исполнением поклонения). Кроме лишь того, что раздача (закята) может разделяться (на несколько частей), поэтому при этом довольствуются наличием (намерения) во время выделения (размера закята). Это сделано в качестве облегчения, как предварение намерения в посте¹.

«С того, кто раздал все свое имущество в качестве милостыни, не намерившись при этом выплатить закят, обязательство закята отпадает в качестве истихсана»². Ибо обязательство является его частью³, частью³, поэтому она (эта часть) определенно имеется в нем. Поэтому нет нужды в его определении.

«Если он выплатит часть имущества, подлежащего выплате из него закята, то закят с этой части имущества отпадает, по мнению Мухаммада». Ибо обязательство распространяется на все (имущество). По мнению же Абу Йусуфа, не отпадает, ибо эта часть неопределенна, поскольку остальная часть также является местом применения обязательства (закята), в отличие от первого случая⁴.

¹ Ибо это дозволено из-за трудности совершения намерения в самом начале рассвета. См. «аль-Бинайя».

² А не в качестве аналогии. Ибо аналогия указывает на то, что обязательство закята не отпадает, что является мнением Зуфара, Малика, аш-Шафи'и, Ахмада и, в одном сообщении, Мухаммада, да будет доволен ими Аллах. Ибо добровольное и обязательное поклонение непременно должны быть определены (обозначены). См. «аль-Бинайя».

³ Частью этого имущества. См. «аль-Бинайя».

⁴ Когда он подает в милостыню все имущество. См. «аль-Бинайя».

Глава о закяте с пасущихся животных¹

Раздел о верблюдах

Он сказал: «Нет закята со стада менее 5 верблюдов. Если их число достигнет 5, и пройдет 1 год, то с них следует выплатить одну овцу. И так (выплачивается со стада) до 9 (верблюдов). Когда их число достигнет 10, то с них следует выплатить 2 овцы. И так (выплачивается со стада) до 14 (верблюдов). Когда их число достигнет 15, то с них следует выплатить 3 овцы. И так (выплачивается со стада) до 19 (верблюдов). Когда их число достигнет 20, то с них следует выплатить 4 овцы. И так (выплачивается со стада) до 24 (верблюдов). Когда их число достигнет 25, то с них следует выплатить верблюдицу, которой пошел 2-ой год².

И так (выплачивается со стада) до 35 (верблюдов). Когда их число достигнет 36, то с них следует выплатить верблюдицу, которой пошел 3-ий год». И так (выплачивается со стада) до 45 (верблюдов). «Когда их число достигнет 46, то с них следует выплатить верблюдицу, которой пошел 4-ый год. И так (выплачивается со стада) до 60 (верблюдов). Когда их число достигнет 61, то с них следует выплатить верблюдицу, которой пошел 5-ый год. И так (выплачивается со стада) до 75 (верблюдов). Когда их число достигнет 76, то с них следует выплатить 2 верблюдицы, которым пошел 3-ий год. И так (выплачивается со стада) до 90 (верблюдов). Когда их число достигнет 91, то с них следует выплатить 2 верблюдицы, которым пошел 4-ый год. И так (выплачивается со стада) до 120 (верблюдов)»³. Этим (предписанием) известны письма от Посланника Аллаха (с.а.с.) о милостыне⁴.

«Затем», если стадо превысит 120 (верблюдов) «обязательство начинает отсчет заново». Тогда с (дополнительных) 5 верблюдов будет выплачиваться 1 овца вместе с 2-мя верблюдицами, которым пошел 4-ый год. С 10 (дополнительных) верблюдов – 2 овцы, с 15 верблюдов – 3 овцы⁵,

¹ Условием является то, чтобы они паслись на пастбище большую часть года. См. «аль-Бинайя».

² Т.е. годовая верблюдица.

³ Закят выплачивается лишь верблюдицами младшего возраста. Это сделано для облегчения владельцам стад. И он выплачивается лишь самками верблюдов. См. «аль-Бинайя».

⁴ Сюда относится письмо Абу Бакра Анасу ибн Малику, да будет доволен Аллах ими обоими, которое передал аль-Бухари в своем «Сахихе» (№1448-1454). См. «аль-Бинайя».

⁵ Вместе с 2-мя верблюдицами, которым пошел 4-ый год. См. «аль-Бинайя».

с 20 верблюдов – 4 овцы, с 25 верблюдов – верблюдица, которой пошел 2-ой год¹, и так далее до 150 верблюдов.

Со 150 верблюдов – 3 верблюдицы, которым пошел 4-ый год. Затем обязательство начинает отсчет заново. С 5 верблюдов будет – 1 овца, с 10 – 2 овцы, с 15 – 3 овцы, с 20 – 4 овцы, с 25 – верблюдица, которой пошел 2-ой год². С 36 – верблюдица, которой пошел 3-ий год. Когда (общее число) достигнет 196, из них выплачивается 4 верблюдицы, которым пошел 4-ый год. И так – до 200 верблюдов. Затем обязательство начинает счет заново и продолжается, как в 50 верблюдах после 150 верблюдов³.

Аш-Шафи'и сказал: «Если к 120 верблюдам добавится 1, то за них следует выплатить 3 двухгодовалых верблюдиц. Если их число достигнет 130, то с них – 1 трехгодовалую и 2 двухгодовалых. Затем отсчет повторяется в 40 и 50 верблюдах. Таким образом, с каждых 40 (верблюдов) обязательна двухгодовалая, а с каждых 50 – трехгодовалая. Это согласно тому, что передано от Пророка (с.а.с.), что он написал: *«Если верблюдов больше 120, то с каждых 50 – трехгодовалая, а с каждых 40 – двухгодовалая»*⁴, без условия возвращения к тому, что меньше⁵».

Нашим доводом является то, что Пророк (с.а.с.) написал в конце этого в письме 'Амру ибн Хазму: *«В том, что меньше того⁶, за каждые 5 верблюдов – 1 овца»*. Поэтому мы действуем согласно дополнительному знанию.

«Метисы⁷ и арабы равны» в обязательности закята, ибо абсолютное название относится к обоим.

Раздел о коровах

«Нет закята с менее чем 30 пасущихся коров⁸. Если число пасущихся пасущихся коров достигнет 30, и пройдет 1 год, то с них выплачивается годовалый теленок мужского или женского пола», а это (теленка) которому пошел второй год. **«С 40 коров – двухлетний теленок или**

¹ Т.е. всего – 145 верблюдов. Поэтому, в общем, выплачивается 1 верблюдица, которой пошел 2-ой год, и 2 – которым пошел 4-ый год.

² Т.е. вместе 3-мя верблюдицами, которым пошел 4-ый год. См. «аль-Бинайя».

³ Т.е. в 50 дополнительных верблюдах от 150 до 200.

⁴ Это вышеупомянутый нами хадис Абу Бакра (у аль-Бухари). См. «аль-Бинайя».

⁵ Т.е. без обязательства выплачивать с каждых 5 – овцу, а с каждых 25 – годовалую верблюдицу. См. аль-Бинайя».

⁶ Т.е. меньше 25. См. «аль-Бинайя».

⁷ Между арабами и не арабами. См. «аль-Бинайя».

⁸ Это мнение 'Али ибн Абу Талиба, Абу Са'ида аль-Худри, да будет доволен ими Аллах, аш-Ша'би, Тавуса, Шахра ибн Хаушаба, 'Умара ибн 'Абд аль-'Азиза, аль-Хакама ибн 'Уйайны, Сулеймана ибн Мусы ад-Димашки, аль-Хасана, Малика, аш-Шафи'и, Ахмада, да смиляется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

телка», а это (теленки) которому пошел 3-ий год. Так велел Посланник Аллаха (с.а.с.) Му'азу, да будет доволен им Аллах¹.

«Если их число превысит 40, то за дополнительный излишек обязательно выплачивать в таком же размере, пока общее число коров не достигнет 60», по мнению Абу Ханифы. Так, с одной дополнительной коровы выплачивается одна сороковая часть двухлетней коровы. С двух – одна двадцатая часть двухлетней коровы. С трех – три сороковых частей двухлетней коровы. Это сообщение из основной книги², ибо отсутствие обязательности выплаты закята устанавливается священным текстом, в отличие от аналогии³, а в данном случае священного текста по этому поводу нет. Аль-Хасан передал от него⁴, что за излишек ничего (выплачивать) не обязательно, пока (общее число коров) не достигнет 50. Тогда с них выплачивается одна двухлетняя и четверть двухлетней коровы, либо (одна двухлетняя и) треть годовалой. Ибо этот ценз⁵ основан тем, чтобы между каждыми двумя количествами, с которых обязательна выплата закята, закят не выплачивается. Абу Йусуф и Мухаммад сказали: «За излишек⁶ ничего (выплачивать) не обязательно, пока (общее число коров) не достигнет 60»⁷. Это одно из сообщений от Абу Ханифы, согласно словам Пророка (с.а.с.) Му'азу: **«Не бери за излишек (между двумя количествами) коров ничего»**⁸. И они⁹ прокомментировали это, как количество между 40 и 60.

¹ Абу Давуд №1576, ат-Тирмизи №623, ан-Насаи №2450-2452, Ибн Маджах №1803. Ал-Хаким назвал его достоверным согласно условиям обоих шейхов, с ним согласился аз-Захаби. Ибн Хиббан, Ибн аль-Джаруд и Ибн 'Абд аль-Барр также назвали его достоверным. Он усиливается похожим хадисом, который передали ат-Тирмизи (№622) и Ибн Маджах (№1804) от Ибн Мас'уда со слабой цепочкой передачи.

² Т.е. «аль-Мабсут». Это передал Абу Йусуф от Абу Ханифы, да смилуется Аллах над ними обоими. См. «аль-Бинайя».

³ Ибо в этом содержится освобождение имущества от обязательства, хотя имеется способность для исполнения обязательства, а это богатство. См. «аль-Бинайя».

⁴ Аль-Хасан ибн Зияд передал от Абу Ханифы. См. «аль-Бинайя».

⁵ Ценз коров. См. «аль-Бинайя».

⁶ Свыше 40. «Вакас», множественное число – «авкас». См. «аль-Бинайя».

⁷ А с 60 – два годовалых теленка или телки. Это также мнение Малика, аш-Шафи'и, Ахмада, да смилуется над ними Аллах. В «аль-Мухит» сказано: «Это наиболее соответствующее из всех сообщений от Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах». В «Джавами' аль-фикх» сказано: «Это избранное мнение». См. «аль-Бинайя».

⁸ «Ат-Табарани в «аль-Му'джем» и Абу 'Убайд в «аль-Амваль» от Му'азы со слов Пророка (с.а.с.). Ибн Абу Шейба с собственных слов Му'азы. См. «аль-Бинайя». Ад-Даракутни (№202) передал от Ибн 'Аббаса похожее. См. «Насб ар-райа».

⁹ Лингвисты. Также существовало мнение о том, что это комментарий сподвижников, да будет доволен ими Аллах. См. «аль-Бинайя».

Мы говорим: «Существовало мнение о том, что это коровы малого возраста»¹.

«Затем из 60 выплачивается 2 годовалых теленка или телки. Из 70 – двухгодовалый и годовалый. Из 80 – 2 двухгодовалых. Из 90 – 3 годовалых. Из 100 – 2 годовалых и 1 двухгодовалый. Таким образом, обязательство изменяется в каждые 10 коровах от годовалого к двухгодовалому и от двухгодовалого к годовалому»². Согласно словам Пророка (с.а.с.) *«Из каждые 30 коров выплачивается годовалый теленок или телка. Из 40 коров – двухгодовалый или двухгодовалая»³.*

«Буйволы и коровы равны»⁴. Ибо название «коровы» касается их обоих, поскольку (буйволы) – один из его видов. Кроме лишь того, что люди в нашем крае⁵ не подразумевают этого⁶ из-за того, что их встречается мало. мало. Поэтому поклявшийся не есть мясо коровы, не нарушит свою клятву этим⁷. А лучше всего об этом известно Аллаху.

Раздел об овцах и козах⁸

«Нет закята с менее чем 40 пасущихся овец (коз)»⁹. Если число пасущихся овец (коз) достигнет 40, и пройдет год, то с них выплачивается 1 овца (коза), и так до 120 овец (коз). Если добавится к этому 1 овца (коза), то с них выплачиваются 2 овцы (козы), и так до 200 овец (коз). Если добавится к этому 1 овца (коза), то с них выплачиваются 3 овцы (козы). Если их число достигнет 400, то с них – 4 овцы (козы). Затем с каждой сотни овец (коз) выплачивается 1 овца (коза)»¹⁰. Так пришло разъяснение в письме Посланника Аллаха (с.а.с.)¹, а

¹ Т.е. под словом «вакас» имеются в виду коровы младшего возраста.

² Из 110 – годовалый и два двухгодовалых. Из 120 – три двухгодовалых или 4 годовалых. См. «аль-Бинайя».

³ Выше уже было сказано, что его передал от Му'аза ат-Табарани. Его также передал от 'Али Абу Давуд (№1572, некоторые мухаддисы назвали его достоверным). См. «аль-Бинайя».

⁴ Т.е. в закяте, в выплате за каждый из этих видов, и в объединении обоих видов для достижения ценза. Буйволы считаются домашними животными. См. «аль-Бинайя».

⁵ В Маргилане. См. «аль-Бинайя».

⁶ Т.е. не подразумевают буйволов при упоминании коров. См. «аль-Бинайя».

⁷ Т.е. употреблением мяса буйволов. Поскольку это (отношение буйволов к коровам) отсутствует в обычае. А клятва основывается на обычае. См. «аль-Бинайя».

⁸ Слово «аль-ганам» включает в себя овец и коз.

⁹ Вне зависимости от пола.

¹⁰ Ан-Наха'и и Анас ибн Салих, да будет доволен ими Аллах, сказали: «Если к 300 добавится одна, то с них обязательно выплачивать 4 овцы, и так до 400 овец. Если к ним добавится еще 1 овца, то с них выплачивается 5 овец». И это одно из сообщений от Ахмада, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

также в письме Абу Бакра, да будет доволен им Аллах², и по этому поводу установилось единогласие.

«Овцы и козы одинаковы»³. Ибо слово «аль-ганам», с которым пришел священный текст, охватывает все эти (виды)⁴.

Для закята с них берутся овцы и козы «ас-санийй» и не берутся «аль-джаза'а». Кроме лишь сообщения аль-Хасана от Абу Ханифы. «Ас-санийй» – это достигшее года (животное). «Аль-джаза'а» – это (животное) не достигшее в возрасте одного, но старше половины года⁵.

От Абу Ханифы передано, и это мнение обоих (имамов), что (для выплаты закята) берутся (также) «аль-джаза'а»⁶, согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Нашим правом является лишь аль-джаза'а и ас-санийй»**⁷. Кроме того, ими исполняется жертвоприношение («аль-удхийа»). Таково же предписание и в закяте.

Наиболее очевидное из сообщений⁸ объясняется хадисом 'Али, да будет доволен им Аллах, с его собственных слов и со слов Пророка (с.а.с.): **«Для закята берутся животные «ас-санийй» и старше»**⁹. Кроме того,

¹ Ат-Тирмизи, (Ибн Маджах №1805, 1807) от Ибн 'Умара. См. «аль-Бинайя».

² Передал аль-Бухари (№1454). См. «аль-Бинайя». Однако в нем сказано: *«Если (количество их составляет) от 201 до 300, (с них взимаются) три овцы, а если их будет больше 300, то с каждой сотни (взимается) по одной овце»*.

³ Т.е. в довершении ценза, но не в исполнении обязательства, о чем будет сказано дальше. См. «аль-Бинайя».

⁴ Т.е. со словом «аль-ганам». Как приходит в письме Посланника Аллаха (с.а.с.): **«С 40 овец (коз) – 1 овца (коза)»**. См. «аль-Бинайя».

⁵ В «аль-Мабсут» сказано, что «аль-джаза'а» – это годовалое животное, которому пошел 2-ой год. «Ас-санийй» – это 2-хгодовалое, которому пошел 3-ий год. (Это) упомянул ан-Навави, да смилуется над ним Аллах, об овцах и козах, и то же самое приводится в «ас-Сихах». В «Маджма' аль-гараиб» (говорится): «Аль-джаза'а – годовалое животное, которому пошел 2-ой год, и его достаточно для жертвоприношения («аль-удхийа» овец)». См. «аль-Бинайя».

⁶ Аль-Хасан ибн Зийад передал от Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, что берется «аль-джаза'а» из овец. Это также мнение Абу Йусуфа, Мухаммада, аш-Шафи'и, Ахмада, да смилуется над ними Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁷ Никто из комментаторов не высказался об этом. Это странное сообщение (такого же мнения были и аз-Зайла'и и Ибн Хумам), и неизвестно: кто и от кого передал его. Автор выверки (аз-Зайла'и) сказал, что похожий по смыслу хадис передан относительно «аль-удхийа». Он передан от Муджаши' ибн Мас'уда Абу Давудом (№2799), Ибн Маджахом (№3140), аль-Байхаки (9/270) и другими: **«Поистине, «аль-джаза'а» достаточно так же, как достаточно ас-санийй»**. (Он передан также по другой цепочке, и аль-Хаким, Ибн Хазм в «Мухалле» 7/267 и другие назвали его достоверным.) См. «аль-Бинайя».

⁸ Т.е. вышеупомянутый текст: «Для закята с них берутся овцы и козы «ас-санийй» и не берутся «аль-джаза'а» из овец».

⁹ Этот хадис недостоверен ни со слов Пророка (с.а.с.), ни с собственных слов 'Али. См. «аль-Бинайя». Станный. См. «Насб ар-райа». Я не нашел его. См. «ад-Дирайя».

обязательно выплачивать средним (имуществом)¹, а это² – молодые животные. Поэтому недозволено при этом³ использовать «аль-джаза’а» коз⁴. А дозволенность их⁵ при «аль-удхийа» известна из священного текста.

Под переданным же⁶ имеются в виду «аль-джаза’а» верблюдов.

«Для закята с овец и коз берутся особи мужского и женского полов». Ибо название «аш-шат» вбирает в себя их обоих. А ведь Пророк (с.а.с.) сказал: *«Из 40 «шат» выплачивается 1 «шат»»*⁷.

Раздел о лошадях

«Если лошади мужского и женского полов пасутся, то их владелец имеет выбор: если он пожелает, то выплачивает с каждой лошади по одному динару. Если же он пожелает, то рассчитывает ее стоимость и выплачивает с каждых 200 дирхемов – 40 дирхемов». Это – по мнению Абу Ханифы и Зуфара. Оба же имама⁸ сказали: «Нет закята с лошадями»⁹, согласно словам Пророка (с.а.с.): *«Мусульманин не обязан выплачивать закят ни со своего раба, ни со своей лошади»*¹⁰. Его же¹¹ мнением являются слова Пророка (с.а.с.): *«С каждой лошади – динар или 10 дирхемов»*¹².

¹ Согласно священному тексту. См. «аль-Бинайя».

² «Аль-джаза’а» овец. См. «аль-Бинайя».

³ Для выплаты закята. См. «аль-Бинайя».

⁴ По единогласию. См. «аль-Бинайя».

⁵ «Аль-джаза’а» овец. См. «аль-Бинайя».

⁶ Т.е. сообщение *«Нашим правом является лишь аль-джаза’а и ас-санний»*. См. «аль-Бинайя».

⁷ Абу Давуд (№1568), ат-Тирмизи №621 и Ибн Маджах (№10805, 1807) от Ибн ‘Умара, ат-Табарани «аль-Аусат» от Анаса, Абу Давуд от ‘Али ибн Абу Талиба, да будет доволен ими Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁸ Абу Йусуф и Мухаммад, да смилуется Аллах над ними обоими. См. «аль-Бинайя».

⁹ Это также мнение ‘Ата ибн Абу Рабаха, Малика, аш-Шафи’и, Ахмада. Это передается от ‘Умара и ‘Али, да будет доволен Аллах ими обоими. Это мнение выбрал ат-Тахави. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Это хадис от Абу Хурайры со слов Пророка (с.а.с.) передали шестеро имамов. Аль-Атрази сказал: «Известное мнение от Абу Ханифы – отсутствие какой-либо выплаты с лошадей». В «Фатава Кадихан» сказано: «Фетва – это мнение обоих имамов». В книге «аль-Асрар» он предпочел мнение двух имамов, сказав: «С них обоих (рабов и лошадей) не обязательно (выплачивать) чего-либо. Ибо закят с пасущихся животных основан на том, что обязательство (выплаты) является частью того, из чего выплачивается закят. Кроме того, правитель имеет право брать (закят). А по единогласию он не берет закят с лошадей». См. «аль-Бинайя».

¹¹ Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

¹² Этот хадис передал ад-Даракутни и сказал: «Гаурак – очень слабый передатчик». Одним из его передатчиков был Абу Йусуф, товарищ Абу Ханифы, да смилуется Аллах над ними обоими. Аль-Байхаки сказал: «Если бы этот хадис был бы

Сообщение же обоим имамам интерпретируется, как походная лошадь, и это приведено от Зайда ибн Сабита. Выбор между динаром и оценкой стоимости передан от 'Умара¹.

«Нет закята для отдельных самцов», ибо они не плодятся (в отдельности), **«а также отдельно для их самок, (согласно тому, что передается) в одном сообщении»²**. От него³ имеется сообщение об обязательности закята с них (самок), ибо они размножаются посредством нанятого самца, в отличие от (отдельного) самца. От него также имеется сообщение об обязательности (выплаты и) для отдельных самцов.

«Ничего не обязательно выплачивать с мулов и ослов», согласно словам Пророка (с.а.с.) **«Мне не было ниспослано о них ничего»⁴**. А размеры устанавливаются Откровением. **«Если только они не будут для торговли»**. Ибо в этом случае закят будет связан с имуществом, как и остальное имущество для торговли. А лучше всего об этом известно Аллаху.

Раздел

«Нет закята с верблюжат, отнятых от груди⁵, ягнят до года, телят⁶», по мнению Абу Ханифы, если только с ними нет взрослых особей. Это его⁷ последнее мнение и (это также) мнение Мухаммада⁸. Прежде же он говорил: **«С них обязательно (выплачивать) то же, что и с взрослых особей»⁹**. А это мнение Зуфара и Малика. Потом он отказался от своего мнения и сказал: **«С них выплачивается один из них»¹⁰**. И это мнение Абу Йусуфа и аш-Шафи'и, да смилуется Аллах над ними обоими¹¹.

достоверным, по мнению Абу Йусуфа, то он не противоречил бы ему». См. «аль-Бинайя».

¹ Это малоизвестное сообщение. Ад-Даракутни передал в своем «Сунане», что 'Умар взял 10 дирхемов с лошади, а на следующий год установил размер выплаты в 1 динар. См. «Насб ар-райа» и «аль-Бинайя».

² От Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

³ Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁴ Аль-Бухари (№2371) и Муслим (№987) от Абу Хурайры. См. «аль-Бинайя».

⁵ Это детеныш верблюдицы, которому еще нет года. См. комментарий аль-Лякнави к «аль-Хидайя».

⁶ До 1 месяца. См. «аль-Бинайя» и «аль-'Инайя».

⁷ Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁸ А также ас-Саури, аш-Ша'би, Абу Сулеймана и Давуда, да смилуется над ними Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁹ Это особи аль-джаза'а и аль-санийй, имеющие зубы. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Один из детенышей.

¹¹ Ат-Тахави упомянул, что все эти 3 мнения Абу Ханифа высказал Абу Йусуфу в одном собрании при обсуждении этого вопроса. В «аль-Фаваид аз-захириййа» сказано, что Абу Ханифа решил испытать Абу Йусуфа: будет ли он дискутировать? Когда он увидел, что Абу Йусуф пошел по этому пути, он высказал последнее мнение. См. «аль-Бинайя».

Основанием первого мнения¹ является то, что упомянутое название² в обращении³ охватывает молодых и взрослых особей.

Второе мнение⁴ объясняется с точки зрения двух сторон⁵. Это подобно тому, как с тощих животных обязательно выплачивать одно из них.

Последнее же мнение⁶ объясняется тем, что размеры не подпадают под аналогию. И если невозможно вменение в обязанность того, что пришло в шариате⁷, это невозможно в своей основе⁸. И если среди них⁹ окажется одно животное «ас-санийй», то это делает всех их следующими (относительно предписаний) за этим животным¹⁰ в становлении ценза¹¹, но не в выплате закята¹².

Далее, по мнению Абу Йусуфа, закят не обязателен с менее чем 40 ягнят до года и менее чем 30 телят, а с 25 верблюжат обязательно выплатить одного из них. После не обязательно (выплачивать) ничего, пока их количество не достигнет размера, с которого выплачиваются 2 верблюдицы¹³. Потом не обязательно (выплачивать) ничего, пока их число не достигнет размера, с которого выплачиваются 3 верблюдицы¹⁴.

В одном сообщении от него (приводится, что) не обязательно выплачивать (закят) со стада менее чем 25 голов. В другом сообщении от него (приводится, что) обязательно выплачивать с 5¹⁵ – пятую часть

¹ Т.е. обязательности выплаты того же, что и с взрослых особей.

² Овцы (козы), верблюды, коровы. См. «аль-Бинайя».

³ В словах «*Бери из верблюдов...*». См. «аль-Бинайя».

⁴ «С них выплачивается один из них». См. «аль-Бинайя».

⁵ Т.е. богатого и бедного. Если обязать выплачивать закят взрослыми особями, то будет нанесен вред богатому (выплачивающему закят). Если же не обязывать выплачивать закят, то будет нанесен вред бедному. Поэтому обязательно выплачивать одну из молодых особей. См. «аль-Бинайя».

⁶ Нет закята с верблюжат, оторванных от груди, ягнят до года, телят. См. «аль-Бинайя».

⁷ А это выплата годовалой верблюдицей с 24 верблюдов и овцой (козой) «ас-санийй» с 40 овец (коз). См. «аль-Бинайя».

⁸ Т.е. полностью. Поскольку взимание закята с молодых животных является взиманием лучшего имущества, что недозволено. См. «аль-Бинайя».

⁹ Среди молодых животных. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Т.е. (делает) всех молодых животных следующими за этим животным «ас-санийй». См. «аль-Бинайя».

¹¹ Т.е. молодые становятся достигшими ценза. См. «аль-Бинайя».

¹² Т.е. недозволено выплачивать молодыми особями. Однако обязательно выплатить то, что приведено в шариате. См. «аль-Бинайя».

¹³ Это 76 верблюдов, поскольку с них выплачиваются 2 двухгодовалые верблюдицы. См. «аль-Бинайя».

¹⁴ Т.е. 145 верблюдов, поскольку с них выплачиваются 2 трехгодовалые и 1 годовалая верблюдица. См. «аль-Бинайя».

¹⁵ С 5 верблюжат, отнятых от груди. См. «аль-Бинайя».

верблюжонка, отнятого от груди, с 10 – две пятых частей с таким расчетом¹. расчетом¹.

В третьем сообщении от него (приводится, что) рассчитывается стоимость пятой части среднего верблюжонка, отнятого от груди, и стоимость овцы, выплачиваемой с пяти верблюдов. После этого берется меньшее из этих двух. А с 10 – стоимость двух овец и двух пятых частей верблюжонка, отнятого от груди с таким расчетом².

Он сказал: «У того, кто обязан выплатить взрослую особь, но не имеет ее, сборщик закята берет более старшую и возвращает разницу³. Либо берет более младшую» и берет разницу. Это (решение) основано на том, что взимание стоимости в закяте дозволено, по нашему мнению, согласно тому, что мы упомянем, если на то будет воля Всевышнего Аллаха⁴. Кроме лишь того (случая), когда в первом случае⁵ он⁶ имеет право право не брать⁷ и требовать от него⁸ именно эту вещь или ее стоимость, ибо ибо это купля⁹. Во втором случае¹⁰ он¹¹ принуждается к этому, ибо в этом нет торговли, однако это является подаянием стоимостью¹².

«Дозволено отдавать стоимость в закяте», по нашему мнению¹³. А также в искуплениях, милостыне аль-фитр, аль-’ушр и обете. Аш-Шафи’и

¹ По аналогии. И так до 25 верблюжат, с которых выплачивается один (целый) из них. См. «аль-Бинайя».

² И так до 25 верблюжат, с которых выплачивается один (целый) из них. См. «аль-Бинайя».

³ Разницу в стоимости. См. «аль-Бинайя».

⁴ Основа этого имеется в хадисе Абу Бакра, который передал аль-Бухари (№1453) от Анаса, да будет доволен им Аллах, *что в свое (время) Абу Бакр, да будет доволен им Аллах, написал ему (письмо, в котором изложил то), что Аллах повелел Своему Посланнику (с.а.с.): «В том случае, когда у человека, который в качестве закята (со стада) верблюдов должен отдать четырехгодовалую верблюдицу, таковой не имеется, но имеется трехгодовалая, то ее следует принять от него (при условии, что) он добавит к этому двух овец, если они у него имеются, или же 20 дирхемов. Если же человек должен будет отдать в качестве закята трехгодовалую верблюдицу, но у него имеется только четырехгодовалая, то ее (также) следует принять от него, (но в этом случае) сборщик закята должен отдать ему 20 дирхемов или же двух овец»*. См. «аль-Бинайя».

⁵ А это слова «Берет более старшую и возвращает разницу». См. «аль-Бинайя».

⁶ Сборщик закята. См. «аль-Бинайя».

⁷ Более старшую. См. «аль-Бинайя».

⁸ Владельца имущества. См. «аль-Бинайя».

⁹ А в купле нет принуждения. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ А это его слова «Либо берет более младшую». См. «аль-Бинайя».

¹¹ Сборщик закята. См. «аль-Бинайя».

¹² А передача стоимости дозволена. См. «аль-Бинайя».

¹³ Это также мнение ‘Умара, его сына (Ибн ‘Умара), Ибн Мас’уда, Ибн ‘Аббаса, Му’аза, Тавуса, да будет доволен ими Аллах. См. «аль-Бинайя».

сказал: «Недозволено», – следуя тому, что передано в священном тексте¹, как в жертвоприношении «аль-хадий» и «аль-удхийа»².

Нашим доводом является то, что веление передать это бедняку связано с тем, чтобы он приобрел обещанный ему удел³. Таким образом, это отменяет отменяет условие отдачи овцы и становится подобно джизье⁴. Это в отличие от жертвоприношения, ибо в нем приближением к Аллаху является пролитие крови (животного), а это не поддается разумению⁵.

Приближением же в спорном вопросе⁶ является исполнение нужды нуждающегося, поэтому это поддается разумению.

«Нет закята с животных, предназначенных для работы, для ношения грузов и откорма»⁷, в отличие от (мнения) Малика. Его⁸ доводом является явный смысл священных текстов. Нашим же доводом являются слова Пророка (с.а.с.): ***«Нет закята ни с животных, предназначенных для ношения грузов и работы, ни с коров, предназначенных для пахоты»***⁹. Кроме того, причиной¹⁰ является растущее имущество, а указанием на это является (их) пастьба или приготовление для торговли, чего нет (в данном

¹ А это слова Пророка (с.а.с.): ***«С 5 верблюдов – 1 овца»***, – и, – ***«с 40 овец – 1 овца»***. См. «аль-Бинайя».

² Которые определены конкретно и известны в шариате, поэтому они исполняются не стоимостью (а закалыванием животного). См. «аль-Бинайя».

³ Это слова Всевышнего: ***«Нет на Земле ни единого живого существа, которого Аллах не обеспечивал бы пропитанием»*** (сура «Худ», 6-ой аят). Поэтому передачей бедняку стоимости вещи, он получает несколько видов достатка (еда и др.). См. «аль-Бинайя».

⁴ Джизью по единогласию дозволено отдавать стоимостью. См. «аль-Бинайя».

⁵ Т.е. пролитие крови животного не поддается ни разумению, ни оценке стоимости. Поэтому если после закалывания животного до подачи его в милостыню оно подвергнется уничтожению, закалывающий не обязан (выплатить) что-либо. См. «аль-Бинайя».

⁶ Взимание стоимости в закяте. См. «аль-Бинайя».

⁷ Это также мнение ‘Ата, аль-Хасана, Ибрахима ан-Наха’и, Суфьяна ас-Саури, Са’ида ибн Джубайра, аль-Ляйса ибн Са’да, аш-Шафи’и, Ахмада, Абу Саура, Абу ‘Убайда, Ибн аль-Мунзира, да будет доволен ими Аллах. Это также передается от ‘Умара ибн ‘Абд аль-’Азиза, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁸ Малика, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁹ Это странный хадис с таким текстом. Абу Давуд (№1572) передал от ‘Али, да будет доволен им Аллах, со слов Пророка (с.а.с.): ***«С рабочих животных ничего (взимать) не полагается»***. Его также передал ад-Даракутни, и Ибн аль-Каттан сказал: «Это достоверная цепочка передачи». Ад-Даракутни передал от аль-Мугиры со слов Пророка (с.а.с.): ***«С пахотных коров ничего (взимать) не полагается»***. Аль-Байхаки сказал: «Его цепочка слабая, и достоверным является это сообщение с собственных слов аль-Мугиры». Его также передал ‘Абд ар-Раззак с собственных слов Джабира. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Причиной обязательности закята. См. «аль-Бинайя».

случае). Помимо этого, откорм влечет за собой много трудностей, поэтому рост теряет смысл¹.

Далее, пасущееся животное – это то, что довольствуется пастьбой большую часть года. Так что если оно будет пастись полгода или большую ее часть, то станет откармливаемой, ибо малое следует большому.

«Сборщик закята не берет ни отборного имущества, ни худшего, а берет среднее». Согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Не берите лучшего имущества людей, а берите среднее»**². Кроме того, в этом содержится принятие во внимание (интересов) обеих сторон³.

Он⁴ сказал: **«У кого было имущество, достигшее ценза, и он получил в течение года дополнительное имущество из того же вида имущества, тот добавляет его к этому имуществу и выплачивает закят вместе с ним»**⁵. Аш-Шафи'и сказал: «Он не добавляет его, ибо оно⁶ является основой основой в имуществе его владельца⁷. Так же и в его обязанности⁸. Это в отличие от потомства и прибыли, поскольку они (в предписаниях) следуют за основным имуществом, ибо приобретены посредством основного имущества»⁹.

Нашим доводом является то, что однородность является причиной предписания¹⁰ в потомстве и прибыли¹. Ибо при ней² отделение (имущества)

¹ Поэтому закят не обязателен. См. «аль-Бинайя».

² Это странный хадис с таким текстом. Аль-Байхаки, Ибн Абу Шейба и Абу Давуд в «аль-Марасиль» передали его часть в отосланном виде от 'Урвы со слов Пророка (с.а.с.), что он сказал своему сборщику закята: **«Не бери ничего из лучшего имущества людей. Бери старых, молодых и имеющих недостатки (животных)»**. Малик передал в «аль-Муватта» от 'Умара: **«Не испытывайте людей! Не взимайте лучшее имущество людей»**. См. «аль-Бинайя». Основой в этом вопросе является хадис об отправлении Му'аза в Йемен, когда Пророк (с.а.с.) сказал ему: **«Остерегайся забирать из имущества людей то, что (наиболее) дорого им!»** (Аль-Бухари №1458.) См. «Насб ар-райа».

³ Т.е. бедняка и владельца имущества. См. «аль-Бинайя».

⁴ Аль-Кудури. См. «аль-Бинайя».

⁵ Т.е. закят с приобретенного имущества вместе с ценовым имуществом. Приобретенное имущество бывает одного вида с первоначальным (имуществом) и разного, как, например, верблюды и коровы. Приобретенное имущество одного вида делится на 2 подвиды. Первый подвид – из основы, как потомство и прибыль. Этот подвид добавляется к основному ценовому имуществу по единогласию. Второй подвид приобретается наследством, куплей, дарением и т.п. Он добавляется (к основному ценовому имуществу), по нашему мнению. См. «аль-Бинайя».

⁶ Дополнительное имущество. См. «аль-Бинайя».

⁷ Поскольку тот приобрел его без причины, посредством которой он приобрел первоначальное ценовое имущество. См. «аль-Бинайя».

⁸ А это обязательство выплаты закята. См. «аль-Бинайя».

⁹ Которые добавляются, поскольку следуют за основным имуществом, ибо приобретены посредством основного имущества. Основное имущество – это матери (животных) и имущество, давшее прибыль. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ «Илля».

(имущества) затрудняется, и расчет года для каждого дополнительного имущества вызывает трудности. А условие прохождения года сделано лишь для облегчения.

Он³ сказал: **«Запят, по мнению Абу Ханифы и Абу Йусуфа, имеет отношение к имуществу, достигшему ценза, но не к излишку»**⁴.

Мухаммад и Зуфар сказали: «К обоим»⁵. Так что если уничтожится (истратится) излишек, и останется цензовое имущество, вся обязательная выплата закята останется, по мнению Абу Ханифы и Абу Йусуфа. По мнению же Мухаммада и Зуфара с нее отменяется часть, соответствующая уничтоженному излишку⁶.

Доводом Мухаммада и Зуфара является то, что закят вменен в обязанность в качестве благодарности за благо в имуществе, а все это является благом.

Доводом двух имамов являются слова Пророка (с.а.с.): **«С 5 верблюдов выплачивается 1 овца. С того, что больше этого, нет закята, пока их число не достигнет 10»**⁷. И так же он сказал относительно каждого размера ценза⁸, и отрицал обязательность закята с излишка. Ибо излишек следует после цензового имущества. Поэтому ущерб вычитается вначале из следующего имущества⁹, подобно прибыли в имуществе аль-мудараб¹⁰.

¹ Т.е. в добавлении их к основному имуществу по единогласию. См. «аль-Бинайя».

² Однородности. См. «аль-Бинайя».

³ Аль-Кудури. См. «аль-Бинайя».

⁴ Т.е. если объединится имущество, то закят имеет отношение к цензовому имуществу, но не к излишку. Излишек – это размер имущества между двумя размерами ценза. См. «аль-Бинайя».

⁵ Т.е. закят относится к цензовому имуществу и излишку. См. «аль-Бинайя».

⁶ Например, у кого-то было 9 верблюдов, и по прошествии года 4 из них пали. Тогда, по мнению двух имамов, он обязан выплатить 1 овцу, а, по мнению Мухаммада и Зуфара – пять девятых частей овцы. См. «аль-Бинайя».

⁷ Он был приведен выше, в хадисе ‘Умара, который передается в сборниках у Абу Давуда, ат-Тирмизи и Ибн Маджаха, а также в хадисе Анаса, который приводится у аль-Бухари. В них сказано: **«С 5 верблюдов выплачивается 1 овца»**. Его же слова **«С того, что больше этого, нет закята, пока их число не достигнет 10»** не относятся к упомянутому хадису. Его смысл передал Абу ‘Убайд аль-Касим ибн Саям от Мухаммада ибн ‘Абд ар-Рахмана аль-Ансари, что в письме Пророка (с.а.с.) и письме ‘Умара, да будет доволен им Аллах, о закяте было сказано, что если число верблюдов превысит 120, то за излишек не обязательно выплачивать ничего, пока их число не достигнет 130. См. «аль-Бинайя».

⁸ Это не установлено ни в упомянутом хадисе, ни в другом. См. «аль-Бинайя». Я не нашел его. См. «ад-Дирайя».

⁹ Излишка. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Двусторонний договор о выделении одной стороной имущества другой стороне в виде наличных средств для торговли ими, с условием разделения прибыли между ними согласно обоюдной договоренности. Аль-‘Айни сказал в «аль-Бинайя»: «Ибо ущерб (расход) сначала вычитается из прибыли, а затем из основного капитала. Сходство обусловлено тем, что цензовое имущество и имущество аль-мудараб –

Поэтому Абу Ханифа сказал: «Расходы после вычитания из излишка вычитаются из последнего цензового имущества, за тем следующего (за цензом имущества) и до конца, ибо основой является первое цензовое имущество, а то, что свыше него, является следующим ему (имуществом)». По мнению же Абу Йусуфа они вычитаются сначала из излишка, а потом распределяются по всему цензовому имуществу¹.

«Если хариджиты² возьмут харадж и закят с пасущегося стада, то (выплатившие закят) во второй раз в тот же год его не выплачивают».

Ибо правитель не защитил их. А сбор податей осуществляется по причине их охраны³. Им была дана фетва повторить выплату закята в отличие от хараджа⁴ в том, что имеется между ними и Аллахом, ибо они⁵ относятся к тем, кому отдается харадж, поскольку являются сражающимися⁶. Закят же раздается беднякам, а они не раздают им⁷.

Также существовало мнение о том, что если отдачей имущества он намерится выплатить закят им, то с него⁸ снимется это обязательство. Такова же⁹ и отдача имущества всем притеснителям¹⁰. Ибо те являются

это две основы, а излишек и прибыль – следующие (им). Поэтому сначала расход (ущерб) вычитается из следующего имущества».

¹ Например, если у человека было 35 верблюдов, и по прошествии года пало 15 из них. По мнению Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, с оставшихся верблюдов следует выплатить 4 овцы. И павших верблюдов как будто и не было. По мнению же Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах, с оставшихся следует выплатить четыре пятых годовалой верблюдицы. (Т.е. годовалую верблюдицу выплачивают с 25 верблюдов. С двадцати же он выплачивает четыре пятых такой верблюдицы.) По мнению Мухамада, да смилуется над ним Аллах, с оставшихся следует выплатить четыре седьмых годовалой верблюдицы, поскольку обязательство закята распространяется на все (на излишек и все цензовые имущества). См. «аль-Бинайа».

² Это мусульмане, которые вышли из повиновения праведного правителя, дозволив убийство праведного и взятие его имущества. Они сделали это своей религией, интерпретируя Коран, и сказали: «Совершивший малый или большой грех совершает неверие по отношению к Аллаху, Всемогущ Он и Велик, и его убийство становится дозволенным, если только он не покается». Они ухватились за явный смысл слов Всевышнего: **«Кто же ослушается Аллаха и Его Посланника, тому уготован огонь Геенны, в котором они пребудут вечно»** (сура «аль-Джинн», 23-ий аят). См. «аль-Бинайа».

³ Упомянутое относится к закяту с пасущегося стада. Однако закят с товаров для продажи выплачивается повторно. См. «аль-Бинайа».

⁴ Т.е. им не дается фетва вернуть харадж. См. «аль-Бинайа».

⁵ Т.е. хариджиты. См. «аль-Бинайа».

⁶ Т.е. если появится неверующий противник, они будут защищать мусульманскую территорию. См. «аль-Инайа».

⁷ Т.е. хариджиты не раздают закята беднякам. См. «Фатх аль-Кадир».

⁸ Отдавшего. См. «аль-Бинайа».

⁹ Т.е. снятие обязательства закята. См. «аль-Бинайа».

¹⁰ Т.е. из числа королей и обладателей власти. См. «аль-Бинайа».

бедняками, имея на себе (чужое) имущество и права¹. Однако первое мнение является более осторожным².

«Ребенок из племени бану таглиб не обязан ничего выплачивать с пасущихся животных³, а на их женщинах лежит та же обязанность, что и на их мужчинах»⁴. Ибо договор (с ними) был заключен о (взымании с них) выплаты вдвойне больше, чем с мусульман. И с их женщин берется выплата, в отличие от их детей.

«Если имущество будет растрчено (или потерпит урон) после того, как закят станет обязательным, то это обязательство снимается». Аш-Шафи⁷ и сказал: «Он возмещает, если оно будет растрчено (уничтожено) после того, как он обретет возможность выплатить закят. Ибо обязанность остается на нем и становится подобной милостыне фитр. Кроме того, это потому что он не выплатил после требования (выплатить), и это стало подобно намеренной растрате имущества».

Нашим же доводом является то, что обязательство является частью цензового имущества⁵, для того чтобы было облегчение⁶. Поэтому оно снимается уничтожением объекта его применения⁷. Это подобно тому, как обязанность отдачи раба-преступника за преступление снимается его гибелью⁸.

¹ Т.е. имеющееся в их руках (имущество) является имуществом людей. И если они вернут это владельцам, то станут подобны беднякам. См. «аль-Бинайя».

² Т.е. возвращение закята в отличие от хараджа. См. «аль-Бинайя».

³ Сделана оговорка «с пасущихся животных», поскольку «ущр с них взимается в двойном размере. Бану таглиб – это арабы-христиане, жившие по соседству с византийцами. Когда ‘Умар, да будет доволен им Аллах, намерился возложить на них джизью, они сказали: «Мы относимся к арабам, и мы чувствуем отвращение к выплате джизьи. Если ты возложишь на нас джизью, то мы станем в один ряд с твоими врагами византийцами. Если ты считаешь нужным взимать то, что взимают одни из вас с других, то возложи (эту выплату) вдвойне, и мы будем исполнять это. Тогда ‘Умар, да будет доволен им Аллах, посоветовался со сподвижниками и договорился с ними (бану таглиб) об этом, сказав: «Это – джизья. Называйте ее, как пожелаете». Тогда была осуществлена договоренность выплаты вдвойне больше, чем с мусульман. А поскольку с детей мусульман не берется закят, так же не берется закят с детей бану таглиб. См. «аль-Бинайя».

⁴ Т.е. их женщины обязаны выплачивать закят в двойном размере так же, как и их мужчины. См. «аль-Бинайя».

⁵ Т.е. связано с конкретным цензовым имуществом, а не с ответственностью. См. «аль-Бинайя».

⁶ Ибо возможно, что у этого человека (потерпевшего урон, растрату) нет другого имущества. Особенно у владельцев животных, ибо они живут в пустыне и не могут приобрести золото или серебро. См. «аль-Бинайя».

⁷ А это цензовое имущество. См. «аль-Бинайя».

⁸ Если раб совершил преступление, и его хозяин должен был выдать его, а тот умер. См. «аль-Бинайя».

Заслуживающим получение (закята) является бедняк, которого определяет владелец (закята)¹. А требования от него не было². Если же (растрата имущества произошла) после требования (выплаты) со стороны сборщика закята, то было сказано, что он возмещает. Также существовало мнение о том, что он не возмещает, поскольку отсутствует упущение³. В намеренной же растрате присутствует преступление границ. При растрате части (имущества) снимается равная ей часть⁴, принимая ее во внимание относительно целого⁵.

«Если он, владеет цензовым имуществом, выплатит закят до прохождения года, то это дозволено»⁶. Ибо он исполнил обязательство после появления ее причины⁷. Поэтому это дозволено подобно тому, как он совершит искупление⁸ после нанесения ранения⁹. Это в отличие от (мнения) (мнения) Малика.

«Дозволено также выплачивать (закят) больше чем за год»¹⁰, из-за наличия причины¹¹. Также дозволено выплачивать¹² (закят) за несколько цензовых имуществ, если он владеет одним цензовым имуществом, в отличие от (мнения) Зуфара. Ибо первое цензовое имущество является основой в причинности, а излишек к нему следует за ним (в предписаниях)¹³. А лучше всего об этом известно Аллаху.

¹ Т.е. не каждый бедняк является заслуживающим это. Он определяется определением владельца закята. См. «аль-Бинайя».

² Т.е. от бедняка, которого определяет владелец закята. И растрата (гибель) имущества не имела место после требования (выплаты) со стороны заслуживающего его человека, и не была преднамеренной. Поэтому владелец не возмещает его. В отличие от того, если он намеренно растратит его. В этом случае она (выплата закята) перейдет под его ответственность и станет долгом на нем. Поэтому она не снимется. См. «аль-Бинайя».

³ Ибо он имел выбор отдать конкретное имущество или его стоимость. Поэтому у него было право отсрочить выплату чтобы исполнить обязательство. См. «аль-Бинайя».

⁴ Закята. См. «аль-Бинайя».

⁵ Относительно растраты всего имущества. См. «аль-Бинайя».

⁶ Это также мнение аш-Шафи'и, Ахмада, Исаака, Абу Саура. Его придерживались также аль-Хасан аль-Басри, ан-Наха'и, аз-Зухри, ас-Саури, аш-Ша'би, Муджахид, аль-Хаким, Ибн Абу Ляйля, Са'ид ибн Джубайр, аль-Хасан ибн Хаййай, да смилуется над ними Аллах.

⁷ А это владение цензовым имуществом. См. «аль-Бинайя».

⁸ Убийства. См. «аль-Бинайя».

⁹ Из-за наличия причины – а это ранение. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Это одно из двух мнений аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, и автор «аль-Ваджиз» сказал, что (это) первое мнение более достоверно. См. «аль-Бинайя».

¹¹ А это цензовое имущество. См. «аль-Бинайя».

¹² Заранее. См. «аль-Бинайя».

¹³ Поэтому предписание следующего будет предписанием следующего. Ибо исполнение обязательства после его вменения дозволено. Например, если путник будет поститься в рамадан, и человек будет исполнять молитву в ее начальное

Глава о закяте с имущества¹

Раздел о серебре²

«Нет закята с того, что меньше 200 дирхемов»³, согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Нет закята с менее чем 5 окий»⁴**, а окия – это 40 дирхемов. **«И если оно⁵ достигнет 200 дирхемов, и пройдет год, то с них выплачивается 5 дирхемов»**. Ибо Пророк (с.а.с.) написал Му'азу, да будет доволен им Аллах: **«Бери с каждых 200 дирхемов – 5⁶, а с каждых 20 мискалей⁷ золота – половину мискаля»⁸**.

Он сказал: **«Из излишка ничего не выплачивается, пока он не достигнет 40 дирхемов. Тогда с него выплачивается 1 дирхем. Затем с каждых 40 дирхемов – 1 дирхем»**. Это – по мнению Абу Ханифы⁹. Оба же имама¹⁰ сказали: «Закят с того, что свыше 200 выплачивается по той же мере»¹¹. Это мнение аш-Шафи'и, согласно словам Пророка (с.а.с.) в хадисе 'Али: **«С того, что свыше 200 – по той же мере»¹²**. Кроме того, закят

время, то это будет дозволено, поскольку присутствует причина обязательности. См. «аль-Бинайя».

¹ Он имеет в виду имущество торговли, как например, два вида наличных денег (золото и серебро). См. «аль-Бинайя».

² Отчечаненном и не отчечаненном. См. «аль-Бинайя».

³ Дирхем – около 3 г.

⁴ Аль-Бухари (№1405) и Муслим (№979) в хадисе Абу Са'ида аль-Худри. См. «аль-Бинайя».

⁵ Серебро. См. «аль-Бинайя».

⁶ Это передал ад-Даракутни в хадисе Мухаммада ибн 'Абдуллаха ибн Джахша, однако в его цепочке имеется слабый передатчик 'Абдуллах ибн Мусаййаб. Абу Давуд (№1572 несколькими путями передачи) передал это в хадисе 'Али, да будет доволен им Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁷ Мискаль – около 4,25 г.

⁸ Это передано в хадисе 'Аиши и Ибн 'Умара у Ибн Маджаха, в хадисе 'Абдуллаха ибн 'Амра у Абу Ахмада ибн Занджавайха в «Китаб аль-амваль», у ад-Даракутни в «Сунане» (№200) от Мухаммада ибн 'Абдуллаха ибн Джахша (в хадисе Мухаммада ибн 'Абд ар-Рахмана аль-Ансари из письма Посланника Аллаха (с.а.с.) и письма 'Умара у Абу 'Убайда, с собственных слов 'Али у Абу Давуда №1573). См. «Насб ар-райа».

⁹ Это также мнение аль-Хасана аль-Басри, Макхуля, 'Ата, Тавуса в одном сообщении, 'Амра ибн Динара, аз-Зухри, аль-Ауза'и, аш-Ша'би, Са'ида ибн аль-Мусаййаба. Этого придерживался 'Умар ибн аль-Хаттаб и Абу Муса аль-Аш'ари, да будет доволен Аллах ими обоими. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Абу Йусуф и Мухаммад, да смилуется Аллах над ними обоими. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Т.е. по мере излишка. Если будет излишек в 1 дирхем, то следует выплатить сороковую часть дирхема. См. «аль-Бинайя».

¹² Это передал Абу Давуд (№1573), и в конце сказано: «Я не знаю, говорит ли 'Али: «По той же мере», или же он возвел это к Пророку (с.а.с.)?» Абу Давуд сказал:

вменен в обязанность в качестве благодарности за благо имущества¹. В начале же ценз установлен в качестве удостоверения наличия богатства². После же (первого) ценза в пасущемся стаде (последующий ценз установлен) для оберегания от разделения на части³.

Доводом же Абу Ханифы являются слова Пророка (с.а.с.) в хадисе Му'азы: *«Не бери из частей⁴ ничего»*⁵. А также его слова в хадисе 'Амра ибн Хазма: *«Нет закята в том, что меньше 40 дирхемов»*⁶. Кроме того, трудность преодолевается⁷. А во вменении в обязанность (закята) с частей⁸ имеется это⁹, поскольку трудно определить (меру выплачиваемого закята).

В дирхемах принимается во внимание вес 7 мискалей, а это когда 10 дирхемов имеют вес 7 мискалей. Такова была мера в канцелярии 'Умара¹⁰, и так установилось.

«Если большую часть монеты составляет серебро, то она имеет предписание серебра. Если же большей ее частью является примесь, то она имеет предписание товара, и принимается во внимание достижение»

«Шу'ба, Суфйан и другие передали это от 'Али и не возвели это к Пророку (с.а.с.)». См. «аль-Бинайя».

¹ А все это (в том числе излишек) является благом, поэтому с него обязателен закят. См. «аль-Бинайя».

² Это ответ на вопрос: «Тогда зачем же условие достижения имуществом ценза (если все это является благом, за которое следует выплачивать закят)?» См. «аль-Инайя».

³ Ибо в этом имеется вред совместного владения владельцу (стада). Это ответ на вопрос: «Если бы первый ценз был установлен для удостоверения наличия богатства, тогда не был бы установлен (последующий) ценз в конце?» См. «аль-Бинайя».

⁴ Т.е. из того, что менее 40 дирхемов.

⁵ Этот хадис от Му'азы передал ад-Даракутни, и он является слабым, поскольку, как сказал ад-Даракутни, хадисы аль-Минхалия ибн аль-Джарраха оставляются, а 'Убада ибн Кайс не слышал хадисов от Му'азы. Ад-Дарими передал в своем «Муснаде» (и Ибн Хиббан в «Сахихе» №6559 «аль-Ихсан»), что Посланник Аллаха (с.а.с.) отправил с 'Амром ибн Хазмом письмо Шурахбилу ибн 'Абд Килялю и Ну'айму ибн 'Абд Килялю, где сказано: *«С 5 окий серебра – 5 дирхемов, а с того, что больше, с каждых 40 дирхемов – 1 дирхем»*. См. «аль-Бинайя». Ахмад ибн Ханбаль сказал, что письмо 'Амра ибн Хазма достоверно. См. «Насб ар-райа».

⁶ Письмо 'Амра ибн Хазма передали ан-Насаи, Ибн Хиббан, аль-Хаким и другие: *«С каждых 5 окий серебра – 5 дирхемов. С того, что больше этого, то с каждых 40 дирхемов – 1 дирхем. А с того, что меньше 5 окий нет ничего»*. См. «Насб ар-райа».

⁷ В шариате. Поэтому с того, что больше 200 дирхемов ничего не обязательно, пока излишек не достигнет размера 40 дирхемов. См. «аль-Бинайя».

⁸ Т.е. с менее 40 дирхемов.

⁹ Затруднение. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Передается, что 'Умар, да будет доволен им Аллах, был первым, кто ввел канцелярию среди правителей и кадиев. См. «аль-Бинайя».

ее стоимостью ценза»¹. Ибо дирхемы не лишены небольшого количества примеси, поскольку оно² чеканится лишь с помощью примеси³, и оно лишено его большого количества. Поэтому мы сделали преобладание разделительной чертой⁴, а это⁵ – превышение половины, принимая во внимание действительность. Если на то будет воля Всевышнего Аллаха, то мы упомянем это скоро в теме «обмена (наличных)». Кроме лишь того, что при преобладании примеси, обязательно должно быть намерение продажи, как и в остальных товарах⁶. Исключением является случай, когда чистое серебро в нем достигает ценза⁷. Ибо в самом серебре не принимается во внимание ни стоимость, ни намерение продажи.

Раздел о золоте

«Нет закята с того, что меньше 20 мискалей золота. Если оно достигнет 20 мискалей⁸, то с него выплачивается половина мискаля», согласно тому, что мы передали⁹. 7 мискалей равны по весу 10 дирхемам, и это известно.

«Затем с каждых 4 мискалей – 2 кырата»¹⁰. Ибо обязательно выплачивать сороковую часть. А это так, как мы сказали. Поскольку каждый мискаль равен 20 кыратам.

«Нет закята с того, что меньше 4 мискалей», по мнению Абу Ханифы. По мнению же двух имамов¹¹, обязательно по той же мере¹², а это вопрос

¹ Т.е. 200 дирхемов. См. «аль-’Инайа».

² Серебро. См. «аль-Бинайа».

³ Небольшого ее количества. См. «аль-Бинайа».

⁴ Между большим и малым количеством. См. «аль-Бинайа».

⁵ Большое количество. См. «аль-Бинайа».

⁶ Чтобы закят стал обязательным. См. «аль-’Инайа».

⁷ Это исключение из слов «Обязательно должно быть намерение продажи». См. «аль-Бинайа».

⁸ И пройдет год. См. «аль-Бинайа».

⁹ В разделе о серебре, а это хадис Му’аза (и других сподвижников). См. «аль-Бинайа».

¹⁰ Кырат (карат) – около 0,2 г. Т.е. 2 кырата (около 0,4 г) являются сороковой частью 4-х мискалей (около 17 г).

¹¹ Абу Йусуфа и Мухаммада, да смилуется Аллах над ними обоими. См. «аль-Бинайа».

¹² Т.е. с излишка менее 4 мискалей выплачивается по мере этого излишка (1/40 часть). См. «аль-Бинайа».

частей¹. В шариате каждый динар равен 10 дирхемам². Таким образом, 4 мискаля будет при этом подобно 40 дирхемам³.

Он⁴ сказал: **«С не отчеканенного золота и серебра, украшений из них и посуды из них выплачивается закят»**. Аш-Шафи'и сказал: «С украшений женщин и серебряных перстней мужчин закят не обязателен, ибо это используется в дозволенном действии, и поэтому становится подобным рабочей одежде».

Нашим доводом является то, что причиной⁵ является растущее имущество. А указание на рост существует, а это подготовка к продаже по своей природе⁶. И это указание принимается во внимание в отличие от одежды⁷.

Раздел о закяте с товаров⁸

«Закят обязателен с товаров для продажи, чем бы они ни были⁹, если если их стоимость достигнет ценза серебра и золота»¹⁰, согласно словам Пророка (с.а.с.) о них: **«Он оценивает их и выплачивает с каждых 200 дирхемов – 5 дирхемов»¹¹**. Кроме того, они приготовлены рабом Аллаха для

¹ О чем было сказано в разделе о серебре. См. «аль-Бинайя».

² По стоимости (не по весу). См. «Фатх аль-Кадир».

³ Аль-Атрази сказал, что к этому утверждению имеется замечание. Ибо этой мерой он имел в виду, что динар и мискаль равны. А выше он утверждал, что 10 дирхемов равно 7 мискалям, а не 1 динару. См. «аль-Бинайя».

⁴ Т.е. аль-Кудури. См. «аль-Бинайя».

⁵ Обязательности закята. См. «аль-Бинайя».

⁶ (Т.е. сами по себе серебряные и золотые украшения готовы к продаже.) И это качество не теряется подготовкой к использованию (украшений). См. «аль-Бинайя».

⁷ Т.е. в рабочей одежде нет подготовки для продажи ни в обычае, ни в шариате. Наше мнение – это мнение 'Умара ибн аль-Хаттаба, 'Абдуллаха ибн 'Умара, 'Абдуллаха ибн 'Аббаса, 'Абдуллаха ибн 'Амра ибн аль-'Аса, Абу Мусы аль-Аш'ари, Ибн Хубайба, Ибн Джубайра, 'Абдуллаха ибн Шаддада, 'Ата, Тавуса, Маймуна ибн Михрана и других последователей. О закяте с золотых украшений Абу Давуд передал хадис от 'Абдуллаха ибн 'Амра со слов Пророка (с.а.с.) (№1563, Ибн аль-Муляккын и другие назвали его достоверным). О закяте с серебряных украшений Абу Давуд передал хадис 'Аиши со слов Пророка (с.а.с.) (№1565, аль-Хаким назвал его достоверным согласно условиям обоих шейхов, и аз-Захаби и другие согласился с ним). См. «аль-Бинайя».

⁸ Это предметы, имеющие стоимость. См. «аль-Бинайя».

⁹ Раби'а и Малик сказали: «Нет закята с товаров для продажи, пока они не обратятся в наличные деньги и станут дирхемами и динарами. Тогда следует выплатить с них закят в один год». Захириты сказали, что нет закята с товаров для продажи, и от Ибн 'Аббаса, да будет доволен Аллах ими обоими, передано то же. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Отчеканенных серебра и золота. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Это странный хадис, и неизвестно, кто из сподвижников передал его, и кто передал это от них. По этой теме имеются хадисы со слов Пророка (с.а.с.) и со слов

роста, поэтому они похожи на приготовленные шариадом¹. Чтобы эта подготовка была действительной, ставится условием намерение продажи².

Он³ сказал: **«И он определяет их стоимость тем, что полезнее для бедняков»** в качестве предосторожности по отношению к их правам⁴.

Он⁵ сказал: «Это сообщение от Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах». В основной же книге⁶ он предоставил ему выбор⁷. Ибо обе цены в определении ими стоимости вещей равны⁸. «Более полезное» истолковывается, как оценка тем, чем достигается ценз.

От Абу Йусуфа передано, что он оценивает тем, посредством чего он купил (этот товар), если цена наличная⁹. Ибо это лучше в определении имущества. Если же он купил его по безналичному расчету¹⁰, то он оценивает его по преобладающей наличности¹¹. От Мухаммада передано, что в любом случае он оценивает преобладающей наличностью, как в отобранном и погубленном¹² имуществе.

«И если ценз полный в обоих концах года, то недостаток его между этими временами не снимает обязанности закята»¹³. Ибо трудно учитывать совершенство ценза в течение года. Однако оно¹⁴ непременно

сподвижников. Хадисы со слов Пророка (с.а.с.) Абу Давуд передал от Самуры ибн Джундуба и аль-Хаким от Абу Зарра (где имеется слабый передатчик Муса ибн 'Убайда, на что указывает версия ад-Даракутни). Собственные слова сподвижников передали Ахмад и 'Абд ар-Раззак в «Мусаннафе» от Ибн 'Умара. См. «аль-Бинайя». В хадисе Абу Давуда от Самуры имеется слабость. См. «ад-Дирайя».

¹ Золото и серебро. См. «аль-Бинайя».

² При покупке. Однако если намерение будет после овладения товаром, то обязательно к намерению должно присоединиться торговое действие. См. «аль-Бинайя».

³ Аль-Кудури или Мухаммад, да смилуется Аллах над ними обоими. См. «аль-Бинайя».

⁴ Т.е. более полезным из двух наличностей (золота или серебра). Однако непременно следует оценивать стоимость той из них, по мере которой имущество достигло ценза. Если при оценке по серебру стоимость достигла ценза, а по золоту – нет, то следует оценивать по серебру. См. «аль-Бинайя».

⁵ Автор. См. комментарий аль-Лякнави.

⁶ «Аль-Мабсут». См. «аль-Бинайя».

⁷ Т.е. Абу Ханифа предоставил владельцу имущества выбор в наличности, которой он оценивает имущество. См. «аль-Бинайя».

⁸ Поскольку оценка необходима для узнавания размера имущества. А обе наличности в этом равны. См. «аль-Бинайя».

⁹ Дирхемы или динары. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Например, товарами. См. «аль-Бинайя».

¹¹ В том городе. См. «аль-Бинайя».

¹² Грабежом. См. «аль-Бинайя».

¹³ Оговорка «недостаток» сделана потому, что полная утрата ценза снимает обязанность закята по единогласию. См. «аль-Бинайя».

¹⁴ Совершенство ценза. См. «аль-Бинайя».

должно быть в его начале¹ для появления (причины) и удостоверения богатства, и в конце его² для обязательности³. А между ними это не так⁴, ибо ибо это состояние наличия (ценза). Это в отличие от уничтожения всего (товара), при котором предписание года становится недействительным, и закят теряет обязательность из-за отсутствия ценза вообще. В первом же случае это не так, ибо часть ценза остается, поэтому причина также присутствует.

«Стоимость товаров прибавляется к золоту и серебру, чтобы достичь ценза». Ибо обязательство относится ко всему⁵ с точки зрения торговли, даже если формы⁶ различаются.

«Золото прибавляется к серебру»⁷ из-за однородности с точки зрения цены. Отсюда это стало причиной⁸. Далее, по мнению Абу Ханифы, оно добавляется стоимостью, а, по мнению двух имамов, – частями⁹. И это одно сообщение от него¹⁰. Так, если у кого-то будет 100 дирхемов (серебра) и 5 мискалей золота, стоимость которых достигает 100 дирхемов, тот обязан выплатить закят, по его мнению, в отличие от мнения двух имамов. Они говорят: «В них обоих принимается во внимание размер, а не стоимость. Так что закят не обязателен¹¹ со сформированного ювелирного изделия¹², вес которого меньше 200 (дирхемов), а стоимость – больше». Он¹³ же говорит: «Прибавление осуществляется из-за однородности¹⁴, что удостоверяется

¹ В начале года. См. «аль-Бинайя».

² Года. См. «аль-Бинайя».

³ Закята. См. «аль-Бинайя».

⁴ Т.е. между началом и концом года предписание не таково. См. «аль-Бинайя».

⁵ Обязательство закята относится к товарам для продажи, золоту и серебру. См. «аль-Бинайя».

⁶ Продаваемых вещей. См. «аль-Бинайя».

⁷ По нашему мнению, в отличие от аш-Шафи'и. Ахмад в одном сообщении от него, а также Абу Саур и Давуд сказали, что они не прибавляются друг к другу. См. «аль-Бинайя».

⁸ Т.е. каждое из двух – золото и серебро стало причиной обязательности закята. Доводом аш-Шафи'и является то, что это две разные вещи, поэтому не прибавляются друг к другу. См. «аль-Бинайя».

⁹ Если оно (золото) равно 10 мискалям (половина его ценза), то принимается с ним во внимание половина ценза серебра, а это 100 дирхемов. См. комментарий аль-Лякнави.

¹⁰ Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

¹¹ По единогласию. См. «аль-Бинайя».

¹² Как кувшин, чаша и т.п. См. «аль-Бинайя».

¹³ Абу Ханифа. См. «аль-Бинайя».

¹⁴ Прибавление золота и серебра осуществляется из-за их однородности в ценности. См. «аль-Бинайя».

принятием во внимание стоимости, а не формы¹, и поэтому оно прибавляется посредством этого»².

¹ Ибо в принятии во внимание частей имеется принятие во внимание формы. А в вопросе изделия нет прибавления одной вещи к другой, чтобы принималась во внимание стоимость. См. «аль-Бинайя».

² Т.е. золото прибавляется к серебру посредством стоимости. См. «аль-Бинайя».

Глава о проходящем мимо сборщика подаяний¹

«Если человек пройдет мимо сборщика подаяний с имуществом² и скажет: «Я приобрел его несколько месяцев назад³, – или – На мне имеется долговое обязательство»⁴, – и поклянется, то его слова принимаются на веру»⁵. «Аль-’ашир» – это тот, кого верховный правитель назначает, чтобы тот собирал на дороге⁶ подаяния с торговцев. Кто из них⁷ станет отрицать завершение года или освобождение от долгового обязательства, тот является отрицающим обязательность⁸ для него. И принимается во внимание мнение отрицающего вместе с клятвой.

«То же самое⁹, если он скажет: «Я отдал его другому сборщику». Он имеет в виду, что если в том году был другой сборщик. Ибо он поместил вверенное на свое место, в отличие от того случая, если другого сборщика в тот год не было¹⁰. В этом случае его ложь проявится достоверно.

«То же самое, если он скажет: «Я отдал его сам»». Т.е. беднякам в том городе. Ибо исполнение было предоставлено ему¹¹ там¹². А власть взимания (закята)¹³ при прохождении его¹⁴ мимо сборщика осуществляется для вхождения под защиту. Тот же ответ и при закяте с пасущихся животных в трех случаях¹⁵. В четвертом же случае, если он скажет: «Я отдал их

¹ Сборщики подаяний собирают с торговцев подаяния, чтобы обеспечивать их безопасность от разбойников и воров в пустынных местностях. См. «аль-Бинайя».

² Это «внутреннее» имущество (золото, серебро и т.п.). Для сбора закята с «внешнего» имущества сборщик закята не нуждается в том, чтобы его владелец проходил мимо него. Он имеет право взять закят с него, даже если тот не пройдет мимо него. См. «аль-Бинайя».

³ Т.е. год еще не прошел, и закят с него не обязательен. См. «аль-Бинайя».

⁴ Т.е. долг, который охватывает его имущество и является долгом рабов Аллаха, который они требуют. См. «аль-Бинайя».

⁵ Так же они принимаются, если он скажет: «У меня нет имущества, я лишь наемный работник, – или, – Это вверенное мне имущество, – или «Это вещи для пользования», или «Это не для продажи», или – Я партнер по работе (мудараб), – или, – Я раб, заключивший сделку о своем освобождении», или «Я раб, которому было позволено торговать этим имуществом». См. «аль-Бинайя».

⁶ Т.е. дороге, по которой проходят владельцы имущества. См. «аль-Бинайя».

⁷ Из торговцев. См. «аль-Бинайя».

⁸ Закята. См. «аль-Бинайя».

⁹ Принимается во внимание мнение отрицающего (обязательство выплаты) вместе с его клятвой. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ В этом случае его слова не принимаются на веру. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Владельцу имущества. См. «аль-Бинайя».

¹² В том городе. См. «аль-Бинайя».

¹³ Сборщиком. См. «аль-Бинайя».

¹⁴ Владельца имущества. См. «аль-Бинайя».

¹⁵ «Я приобрел его несколько месяцев назад», «На мне имеется долговое обязательство», «Я отдал его другому сборщику» и «В тот год был другой

беднякам в этом городе», это не принимается от него, даже если он поклянется. Аш-Шафи'и сказал: «Это принимается, ибо он доставил право заслуживающему его».

Нашим доводом является то, что право взимания принадлежит государю, поэтому он¹ не обладает правом отменять это в отличие от «внутреннего» имущества².

Затем³ было высказано мнение о том, что закят – в первой (выплате)⁴, а мера пресечения – во второй⁵.

Также было сказано, что это – во второй⁶, а первая становится добровольной, и это верное мнение.

Затем в «аль-Джами' ас-сагир» для выплачиваемого (владельцем) закята с пасущегося стада и товаров для продажи он⁷ не поставил условием представление освобождения⁸. А в основной книге⁹ он поставил это условие, и это сообщение аль-Хасана от Абу Ханифы. Ибо он сделал утверждение¹⁰, и имеется признак правдивости его утверждения. Поэтому обязательно его представление¹¹.

Первое мнение¹² объясняется тем, что почерки похожи друг на друга¹³, поэтому он не принимается в качестве признака.

Он¹⁴ сказал: **«Зимми¹⁵ подтверждается¹ в том, в чем подтверждается мусульманин»**. Ибо с него взимается вдвое больше, чем с мусульманина². Поэтому для подтверждения двойного размера соблюдаются те условия³.

сборщик». В этих 3-х случаях вместе с клятвой его слова принимаются на веру и во внимание. См. «аль-Бинайя».

¹ Владелец имущества. См. «аль-Бинайя».

² Ибо оно предоставлено ему. См. «аль-Бинайя».

³ О четвертом случае, когда слова владельца имущества не принимаются во внимание, и сборщик взимает с него закят во второй раз. Каково же его предписание? В этом имеется разногласие. См. «аль-Бинайя».

⁴ Т.е. самостоятельной выплатой имущества закят осуществляется, поскольку он довел право до заслуживающего его. См. «аль-Бинайя».

⁵ Т.е. при взимании сборщиком закята во второй раз. Это мера пресечения, чтобы он не повторял этого в следующий раз, и другие не делали этого. См. «аль-Бинайя».

⁶ Т.е. закят осуществляется во второй выплате. Ибо исполняет его лишь тот, кто был назначен для этого. См. «аль-Бинайя».

⁷ Мухаммад, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁸ Освобождения от обязательства выплаты закята.

⁹ «Аль-Мабсут». См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Владелец имущества утверждал, что сделал выплату. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Поскольку обычно сборщик закята после взятия закята выписывает освобождение (от выплаты). См. «аль-Бинайя».

¹² Отсутствие условия представления освобождения от обязательства выплаты. См. «аль-Бинайя».

¹³ Поэтому неизвестно, написано освобождение рукой сборщика или другого человека. См. комментарий аль-Лякнави.

¹⁴ Мухаммад, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

¹⁵ Немусульманин, находящийся под покровительством мусульман.

«Харби⁴ не подтверждается, кроме, лишь невольниц, о которых он говорит: «Они – матери моих детей»⁵. Либо с ним имеются дети, и он говорит: «Они – мои дети». Ибо взятие с него (подаяния) осуществляется для его защиты. А находящееся в его руках имущество нуждается в защите. Кроме лишь того, что признание им родства находящегося в его руках (имущества) действительно. Так же и с материнством детей, ибо оно строится на нем⁶. Поэтому у них⁷ теряется свойство имущества, а сбор подаяний обязателен лишь с имущества⁸.

Он⁹ сказал: **«С мусульманина взимается 1/40 часть, с зимми – 1/20, с харби – 1/10».** Так велел ‘Умар, да будет доволен им Аллах, своим сборщикам закята¹⁰.

«Если харби пройдет мимо сборщика закята с 50 дирхемами, у него ничего не взимается. Если только они не взимают с нас в подобных случаях»¹¹. Ибо взимание с них будет воздаянием. Это в отличие от мусульманина и зимми, ибо взимается либо закят¹² либо двойной его размер¹³. Поэтому непременно должен быть ценз¹⁴. Так сказано в «аль-Джами’ ас-сагир». В «Книге закята»¹⁵ сказано: «Мы не взимаем с небольшого имущества, даже если они взимают с него¹⁶ у нас. Ибо небольшое имущество не переставало быть прощительным¹⁷, а кроме того, оно не нуждается в защите».

¹ Если принесет клятву. См. «аль-Бинайя».

² Т.е. 1/20 часть, а с мусульманина – 1/40. См. «аль-Бинайя».

³ Ценз, прохождение года, освобождение от долга. См. «аль-Бинайя».

⁴ Немусульманин, не имеющий покровительства мусульман на своей территории.

⁵ Т.е. не имеющий покровительства немусульманин, вошедший в нашу страну с гарантией безопасности и проходящий мимо сборщика закята, не подтверждается во всех упомянутых случаях. Кроме лишь случая, с невольницами, если он скажет: «Они – матери моих детей». См. «аль-Бинайя».

⁶ Материнство строится на родстве. См. «аль-Бинайя».

⁷ Матерей детей. См. «аль-Бинайя».

⁸ Т.е. взимание сборщиком обязательно лишь с имущества, проходящего мимо него. См. «аль-Бинайя».

⁹ Мухаммад, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Это передал ‘Абд ар-Раззак в «аль-Мусаннаф» от Анаса ибн Малика, да будет доволен им Аллах. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Т.е. наподобие 50 дирхемов. См. «аль-Бинайя».

¹² С мусульманина. См. «аль-Бинайя».

¹³ С немусульманина (зиммий) взимается 1/20 часть. См. «аль-Бинайя».

¹⁴ Ибо это условие в основе, и точно так же, в двойном размере. См. «аль-Бинайя».

¹⁵ Упомянутой в основной книге, т.е. «аль-Мабсут» Мухаммада, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

¹⁶ С небольшого имущества. См. «аль-Бинайя».

¹⁷ Для его обычного обеспечения. Поэтому взимание ими (у нас) небольшого количества является несправедливостью, а несправедливости не следуют. См. «аль-Бинайя».

Он¹ сказал: **«Если харби пройдет мимо сборщика закята с 200 дирхемами, и неизвестно, сколько они² взимают с нас, то мы взимаем с него 1/10 часть»**. Согласно словам ‘Умара, да будет доволен им Аллах: *«Если вы не сможете узнать³, то – 1/10 часть»⁴*.

«Если известно, что они взимают с нас 1/40 или 1/20, то мы взимаем с них по той же мере. Если же они изымают все, то мы не изымаем все». Ибо это является вероломством.

«Если же они не взимают вовсе, мы тоже не взимаем». Чтобы они оставили взимание с наших торговцев. Кроме того, мы больше заслуживаем прекрасных нравов.

Он⁵ сказал: **«Если харби пройдет мимо сборщика закята, и тот возьмет с него 1/10, а потом пройдет еще раз, то тот не взимает с него 1/10, пока не пройдет год»**. Ибо взимание каждый раз является уничтожением имущества. А право взимания осуществляется для его оберегания⁶. Кроме того, предыдущее предписание об обеспечении безопасности остается действительным⁷. А через год процесс предоставления безопасности обновляется. Ибо ему предоставляется вид на постоянное пребывание лишь на 1 год. А взимание (1/10) после этого не уничтожает имущество⁸.

«Если (сборщик) взимет с него 1/10 часть⁹, а тот вернется в немусульманскую страну, а потом выйдет оттуда в тот же день, (сборщик) опять взимает с него 1/10». Ибо тот вернулся с новой гарантией безопасности. Также и взимание после этого¹⁰ не приводит к уничтожению имущества¹¹.

«Если зимми пройдет с опьяняющим напитком или свиньей¹², то он взимает 1/10 с опьяняющего напитка, но не со свиньи». И его слова: «Взимает с 1/10 опьяняющего напитка», т.е. с его стоимости. Аш-Шафи’и сказал: «Он не взимает с них 1/10, ибо оба из них не имеют цены». Зуфар

¹ Мухаммад, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайа».

² Немусульмане, с которыми у мусульман отсутствует договор. См. комментарий аль-Лякнави.

³ Сколько они взимают с наших торговцев. См. «аль-Бинайа».

⁴ Странное сообщение от ‘Умара. См. «аль-Бинайа» и «Насб ар-райа».

⁵ Мухаммад, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайа».

⁶ Право взимания имущества харби осуществляется для оберегания его имущества. См. «аль-Бинайа».

⁷ Пока не прошел год, или пока он не вернулся в немусульманскую страну. См. «аль-Бинайа».

⁸ Ибо имеется возможность прибыли. См. «аль-Бинайа».

⁹ Если сборщик закята взимет с харби 1/10 часть. См. «аль-Бинайа».

¹⁰ После его возвращения (в немусульманскую страну). См. «аль-Бинайа».

¹¹ Ибо имеется возможность получить прибыль во время его поездки. См. «аль-Бинайа».

¹² Т.е. пройдет с ними с намерением продажи, и их стоимость равна 200 дирхемам. См. «аль-Бинайа».

сказал: «Он берет 1/10 с обоих видов, ибо те равны в качестве имущества по их мнению». Абу Йусуф сказал: «Он берет с них обоих 1/10, если тот пройдет с ними вместе». Похоже, он¹ сделал свинью следующей (в предписаниях) опьяняющему напитку. «Если же он пройдет с каждым из них по отдельности, то с него взимается за опьяняющий напиток, но не за свинью». Различие² согласно преобладающему (сообщению) объясняется тем, что стоимость в вещах, имеющих стоимость, имеет предписание самой вещи. А свинья относится к ним³. В имеющих подобие вещей этого предписания нет. А опьяняющий напиток относится к ним⁴. Кроме того, право взимания осуществляется для оберегания. И мусульманин оберегает свой опьяняющий напиток для изготовления из него уксуса. Так же он оберегает и чужой опьяняющий напиток. А собственную свинью он не оберегает. Напротив, он обязан отпустить ее на волю по причине Ислама. Так же он не оберегает и чужую свинью.

«Если ребенок или женщина из бану таглиб пройдет с имуществом мимо сборщика закята, то ребенок ничего выплачивать не обязан. А женщина обязана то же, что и мужчина». Согласно тому, что мы упомянули в разделе о закяте с пасущегося стада⁵.

«Прошедший⁶ мимо сборщика закята с 100 дирхемами и сообщивший ему, что у него дома имеется 100 дирхемов, и прошел год, не выплачивает закят с того, с чем он прошел мимо него», из-за его незначительности⁷, и по причине того, что находящееся у него дома (имущество) не входит под защиту (сборщика)⁸.

«Если он пройдет с 200 дирхемами в виде чужих товаров для продажи⁹, то не совершает выплату», ибо ему не позволено выплачивать закят с него.

Он¹⁰ сказал: **«Таково же и имущество аль-мудароба»**¹. Т.е. если мудариб² пройдет с этим имуществом мимо сборщика закята. Абу Ханифа,

¹ Абу Йусуф, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

² Между опьяняющим напитком и свиньей. См. комментарий аль-Лякнави.

³ Поэтому взимание ее стоимости подобно взиманию ее самой, что недопустимо. См. комментарий аль-Лякнави.

⁴ Поэтому взимание его стоимости не является взиманием его самого. См. «аль-Бинайя».

⁵ Т.е. с них взимается закят. См. «аль-Бинайя».

⁶ Мусульманин или зимми. См. «аль-Бинайя».

⁷ Поскольку минимальным заслуживающим защиты имуществом является имущество, достигшее ценза. См. «аль-Бинайя».

⁸ Поэтому имущество в его доме не прибавляется к имуществу, с которым он прошел мимо сборщика, и, следовательно, плата с него не взимается. См. «аль-Бинайя».

⁹ Владелец этих товаров предоставляет их другому лицу для продажи с целью получения пользы владельцем товара. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Мухаммад, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

да смиляется над ним Аллах, говорил вначале, что тот делает выплату из-за силы права мудариба. Так что даже владелец имущества не может запретить ему распоряжаться им после того, как оно станет товаром. Поэтому он приобретает положение владельца имущества. Потом он отказался от своего мнения в пользу того, что мы упомянули в книге³. И это мнение двух имамов⁴. Ибо тот не является ни владельцем, ни его заместителем в выплате закята. Кроме лишь случая, когда имущество даст прибыль, и его⁵ доля достигнет ценза. Тогда с него взимается выплата, поскольку он является владельцем этого.

«Если раб, имеющий право⁶, пройдет с 200 дирхемами, и у него нет долгового обязательства, то (сборщик) взимает с него выплату». Абу Йусуф сказал: «Я не знаю, отказался ли Абу Ханифа от этого мнения, или нет»⁷.

Аналогией его⁸ второго мнения о аль-мудароба, и это также мнение двух имамов, является то, что (сборщик) не взимает с него⁹ выплату. Ибо имущество, находящееся в его руках, принадлежит его хозяину. Он же имеет право распоряжаться, и поэтому становится подобным мударибу¹⁰.

О разнице между ними обоими¹¹ было сказано, что раб распоряжается для себя, так что может не возвращаться к своему хозяину с обязательством¹². Поэтому он становится нуждающимся в защите. А мудариб распоряжается по предписанию заместительства, так что возвращается с обязательством к владельцу имущества. Поэтому нуждающимся (в защите) становится владелец имущества. По этой причине отказ от мнения относительно мудариба не будет отказом от своего мнения относительно раба.

¹ Имущество, приобретенное согласно договору «аль-мудароба» (см. его определение выше).

² Партнер по договору «аль-мудароба», который осуществляет работу.

³ «Аль-Джами' ас-сагир». В варианте «аль-Бинайя» вместо «Мы упомянули» сказано: «Он упомянул».

⁴ Абу Йусуфа и Мухаммада, да смиляется Аллах над ними обоими. См. «аль-Бинайя».

⁵ Мудариба. См. «аль-Бинайя».

⁶ Торговли. См. «аль-Бинайя».

⁷ Аль-Каки сказал: «Верным мнением является то, что его отказ от мнения относительно мудариба (см. выше) является отказом от мнения относительно раба». См. «аль-Бинайя».

⁸ Абу Ханифы, да смиляется над ним Аллах.

⁹ Раба, имеющего право торговли.

¹⁰ Т.е. он не является ни владельцем, ни его заместителем. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Мударибом и рабом, которому позволено вести торговлю. См. комментарий аль-Лякнави.

¹² Однако его могут продать за это обязательство. См. «аль-Бинайя».

Если же его хозяин находится с ним¹, то с него² взимается выплата, ибо имущество принадлежит ему. Если только у раба нет долгового обязательства, покрывающего его имущество, поскольку при этом у него отсутствует имущество или оно занято им³.

Он⁴ сказал: **«Если кто-либо пройдет мимо сборщика закята хариджитов на земле, которой те овладели, и сборщик возьмет с него выплату, то с него выплата взимается (и) во второй раз».** Это означает, что если он пройдет (во второй раз) мимо сборщика закята (но уже) справедливых людей. Ибо упущение произошло с его стороны, поскольку он (сам) прошел мимо того (сборщика закята хариджитов).

¹ С рабом. См. «аль-Бинайя».

² Хозяина. См. «аль-Бинайя».

³ Т.е. (стоимость) раба занята долгом. В этом случае с хозяина выплата не берется по единогласию. См. «аль-Бинайя».

⁴ Мухаммад, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

Глава о полезных ископаемых и кладе¹

Он² сказал: **«С ископаемого золота, серебра, железа, свинца, желтой меди, обнаруженных в земле, с которой взимается харадж или ‘ушр’³, выплачивается 1/5 часть»**, по нашему мнению.

Аш-Шафи’и сказал: «Он не обязан выплачивать с него что-либо, поскольку это дозволенное имущество, попавшее ему в руки, наподобие охотничьей добычи. Кроме лишь случая, если ископаемое является золотом или серебром. В этом случае с них необходимо обязательно выплатить закят». И при этом не ставится условием прохождение года, согласно одному мнению⁴, ибо все это⁵ является ростом (прибылью). А год (ставится условием) для роста.

Нашим же доводом являются слова Пророка (с.а.с.): ***«С клада выплачивается 1/5 часть»***⁶. Это образовано от слова «ар-ракз»⁷. И оно было использовано и для ископаемых. Кроме того, это⁸ было владением неверующих, и мы получили его в руки, одержав победу. Поэтому это стало добычей. А с добычи выплачивается 1/5 часть⁹, в отличие от охотничьей добычи. Ибо она не была чьим-либо имуществом. За исключением лишь того, что владение приобретших добычу является владением по предписанию, поскольку оно подтвердилось на поверхности¹⁰. А истинное владение имеется у нашедшего (ископаемое или клад). Поэтому мы приняли во внимание владение по предписанию в 1/5 части, и истинное владение – в 4/5 частях, которое перешло к нашедшему.

«Если он обнаружит в своем доме ископаемое, то он не обязан ничего выплачивать», по мнению Абу Ханифы¹¹. Оба же имама¹² сказали: «С него выплачивается 1/5», – согласно абсолютности нашего сообщения¹³. Его

¹ Слово «ар-риказ» охватывает и «аль-ма’дан» (ископаемое) и «аль-канз» (клад). См. «аль-Бинайя».

² Мухаммад, да смилуется над ним Аллах, в «аль-Джами’ ас-сагир». См. «аль-Бинайя».

³ Выделение мусульманами десятой части урожая в качестве закята с плодов и посевов.

⁴ Аш-Шафи’и. См. «аль-Бинайя».

⁵ Золото и серебро. См. «аль-Бинайя».

⁶ Передали шесть имамов в хадисе Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁷ Т.е. «ар-риказ» (клад) образован от слова «ар-ракз», а это удостоверение. См. «аль-Бинайя».

⁸ Земли с ископаемыми. См. «аль-Бинайя».

⁹ Согласно священному тексту. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Земли. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Это также мнение Ахмада. См. «аль-Бинайя».

¹² Абу Йусуф и Мухаммад. См. «аль-Бинайя».

¹³ А это слова Пророка (с.а.с.): ***«С клада – 1/5»***. И он не сделал различия между домом и землей. См. «аль-Бинайя».

доводом является то, что это¹ относится к частям земли, образованным в ней. В остальных частях земли нет затруднений. Так же и в этой части², ибо часть не противоречит совокупности. Это в отличие от клада, ибо он не образован в ней³.

Он⁴ сказал: **«Если он обнаружит его⁵ на своей земле, то от Абу Ханифы по этому поводу передано два сообщения»⁶**. Согласно одному из этих сообщений, и это сообщение из «аль-Джами' ас-сагир», различие состоит в том, что дом был обретен во владение без затруднений, в отличие от земли⁷. Поэтому обязательно выплачивать 'ушр и харадж с земли, а не с дома. Таковы же и эти трудности.

«Если он обнаружит клад, то с него обязательно выплатить 1/5», по их мнению⁸, согласно тому, что мы передали⁹. Название «ар-риказ» используется и для клада, из-за смысла «ар-ракз», а это удостоверение.

Далее, если клад имеет чеканку приверженцев Ислама, как например, запись свидетельства единобожия, то он подобен находке¹⁰. А ее предписание стало известно в соответствующем месте¹¹. Если же он имеет чеканку приверженцев невежества, как например, изображение идола, то с него выплачивается 1/5 в любом случае, согласно тому, что мы разъяснили.

Далее, если он обнаружит его¹² на дозволенной земле¹³, то 4/5 (полагается) нашедшему, ибо он сберег его, поскольку он не знает о тех, кто добыл его. Поэтому это принадлежит лишь ему.

Если он обнаружит его на чьей-либо земле, то предписание такое же¹⁴, по мнению Абу Йусуфа. Ибо право приобретается полным овладением, что осуществлено нашедшим. По мнению Абу Ханифы и Мухаммада, он принадлежит тому, кому правитель выделил это место в начале освобождения этой земли¹⁵. Ибо он первым получил это, и это личное

¹ Ископаемое. См. «аль-Бинайя».

² Нет затруднений. См. «аль-Бинайя».

³ В земле.

⁴ Мухаммад, да смилуется над ним Аллах, в «аль-Джами' ас-сагир». См. «аль-Бинайя».

⁵ Ископаемое. См. «аль-Бинайя».

⁶ В сообщении в основной книге сказано, что ничего выплачивать не обязательно, а в «аль-Джами'ас-сагир» – что выплачивается 1/5. См. «аль-Бинайя».

⁷ С нее выплачивается харадж, 'ушр. Поэтому с (ископаемого в доме) выплачивается 1/5. См. «аль-Бинайя».

⁸ По нашему мнению и мнению аш-Шафи'и. См. «аль-Бинайя».

⁹ А это слова Пророка (с.а.с.): **«С клада выплачивается 1/5 часть»**. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ В предписании. См. «аль-Бинайя».

¹¹ В Книге находок. См. «аль-Бинайя».

¹² Клад времен невежества. См. «аль-Бинайя».

¹³ Как, пустыни, горы и т.п. См. «аль-Бинайя».

¹⁴ Взимается 1/5, а остальное достается ему. См. «аль-Бинайя».

¹⁵ Во время походов.

владение. Поэтому он будет владеть тем, что находится под этой землей, даже если оно окажется на ее поверхности. Это подобно тому, кто выловит рыбу, в нутре которой имеется жемчужина. Затем продажей (рыбы) она (жемчужина) не выходит из его владения, ибо является оставленной в (рыбе). Это – в отличие от ископаемого, поскольку оно относится к частям (земли), и поэтому переходит к покупателю¹.

Если первый владелец неизвестен, то он (клад) передается самому дальнему владельцу, известному в Исламе, согласно их мнению.

Если чеканка запутанна, то она считается чеканкой времен невежества, согласно преобладающему мнению в мазхабе, ибо это является основой. Также существовало мнение о том, что ее в наше время считают исламской по причине древности его времени (существования)².

«Кто вступит в немусульманскую страну с гарантией безопасности и найдет клад в доме кого-либо из них, тот возвращает его им», чтобы избежать вероломства. Ибо находящееся в обители (имущество) является частной собственностью его владельца.

«Если он обнаружит его в пустыне, то он принадлежит ему». Ибо это не является чьей-либо частной собственностью, поэтому (овладение) не является вероломством. И с него ничего выплачивать не полагается, поскольку оно подобно скрытому присвоению.

Он³ сказал: **«С бирюзы, обнаруживаемой в горах, ничего платить не полагается»**, согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Нет 1/5 с камней»**⁴.

«С ртути взимается 1/5», согласно последнему мнению Абу Ханифы. Это также мнение Мухаммада, в отличие от Абу Йусуфа.

«С жемчуга и амбры ничего не взимается», по мнению Абу Ханифы и Мухаммада. Абу Йусуф сказал: «С них, а также с любого украшения, выбрасываемого морем, выплачивается 1/5». Ибо ‘Умар, да будет доволен им Аллах, взимал 1/5 с амбры⁵.

Доводом их обоих является то, что морская глубина не подпадает под завоевание. Поэтому это не будет добычей⁶, даже если будет золотом или

¹ Т.е. оно переходит к нему переходом земли, поскольку относится к части земли. См. «аль-Бинайя».

² Т.е. древности Ислама. См. «аль-Бинайя».

³ Т.е. Мухаммад, да смируется над ним Аллах, в «аль-Джами’ ас-сагир». См. «аль-Бинайя».

⁴ Этот хадис передал Ибн ‘Адий от ‘Абдуллаха ибн ‘Амра со слов Пророка (с.а.с.): **«Нет закята с камней»**, – и указал на его слабость. См. «аль-Бинайя» и «Насб ар-райа».

⁵ Это странное сообщение от ‘Умара ибн аль-Хаттаба. Однако это сообщается лишь от ‘Умара ибн ‘Абд аль-’Азиза, да будет доволен ими Аллах. Его передали ‘Абд ар-Раззак и Ибн Абу Шейба в своих «Мусаннафах». Абу ‘Убайд передал это от ‘Умара (ибн аль-Хаттаба), да будет доволен им Аллах, однако его цепочка слабая. См. «аль-Бинайя».

⁶ По этой причине с этого ничего не взимается. См. «аль-Бинайя».

серебром. Переданное от ‘Умара относится к тому, что выбросило море¹. Мы тоже придерживаемся этого мнения².

«Вещь, найденная в виде клада принадлежит нашедшему, и с нее полагается выплатить 1/5». Его смысл: «Т.е. если он обнаружит ее на ничейной земле, ибо это добыча, подобная золоту и серебру».

¹ На сушу. См. «аль-Бинайя».

² Т.е. обязанности 1/5 с амбры, которую выбросило море. См. «аль-Бинайя».

Глава о закяте с посевов и плодов

«Абу Ханифа, да смилуется над ним Аллах, сказал: «С малого и большого количества урожая земли выплачивается ‘ушр¹, вне зависимости от того, орошалась она проточной водой или (водой) с неба. Кроме лишь дров, тростника и травы»².

Оба же имама³ сказали: «‘Ушр обязателен лишь с того, чьи плоды остаются⁴, если они достигают 5 васков. А васк – это 60 са⁵ мерой Посланника Аллаха (с.а.с.)». И по мнению их обоих с овощей⁶ ‘ушр не взимается».

Таким образом, данное разногласие имеется в двух местах: в условии ценза и условия наличия оставшихся (плодов).

Для первого условия их доводом являются слова Пророка (с.а.с.): **«С того, что меньше 5 васков, закят не полагается»⁷**. Кроме того, это закят, поэтому ставится условием ценз, чтобы удостоверить богатство.

Доводом Абу Ханифы являются слова Пророка (с.а.с.): **«С урожая земли полагается ‘ушр»⁸**, – без различия.

Сообщение же, переданное обоими (имамами) истолковывается, как закят с товаров для продажи. Ибо они торговали васками. Стоимость одного васка равна 40 дирхемам. При этом не принимается во внимание его собственник⁹, а что же можно сказать о его качестве, которым является богатство? Поэтому при этом не ставится условием прохождение года, ибо оно нужно для получения роста. А все это¹⁰ является ростом.

¹ Закят с посевов и плодов.

² Также он сделал исключение для соломы и пальмовых листьев. См. «аль-Бинайа».

³ Абу Йусуф и Мухаммад, да смилуется Аллах над ними обоими. См. «аль-Бинайа».

⁴ Как пшеница, ячмень. См. «аль-Бинайа». Это такие плоды, которые остаются в течение большей части года без большого ухода, как пшеница, ячмень и другие, но не как яблоки, айва, персики (сливы) и т.п. См. «аль-’Инайа».

⁵ 1 са’ вмещает около 2040 г пшеницы.

⁶ Как фрукты – яблоки, груши, и овощи – лук-порей, сельдерей. См. «аль-Бинайа». Ибо овощи не являются плодами, а фрукты остаются в течение года благодаря большому уходу. См. «аль-’Инайа».

⁷ Аль-Бухари и Муслим в хадисе Абу Са’ида аль-Худри. См. «аль-Бинайа».

⁸ Странный хадис с таким текстом. Аль-Бухари (№1483) передал от Ибн ‘Умара, да будет доволен Аллах ими обоими, что Пророк (с.а.с.) сказал: **«С того, что орошается дождями, водой подземных источников или канавами (водоемами, следует взять) 1/10, а с того, что орошается искусственно, — половину того».** См. «аль-Бинайа».

⁹ Поэтому ‘ушр взимается с вакуфной (отданной в качестве милостыни в пользование) земли и земли раба, договорившегося об отработке своего освобождения. См. «аль-Бинайа».

¹⁰ То, с чего обязательно выплатить ‘ушр. См. «аль-Бинайа».

Доводом обоих имамов во втором условии являются слова Пророка (с.а.с.): «**С овощей нет милостыни**»¹. А закят² не отрицается, поэтому (взимание) 1/10 становится определенным.

Его же доводом является то, что мы передали³. Переданное же ими обоими⁴ понимается как то, что взимает сборщик закята⁵. Так это (сообщение) понимал и Абу Ханифа, да смилуется над ним Аллах, в этом вопросе. Ибо земля иногда обретает рост тем, что не остается. А причиной является растущая земля. Поэтому с нее нужно обязательно выплачивать харадж.

Что касается дров, тростника и травы, то они обычно не выращиваются в садах. Напротив, сады очищаются от них. Так что если кто-либо будет содержать сад для выращивания тростника, деревьев⁶ или травы, то он обязан выплатить с них 'ушр.

Под упомянутым тростником имеется в виду персидский тростник⁷. Что касается сахарного или порошкового тростника⁸, с них обоих выплачивается 'ушр. Ибо ими ставится цель использовать землю, в отличие от пальмовых листьев и соломы. Поскольку целью (при этом) является зерно и финики, а не (листья и солома).

Он сказал: **«С того, что орошается при помощи огромного ведра, оросительного колеса, или верблюдиц, взимается 1/20, согласно обоим мнениям»**⁹. Ибо при этом увеличивается труд. А при орошении с неба¹⁰ или проточной водой труд уменьшается. Если же орошение осуществляется проточной водой и оросительным колесом, то во внимание принимается большая часть года, как было сказано о пасущемся стаде¹¹.

«Абу Йусуф, да смилуется над ним Аллах, сказал: «С того, что не измеряется васками, подобно шафрану и хлопку, обязательно выплачивать 'ушр, если его стоимость достигнет стоимости 5 васков минимального урожая, взвешиваемого васками», – как маис в наше время. Ибо в нем шариатская мера невозможна. Поэтому принимается во внимание его стоимость, как в товарах для продажи.

¹ Этот хадис передан от группы (десяти) сподвижников. См. «аль-Бинайя».

² В этом хадисе. См. «аль-Бинайя».

³ Слова Пророка (с.а.с.): «**С урожая земли полагается 'ушр**». См. «аль-Бинайя».

⁴ Абу Йусуфом и Мухаммадом. См. «аль-Бинайя».

⁵ Т.е. отрицание взимания сборщиком милостыни (с овощей), но не отрицание взятия этого бедняками. См. «аль-Бинайя».

⁶ Для дров. См. «аль-Бинайя».

⁷ Из которого изготавливают карандаши и который используют в строительстве. См. «аль-Бинайя».

⁸ Этот тростник привозят из Индии в измельченном виде и используют в качестве лекарства. См. комментарий аль-Лякнави.

⁹ Мнению Абу Ханифы и мнению его двух товарищей. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Дождем. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Т.е. в пасущемся стаде принимается во внимание пастьба большую часть года. См. «аль-Бинайя».

«Мухаммад, да смилуется над ним Аллах, сказал: «С того, что не измеряется васками, обязательно выплачивать ‘ушр, если оно достигнет 5 высших мер этого вида. Так, в хлопке принимается во внимание 5 химлей¹. Каждый химль равен 300 маннам². В шафране – 5 маннов». Ибо измерение васками использовалось как высшая мера этого вида³.

«С меда взимается ‘ушр, если он добывается на земле, с которой взимается ‘ушр»⁴. Аш-Шафи’и, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Не обязательно, ибо это продукт (деятельности) животных, поэтому он подобен шелку»⁵.

Нашим доводом являются слова Пророка (с.а.с.): *«С меда – ‘ушр»⁶.* Кроме того, пчелы питаются цветами и плодами, а с них обоих взимается ‘ушр. То же самое и с их продуктами⁷. Это в отличие от шелковичных червей, поскольку они питаются листьями⁸, а с них нет ‘ушра.

Далее, по мнению Абу Ханифы, да смилуется над ним Всевышний Аллах, с них взимается ‘ушр, будет их мало или много. Ибо ценз во внимание не принимается.

По мнению же Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах, в них принимается во внимание стоимость 5 васков, согласно его основе⁹.

От него¹⁰ также передано, что с него ничего не полагается, пока он не достигнет пяти бурдюков¹¹, согласно хадису *«бану шаббаба о том, что они выплачивали так Посланнику Аллаха (с.а.с.)»¹².*

¹ 1 химль около 249 кг.

² Манн – 2 ратля. Ратль – 449,28 г.

³ Т.е. во времена Пророка (с.а.с.). См. «аль-Бинайя».

⁴ Это передано от ‘Умара ибн ‘Абд аль-’Азиза, аль-Ауза’и, аз-Зухри, Раби’ы, Макхуля, Йахйя ибн Са’ида, Ибн Вахба из числа маликитов, Сулеймана ибн Мусы ад-Димашки, Исхака, Абу ‘Убайда, Ахмада. См. «аль-Бинайя».

⁵ Продукту шелковичных червей. См. «аль-Бинайя».

⁶ Аль-’Укайли в «ад-Ду’афа» в хадисе Абу Хурайры. ‘Абд ар-Раззак передал в «аль-Мусаннаф» с текстом: *«Пророк (с.а.с.) написал письмо жителям Йемена, чтобы с производителей меда взималась 1/10 часть».* См. «аль-Бинайя». Хадис «Пророк взимал 1/10 с меда» передал от ‘Абдуллаха ибн ‘Амра Ибн Маджах. Похожий хадис Абу Саййары передали Ахмад, Абу Давуд, Ибн Маджах и аль-Байхаки, от Ибн ‘Умара ат-Тирмизи, от Са’да ибн Абу Зубабы Ибн Абу Шейба в «аль-Мусаннаф». См. «Насб ар-райа». Совокупность этих хадисов не является недостаточной для довода. См. «ар-Рауда ан-надиййа».

⁷ Цветов и плодов. См. «аль-Бинайя».

⁸ Тутовых деревьев. См. «аль-Бинайя».

⁹ Если мед достигнет стоимости 5 васков минимального взвешиваемого васками урожая (маиса, проса). См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

¹¹ 1 бурдюк – 50 маннов. См. «аль-Бинайя».

¹² Передал ат-Табарани в «аль-Му’джам аль-кабир» от ‘Абдуллаха ибн ‘Амра. См. «Фатх аль-Кадир».

Также от него передано – 5 маннов.

От Мухаммада, да смилуется над ним Аллах, передано: «5 фараков», каждый фарак равен 36 ратлям. Ибо это самая дальняя¹ мера.

То же и в сахарном тростнике².

С обнаруживаемых в горах меда и плодов выплачивается ‘ушр’³.

От Абу Йусуфа же, да смилуется над ним Аллах, передано, что с этого ничего не полагается из-за отсутствия причины⁴ – дающей рост земли. Объяснение преобладающего мнения⁵ состоит в том, что это при этом цель достигается, а это урожай.

Он сказал: **«Во всяком урожае земли, с которого обязательно выплачивать ‘ушр, оплата наемного работника и расходы на волов не принимаются в расчет»**⁶. Ибо Пророк (с.а.с.) вынес решение о различии между обязательством из-за различия трудности⁷, поэтому нет смысла в ее отмене⁸.

Он⁹ сказал: **«Если у таглибита¹⁰ имеется земля, с которой взимается ‘ушр, то с него ‘ушр взимается вдвойне»**. Это известно из единогласия сподвижников, да будет доволен ими Аллах¹¹.

От Мухаммада, да смилуется над ним Аллах, передано, что с того, что таглибит покупает у мусульманина, он выплачивает лишь 1/10, ибо, по его мнению, обязательство¹² не изменяется сменой владельца¹³.

«Если же у него¹⁴ ее купит зимми, то она останется в своем положении¹, по их мнению»², из-за дозволенности двойной выплаты 1/10 в общем³, как в случае с прохождением мимо сборщика закята⁴.

¹ Высшая. См. «аль-Бинайа».

² Т.е. дальняя мера в сахарном тростнике – 36 ратлей. См. «аль-Бинайа».

³ Это упомянул Мухаммад, да смилуется над ним Аллах, в «Китаб аз-закят». См. «аль-Бинайа».

⁴ Причины обязательности (закята). См. «аль-Бинайа».

⁵ Об обязательности (закята). См. «аль-Бинайа».

⁶ Т.е. не говорится, что с части урожая, равной расходам, не обязательен ‘ушр. Напротив, ‘ушр обязательен со всего урожая, (однако делается различие в размере этой выплаты в зависимости от различия в расходах). См. «аль-Бинайа».

⁷ В его (с.а.с.) словах: **«С того, что орошается дождями, водой подземных источников или канавами, следует взимать 1/10, а с того, что орошается искусственно – половину того»**. См. «аль-Бинайа».

⁸ Ибо в случае отмены различия между обязательством (1/20 и 1/10 части) не осталось бы, что противоречит священному тексту. См. «аль-Бинайа».

⁹ Мухаммад, да смилуется над ним Всевышний Аллах. См. «аль-Бинайа».

¹⁰ Человека из племени бану таглиб.

¹¹ Это единогласие, известное из молчания сподвижников, когда ‘Умар, да будет доволен им Аллах, вынес решение о двойной выплате. См. «аль-Бинайа».

¹² С земли. См. «аль-Бинайа».

¹³ В некоторых книгах передано, что 1/10 часть удваивается для него, подобно мнению двух имамов. См. «аль-Бинайа».

¹⁴ У таглибита. См. «аль-Бинайа».

«Точно так же⁵, если у него⁶ ее купит мусульманин, или таглибит примет Ислам, по мнению Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах», вне зависимости от того, было удвоение первоначальным⁷ или появившимся (после)⁸, ибо удвоение стало обязательством с нее⁹. Поэтому она переходит к мусульманину с ее содержимым, как например, харадж.

«Абу Йусуф, да смилуется над ним Аллах, сказал: «С нее вновь взимается 1/10», – из-за устранения причины удвоения¹⁰.

Он сказал в книге¹¹: «Это достоверное сообщение от Мухаммада, да смилуется над ним Аллах». Он¹², да смилуется над ним Аллах, сказал: «В различных вариантах¹³ переданы различные мнения в разъяснении его¹⁴ мнения. И более достоверно, что он солидарен с Абу Ханифой, да смилуется над ним Аллах, в оставлении удвоения. Кроме лишь того, что его мнение относится только к первоначальному (удвоению). Ибо появившееся удвоение недействительно, по его мнению, из-за отсутствия изменения обязательства».

«Если мусульманин продаст принадлежащую себе землю¹⁵ христианину», т.е. зимми, а не таглибиту, **«а тот овладеет ею, то по мнению Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, он обязан выплачивать харадж».** Ибо это более соответствует положению неверующего.

«По мнению же Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах, он обязан выплачивать удвоенный ‘ушр» и использовать его туда, куда используется харадж, принимая во внимание предписание таглибита. И это легче, чем замена¹⁶.

«По мнению же Мухаммада, да смилуется над ним Аллах, с нее взимается первоначальный ‘ушр». Ибо это стало расходом для нее¹⁷ и не

¹ Т.е. земля останется в своем положении взимания двойной выплаты. См. «аль-Бинайя».

² Наших 3-х товарищей (имамов). См. «аль-Бинайя».

³ С зимми. См. «аль-Бинайя».

⁴ Ибо при этом с зимми взимается 1/20, а с мусульманина – 1/40. А 1/20 – вдвойне больше, чем 1/40. См. «аль-Бинайя».

⁵ С земли взимается двойная выплата ‘ушр. См. «аль-Бинайя».

⁶ У таглибита. См. «аль-Бинайя».

⁷ Когда таглибит унаследовал ее от своих предков. См. «аль-Бинайя».

⁸ Когда он купил ее у мусульманина. См. «аль-Бинайя».

⁹ С земли. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ А это неверие. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Шамс аль-аимма (ас-Сарахси) в книге закята в «аль-Мабсут». См. «аль-Бинайя».

¹² Автор, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

¹³ «Аль-Мабсут» или «аль-Джами’». См. «аль-Бинайя».

¹⁴ Мухаммада, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

¹⁵ С которой взимается ‘ушр. См. «аль-Бинайя».

¹⁶ ‘Ушра хараджем.

¹⁷ Т.е. ‘ушр стал расходом для земли. См. «аль-Бинайя».

изменяется, как харадж¹. Затем в одном сообщении² сказано: «Это используется туда, куда используется милостыня». В другом сообщении (сказано): «Это используется туда, куда используется харадж».

«Если ее у него приобретет мусульманин³ в связи с партнерством, или она будет возвращена продавцу⁴ из-за нарушения сделки, с нее будет взиматься ‘ушр, как и прежде»⁵. Что касается первого случая, то это это из-за перехода сделки к партнеру⁶, что подобно купле им ее у мусульманина⁷. Что касается второго случая, то потому что возвратом и прекращением сделки посредством предписания нарушения он делает сделку будто не состоявшейся. Кроме того, этой покупкой право мусульманина⁸ не прекратилось, поскольку он заслуживает возврата⁹.

Он¹⁰ сказал: **«Если у мусульманина имеется участок, выделенный для жилья, и он сделал его садом, то он обязан выплачивать ‘ушр»**. Это означает, если он орошал его водой ‘ушра. Если же он орошался водой хараджа¹¹, то с него обязательно выплачивать харадж. Ибо расходы в подобных случаях связаны с водой.

«Огнепоклонник¹² не обязан выплачивать ничего за содержимое своего жилья», ибо ‘Умар, да будет доволен им Аллах, сделал жилища простительными¹³.

«Если же он сделал его садом, то обязан выплачивать харадж», даже если он орошал его водой ‘ушра, поскольку ‘ушр не может вмениться ему в обязанность, ибо в нем имеется значение приближения к Аллаху¹⁴. Поэтому харадж становится определенным. А это взыскание, соответствующее его положению.

¹ Для мусульманина. См. «аль-Бинайа». Если мусульманин купит землю, с которой выплачивался харадж, ее состояние (в предписаниях) останется прежним. То же самое имеет место, если ее владелец примет Ислам. См. «аль-Бинайа».

² Согласно мнению Мухаммада, да смилуется над ним Аллах, в «ас-Сайр аль-кабир». См. «аль-Бинайа».

³ Если мусульманин приобретет у христианина землю, с которой ранее взимался ‘ушр, и которую христианин купил у другого мусульманина. См. «аль-Бинайа».

⁴ Который является мусульманином. См. «аль-Бинайа».

⁵ А харадж и удвоение ‘ушра становятся недействительными. См. «аль-Бинайа».

⁶ Т.е. от покупателя-христианина к партнеру-мусульманину. См. «аль-Бинайа».

⁷ Т.е. с самого начала. См. «аль-Бинайа».

⁸ Продавца. См. «аль-Бинайа».

⁹ Поскольку сделка нарушилась. См. «аль-Бинайа».

¹⁰ Мухаммад, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайа».

¹¹ Как каналы (реки) не арабов. См. «аль-Бинайа».

¹² Это относится также и к христианам и иудеям. См. «аль-Бинайа».

¹³ Странное сообщение. Абу ‘Убайд упомянул (похожий смысл) без цепочки передачи. См. «Насб ар-райа», «аль-Бинайа», «Фатх аль-Кадир».

¹⁴ А он не подходит для этого. См. «аль-Бинайа».

По аналогии с мнением двух имамов¹, с орошаемого водой 'ушра² (возделываемого участка) выплачивается 'ушр. Кроме лишь того, что, по мнению Мухаммада, да смилуется над ним Аллах, выплачивается 1 'ушр, а по мнению Абу Йусуфа – 2 'ушра. Кое-что из этого уже было высказано выше³.

Далее, вода 'ушра – это вода неба, колодцев, родников, морей, которые не являются чьей-либо собственностью. Вода хараджа – это вода рек, которые открыты не арабами. Вода Джейхуна⁴, Сейхуна⁵, Тигра, Евфрата является водой 'ушра, по мнению Мухаммада, да смилуется над ним Аллах. Ибо никто не охраняет их, подобно морям. По мнению Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах, это вода хараджа. Ибо над ними сооружают плотины из судов, а это означает владение ими.

«С земли ребенка и женщины из племени бану таглиб выплачивается то же, что и с мужчины». Т.е. двойной 'ушр с земли 'ушр и 1 харадж с земли харадж. Ибо договор⁶ заключался об удвоении милостыни, но не чистых расходов⁷. Далее, ребенок и женщина из числа мусульман обязаны выплачивать 'ушр. И он удваивается, если они относятся к ним⁸.

Он⁹ сказал: **«С источника дегтя (смолы) и нефти на земле 'ушра ничего не выплачивается».** Ибо это не относится к урожаю земли, а лишь является фонтанным (кипящим) источником, наподобие источника воды. **«А на земле хараджа с них выплачивается харадж».** Это **«если их место пригодно для посева»**, ибо харадж связан с возможностью посева.

¹ Абу Йусуфа и Мухаммада, да смилуется Аллах над ними обоими, а это дозволенность вменения в обязанность 'ушра неверующему с земли, с которой выплачивается 'ушр. См. «аль-Бинайя».

² Это вода, которой орошается земля, с которой выплачивается 'ушр. См. «аль-Бинайя».

³ А это, если зимми купит у мусульманина землю, с которой выплачивается 'ушр, то он обязан выплачивать 2 'ушра, по мнению Абу Йусуфа, и 1 'ушр, по мнению Мухаммада, да смилуется Аллах над ними обоими. См. «аль-Бинайя».

⁴ Река Термеза (Амударья). См. «аль-Бинайя».

⁵ Река Ходжента (Сырдарья). См. «аль-Бинайя».

⁶ 'Умара, да будет доволен им Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁷ Т.е. чистые расходы, не содержащие в себе смысл поклонения и которыми является харадж, не удваиваются. См. «аль-Бинайя».

⁸ К бану таглиб. См. «аль-Бинайя».

⁹ Мухаммад, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

Глава о том, кому дозволено отдавать милостыню, а кому – нет

Он¹, да смилуется над ним Аллах, сказал: **«Основой этого² являются слова Всевышнего: «Пожертвования предназначены для бедных и нищих...»³. Это 8 групп. Те, чьи сердца хотят завоевать, исключаются из них, поскольку Всевышний Аллах сделал Ислам могущественным и не нуждающимся в них».** По этому мнению установилось единогласие⁴.

«Аль-факир» (бедняк) – это имеющий минимум. «Аль-мискин» (нищий) – это не имеющий ничего». Это передано от Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах⁵. Также было высказано противоположное мнение. И каждое из этих мнений имеет основание. Далее, являются они двумя группами или одной, мы упомянем скоро в книге завещаний, если на то будет воля Всевышнего Аллаха.

«Сборщику-распределителю закята правитель дает по мере его работы то, что достаточно ему и его помощникам, без определенной суммы», в отличие от аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах. Ибо он заслуживает обеспечения своего достатка⁶. Поэтому он берет, даже если является богатым. Кроме лишь того, что в этом имеется сомнение в милостыне. Поэтому сборщик-хашимит не берет, чтобы быть чистым от сомнения из-за своего родства с Посланником Аллаха (с.а.с.). А богатый не равен (хашимиту) в том, что тот заслуживает благородства. Поэтому сомнение относительно него не принимается во внимание.

Он сказал: **«Рабам: рабам, договорившимся об отработке своего освобождения, из закята оказывается помощь в их освобождении».** Это передано в сообщениях⁷.

«Должник – это тот, кто обязан выплатить долг, но не владеет цензом, превышающим свой долг»⁸.

Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Это тот, кто взял на себя долг для примирения и удаления вражды между двумя племенами».

¹ Автор. См. комментарий аль-Лякнави.

² Кому дозволено отдавать милостыню. См. «аль-Бинайя».

³ Сура «ат-Тауба», 60-ый аят: **«Пожертвования предназначены для бедных и нищих, для тех, кто занимается их сбором и распределением, и для тех, чьи сердца хотят завоевать, для выкупа рабов, для должников, для расходов на пути Аллаха и для путников. Таково предписание Аллаха. Воистину, Аллах – Знающий, Мудрый».**

⁴ Единогласие сподвижников, выраженное молчанием относительно решения 'Умара, да будет доволен ими Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁵ Это также мнение Малика, Абу Исхака аль-Марвази из товарищей аш-Шафи'и, ученых-лингвистов аль-Ахфаша, аль-Фара, ас-Са'ляба. См. «аль-Бинайя».

⁶ В меру без расточительства. См. «аль-Бинайя».

⁷ От сподвижников и их последователей. См. «Фатх аль-Кадир».

⁸ Ибо если он владеет таким цензом, то является богатым. Если же он таким цензом не владеет, то является бедным. См. «аль-Бинайя».

«На пути Аллаха». Это отрезанный от своего имущества участник похода, по мнению Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах», поскольку это понимается при отсутствии оговорок. **«И отрезанный от своего имущества паломник, по мнению Мухаммада, да смилуется над ним Аллах»,** согласно сообщению *о том, что один мужчина сделал намерение использовать своего верблюда на пути Аллаха, и Посланник Аллаха (с.а.с.) велел ему использовать его для хаджа*¹.

И это не расходуется на богатых участников похода, по нашему мнению, поскольку закят расходуется на бедных².

«Путник – это тот, кто имеет имущество на своей родине», и он находится на месте, где не имеет ничего.

Он³ сказал: **«Вот это – направления расходов закята. И владелец закята имеет право расходовать каждой (группе) из них, а также ограничиться одной группой»**⁴. Аш-Шафи`и, да смилуется над ним Аллах, Аллах, сказал: «Дозволено расходовать лишь троим из каждой группы⁵, ибо сочетание (закята со всеми этими группами) при помощи «алиф» и «лям» использовано, поскольку (все они) имеют право (собственности) на это»⁶.

Нашим доводом является то, что это сочетание использовано для разъяснения того, что на них расходуется закят, а не для утверждения права (собственности каждого из них). Поскольку известно, что закят является правом Всевышнего Аллаха, а они по причине бедности стали субъектами его расхода. Поэтому на различие направлений расхода закята не обращается внимания.

Наше мнение передано от ‘Умара и Ибн ‘Аббаса, да будет доволен ими Аллах⁷.

«И недозволенно давать закят зимми», согласно словам Пророка (с.а.с.) Му’азу: ***«Возьми его с их богатых и отдай их бедным»***⁸.

¹ Суть этого хадиса передали Абу Давуд (№1988), ан-Насаи, аль-Хаким, ат-Табарани и аль-Баззар от Умм Ма’каль (аль-Хаким, Ибн Хузайма, аз-Захаби и другие назвали его достоверным). См. «аль-Бинайя».

² По мнению Малика и аш-Шафи`и, да смилуется над ними Аллах, дозволено расходовать закят на богатых участников похода. См. «аль-Бинайя».

³ Автор этой книги. См. «аль-Бинайя».

⁴ Это мнение ‘Умара ибн аль-Хаттаба, ‘Али ибн Абу Талиба, ‘Абдуллаха ибн ‘Аббаса, Хузайфы ибн аль-Йамана, Му’азы ибн Джабаля, да будет доволен ими Аллах, некоторых последователей сподвижников, ас-Саури, Малика и Ахмада в преобладающем сообщении. См. «аль-Бинайя».

⁵ Всего будет 21 человек (по 3 человека из 7 групп). См. «аль-Бинайя».

⁶ Т.е. являются собственниками этого. См. «аль-Бинайя».

⁷ Ат-Табари в «Тафсире» от ‘Умара ибн аль-Хаттаба и Ибн ‘Аббаса, да будет доволен ими Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁸ Известный хадис Ибн ‘Аббаса об отправлении Му’азы в Йемен, который передали шестеро имамов. См. «аль-Бинайя».

«И ему дается другая милостыня»¹. Аш-Шафи'и, да смиляется над ним Аллах, сказал: «(Ему) не дается (это)», и это одно сообщение от Абу Йусуфа, да смиляется над ним Аллах, принимая во внимание закят².

Нашим доводом являются слова Пророка (с.а.с.): **«Подавайте милостыню приверженцам всех религий»³**. И если бы не хадис Му'аза, да будет доволен им Аллах, то мы считали бы дозволенным это и для закята.

«Из него⁴ не строят мечеть и не заворачивают в саван умершего», из-за отсутствия приобретения собственности⁵, что является столпом⁶.

«Также им не выплачивают долг умершего». Ибо из выплаты чужого долга не вытекает приобретение собственности, особенно со стороны умершего⁷.

«На него не закупается раб с целью освобождения». В отличие от Малика, который счел это (дозволенным), истолковывая слова Всевышнего **«для выкупа рабов»**. Нашим же доводом является то, что освобождение раба – это устранение собственности, и вовсе не приобретение в собственность.

«Его также не дают богатому»⁸, согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Милостыня недозволена богатому»¹**. Неограниченность этого (хадиса)

¹ Т.е. зимми дается милостыня фитр, милостыня обетов и искуплений. См. «аль-Бинайя».

² Т.е. это обязательная милостыня, поэтому она не дается, как и закят. См. «аль-Бинайя».

³ Отосланный хадис, который передал Ибн Абу Шейба в своем «Мусаннафе». Неверующие, не живущие под покровительством мусульман, исключаются из этого согласно аяту **«Аллах запрещает вам дружить только с теми, которые сражались с вами»** (сура «аль-Мумтахана», 9-ый аят), а также согласно единогласию. И остается зимми, который подпадает под предписание (хадиса). См. «аль-Бинайя». Ибн Абу Хатим передал это в сообщении Ибн 'Аббаса, и некоторые мухаддисы называли его хорошим. По другой цепочке его передали Абу 'Убайд в «аль-Амваль», ат-Табари в «Тафсире», аль-Хаким (2/285). Он усиливается хадисом Асмы бинт Абу Бакр у обоих шейхов (аль-Бухари №2620 и Муслима): *«(В свое время) ко мне приехала моя мать, которая была многобожницей во времена (перемии курайшитов и) Посланника Аллаха (с.а.с.) и желала от меня блага. Я обратилась за советом к Посланнику Аллаха (с.а.с.) и сказала: «Ко мне приехала моя мать, которая хочет от меня блага, так следует ли мне поддерживать с ней отношения?» – (на что) он ответил: «Да, тебе (следует делать это)»*. Однако некоторые ученые считали (см. выше мнение аш-Шафи'и и Абу Йусуфа), что им дается из дополнительной милостыни, а не из обязательной.

⁴ Из закята. См. «аль-Бинайя».

⁵ Умершим. См. «аль-Бинайя».

⁶ Также на средства от закята не строят плотины, оросительные системы, не роют колодцы, не ремонтируют дороги. См. «аль-Бинайя».

⁷ Абу Саур и Ибн Хабиб из маликитов считали, что из закята выплачивается долг умершего. См. «аль-Бинайя».

⁸ Т.е. владеющему имущественным цензом, превышающим его нужды. См. «аль-Бинайя».

является доводом против аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, в вопросе богатых участников походов². Также и хадис Му'аза, да будет доволен им Аллах, который мы передали³.

Он⁴ сказал: **«Давящий закят не дает его ни своему отцу, ни своему деду, в каком бы колене он ни был, ни своему ребенку, ни ребенку своего ребенка, в каком бы колене он ни был»**. Ибо между ними имеется совместное использование имущества⁵, поэтому истинного владения собственностью не будет.

«Также он не дает его своей жене», из-за обычного соучастия в использовании (имущества).

«Жена не дает закят своему мужу», по мнению Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, согласно упомянутому нами. Оба имама⁶ сказали: «Она дает ему закят⁷ согласно словам Пророка (с.а.с.): ***«Тебе полагаются две награды: награда милостыни и награда поддержания родственных связей»***⁸. Он сказал это жене 'Абдуллаха ибн Мас'уда, да будет доволен им Аллах, когда она спросила у него о милостыне мужу». Мы говорим: «Это понимается, как добровольная милостыня».

Он сказал: **«Он не дает закят своему рабу, который отработывает свое освобождение, ни своему рабу, который должен быть освобожден после смерти своего хозяина, ни матери своих детей»**, – из-за отсутствия приобретения собственности, если раб заработает для своего хозяина. И хозяин имеет право на заработок своего раба, который отработывает свое освобождение. Поэтому приобретение собственности не будет полноценным.

«Он не дает закят также рабу, часть которого он освободил», по мнению Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, поскольку он считал, что тот подобен рабу, отработывающему свое освобождение. Оба имама сказали: «Он дает ему», – поскольку, по их мнению, он является свободным должником.

«Он не дает закят богатому рабу»⁹, ибо его имущество поступает во владение его покровителя.

¹ Этот хадис передан от группы сподвижников – 'Абдуллаха ибн 'Амра, Абу Хурайры, человека из племени бану хиляль и других. См. «аль-Бинайя».

² Он считал дозволенным давать закят таким людям. См. «аль-Бинайя».

³ Выше. См. «аль-Бинайя».

⁴ Аль-Кудури, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁵ Так что один из них пользуется имуществом другого. См. «аль-Бинайя».

⁶ Абу Йусуф и Мухаммад, да смилуется Аллах над ними обоими. См. «аль-Бинайя».

⁷ Этого мнения придерживались аш-Шафи'и и Ашхаб из маликитов. См. «аль-Бинайя».

⁸ Это передала группа мухаддисов, кроме Абу Давуда, от Зайнаб – жены Ибн Мас'уда. См. «аль-Бинайя».

⁹ Который не является отработывающим свое освобождение. См. «аль-Бинайя».

«Также он не дает закят несовершеннолетнему ребенку богатого человека», ибо он считается богатым, благодаря богатству своего отца¹. В отличие от случая, если он является совершеннолетним бедным, поскольку он не считается богатым богатством своего отца, даже если обеспечение лежит на нем². Это – в отличие от жены богатого, поскольку та, даже если и является бедной, однако не считается богатой из-за богатства своего мужа. И размером обеспечения она не становится богатой³.

«Также он не дает закят представителю бану хашим», согласно словам Пророка (с.а.с.): *«О, бану хашим! Поистине, Всевышний Аллах сделал для вас запретным очищение от грязи людей и заменил это вам одной пятой из пятой части»*⁴. Это в отличие от добровольной милостыни⁵. Ибо там имущество подобно воде, которая загрязнилась после исполнения обязательного предписания⁶. Что касается (использования) добровольной милостыни, то она подобна охлаждению водой⁷.

Он сказал: **«Они⁸ – семья ‘Али, аль-’Аббаса, Джа’фара, ‘Акыля, аль-Хариса ибн ‘Абд аль-Мутталиба⁹ и их вольноотпущенники»**. Что касается их¹⁰, то это потому, что они относятся к потомкам Хашима ибн ‘Абд Манафа. И это племя¹¹ относится к нему. Что касается их вольноотпущенников, то это согласно сообщению о том, что вольноотпущенник Посланника Аллаха (с.а.с.) спросил его: *«Дозволена ли для меня милостыня?»* (Пророк (с.а.с.)) ответил: **«Нет, ты – наш**

¹ Поскольку отец обязан обеспечивать его. См. «аль-Бинайя».

² Т.е. даже если отец обязан обеспечивать своего ребенка, поскольку тот страдает хронической болезнью, является слепым или принадлежит к женскому полу. См. «аль-Бинайя».

³ Ибо размер обеспечения не обогащает. См. «аль-Бинайя».

⁴ Это странный хадис с таким текстом. Муслим передал от ‘Абд аль-Мутталиба ибн Раби’ы ибн аль-Хариса со слов Пророка (с.а.с.): *«Поистине милостыня не полагается роду Мухаммада, ибо она – всего лишь очищение (имущества и душ) людей от грязи»*. Ат-Табарани передал в «аль-Му’джам» похожее сообщение от Ибн ‘Аббаса. Аль-Бухари (№1485) и Муслим (№1069) передали от Абу Хурайры, что он сказал: *«(Однажды) Хасан ибн ‘Али, да будет доволен Аллах ими обоими, взял один из тех фиников, которые были (поданы в) милостыню и положил его себе в рот. Тогда Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: «Кыш, кыш. Выбрось это. Разве ты не знаешь, что мы не едим милостыню?!»* См. «аль-Бинайя».

⁵ Т.е. она позволена для бану хашим. См. «аль-Бинайя».

⁶ Омовения. См. «аль-Бинайя».

⁷ Т.е. она не загрязняется. См. «аль-Бинайя».

⁸ Бану хашим. См. «аль-Бинайя».

⁹ Аль-Харис и ‘Аббас – дяди Пророка (с.а.с.). Джа’фар и ‘Акыль – братья ‘Али ибн Абу Талиба. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Семьи ‘Али и т.д. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Бану хашим.

вольнотпущенник»¹. Это – в отличие от случая, когда курайшит даст свободу рабу-христианину, и с него взимается джизья. При этом принимается во внимание положение освобожденного². Ибо аналогия и присоединение (его предписания)³ к (предписанию) вольнотпущенника осуществляется из-за священного текста, однако для него⁴ сделано исключение из милостыни⁵.

«Абу Ханифа и Мухаммад, да смилуется Аллах над ними обоими, сказали: «Если кто-либо даст закят человеку, полагая, что тот является бедным, а потом выяснится, что тот богат, или является хашимитом, или неверующим; либо он даст в темноте, а потом выяснится, что тот является его отцом или сыном, то он не обязан повторно давать закят»⁶. Абу Йусуф сказал: «Он обязан повторно выплатить закят», – из-за определенного проявления ошибки с его стороны и возможности определить эти вещи⁷. Поэтому они становятся подобны посуде и одежде⁸.

Доводом обоих имамов⁹ является хадис Ма'на ибн Йазид, ибо в нем Пророк (с.а.с.) сказал: **«Тебе – то, что ты намеревался, о, Йазид, а тебе – то, что ты взял, о, Ма'н!»**¹⁰ Представитель его отца дал ему милостыню

¹ Это передали Абу Давуд (№1650), ат-Тирмизи, ан-Насаи от Ибн Абу Рафи' со слов Пророка (с.а.с.): **«Вольнотпущенник племени относится к ним. А нам недозволена милостыня»**. Ат-Тирмизи (и другие) называли его достоверным. См. «аль-Бинайя».

² Это ответ на вопрос: «Почему вольнотпущенник бану хашим присоединен к ним в запрете получения милостыни, а вольнотпущенник курайшита не присоединен к курайшиту в запрете взимания джизьи? Хотя с курайшита джизья не взимается». Т.е. принимается во внимание положение освобожденного, а не освобождающего. См. «аль-Бинайя».

³ Освобожденного (раба-христианина). См. «аль-Бинайя».

⁴ Священным текстом. См. «аль-Бинайя».

⁵ Т.е. имеется особенный священный текст о милостыне, поэтому ограничиваются им в противоречие аналогии. Поэтому с вольнотпущенника (христианина) таглибитов взимается джизья в отличие от удвоенного закята ('ушра). См. «аль-Бинайя».

⁶ Это также мнение аль-Хасана аль-Басри, Абу 'Убайда, Малика, аш-Шафи'и. Таково же мнение Ахмада относительно богатого. См. «аль-Бинайя».

⁷ Богатство, принадлежность к бану хашим и т.д.

⁸ Т.е. если он совершит омовение из нечистой посуды, полагая, что она чистая, он обязан повторить омовение. Или если совершит молитву в нечистой одежде, полагая, что она чистая, то он обязан повторить молитву. См. «аль-Бинайя».

⁹ Абу Ханифы и Мухаммада, да смилуется Аллах над ними обоими. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Это сообщение передал аль-Бухари (№1422) от Ма'на ибн Йазид, да будет доволен им Аллах, что он сказал: **«Я дал клятву (на верность Исламу) Посланнику Аллаха (с.а.с.), (как сделали это) мой отец и мой дед, да будет доволен Аллах ими обоими, и (Пророк (с.а.с.)) сосватал для меня (одну девушку) и женил меня. (Как-то раз) я обратился к нему на суд (в связи с тем, что незадолго до этого) Йазид – мой отец, (пожелавший) раздать милостыню, достал несколько динаров и положил их**

(его отца)¹. Кроме того, определить эти вещи можно (только) суждением, но не абсолютно. Поэтому это дело основывается на том, что он предположил, подобно случаю, когда он затрудняется с определением киблы².

От Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, передано, что такая милостыня в случаях, кроме случая с богатым человеком, не засчитывается. Однако первое мнение более очевидно.

Это³ – (в случае) если он искал и выплатил, с большей вероятностью полагая, что это – личность, на которую следует расходовать закят. Однако если он сомневался и не искал, или искал и выплатил, с большей вероятностью полагая, что это – личность, на которую не следует расходовать закят, то это ему не засчитывается. За исключением случая, если он знал, что тот является бедным, тогда это засчитывается, и это верное мнение.

Если он дал закят одной личности, а потом узнал, что тот является его рабом или его рабом, отрабатывающим свое освобождение, то это не засчитывается ему, из-за отсутствия приобретения собственности⁴. Ибо он не имеет права быть собственником⁵, а ведь это⁶ является столпом, о чем было сказано выше.

«Недозволено давать закят тому, кто владеет имущественным цензом, из какого бы имущества это ни было», ибо богатство по шарияту определяется им⁷. Условием является, чтобы оно было больше его основных надобностей⁸. А рост является условием лишь для обязательности (закята)⁹.

в мечети около одного человека, а потом (туда) пришел я, взял эти деньги и принес их. Он сказал: «Клянусь Аллахом, не тебе я хотел (отдать их)!» — после чего я и обратился к Посланнику Аллаха (с.а.с.), чтобы он рассудил (наш спор), и он сказал: «Тебе – то, что ты намеревался, о, Йазид, а тебе – то, что ты взял, о, Ма'н!» И он не уточнил, была эта милостыня добровольной или обязательной. Поэтому это свидетельствует о том, что в этом нет различия. См. «аль-Бинайя».

¹ В хадисе нет указаний на то, что представитель его отца дал ему милостыню. В нем лишь сказано, что Ма'н взял эти деньги. См. «аль-Бинайя».

² Ибо при этом он ищет (киблу) по мере своих возможностей и молится на основании того, что он выбрал. См. «аль-Бинайя».

³ Т.е. отсутствие повторения выплаты закята. См. «аль-Бинайя».

⁴ Поскольку имущество не покинуло своего владельца. См. «аль-Бинайя».

⁵ Ибо собственность раба принадлежит его хозяину. См. «аль-Бинайя».

⁶ Приобретение в собственность. См. «аль-Бинайя».

⁷ Цензом. См. «аль-Бинайя».

⁸ Чтобы его динары и дирхемы не были заняты его долгом, и он не нуждался в своем другом имуществе для его использования (по прямому назначению) и в быту. См. «аль-Бинайя».

⁹ Т.е. условием недозволенности подаяния закята какой-либо личности является наличие ценза, превышающего основные нужды вне зависимости от того, растущий это ценз или нет. Ибо рост является условием лишь для обязательности закята. См. «аль-Бинайя».

«Дозволено давать закят тому, кто владеет тем, что меньше того¹, даже если он здоров и зарабатывает трудом». Ибо он является бедным, а бедняки являются субъектами расхода закята. Поскольку истинность бедности невозможно определить, поэтому предписание связано с его доказательством, а это – отсутствие ценза.

«Нежелательно давать одному человеку 200 и более дирхемов². Но если кто-либо даст это, то (это) дозволено». Зуфар, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Это недозволено, ибо (новое приобретенное) богатство совместилось с исполнением (обязанности), и в результате (обязанность) была исполнена в пользу богатого человека».

Нашим доводом является то, что богатство является следствием исполнения обязательства и следует за ним³. Однако это⁴ нежелательно из-за близости богатства к нему, подобно тому, кто молится вблизи нечистот.

Он⁵ сказал: **«Для меня любо сделать какого-либо человека богатым».** Это означает: сделать не нуждающимся в просьбе в тот день, ибо абсолютное обогащение⁶ (кого-либо) нежелательно⁷.

Он сказал: **«Нежелательно переносить закят с одного города в другой».** Он распределяется только между всеми его группами согласно тому, что мы передали из хадиса Му'азы, да будет доволен им Аллах⁸. И в этом⁹ содержится соблюдение прав соседей.

«Кроме лишь случая, если человек переносит его к своим родственникам или людям, которые больше нуждаются, чем жители его города». Ибо в этом содержится поддержание родственных связей, или большее исполнение нужды. Если же он перенесет его к другим, то это ему засчитается, даже если это будет нежелательно. Ибо субъектами расхода закята, согласно священному тексту, являются бедняки без ограничения.

¹ Ценза. См. «аль-Бинайя».

² В «аль-Мабсут» сказано, что это нежелательно, если человек не имеет ни долга, ни содержит семью. См. «аль-Бинайя».

³ А препятствие (богатство, которое препятствует) подаянию закята является предшествующим (подаянию), не следующим ему. См. «аль-Бинайя».

⁴ Подача 200 дирхемов. См. «аль-Бинайя».

⁵ Мухаммад, да смилуется над ним Аллах, в «аль-Джами' ас-сагир». См. «аль-Бинайя».

⁶ Т.е. сделать кого-либо владеющим цензом. См. «аль-Бинайя».

⁷ В «аль-Хави» сказано: «Дача закята одному бедняку лучше, чем его разделение среди группы людей, из-за обогащения одного человека в отличие от группы». См. «аль-Бинайя».

⁸ От Пророка (с.а.с.), что он сказал: ***«Закят, который взимается с их богатых и подается их бедным».*** См. «аль-Бинайя».

⁹ В оставлении переноса закята из одного города в другой. См. «аль-Бинайя».

Глава о милостыне фитр

Он¹, да смилуется над ним Аллах, сказал: **«Милостыня фитр является ваджиб² каждому свободному мусульманину, если он владеет имущественным цензом, кроме его жилья, одежды, мебели, коня, оружия, рабов»**. Обязательность («вуджуб») связана со словами Пророка (с.а.с.) в его проповеди: **«Отдавайте от каждого свободного и раба, малолетнего или взрослого половину са' пшеницы, или са' фиников, или са' ячменя»**. Это передал Са'ляба ибн Су'айр аль-'Адави или Су'айр аль-'Узри, да будет доволен им Аллах³. Подобным сообщением устанавливается обязательность («вуджуб») из-за отсутствия убедительного знания⁴.

Условие свободы поставлено для того, чтобы собственность была достоверной, а Ислам – чтобы это действие стало поклонением, недостаток же – согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Милостыня обязательна лишь с богатого»⁵**.

Это довод против слов аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах: «Владеющий дневным пропитанием для себя и своей семьи обязан выплачивать (милостыню фитр)».

Мера достатка в виде ценза установлена в шариате для определения богатства, кроме упомянутых (выше) вещей⁶. Ибо они заслуживают (удовлетворения) основной нужды. А заслуживающий (удовлетворения) основной нужды подобен отсутствующему (может: тому, у кого отсутствует ценз). И относительно него рост (имущества) не ставится условием. С этим цензом связан запрет получать милостыню, обязательность жертвоприношения и милостыни фитр⁷.

Он⁸ сказал: **«Он подает это за себя»**, согласно хадису Ибн 'Умара, да будет доволен Аллах ими обоими. Он сказал: **«Посланник Аллаха (с.а.с.) вменил закят аль-фитр в обязанность (фард) каждому человеку мужского и женского пола»⁹**.

Также он подает **«за своих несовершеннолетних детей»**, ибо причиной¹⁰ является глава, который обеспечивает их и покровительствует

¹ Аль-Кудури, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

² По мнению Малика, аш-Шафи'и и Ахмада – это фард. См. «аль-Бинайя».

³ Абу Давуд (№1620). См. «аль-Бинайя».

⁴ Т.е. одиночным сообщением устанавливается ваджиб, а не фард. См. «аль-Бинайя».

⁵ Ахмад от Абу Хурайры. См. «аль-Бинайя».

⁶ Жилье и т.д.

⁷ А также обязательность обеспечения родственников-махрам. См. «аль-Бинайя».

⁸ Аль-Кудури, да смилуется над ним Аллах. См. комментарий аль-Лякнави.

⁹ Передали шесть имамов. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Обязательности милостыни аль-фитр. См. «аль-Бинайя».

им. Поскольку милостыня аль-фитр вменена ему¹, и (поэтому) говорят: «Запят главы», – что является признаком причинности². А присоединение (слова «запят») к слову «аль-фитр» совершенно, принимая во внимание ее время (выплаты)³. Поэтому она⁴ увеличивается в численности (подающих) с с увеличением глав, хотя день (аль-фитр) единственен. Основой в обязательности⁵ является его глава. Он обеспечивает и покровительствует ему. Поэтому к нему присоединяются в предписании схожие с ним по смыслу, например, его несовершеннолетние дети, ибо он обеспечивает их и покровительствует им.

«А также его рабы», по причине управления (покровительства) и обеспечения. Это в случае если они содержатся в качестве прислуги. При этом у несовершеннолетних детей нет имущества⁶. Если же у них имеется имущество, то он выплачивает его из их имущества, по мнению Абу Ханифы и Абу Йусуфа, да смилуется над ними обоими Всевышний Аллах, в отличие от мнения Мухаммада, да смилуется над ним Аллах⁷. Ибо шариат принимает во внимание ее⁸ в качестве обеспечения, поэтому уподобляет ее этому (обеспечению)⁹.

«Он не выплачивает ее¹⁰ за свою жену»¹¹ из-за недостатка покровительства и обеспечения. Ибо он не управляет ею ни в чем, кроме прав брака, и не обеспечивает ее ничем, кроме постоянных расходов¹², (например,) как (расходами на) лечение¹³.

¹ К главе. См. «аль-Бинайя».

² Главы. См. «аль-Бинайя».

³ Т.е. слово «запят» присоединено к слову «аль-фитр», поскольку это является временем обязательности этого запята. См. «аль-Бинайя».

⁴ Милостыня. См. «аль-Бинайя».

⁵ Милостыни фитр. См. «аль-Бинайя».

⁶ Т.е. ему обязательно выплатить запят фитр за своих несовершеннолетних детей, если у них нет имущества. См. «аль-Бинайя».

⁷ По его мнению, для него ничто не обязательно. Это также мнение Зуфара, аш-Шафи'и, Ахмада, Исхака ибн Рахавайха, Ибн аль-Мунзира, захиритов. Ибо милостыня является поклонением, поэтому оно не обязательно несовершеннолетнему ребенку. См. «аль-Бинайя».

⁸ Милостыню фитр. См. «аль-Бинайя».

⁹ Так если у ребенка нет имущества, то милостыню (запят) аль-фитр обязан выплатить его отец (опекун). Если же у ребенка имеется имущество, то отец (опекун) обязан выплатить милостыню (запят) аль-фитр из его имущества. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Милостыню (запят) аль-фитр. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Малик, аш-Шафи'и, Ахмад, аль-Ляйс, Исхак, да смилуется над ними Аллах, сказали: «Это обязательство мужа». См. «аль-Бинайя».

¹² Питание, одежда, жилье. См. «аль-Бинайя».

¹³ Т.е. если она заболит, то он не обязан обеспечивать ее лечение. См. «аль-Бинайя».

«А также (он не обязан выплачивать) за совершеннолетних детей, даже если они находятся на его иждивении», из-за отсутствия управления¹. Если же он выплатит за них и за свою жену без их веления, это это засчитается ему в качестве истихсана², поскольку обычно дается позволение.

«Также» он не выплачивает **«за своего раба, который отрабатывает свое освобождение»**, из-за отсутствия управления. Раб, отрабатывающий свое освобождение также не выплачивает ее за себя из-за своей бедности. Управление рабом, который освобождается после смерти хозяина, а также матерью детей хозяина, является достоверным. Поэтому (хозяин) выплачивает (милостыню фитр) за них.

«Также» он не выплачивает **«за своих рабов, предназначенных для продажи»**. В отличие от (мнения) аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, так как, по его мнению, ее обязательство³ лежит на рабе, а обязательство закята – на его хозяине, и это (второе) не отрицает то (первое). По нашему же мнению, ее обязательство лежит на хозяине по причине этого раба, подобно закяту, поэтому это⁴ приведет к повторной выплате⁵.

«Если раб является совместной собственностью двух партнеров, то ни один из них не обязан выплачивать эту милостыню», из-за недостатка управления и обеспечения каждого из двоих над ним.

«То же самое и с (несколькими) рабами, являющимися собственностью двоих, по мнению Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах»⁶. Оба же имама сказали: «Каждый из обоих обязан выплатить (фитр) соответственно тому, чем он управляет сам, исключая совместную долю»⁷. Это основывается на том, что он⁸ считал, что раб не делится (на части)⁹, а оба они¹⁰ считали, что он делится. Также существовало мнение о том, что это единогласие¹¹. Ибо доли¹² не объединяются до раздела¹.

¹ Над ними. См. «аль-Бинайа».

² Ибо в этой милостыне имеется значение обеспечения. См. «аль-Бинайа».

³ Обязательство милостыни. См. «аль-Бинайа».

⁴ Выплата милостыни (закята) аль-фитр. См. «аль-Бинайа».

⁵ Что недозволено согласно абсолютности слов Пророка (с.а.с.): ***«Милостыня (аль-фитр) не выплачивается дважды (в год)»*** (ад-Дайлями). См. «аль-Бинайа».

⁶ Т.е. милостыня (закят) аль-фитр не выплачивается с них. См. «аль-Бинайа».

⁷ Например, если у них имеется 5 рабов, то каждый из них обязан выплатить за двух рабов. А за 5-го выплачивать не обязательно. См. «аль-Бинайа».

⁸ Абу Ханифа, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайа».

⁹ Поэтому ни один из двоих (партнеров) не будет (полноценно) владеть рабом. См. «аль-Бинайа».

¹⁰ Абу Йусуф и Мухаммад, да смилуется Аллах над ними обоими. См. «аль-Бинайа».

¹¹ Т.е. необязательность выплаты милостыни аль-фитр за рабов, которыми владеют двое партнеров. См. «аль-Бинайа».

¹² Каждого из двух партнеров. См. «аль-Бинайа».

Поэтому для каждого из двух (партнеров) рабовладение не становится полноценным.

«Мусульманин выплачивает фитр со своего неверующего раба»², согласно абсолютности сообщения, которое мы передали³, а также согласно словам Пророка (с.а.с.) в хадисе Ибн ‘Аббаса, да будет доволен Аллах ими обоими: **«Выплачивайте за каждого свободного и раба, христианина, иудея и огнепоклонника»⁴**. Кроме того, причина действительна⁵, а хозяин относится к тем, кто обязан выплачивать фитр. В этом имеется противоречие (мнению) аш-Шафи’и, да смилуется над ним Аллах, ибо обязательство, по его мнению, лежит на рабе, а он⁶ не относится к тем, кто обязан выплачивать фитр. Если бы было наоборот⁷, то по единогласию, это было бы необязательно.

Он⁸ сказал: **«Если кто-либо продал раба, и один из двух участников сделки имеет право выбора, то фитр за него⁹ должен выплатить тот, к кому перейдет владение этим рабом»¹⁰**. Это означает: «Если пройдет день разговения, а право выбора остается».

Зуфар, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Это обязательство лежит на том, кто имеет право выбора, ибо он имеет управление».

Аш-Шафи’и, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Это обязательство лежит на том, кто владеет (рабом)¹¹, ибо это его обязанность подобная обеспечению».

Нашим доводом является то, что право собственности приостановлено. Ибо если (покупатель) вернет его (раба), то он вернется в прежнее владение продавца. Если он сочтет сделку завершенной, то собственность перейдет к

¹ Т.е. если два партнера владеют двумя рабами, то с каждого раба они имеют по половине доли. И эти две половины каждого партнера не объединяются в одно целое, пока партнеры не разделят между собой общих рабов.

² Это также мнение Абу Хурайры, Ибн ‘Умара, да будет доволен ими Аллах, ‘Ата, Муджахид, Са’ида ибн аль-Джубайра, ‘Умара ибн ‘Абд аль-‘Азиза, ан-Наха’и, ас-Саури, Исхака и Давуда, да смилуется над ними Аллах. См. «аль-Бинайя».

³ Хадис Са’лябы, в котором Пророк (с.а.с.) сказал: **«Выплачивайте с каждого свободного и раба»**. См. «аль-Бинайя».

⁴ Это передал ад-Даракутни в своем «Сунане», однако в нем нет упоминания огнепоклонника. Ад-Даракутни сказал, что хадисы Салляма ат-Тавиля оставляются. См. «аль-Бинайя».

⁵ А это глава, который обеспечивает и управляет. См. «аль-Бинайя».

⁶ Этот (неверующий) раб. См. «аль-Бинайя».

⁷ Хозяин – неверующий, а раб – мусульманин. См. «аль-Бинайя».

⁸ Мухаммад, да смилуется над ним Аллах, в «аль-Джами’ ас-сагир». См. «аль-Бинайя».

⁹ Фитр за этого раба. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Т.е. если сделка завершится, то обязанность – на покупателе. Если она сорвется, то – на продавце. См. «аль-Бинайя».

¹¹ В тот день. См. «аль-Бинайя».

покупателю со времени заключения сделки. Поэтому то¹, что основывается на этом, также приостанавливается² в отличие от обеспечения. Ибо оно³ необходимо для нужды, требующей безотлагательного решения, поэтому оно не приемлет приостановления. О закяте с товаров для продажи имеется то же разногласие.

Раздел о размере обязательства (милостыни (закята) аль-фитр) и его времени

«Милостыня аль-фитр выплачивается половиной са' пшеницы, или муки, или савика⁴, или изюма, или 1 са' фиников или ячменя».

Абу Йусуф и Мухаммад, да смилуется Аллах над ними обоими, сказали: «Изюм подобен ячменю», – и это одно сообщение от Абу Ханифы, да смилуется над ним Всевышний Аллах⁵. Первое мнение – это сообщение из «аль-Джами' ас-сагир».

Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Со всего – 1 са'», – согласно хадису Абу Са'ида аль-Худри, да будет доволен им Аллах, что он сказал: «*Мы выплачивали это во времена Посланника Аллаха (с.а.с.)*»⁶.

Нашим доводом является то, что мы передали⁷, и это мнение группы сподвижников, среди которых – праведные халифы, да будет над всеми ими

¹ Обязанность выплаты фитра.

² Ибо из колебания в основе следует колебание в ответвлениях. См. «аль-Бинайя».

³ Обеспечение.

⁴ Блюдо из муки. См. «аль-Бинайя».

⁵ Это передали Асад ибн 'Амр и аль-Хасан ибн Зийад, да смилуется над ними Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁶ Передали 6 имамов: «*Во времена Посланника Аллаха (с.а.с.) мы раздавали пожертвование фитр за каждого взрослого или ребенка, свободного или раба в размере одного са' продуктов питания: или са' сыра, или са' ячменя, или са' изюма или са' сухих фиников. Мы не переставали раздавать это до тех пор, пока не пришел к нам Му'авийа ибн Абу Суфйан, исполняя хадж или умру, и не стал обращаться людям с минбара. В своей речи он также сказал людям: «Я считаю, что 2 мудда пшеницы из Шама равны одному са' сухих фиников». И люди приняли это (мнение). Абу Са'ид сказал: «Однако я никогда не перестану раздавать это (пожертвование) так, как я это делал (во времена Посланника Аллаха (с.а.с.)), пока я жив». Доводом аш-Шафи'и являются слова Абу Са'ида: «1 са' продуктов питания». Здесь под продуктами питания он имел в виду продукты, кроме пшеницы, поскольку в версии аль-Бухари (№1510) сказано: «*При жизни Посланника Аллаха (с.а.с.) мы раздавали (бедным) в день разговения по одному са' какой-нибудь еды, а питались мы ячменем и изюмом, сушеным творогом и финиками*». См. «аль-Бинайя».*

⁷ Хадис Са'лябы, в котором явно сказано о половине са' пшеницы. См. «аль-Бинайя».

довольствие Аллаха. То, что он передал¹, понимается как добровольное дополнение².

Доводом обоих³ относительно изюма является то, что он близок к финику в цели⁴. Его⁵ доводом является то, что изюм и пшеница близки друг другу по смыслу⁶. Ибо каждое из обоих съедается полностью. В отличие от фиников и ячменя, ибо каждое из них съедается, и у фиников выбрасываются косточки, а у ячменя – отруби. Поэтому проявилось различие между пшеницей и финиками⁷.

Под мукой и савиком он имеет в виду то, что изготавливается из пшеницы. Ячменная же мука подобна ячменю. Предпочтительнее соблюдать в них обоих⁸ размер и стоимость в качестве предосторожности⁹. Хотя в священном тексте в некотором сообщении сказано о муке¹⁰. А в книге он не разъяснил это¹¹, принимая во внимание преобладающий случай¹².

В хлебе принимается во внимание стоимость, и это верное мнение.

Далее, в половине са' пшеницы принимается во внимание вес, согласно сообщению от Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах.

¹ Т.е. аш-Шафи'и из сообщения Абу Са'ида аль-Худри, да будет доволен им Аллах. См. «аль-Бинайя».

² Поскольку он не сказал, что Пророк (с.а.с.) велел это делать. См. «аль-Бинайя».

³ Абу Йусуфа и Мухаммада, да смилуется над ними Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁴ А это получение сладкого вкуса. См. «аль-Бинайя».

⁵ Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁶ Т.е. в употреблении в пищу. См. «аль-Бинайя».

⁷ Поэтому с фиников выплачивается 1 са', а с пшеницы – половина са'. См. «аль-Бинайя».

⁸ В муке и савике. См. «аль-Бинайя».

⁹ Т.е. выплачивать половину са' пшеничной муки, если ее стоимость достигает стоимости половины са' пшеницы. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Передается от Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Пророк (с.а.с.) сказал: **«Каждый мусульманин обязан выплачивать 2 мудда (половину са') пшеницы и (или) ее муки»**. Я просмотрел множество книг, но не нашел этот хадис в них, кроме лишь сообщения ан-Насаи от Абу Са'ида, да будет доволен им Аллах, что он сказал: **«Во времена Посланника Аллаха (с.а.с.) мы выплачивали лишь са' фиников, или са' ячменя, или са' изюма, или са' муки...»**. См. «аль-Бинайя». Ад-Даракутни передал от Зайда ибн Сабита, что он сказал: **«Посланник Аллаха (с.а.с.) выступил перед нами с проповедью и сказал: «У кого имеется что-либо, пусть подаст в милостыню половину са' пшеницы, или са' ячменя, или са' фиников, или са' муки, или са' изюма...»**. Под мукой здесь имеется в виду ячменная мука. Ад-Даракутни сказал: **«Никто не передал эти вещи, кроме Сулеймана ибн Аркама, а его хадисы оставляются»**. См. «Фатх аль-Кадир».

¹¹ Мухаммад, да смилуется над ним Аллах, не разъяснил в «аль-Джами' ас-сагир» соблюдение размера и стоимости. См. «аль-Бинайя».

¹² Т.е. в большинстве случаев половина са' муки равна (по стоимости) половине са' пшеницы или больше. См. «аль-Инайя».

От Мухаммада, да смилуется над ним Аллах, передано, что принимается во внимание объем.

Мука лучше, чем пшеница, а дирхемы лучше, чем мука, согласно сообщению от Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах. И это мнение предпочел аль-Факых Абу Джа'фар, да смилуется над ним Аллах, ибо это лучше и быстрее для исполнения нужды. От Абу Бакра аль-А'маша передано предпочтение пшеницы, ибо в этом меньше разногласий, поскольку относительно муки и стоимости имеется противоречие аш-Шафи'и, да смилуется на над ним Аллах¹.

«1 са', по мнению Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, равен 8 иракским ратлям»².

Абу Йусуф, да смилуется над ним Аллах, сказал: «5 целых и треть ратлей». И это мнение аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах³, согласно словам Пророка (с.а.с.): «*Наш са' - самый меньший из са'*»⁴.

Нашим доводом является то, что передано от Пророка (с.а.с.), что он совершал омовение муддом – двумя ратлями, а купался са' – 8 ратлями⁵. Таким же был са' 'Умара, да будет доволен им Аллах⁶, и он меньше хашимитского⁷. А они использовали хашимитский.

Он⁸ сказал: **«Обязательность (милостыни) фитр связана с рассветом в день разговения»⁹.** Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, сказал: «С закатом солнца в последний день рамадана». Так что принявший Ислам или

¹ Ибо пшеницу подавать дозволено по единогласию, а муку и стоимость недозволено, по мнению аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

² Иракский са' равен четырем муддам. См. «аль-Бинайя». Ратль – 449,28г.

³ А также Малика и Ахмада, да смилуется над ними Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁴ Ибн Хиббан в своем «Сахихе» («аль-Ихсан» №3284, 3744) передал от Абу Хурайры, что Посланнику Аллаха (с.а.с.) сказали: «*О, посланник Аллаха! Наш са' – наименьший. Наш мудд – наименьший*». Тогда Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: «*О, Аллах! Даруй нам благодать в наших са'! Даруй нам благодать в том, что у нас мало и много! Сделай нам вместе с благодатью две благодати!*» См. «аль-Бинайя».

⁵ Аль-Байхаки передал это от Анаса тремя путями (точнее 2 – от Анаса, один – от 'Аиши), и назвал всех их слабыми. В достоверном же пути от Анаса нет упоминания веса. См. «аль-Бинайя». Ад-Даракутни также назвал пути хадиса от Анаса, а также от 'Аиши слабыми. Также Ибн 'Адий передал его от Джабира, и в нем имеется 'Умар ибн Муса, который считался одним из тех, кто выдумывал хадисы. См. «Насб ар-райа» и «Фатх аль-Кадир».

⁶ Т.е. 8 ратлей. См. «аль-Бинайя». Это сообщение передал Ибн Абу Шейба в «аль-Мусаннаф». Смысл этого сообщения передал ат-Тахави от Ибрахима ан-Наха'и. См. «Насб ар-райа». В цепочке сообщения Ибн Абу Шейбы отсутствуют несколько передатчиков. См. «ад-Дирайя».

⁷ 32 ратля. См. «аль-Бинайя».

⁸ Аль-Кудури, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁹ Т.е. устанавливается со второго (истинного) рассвета в день разговения. См. «аль-Бинайя».

родившийся в ночь на праздник разговения обязан выплатить фитр, по нашему мнению. По его¹ же мнению, это не обязательно. И наоборот, тот, кто умер в это время из его рабов или ребенка².

Его³ доводом является то, что это⁴ свойственно разговению, а это – его время⁵.

Нашим доводом является то, что сочетание⁶ использовано для свойственности. А фитр (разговение) свойственно дню, а не ночи.

«Предпочтительно, чтобы люди выплачивали фитр в день разговения до выхода на место моления». Ибо Пророк (с.а.с.) выплачивал его до того, как выходил на место моления⁷. Кроме того, веление было высказано, чтобы выпрашивание (еды) не отвлекало бедняка от молитвы⁸. А это осуществляется предварительной (выплатой милостыни фитр).

«Если они выплатят ее до дня разговения, то это дозволено». Ибо он при этом выполнит это после удостоверения причины⁹, поэтому это подобно подобно преждевременной выплате закята, а разъяснения сроков нет¹⁰. И это верное мнение. Также было высказано мнение о том, что дозволена преждевременная выплата во второй половине рамадана. Еще было сказано – в последнюю декаду.

«Если они выплатят позже дня разговения, обязательство милостыни не будет отменено, и они будут обязаны выплатить ее». Ибо объяснение этого приближения к Аллаху поддается разумению¹¹, поэтому время его исполнения не ограничивается в отличие от жертвоприношения¹². А лучше всего об этом известно Аллаху.

¹ Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

² Т.е. по нашему мнению, не обязательно, а, по его мнению, обязательно. См. «аль-Бинайя».

³ Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁴ Обязанность милостыни фитр. См. «аль-Бинайя».

⁵ Т.е. закат солнца в последний день рамадана. См. «аль-Бинайя».

⁶ Сочетание слова «милостыня (закят)» со словом «аль-фитр» (разговение). См. «аль-Бинайя».

⁷ Аль-Бухари (№1503) и Муслим (№986) передали от Ибн 'Умара, что он сказал: «Посланник Аллаха (с.а.с.) велел нам выплачивать закят аль-фитр до выхода людей на (праздничную) молитву». См. «Насб ар-райа».

⁸ Праздничной молитвы. См. «аль-Бинайя».

⁹ А это глава, который обеспечивает (подопечных). См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Т.е. дозволена абсолютно преждевременная выплата. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Поскольку это имущественная милостыня, что предписано в любое время. И она объясняется исполнением нужды бедняка, чтобы он не нуждался в выпрашивании. См. «аль-Бинайя».

¹² Которое отменяется по прошествии дней жертвоприношения. Ибо при этом приближением к Аллаху является пролитие крови жертвы, что не поддается разумению. Поэтому оно не будет приближением к Аллаху в другие дни. См. «аль-Бинайя».

КНИГА ПОСТА

Он сказал: **«Пост бывает двух видов: обязательный и добровольный. Обязательный бывает двух видов. К нему относится связанный с определенным временем, как пост рамадана, определенный пост обета. Его¹ дозволено исполнять ночным намерением². Если же он намерится совершить его лишь утром, то ему засчитается его намерение между тем временем и до отклонения солнца от зенита»**. Аш-Шафи'и, сказал: «Это ему не засчитается»³.

Знай, что пост рамадана является фардом (обязательным столпом), согласно словам Всевышнего: **«Вам предписан пост»⁴**. И относительно того, что это является фардом, установилось единогласие. Поэтому о том, кто его отрицает, выносятся решение, что он совершает неверие. Обетованный пост является ваджибом (обязательным), согласно словам Всевышнего: **«Пусть они исполнят свои обеты»⁵**. Причиной первого⁶ является месяц⁷, поэтому он присоединен к нему и повторяется с его повторением. И каждый (его) день является причиной обязательности этого поста⁸. Причиной второго⁹ является обет.

Намерение относится к его¹⁰ условиям, и мы скоро разъясним это и его толкование.

Объяснением его мнения относительно спорного вопроса¹¹ являются слова Пророка (с.а.с.): **«Нет поста для того, кто не намерился поститься ночью»¹²**. Кроме того, когда нарушается его первая часть¹³ из-за отсутствия намерения, непременно нарушается его вторая часть. Ибо он не

¹ Пост рамадана и обетованный определенный пост. См. «аль-Бинайя».

² Начиная с заката солнца. См. «аль-Бинайя».

³ Это также мнение Ахмада, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁴ Сура «аль-Бакара», 183-ий аят. Т.е. сделан для вас фардом. См. «аль-Бинайя».

⁵ Сура «аль-Хадж», 29-ый аят. Поскольку веление обозначает обязательность. См. «аль-Бинайя».

⁶ Поста фард. См. «аль-Бинайя».

⁷ Т.е. его наступление. См. «аль-Бинайя».

⁸ Ибо пост рамадана подобен (нескольким) разделенным поклонениям. См. «аль-Бинайя».

⁹ Определенного обетованного. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Поста. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Т.е. объяснением мнения аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, в спорном вопросе о том, что намерение до отклонения солнца от зенита засчитывается, по нашему мнению. См. «аль-Бинайя».

¹² Хадис с таким текстом передал Ибн Абу Хатим от Хафсы, да будет доволен ею Аллах, со слов Пророка (с.а.с.). Абу Давуд, ат-Тирмизи (№730) и ан-Насаи передали его с текстом: **«Нет поста для того, кто не намерился совершить пост до рассвета»**. В версии Ибн Маджаха (№1700) сказано: **«Ночью»**. См. «аль-Бинайя».

¹³ Первая часть дня из обязательного поста. См. «аль-Бинайя».

делится на части¹, по его мнению, в отличие от добровольного поста, который делится на части, по его мнению².

Нашим доводом являются слова Пророка (с.а.с.) сказанные *после того, как бедуин увидел новый месяц: «Слушайте! Кто поел что-либо, пусть не ест оставшуюся часть дня, а тот, кто не ел, пусть постится»*³. А переданное им⁴ понимается как отрицание достоинства и совершенства. Либо его смысл: «(Нет поста для того) кто не намерился поститься с ночи»⁵. ночи»⁵. Кроме того, это день, в котором совершается пост, поэтому воздержание в его начале остается зависимым от последующего намерения, связанного с большей частью (этого дня), как при добровольном посте. Это потому что пост является единым продолжительным столпом⁶, а намерение необходимо для его⁷ определения ради Всевышнего Аллаха. Поэтому присутствием (намерения) в большей части (дня) наличие (поста) становится преобладающим. Это – в отличие от молитвы и хаджа⁸, ибо у

¹ Он основан на всем дне. См. «аль-Бинайя».

² По мнению аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах. В «аль-Ваджиз» и его комментарии (шафиитский фикх) сказано, что добровольный пост дозволен с намерением до отклонения солнца от зенита. См. «аль-Бинайя».

³ Странный хадис. Ибн аль-Джаузи упомянул его в «ат-Тахкык» и сказал: «Неизвестный хадис. Известным является лишь то, что перед ним засвидетельствовали о видении нового месяца, и он велел поститься на следующий день». Ад-Даракутни передал с явным текстом о том, что тот бедуин пришел в (первую) ночь месяца рамадан». В известном хадисе от Пророка (с.а.с.) сказано, что в день 'Ашура он сказал: **«Слушайте! Кто поел, пусть не ест оставшийся день. Кто же не ел, пусть постится»**. От 'Аиши, 'Абдуллаха ибн Мас'уда, 'Абдуллаха ибн 'Умара, Джабира ибн Самуры, да будет доволен ими Аллах, передано, что пост в день 'Ашура был обязательным до того, как был вменен в обязанность пост рамадана. Когда же пост в рамадан стал обязательным, кто желал, постился (в день 'Ашура), а кто желал, оставлял его. См. «аль-Бинайя». Из этого хадиса (о посте тех, кто поел и не поел в день 'Ашура, когда пост этого дня был обязательным) следует, что ночью им не было известно об обязательности этого поста. Они узнали об этом лишь днем. Поэтому для них намерение днем стало необходимым. Это подобно тому, как если в день сомнения (рамадана и ша'бана) свидетели скажут, что видели новый месяц. Поэтому из этого не следует дозволенность (обязательного) поста с дневным намерением без необходимости. См. «Хашийа ас-Синди 'аля Ибн Маджах» 1/528-529.

⁴ Т.е. переданное аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, из слов Пророка (с.а.с.): **«Нет поста для того, кто не совершил намерения поститься ночью»**. См. «аль-Бинайя».

⁵ Однако он намерился поститься со времени совершения намерения. См. «аль-Инайя».

⁶ Который предполагает обыденное деяние и поклонение. Поэтому он нуждается в том, что определило бы его поклонение. См. «аль-Бинайя».

⁷ Поста. См. «аль-Бинайя».

⁸ Поскольку в них ставится условием осуществление намерения вместе с началом их исполнения. И большая часть не делается всем целым. См. «аль-Бинайя».

них имеются столпы¹, поэтому ставится условием совместность намерения с их началом для их исполнения². Это в отличие от возмещения (поста), ибо (воздержание при этом) зависит от поста того дня³, и это подобно добровольному (посту). Также в отличие от (намерения) после отклонения солнца от зенита, ибо при этом нет совместности (намерения) с большей частью (дня). Поэтому при этом преобладающим станет отсутствие (намерения).

Затем он⁴ сказал в «Мухтасаре»: «То, что между ним и отклонением от зенита»⁵. А в «аль-Джами' ас-сагир» (сказано): «До полудня», – и это вернее. Ибо непременно должно быть намерение в большей части дня. А его половина – это промежуток от времени рассвета до раннего утра, а не до отклонения солнца от зенита. Поэтому ставится условием намерение до этого времени⁶, чтобы (намерение) присутствовало в большей части (дня).

И, по нашему мнению, нет различия между путешественником и проживающим на постоянном месте жительства, в отличие от (мнения) Зуфара, да смилуется над ним Аллах. Ибо в доводе, который мы упомянули, нет различия.

Этот вид поста⁷ исполняется абсолютным намерением, намерением добровольного поста и намерением другого обязательного поста⁸.

Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, сказал: «В намерении добровольного поста он не будет ни постящимся по обязательству, ни добровольно». Относительно же абсолютности намерения у него имеется два мнения⁹. Ибо намерением добровольного поста он отказывается от обязательства, поэтому это не будет обязательным для него.

Нашим доводом является то, что обязательный пост определен в нем. Поэтому он достигается основой намерения, как находящийся один в доме, определяется (в обращении) нарицательным именем¹⁰. И если он намерился

¹ Различные столпы, как поясной и земной поклоны, остановка и обход. См. «аль-Бинайя».

² Чтобы какие-либо столпы не были без намерения. См. «аль-Бинайя».

³ Поэтому возмещаемым его можно сделать лишь ночным намерением. См. «аль-Бинайя».

⁴ Аль-Кудури, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁵ Это его слова: «Если же он намерится совершить его лишь утром, то ему засчитается его намерение между тем временем и до отклонения солнца от зенита». См. «аль-Бинайя».

⁶ До раннего утра. См. «аль-Бинайя».

⁷ Т.е. связанный с определенным временем. См. «аль-Бинайя».

⁸ Например, поста искупления. См. «аль-Бинайя».

⁹ Наиболее достоверно от него мнение, что это недозволительно. Это также мнение Малика и Ахмада, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Т.е. неопределенное имя для определенной вещи является определением. И если он начнет исполнять обязательный пост и намерится совершать неопределенный, то обязательный пост станет определенным. Это подобно тому, как если в доме имеется один человек, то определенное обращение к нему достигается

совершить добровольный или другой обязательный пост, то он совершил намерение основы поста и дополнение¹. Дополнение становится недействительным, а основа остается, чего достаточно.

И нет различия² между путешественником и живущим на постоянном местожительстве, здоровым и больным, по мнению Абу Йусуфа и Мухаммада, да смилуется Аллах над ними обоими³. Ибо разрешение дается для того, чтобы имеющий уважительную причину не испытывал затруднений. Если же он возьмет на себя эту трудность, то станет подобным тому, кто не имеет уважительной причины⁴. По мнению Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, если больной и путешественник будут поститься с намерением другого обязательного поста, он будет исполнен⁵. Ибо он занял свое время более важным деянием⁶, поскольку это обязательно в том положении⁷, и он предпочел в посте рамадана заставить срок⁸.

От него⁹ имеется два сообщения относительно намерения добровольного (поста)¹⁰. Согласно одному из двух сообщений различие состоит в том, что он не потратил время на более важное деяние¹¹.

Он сказал: **«Вторым видом¹² является тот, который достоверно вменен в обязанность¹³, как возмещение поста рамадана, абсолютный обет, пост искупления. Он дозволен лишь с ночным намерением».** Ибо он не определен, поэтому непременно необходимо определение с самого начала.

«Всякий добровольный пост дозволен намерением до отклонения солнца от зенита». В отличие от (мнения) Малика, ибо он придерживается абсолютности того, что мы передали¹⁴.

неопределенным (нарицательным) именем (обращением) «О, человек». См. комментарий аль-Лякнави.

¹ Т.е. добровольное или обязательное деяние. См. комментарий аль-Лякнави.

² В этом вопросе. См. «аль-Бинайя».

³ Это также мнение Малика, аш-Шафи'и и Ахмада, да смилуется над ними Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁴ Подобно здоровому, не имеющему разрешения. См. «аль-Бинайя».

⁵ Т.е. другой обязательный пост. См. «аль-Бинайя».

⁶ А это снятие с себя обязательства. См. «аль-Бинайя».

⁷ Поскольку возмещение обязательно. См. «аль-Бинайя».

⁸ Другие дни. Ибо он не обязан совершать (пост рамадана), пока не застанет другие дни. См. «аль-Бинайя».

⁹ Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Первое: засчитывается за пост фард, второе: засчитывается за добровольный пост, совершить который он намерился. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Это снятие обязательства. См. «аль-Бинайя». Он намерился лишь получить награду. См. комментарий аль-Лякнави.

¹² Обязательного поста. См. «аль-Бинайя».

¹³ Не связанный со временем. См. «аль-Бинайя».

¹⁴ А это слова Пророка (с.а.с.): ***«Нет поста для того, кто не совершил ночью намерение поститься».*** См. «аль-Бинайя».

Нашим доводом являются слова Пророка (с.а.с.) после того, как встретил утро не постящимся: *«Тогда я буду постящимся»*¹. Кроме того, предписанный (пост) вне рамадана является добровольным. Поэтому воздержание в начале дня становится согласно намерению, как мы об этом упомянули².

Если же он намерится³ после отклонения солнца от зенита, то это недозволено.

Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Дозволено, и он станет постящимся с момента намерения», поскольку он делится на части, по его мнению, ибо основан на усердии. Поэтому возможно, что он обретет усердие после прохождения солнцем зенита. Кроме лишь того, что к его условию относится воздержание с начала дня. По нашему же мнению, он становится постящимся с начала дня, ибо это поклонение преодоления самого себя. И это становится действительным лишь определенным воздержанием. Поэтому принимается во внимание совмещение намерения с большей его частью⁴.

Раздел о видении нового месяца

Он сказал: «Людам следует⁵ высматривать новый месяц⁶ 29 ша'бана⁷. ша'бана⁷. Если они увидят его, то постятся. Если же будет облачно, то они доводят счет ша'бана до 30 дней, а потом постятся». Согласно словам Пророка (с.а.с.): *«Поститесь, увидев новый месяц, и прекращайте пост, увидев новый месяц. Если новый месяц будет скрыт от вас облаками, то доведите счет ша'бана до 30»*⁸. Кроме того, основой

¹ Этот хадис передал Муслим (№1154) от 'Аиши, да будет доволен ею Аллах, в котором она сказала: *«Однажды Пророк (с.а.с.) вошел ко мне и спросил: «Есть ли у вас что-нибудь поесть?» Мы ответили: «Нет». Он сказал: «Тогда я начну поститься». На другой день он опять зашел к нам днем, и мы сказали: «Нам принесли немного хейса». Он сказал: «Я соблюдаю пост с раннего утра, но все равно покажите мне его». Затем он съел (немного хейса)»*. См. «аль-Бинайя». Хейс – блюдо из фиников, масла и сушеного творога.

² Он указал этим на свои слова: «Кроме того, это день, в котором совершается пост, поэтому воздержание в его начале остается зависимым от последующего намерения, связанного с большей частью (этого дня), как при добровольном посте». См. «аль-Бинайя».

³ Поститься добровольно. См. «аль-Бинайя».

⁴ Т.е. большей частью дня. См. «аль-Бинайя».

⁵ Это ваджиб для группы людей («ваджиб аль-кифайя»). См. «Фатх аль-Кадир».

⁶ Рамадан. См. «аль-Бинайя».

⁷ Поскольку месяц иногда может состоять из 29 дней. Высматривание его осуществляется при закате солнца. См. «аль-Бинайя».

⁸ Это передали аль-Бухари и Муслим от Абу Хурайры, и текст принадлежит аль-Бухари. См. «аль-Бинайя».

является продолжение месяца, поэтому от него переходят, лишь при наличии доказательства, что отсутствует (в данном случае).

«И они не постятся в день сомнения¹, за исключением добровольного поста». Согласно словам Пророка (с.а.с.): **«В день сомнения в рамадане не совершают пост, за исключением добровольного»².** Этот вопрос имеет несколько сторон.

Первый. Он совершает намерение поста рамадана, и это нежелательно, согласно тому, что мы передали. Кроме того, это уподобление людям Писания, ибо те добавляют к сроку своего поста. Далее, если прояснится, что этот день относится к рамадану, то это засчитывается ему. Ибо он встретил месяц и постился в нем. Если же прояснится, что он относится к ша'бану, то это будет для него добровольным постом, даже если он прервал его и не возместил, поскольку (этот пост) подобен тому, о котором имеется сомнение.

Второй. Он совершает намерение другого обязательного поста, и это также нежелательно, согласно тому, что мы передали. За исключением того, что в этом меньше нежелательности, чем в первом. Далее, если прояснится, что этот день относится к рамадану, то это ему засчитывается ему из-за наличия основы намерения. Если прояснится, что этот день относится к ша'бану, то было высказано мнение о том, что это будет добровольным постом. Поскольку это запрещено, поэтому им не исполняется обязательный пост. Также имелось мнение о том, что это засчитается за тот пост, который он намерился совершить. И это вернее. Ибо запрещенное, – а это совершение поста рамадана перед рамаданом, – не является всяким постом. В отличие от дня праздника ('ийд)³, ибо при этом запрещенное, – а это оставление ответа⁴, – имеется в любом посте. А нежелательность здесь⁵ относится к форме запрета⁶.

Третий. Он совершает намерение добровольного поста, что не является нежелательным, согласно тому, что мы передали. И это довод против аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, в его словах: **«Нежелательно начинать (добровольный) пост»⁷.** Под его (с.а.с.) словами: **«Не поститесь**

¹ В «аль-Муджтаба» сказано: «Если они не видели признака 30-ой ночи ша'бана, а небо скрыто (облаками), то появляется сомнение. Если же небо открыто, и они не видели нового месяца, то это не является днем сомнения». См. «аль-Бинайя».

² Очень странный хадис. См. «аль-Бинайя». Он имеет в виду хадис: **«Не поститесь за день или за два до наступления рамадана, если только человек не соблюдает пост регулярно. Только в этом случае ему можно поститься в эти дни»** (Муслим №1082). См. «аль-'Инайя».

³ Ибо при этом нежелателен любой пост. См. «аль-Бинайя».

⁴ На призыв Аллаха. См. «аль-Бинайя».

⁵ В случае дня сомнения.

⁶ Т.е. запрет понимается, как (пост) рамадана. См. «Фатх аль-Кадир».

⁷ Т.е. не обычный (регулярный) для него пост, как например, пост четверга. См. «аль-Бинайя».

за день или за два до наступления рамадана» подразумевается преждевременный пост рамадана. Далее, если он¹ совпадет с его регулярным постом², то такой пост предпочтителен по единогласию. Точно также, если он постится 3 дня и более в конце месяца³. Если же он не совпадет с его регулярным постом, то было сказано, что предпочтительнее не держать пост, в качестве предосторожности из-за явного смысла запрета. Также было сказано, что пост предпочтительнее в качестве следования ‘Али и ‘Аише, да будет доволен Аллах ими обоими. Ибо они совершали этот пост⁴.

Избранное мнение: муфтий постится самостоятельно в качестве предосторожности и дает людям фетву ожидать до времени отклонения солнца от зенита, а затем о прерывании воздержания, чтобы избежать подозрений⁵.

Четвертый. Колебаться в основе намерения, намерившись поститься, если завтрашний день будет относиться к рамадану, и не поститься, если он будет относиться к ша’бану. В таком виде он не будет постящимся, ибо он не решил. Поэтому он становится подобным тому, кто намеревается не поститься, если найдет еду на завтрашний день, а если не найдет, то поститься.

Пятый. Колебаться в качестве намерения: если завтрашний будет относиться к рамадану, то поститься за рамадан, а если – к ша’бану, то за другой обязательный пост. Это нежелательно из-за колебания в двух нежелательных действиях. Далее, если проявится, что он относится к рамадану, то ему это засчитается⁶, из-за отсутствия колебания в основе намерения. Если же проявится, что он относится к ша’бану, то это ему не засчитается за другой обязательный пост. Ибо эта сторона (часть)⁷ не становится действительной из-за колебания. Основы же намерения недостаточно⁸. Однако этот пост становится добровольным без обязательства возмещения из-за начинания его со снятием обязательства⁹.

Если¹⁰ он намерится поститься за рамадан, при условии, что завтрашний день будет относиться к нему, и намерится поститься добровольно, при условии, что он будет относиться к ша’бану, то это нежелательно. Ибо он

¹ День сомнения. См. «аль-Бинайя».

² Например, с постом в день четверга. См. «аль-Бинайя».

³ Т.е. ша’бана. См. «аль-Бинайя».

⁴ Автор выверки хадисов («аль-Хидайя» аз-Зайла’и) сказал: «Это странно», т.е. недостоверно. См. «аль-Бинайя».

⁵ Подозрений в рафидизме, поскольку рафидиты считают пост в этот день обязательным. См. «аль-Бинайя».

⁶ За рамадан. См. «аль-Бинайя».

⁷ Сторона другого обязательного поста. См. «аль-Бинайя».

⁸ Из-за отсутствия необходимого определения (вида поста). См. «аль-Бинайя».

⁹ Одного из двух видов поста. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Это 6-ой вид. См. «аль-Бинайя».

совершил намерение за пост фард с одной стороны. Далее, если проявится, что этот день относится к рамадану, то это ему засчитается за (рамадан), согласно вышеупомянутому¹. Если проявится, что он относится к ша'бану, это ему засчитается за добровольный пост. Ибо он² исполнен основной намерения. Если он нарушит его, то он обязан будет не возмещать его из-за снятия обязательства с одной стороны в его решении³.

Он сказал: **«Тот, кто увидел новый месяц рамадана, постится в одиночку, даже если правитель не принял его свидетельство»**. Согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Поститесь, увидев новый месяц»**⁴. А ведь он видел (его) явно⁵. Если же он не будет поститься, то обязан возместить его без искупления. Аш-Шафи'и сказал: «Он обязан совершить искупление, если прервал пост половой близостью, ибо прервал пост в рамадане истинно из-за его убежденности в этом, а также (прервал пост) по предписанию, ибо обязан был поститься».

Нашим доводом является то, что кадий отверг его свидетельство согласно шариатскому доказательству, а это подозрение в ошибке. В результате этого появилось сомнение. И это искупление устраняется сомнениями. Если же он не будет поститься до того, как правитель отвергнет его свидетельство, то об этом шейхи высказали различные мнения⁶. Если такой человек⁷ будет поститься полных 30 дней, то он прерывает пост, лишь вместе с правителем, ибо обязательность⁸ была возложена на него в качестве предосторожности. И отсрочка прерывания поста после этого⁹ также связана с предосторожностью¹⁰. И если он прервет пост, то не обязан искупать его, принимая во внимание истину, имеющуюся у него¹¹.

Он сказал: **«Если на небе имеется помеха, правитель принимает свидетельство одного добропорядочного человека о видении нового**

¹ Т.е. из-за отсутствия колебания в основе намерения. См. «аль-Бинайя».

² Добровольный пост. См. «аль-Бинайя».

³ Поскольку возмещение обязательно, если он решительно намерился совершить (определенный пост). В данном же случае этой решимости нет. См. «аль-Бинайя».

⁴ Аль-Бухари от Абу Хурайры. Он уже был упомянут выше. См. «аль-Бинайя».

⁵ Аль-Хасан аль-Басри, Ибн Сирин, 'Ата, 'Усман аль-Матти, Исхак ибн Рахавайх сказали: «Он постится лишь с правителем». Исследователи из числа наших шейхов сказали: «Нет сообщения о том, что он обязан поститься. Имеется лишь сообщение о том, что он постится в качестве предосторожности». См. «аль-Бинайя».

⁶ Относительно обязательности искупления. Верным мнением является то, что он не обязан совершать искупление. Так сказано в «Фатава Кадихан». См. «аль-Бинайя».

⁷ Свидетельство которого правитель отверг. См. «аль-Бинайя».

⁸ Обязательность поста после отвержения его свидетельства правителем. См. «аль-Бинайя».

⁹ После обязательности для него поста. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Поскольку возможно, что он ошибся. См. «аль-Бинайя».

¹¹ А это пост 30 дней согласно видению месяца. См. «аль-Бинайя».

месяца, вне зависимости от того, будет он мужчиной или женщиной, свободным или рабом, ибо это является религиозным действием, поэтому это подобно передаче сообщений¹. Поэтому оно не характеризуется (не связано с) фразой свидетельства². И при нем ставится условием добропорядочность, ибо слова нечестивца в деяниях религии не принимаются. Слова ат-Тахави «добропорядочный или нет» понимаются, как малоизвестный³.

Помеха – это облако или пыль и тому подобное⁴.

Под абсолютность ответа книги⁵ подпадает подвергнутой наказанию за клевету и покаявшийся (человек). И это преобладающее из сообщений (мнений), ибо это религиозное сообщение. А от Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, передано: «Это не принимается, ибо является в каком-то отношении свидетельством». Аш-Шафи'и в одном из двух мнений ставил условием наличие двух свидетелей. Доводом против него является то, что мы упомянули⁶. А ведь достоверно (передано), что «Пророк (с.а.с.) принял свидетельство одного человека в видении нового месяца рамадана»⁷.

Далее, если правитель принял сообщение одного человека, и они постились 30 дней, они не прерывают пост⁸, согласно сообщению аль-Хасана от Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, из предосторожности⁹. предосторожности⁹. Кроме того, прерывание поста не удостоверяется сообщением одного человека. От Мухаммада передано, что они прерывают пост, и это удостоверяется на основании достоверности наступления рамадана по сообщению одного лица. Даже если это не удостоверяется с

¹ Хадисов. Поскольку сообщение одного добропорядочного человека при этом принимается. См. «аль-Бинайя».

² Поскольку свидетельство делает что-либо обязательным для других. В отличие от сообщений, которые делают что-либо обязательным для самого (передатчика). См. «аль-Бинайя».

³ Т.е. неизвестна его добропорядочность. В «аль-Муджтаба» сказано, что некоторые шейхи назвали эти слова ат-Тахави недостоверными. В «аль-Мухит» и «аз-Захира» сказано, что согласно преобладающему мнению, свидетельство неизвестного не принимается. Аль-Хасан передал от Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, что это не принимается, и это верное мнение. См. «аль-Бинайя».

⁴ Дым, туман. См. «аль-Бинайя».

⁵ А это слова аль-Кудури: «Правитель принимает свидетельство одного добропорядочного человека». См. «аль-Бинайя».

⁶ А это его слова: «Это религиозное действие». См. «аль-Бинайя».

⁷ Этот хадис передали авторы четырех «Сунанов» от Ибн 'Аббаса. По этой теме также имеется хадис Ибн 'Умара у Абу Давуда. См. «аль-Бинайя». И хотя ат-Тирмизи и ан-Насаи назвали хадис Ибн 'Аббаса отосланным, некоторые мухаддисы сказали, что он усиливается хадисом от одного сподвижника, который передал аль-Мухамили в «аль-Амали» (2 №41) с достоверной цепочкой.

⁸ Если они не увидят месяц. См. «аль-Бинайя».

⁹ Из-за возможности того, что это не новый месяц, а воображение. См. «аль-Бинайя».

самого начала, как права на наследство на основании доказанного по приемлемому свидетельству родства¹.

Он сказал: **«И если на небе нет помех, то свидетельство не принимается, если (новый месяц) не увидит большое множество людей, благодаря сообщению которых будет достигнуто знание»**². Ибо единичность сообщения о видении месяца в таком положении может ввести в заблуждение, поэтому обязательно воздержаться, пока не будет большое количество людей³. В отличие от случая, когда на небе имеется помеха. Ибо Ибо иногда облака могут рассеяться с места (появления) луны, и взгляд кое-кого может случайно упасть на него.

Далее, о количестве «множества» было сказано, что это жители того квартала. От Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах, передано, что это 50 мужчин, принимая во внимание клятвенное свидетельство⁴. И нет различия между населением города и тем, кто пришел извне. Ат-Тахави упомянул, что принимается свидетельство одного лица, если он придет извне, из-за того, что мало препятствий⁵. На это имеется указание в книге «аль-Истихсан». Точно также⁶, если он⁷ находится на возвышенном месте в городе⁸.

Он сказал: **«Единственное лицо, увидевшее новый месяц разговения, не прерывает пост»**, – из-за предосторожности. И предосторожность имеется во вменении этого поста ему в обязанность.

Он сказал: **«Если на небе имеется помеха, то относительно нового месяца разговения принимается лишь свидетельство двух мужчин или мужчины и двух женщин»**. Ибо это связано с пользой раба Аллаха, которой является разговение, поэтому это подобно остальным его правам. И день жертвоприношения подобен дню разговения в этом случае в подавляющем большинстве из сообщений, и это вернее⁹. Это – в отличие от сообщения от Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, что это подобно

¹ Хотя наследство с самого начала не удостоверяется по приемлемому свидетельству. См. «аль-Бинайа».

² Т.е. новый месяц рамадана. Точно также и при новом месяце разговения (шавваля) при наличии помехи. См. «аль-Бинайа».

³ Это количество определяется суждением правителя. См. комментарий аль-Лякнави.

⁴ Если в каком-нибудь квартале обнаружится убитый, то принимается во внимание клятва 50 мужчин из жителей того квартала. См. комментарий аль-Лякнави.

⁵ Пыль, дым и тому подобное. См. «аль-Бинайа».

⁶ Принимается свидетельство. См. «аль-Бинайа».

⁷ Наблюдающий месяц. См. «аль-Бинайа».

⁸ Из-за отсутствия препятствий. См. «аль-Бинайа».

⁹ В «ат-Тухфа» предпочтительным названо сообщение «ан-Навадир»: «Верным является то, что принимается свидетельство одного, поскольку это является сообщением». См. «Фатх аль-Кадир».

новому месяцу рамадана¹, ибо с ним связана польза рабов Аллаха, а это увеличение жертвенного мяса.

«Если же на небе нет помехи², то принимается лишь свидетельство группы, сообщением которой достигается знание», как мы упомянули³.

Он сказал: **«Время поста – от второго рассвета до заката солнца»**, – согласно словам Всевышнего **«Ешьте и пейте, пока вы не сможете отличить белую нитку рассвета от черной»** и до Его слов **«А затем поститесь до ночи»**⁴. Белая нитка – это день, а черная – ночь.

«Пост – это воздержание от еды, питья и половой близости днем с намерением». Ибо его истинное словарное значение – воздержание от еды, питья и половой близости, из-за того что это (слово) используется для этого. За исключением того, что в шариате к нему⁵ было добавлено намерение, чтобы отделить им поклонение от обыденного действия. И он⁶ свойственен дню, согласно тому, что мы прочли из Корана⁷. Кроме того, поскольку непрерывный пост⁸ невозможен, определение дня предпочтительнее, чтобы быть противоположным обыденному действию. На этом⁹ и основано поклонение.

Очищение от менструации, послеродового кровотечения является условием, чтобы удостовериться в исполнении относительно женщин¹⁰.

¹ Т.е. в приемлемости свидетельства одного добропорядочного лица, как при новом месяце рамадана. См. «аль-Бинайя».

² Т.е. в вопросе нового месяца разговения (шавваля). См. «аль-Бинайя».

³ Указание на его слова: «Ибо единичность сообщения о видении месяца в таком положении может ввести в заблуждение». См. «аль-Бинайя».

⁴ Сура «аль-Бакара», 187-ый аят.

⁵ Воздержанию. См. «аль-Бинайя».

⁶ Пост. См. «аль-Бинайя».

⁷ **«А затем поститесь до ночи»**. См. «аль-Бинайя».

⁸ Присоединение в посте дня к ночи. См. «аль-Бинайя».

⁹ На противоположности обыденному действию. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Т.е. удостовериться в исполнении поста. Ибо менструация и послеродовое кровотечение противоречат посту. См. «аль-Бинайя».

Глава о том, что обязывает возмещением и искуплением (поста)

Он сказал: **«Если постящийся поест, или попьет, или совершит половую близость днем по забывчивости, то его пост не прерывается»**¹.

А аналогия указывает на то, что он прерывается, и это мнение Малика, из-за наличия противоположности посту. И это становится подобно речи по забывчивости в молитве. Истихсан объясняется словами Пророка (с.а.с.) тому, кто поел и попил по забывчивости: **«Довершай свой пост, ибо тебя накормил и напоил Аллах»**². И если это³ подтвердилось относительно еды и и питья, оно становится достоверным и относительно половой близости из-за их равенства в том, что они являются столпами. Это в отличие от молитвы, ибо состояние молитвы является напоминающим, поэтому забывчивость (в ней) не преобладает. А в посте нет чего-либо напоминающего, поэтому (забывчивость в нем) преобладает.

И нет различия⁴ между обязательным (фард) и добровольным (постом), ибо священный текст⁵ не сделал различия.

Если это⁶ произошло по ошибке⁷ или принуждению, то он обязан возместить (пост), в отличие от (мнения) аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, ибо он принимает его во внимание подобно забывшему. Нашим доводом является то, что это⁸ встречается нечасто, а забывание по уважительной причине – часто. Кроме того, забывание совершается тем, кто имеет право⁹. А принуждение – со стороны другого лица. Поэтому они различаются, как связанный и больной в возмещении молитвы.

«Если у него во сне произойдет семяизвержение, то его пост не нарушится»¹⁰, согласно словам Пророка (с.а.с.): **«3 вещи не нарушают**

¹ Сохранение поста после употребления пищи и питья по забывчивости – это мнение группы сподвижников и их последователей, ас-Саури, аш-Шафи'и, Исхака ибн Рахавайха, Абу Саура, Ахмада, Ибн аль-Мунзира, да смилуется над ними Аллах. Сохранение поста после половой близости по забывчивости – это мнение Муджахиды, Исхака, ас-Саури, аш-Шафи'и, да смилуется над ними Аллах. См. «аль-Бинайя».

² Этот хадис передали 6 имамов от Абу Хурайры. Наиболее близкими к тексту, который привел автор, являются версии Абу Давуда, Ибн Хиббана и ад-Даракутни. См. «аль-Бинайя».

³ Продолжение поста. См. «аль-Бинайя».

⁴ В упомянутом вопросе. См. «аль-Бинайя».

⁵ Это слова Пророка (с.а.с.): **«Продолжай свой пост»**. См. «аль-Бинайя».

⁶ Еда и питье. См. «аль-Бинайя».

⁷ Он помнил о своем посте, но непреднамеренно проглотил воду при полоскании рта. 'Ата, аль-Хасан, Катада, Ибн Абу Ляйля, аш-Шафи'и, Ахмад, да смилуется над ними Аллах, сказали, что его пост не нарушается. См. «аль-Бинайя».

⁸ Ошибка и принуждение. См. «аль-Бинайя».

⁹ Это право принадлежит Всевышнему Аллаху. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ По единогласию. См. «аль-Бинайя».

пост: рвота, кровопускание и семяизвержение во сне¹. Кроме того, при этом нет ни формы половой близости², ни его содержания, а это семяизвержение со страстью из-за контакта³.

«Также⁴, если у него произойдет семяизвержение из-за взгляда на женщину», согласно тому, что мы разъяснили. И он станет подобным тому, у кого произошло семяизвержение из-за размышления или действий рукою⁵, рукою⁵, согласно тому, что они⁶ сказали.

«Если он протрется маслом, то не нарушит пост», из-за отсутствия противоречащего (посту действия).

«Также⁷, если ему совершат кровопускание», по той же причине⁸ и согласно тому, что мы передали⁹.

«Если он подкрасит глаза сурьмой, то не нарушит пост». Ибо между глазом и глоткой нет сообщающегося отверстия¹⁰. А слезы просачиваются, как пот¹¹. Входящее же через поры не противоречит (посту), как если бы он совершил купание холодной водой¹².

«Если он поцелует женщину, то его пост не нарушится». Он¹³ имеет в виду, если у того не произойдет семяизвержения, из-за отсутствия противоречащего посту по форме и содержанию¹⁴. В отличие от возвращения жены в брак и связывания брачных уз¹⁵, ибо там¹ предписание

¹ Ат-Тирмизи передал его от Абу Са'ида аль-Худри, да будет доволен им Аллах, и сказал, что это недостоверный хадис: не один мухаддис передал его от Зайда ибн Асляма без упоминания Абу Са'ида, а 'Абд ар-Рахман ибн Зайд – слабый в хадисах. См. «аль-Бинайя».

² А это введение полового члена во влагалище. См. «аль-Бинайя».

³ Мужчины и женщины. См. «аль-Бинайя».

⁴ Не нарушается пост. См. «аль-Бинайя».

⁵ Лаская свой половой член или лаская женщину. См. «аль-Бинайя».

⁶ Шейхи. См. «аль-Бинайя».

⁷ Не нарушается пост. См. «аль-Бинайя».

⁸ Из-за отсутствия того, что противоречит посту. См. «аль-Бинайя».

⁹ Вышеупомянутый хадис. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ А обнаруживаемый в горле вкус является ее следом, а не самой сурьмой. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Это ответ на вопрос: «Если между глоткой и глазами нет сообщения, то слезы бы не появлялись», – словами: «Слезы просачиваются, как пот из пор кожи». См. «аль-Бинайя».

¹² И при этом обнаруживал бы холод воды у себя внутри. См. «аль-Бинайя».

¹³ Аль-Кудури или Мухаммад в «аль-Джами'ас-сагир». См. «аль-Бинайя».

¹⁴ Т.е. отсутствует введение полового члена во влагалище и семяизвержение из-за прикосновения со страстью к женщине. Аль-Бухари (№1927) и Муслим (№1106) передали от 'Аиши, да будет доволен ею Аллах, что она сказала: «*Посланник Аллаха (с.а.с.) целовал (своих супруг будучи) в состоянии поста, и ласкал, будучи постящимся. Однако он лучше любого из вас владел собой*». См. «аль-Бинайя».

¹⁵ Ибо они становятся достоверными поцелуем со страстью, а также прикосновением (со страстью), даже если семяизвержения не произойдет. См. «аль-Бинайя».

связано с причиной, о чем будет сказано в соответствующем месте, если на то будет воля Всевышнего Аллаха².

«Если у него произойдет семяизвержение поцелуем и прикосновением, то он обязан возместить (пост) без искупления», из-за наличия смысла половой близости. А наличие формы и смысла того, что противоречит посту, достаточно, чтобы вменить в обязанность возмещение из предосторожности. Что касается искупления, то оно нуждается в полном грехе, ибо оно, подобно наказаниям, отражается сомнениями.

«Нет ничего страшного в поцелуе, если имеется безопасность за себя». Т.е. от половой близости или семяизвержения.

«И если нет этой безопасности, то это нежелательно». Ибо он сам по себе не нарушает пост, однако иногда может нарушить его из-за его последствий. Если он в безопасности, то принимается во внимание сам поцелуй и дозволяется для него. Если же он не в безопасности, то принимаются во внимание его последствия, и он становится для него нежелательным.

Аш-Шафи'и абсолютно высказался в обоих случаях³. Доводом против него является то, что мы упомянули⁴.

Также откровенные ласки⁵, подобны поцелуям, согласно преобладающему сообщению⁶. От Мухаммада передано, что он считал нежелательным откровенные ласки, ибо они редко лишены искушения⁷.

«Если в его горло войдет муха, а он будет помнить о своем посте, то его пост не нарушится»⁸. В аналогии же его пост нарушается из-за достижения нарушающей пост вещи его внутренностей, даже если он не питается ею, как почва и камешки. Истихсан объясняется тем, что он не в состоянии оберечься от этого. Поэтому это подобно пыли и дыму.

Они⁹ высказали различные мнения относительно дождя и снега, и наиболее верным является нарушение поста из-за возможности воспрепятствовать этому, если его скроет палатка или крыша¹⁰.

«Если он съест мясо (оставшееся) между зубов, то если его будет мало, его пост не нарушится. Если его много, то нарушится». Зуфар

¹ В возврате к браку и соединении брачных уз. См. «аль-Бинайя».

² В главе о возврате в брак. См. «аль-Бинайя».

³ Т.е. о дозволенности. См. «аль-Бинайя».

⁴ А это его слова: «Ибо он сам по себе не нарушает пост...». См. «аль-Бинайя».

⁵ Это объятия без одежды, когда его половые органы касаются поверхности ее половых органов. См. «аль-Бинайя».

⁶ Т.е. нежелательны, если нет безопасности, и не являются нежелательными, если имеется безопасность. См. «аль-Бинайя».

⁷ Совершить половую близость. См. «аль-Бинайя».

⁸ Ибо это происходит непроизвольно, как с пылью и дымом. См. «аль-Бинайя».

⁹ Шейхи. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Аналогия указывает на то, что это не нарушает пост. См. «аль-Бинайя».

сказал: «Нарушится в обоих случаях, ибо рот имеет предписание внешних органов, поэтому его пост не нарушается из-за полоскания рта».

Нашим доводом является то, что небольшое количество имеет отношение к его зубам¹, (поэтому) имеет предписание его слюны². Это в отличие от большого количества, ибо оно не остается между зубов³. Различающей границей⁴ является размер горошины. А то, что меньше нее, является малым малым количеством⁵.

«Если он вытащит это⁶, возьмет в руку, а потом съест его, то он заслуживает того, чтобы его пост нарушился». Согласно⁷ переданному от Мухаммада, что если постящийся проглотит кунжут, находящийся между его зубов, то его пост не нарушится⁸. А если он съест его с самого начала⁹, то его пост нарушится. Если он разжует его, то его пост не нарушится, ибо он исчезнет. По мнению Абу Йусуфа, за размер горошины он обязан возместить пост без искупления. По мнению же Зуфара, он также обязан совершить искупление¹⁰, ибо это измененная пища. Доводом Абу Йусуфа является то, что человеческой природе это неприятно¹¹.

«Если с ним произойдет рвота, то это не нарушит его пост». Согласно словам Пророка (с.а.с.): *«У кого появилась рвота, тот не обязан возмещать пост. А вызвавший рвоту намеренно, обязан возместить пост»*¹². При этом¹³ наполнение рта и то, что менее того, равны. Если это¹⁴ вернется обратно и будет наполнять рот, то, по мнению Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах, пост нарушится. Ибо это является выделением наружу, – поэтому оно нарушает ритуальную чистоту, – и оно вошло

¹ Поскольку невозможно оберегаться от этого. См. «аль-’Инайа».

² По этой причине, если он проглотит слюну, то его пост не нарушится. См. «аль-’Инайа».

³ Поэтому можно оберегаться от этого. См. «аль-Бинайа».

⁴ Между большим и малым количеством. См. «аль-Бинайа».

⁵ Таким образом, размер горошины является большим количеством. См. «аль-’Инайа».

⁶ То, что находится между его зубов. См. «аль-Бинайа».

⁷ В варианте «аль-Бинайа» сказано: «Подобно».

⁸ Это также мнение Зуфара, аш-Шафи’и и Ахмада, да смилуется над ними Аллах. См. «аль-Бинайа».

⁹ Т.е. съест кунжут, находящийся снаружи (рта). См. «аль-Бинайа».

¹⁰ Т.е. с возмещением. См. «аль-Бинайа».

¹¹ То, что остается между зубов, иногда имеет неприятный запах. Поэтому оно не является полноценной пищей, а, следовательно, искупление не обязательно. См. «аль-Бинайа».

¹² Этот хадис передали четыре имама от Абу Хурайры со слов Посланника Аллаха (с.а.с.). Достоверным его назвал аль-Хаким (а также Ибн аль-Джаруд, Ибн Хузайма, Ибн Хиббан и другие). См. «аль-Бинайа».

¹³ Непроизвольной рвоте. См. «аль-Бинайа».

¹⁴ Непроизвольная рвота (рвотные массы). См. «аль-Бинайа».

(внутри). По мнению же Мухаммада, это не нарушает пост¹, ибо при нем нет ни формы нарушения поста, а это когда что-либо проглатывается, ни его смысла, ибо этим обычно не питаются. Если он вернет (рвотные массы)², то его пост нарушится по единогласию из-за наличия вхождения внутрь (рвотных масс) после их выхода. Поэтому проявляется форма нарушения поста.

Если рвота не наполняет рот и вернется обратно³, его пост не нарушается. Ибо она не является выделением наружу, и он не сделал ничего, чтобы ввести (рвотные массы обратно) внутрь. Если он вернет их⁴, то так же, по мнению Абу Йусуфа, из-за отсутствия их выхода наружу. По мнению же Мухаммада, да смилуется над ним Аллах, его пост нарушается из-за наличия его действия во введении (рвотных масс) внутрь.

«Если он самостоятельно вызвал рвоту, то обязан возместить пост», согласно тому, что мы передали⁵. Аналогия же оставляется по этой причине⁶. Он не обязан совершать искупление из-за отсутствия формы (нарушения поста)⁷. Так же⁸, если она⁹ и не наполняет рот, по мнению Мухаммада, да смилуется над ним Аллах, согласно абсолютности хадиса. По мнению же Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах, пост не нарушается из-за отсутствия выделения наружу по предписанию.

Далее, если рвота вернется обратно¹⁰, то, по его мнению¹¹, пост не нарушится из-за отсутствия предшествовавшему этому выделению наружу. Если он вернет (рвотные массы), то от него¹² передано, что пост не нарушается, согласно тому, что мы упомянули¹³. От него¹⁴ также передано, что пост нарушается. И он присоединил это к случаю с наполнением рта рвотой из-за многочисленности действий¹⁵.

¹ Было высказано мнение о том, что это верно, ибо при повторе невозможно избежать его так же, как и в первый раз. См. «аль-’Инайа».

² Вернет рвотные массы, наполнившие рот, обратно в рот. См. «аль-Бинайа».

³ Т.е. рвотные массы произвольно вернуться внутрь. См. «аль-Бинайа».

⁴ Рвотные массы. См. «аль-Бинайа».

⁵ Слова Пророка (с.а.с.): **«А вызвавший рвоту намеренно, обязан возместить пост»**. См. «аль-Бинайа».

⁶ По причине упомянутого хадиса. См. «аль-Бинайа».

⁷ Это введение (пищи внутрь). См. «аль-Бинайа».

⁸ Нарушается пост. См. «аль-Бинайа».

⁹ Произвольная рвота.

¹⁰ Т.е. произвольно вызванная рвота, не заполняющая рот, самостоятельно вернется внутрь. См. «аль-Бинайа».

¹¹ Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайа».

¹² Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах, в одном сообщении. См. «аль-Бинайа».

¹³ Он имеет в виду отсутствие предшествовавшему этому выделению наружу. См. «аль-Бинайа».

¹⁴ Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах, в другом сообщении. См. «аль-Бинайа».

¹⁵ Это вызывание рвоты и возвращение рвотных масс внутрь. См. «аль-Бинайа».

Он сказал: **«Проглотивший камешек или железо нарушает пост»**, – из-за наличия формы нарушения поста¹. **«И он не обязан совершать искупление»** из-за отсутствия смысла нарушения поста².

«Совершивший преднамеренную близость в половые органы или задний проход обязан возместить пост», чтобы достичь потерянной пользы³, **«и обязан совершить искупление»** из-за полноты греха. При этом этом не ставится условием семяизвержение в одно из двух мест⁴, по аналогии с купанием⁵. Это потому что удовлетворение полового влечения осуществляется без этого⁶, а оно⁷ является лишь насыщением.

От Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, передано, что необязательно искупление за половую близость в запретное место⁸, по аналогии с наказанием, по его мнению⁹.

Достовернее же¹⁰, что это обязательно. Ибо это полноценное преступление, совершенное для удовлетворения полового влечения¹¹.

«Если он совершит половую близость с мертвым или живым животным, то он не обязан совершать искупление, произошло семяизвержение или нет», в отличие от (мнения) аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах¹². Поскольку преступление становится полноценным посредством удовлетворения полового влечения в желаемом месте, что отсутствует (в данном случае).

Далее, по нашему мнению, искупление¹³ обязательно женщине так же, как и мужчине¹⁴.

Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, в одном мнении сказал: «Она не обязана совершать искупление, ибо оно связано с половой близостью, что

¹ Попаданием вещи внутрь. См. «аль-Бинайя».

² А это питание и питье. См. «аль-Бинайя».

³ Пользы от воздержания. См. «аль-Бинайя».

⁴ Половые органы и задний проход. См. «аль-Бинайя».

⁵ Т.е. если произойдет простое введение полового органа (в половые органы или задний проход женщины без семяизвержения), то купание обязательно. Таково же и искупление. См. «аль-Бинайя».

⁶ Без семяизвержения. См. «аль-Бинайя».

⁷ Семяизвержение. См. «аль-Бинайя».

⁸ Задний проход. См. «аль-Бинайя».

⁹ Поэтому, искупление снимается из-за сомнений так же, как и снимается наказание из-за наличия сомнений в этом случае. См. комментарий аль-Лякнави.

¹⁰ В сообщении Абу Йусуфа (от Абу Ханифы), да смилуется над ними Аллах. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Это мнение Абу Йусуфа, Мухаммада, аш-Шафи'и, да смилуется над ними Аллах. См. «аль-Бинайя».

¹² Поэтому верным мнением от него является то, что это обязательно. См. «аль-Бинайя».

¹³ За близость в задний проход. См. комментарий аль-Лякнави.

¹⁴ Если она была согласна с ним. См. «аль-Бинайя».

происходит из-за его¹ действия, а она является лишь местом совершения этого действия». В другом мнении от него² она обязана совершить искупление, а он несет ответственность и расходы за нее, по аналогии (с расходами за) воду для купания³.

Нашим доводом являются слова Пророка (с.а.с.): **«Тот, кто намеренно нарушил пост в рамадане обязан сделать то, что обязан совершивший зихар»⁴**. Слово **«кто»** включает в себя мужчин и женщин. Кроме того, причиной⁵ является преступление нарушения⁶, а не сама по себе близость. А она участвовала с ним в этом⁷. Он же не несет ответственности (за нее), поскольку это⁸ поклонение или наказание, и в этом⁹ нет ответственности (за за других).

«Если он¹⁰ съест или выпьет то, чем питаются или лечатся¹¹, то он обязан возместить пост и совершить искупление». Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Он не обязан совершать искупление¹², ибо оно¹³ предписано за половую близость, в отличие от аналогии, чтобы

¹ Мужчины. См. «аль-Бинайя».

² Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

³ Поскольку он вовлек ее в это затруднение, поэтому он несет ответственность и расходы за нее, как например, стоимость воды для купания. См. «аль-'Инайя» и «аль-Бинайя».

⁴ Автор выверки хадисов этой книги (аз-Зайла'и) сказал: «Это странный хадис, я не нашел его». Аль-Бухари и Муслим передали от Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Пророк (с.а.с.) велел мужчине, нарушившему пост в рамадане (совершением половой близости) освободить раба, или непрерывно поститься 2 месяца, или накормить 60 бедняков. Ад-Даракутни передал от Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Пророк (с.а.с.) велел мужчине, нарушившему один день поста в рамадане искупление, подобное искуплению зихара. См. «аль-Бинайя». Ад-Даракутни сказал: «Достовернее, что это отосланный хадис». См. «Насб ар-райа». Зихар – уподобление мужчиной своей супруги своей матери. Всевышний Аллах сказал: **«Те, которые объявляют своих жен запретными для себя, а потом отрекаются от сказанного, должны освободить одного раба прежде, чем они прикоснутся друг к другу. Этим вас увещевают, и Аллах ведает о том, что вы совершаете. Если кто-либо не сможет сделать этого, то он должен поститься в течение двух месяцев без перерыва прежде, чем они прикоснутся друг к другу. А кто не способен на это, тому надлежит накормить шестьдесят бедняков»** (сура «аль-Муджадила», 3-4 аяты).

⁵ Искупления. См. «аль-Бинайя».

⁶ Поста. См. «аль-Бинайя».

⁷ Преступления. См. «аль-Бинайя».

⁸ Искупление. См. «аль-Бинайя».

⁹ В поклонении и наказании. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Постящийся. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Днем в рамадан, преднамеренно. См. «аль-Бинайя».

¹² Однако государь назначает ему меру пресечения, и он обязан воздерживаться остальную часть дня. Это также мнение Ахмада и Давуда. См. «аль-Бинайя».

¹³ Искупление. См. «аль-Бинайя».

снять грех покаянием. Поэтому другое (предписание) не сравнивается с этим»¹.

Нашим доводом является то, что искупление² связано с преступлением нарушения поста в рамадане в полном виде³, что имеет место (в данном случае)⁴. А из вменения в обязанность освобождения раба в виде искупления становится ясно, что покаяние не искупает это преступление⁵.

Затем он сказал: **«А его искупление подобно искуплению зихара»**⁶, согласно тому, что мы передали⁷. А также согласно хадису бедуина, ибо он сказал: *«О, посланник Аллаха! Я погиб и погубил!»* Пророк (с.а.с.) спросил: **«Что ты сделал?»** Тот ответил: *«Я намеренно вступил в половую близость со своей женой днем в рамадане»*. Тогда Пророк (с.а.с.) сказал: **«Освободи одного раба»**. Тот ответил: *«Я владею лишь самим собой»*. Пророк (с.а.с.) сказал: **«Постись в течение двух месяцев подряд»**. Тот ответил: *«Разве случившееся со мной не произошло во время поста?»* Тогда Пророк (с.а.с.) сказал: **«Накорми 60 бедняков»**. Тот ответил: *«У меня нет этого»*. Тогда Пророк (с.а.с.) велел принести фарак», – также передается: *«Арак фиников, вмещавший 15 са’*. Пророк (с.а.с.) сказал: **«Распредели это между бедняками»**. Тот сказал: *«Клянусь Аллахом! Между двумя горами Медины нет никого, кто был бы беднее меня и моей семьи»*. Пророк (с.а.с.) сказал: **«Ешь и накорми свою семью. Это засчитается тебе, и никому после тебя»**⁸. Это является доводом против аш-Шафи’и в его словах о том, что такому человеку предоставляется выбор⁹. Ибо из (этого хадиса) следует

¹ Поскольку тот бедуин пришел к Пророку (с.а.с.) покаявшимся и раскаивающимся. А покаяние снимает грех, согласно священному тексту. Но несмотря на это, Пророк (с.а.с.) обязал его совершить искупление. Поэтому становится ясным, что это искупление установлено в противоречие аналогии. А с подобным (предписанием) другое (предписание) не сравнивается. См. «аль-Бинайя».

² За половую близость. См. «аль-Бинайя».

³ А не за саму близость. См. «аль-Бинайя».

⁴ Т.е. это преступление имеет место в употреблении еды и питья. См. «аль-Бинайя».

⁵ Т.е. мы не согласны, что покаяние снимает грех с преступления. Это подобно греху воровства и прелюбодеяния, грех которых снимается не покаянием, а наказанием. См. «аль-Бинайя».

⁶ Т.е. искупление за половую близость подобно искуплению за зихар. А это освобождение раба. Если он не найдет раба, то непрерывный пост в течение 2-х месяцев. Если он не в состоянии это сделать, то кормление 60 бедняков. Каждому бедняку – половина са’ пшеницы или 1 са’ фиников. См. «аль-Бинайя».

⁷ Он имеет в виду хадис: **«Кто нарушил пост в рамадане, тот обязан сделать то, что обязан (сделать) совершивший зихар»**. См. «аль-Бинайя».

⁸ Передали 6 имамов в хадисе Абу Хурайры. Однако в 6 сборниках хадисов нет слов *«Я погубил»*, но они имеются в версии ад-Даракутни и аль-Байхаки. Слов **«Это засчитается тебе, и никому после тебя»** нет в книгах хадисов. См. «аль-Бинайя».

⁹ Т.е. обязанный совершить искупление имеет абсолютный выбор между освобождением раба, постом и кормлением. Аль-Каки, ас-Сафнаки и Ибн аль-

соблюдение порядка¹. Также он является доводом против Малика в его отрицании непрерывности поста, согласно священному тексту об этом².

«Совершивший половую близость вне половых органов³ с семяизвержением обязан возместить пост» из-за наличия полового сношения по содержанию, **«но не обязан совершать искупления»** из-за отсутствия полового акта по форме⁴.

«Нарушение поста вне рамадана не обязывает совершить искупление» ибо преступление нарушения поста в рамадане хуже. Поэтому другое (предписание) не присоединяется к нему⁵.

«Тот, кому сделали клизму, или ввели лекарственные капли в нос или ухо, нарушил пост», согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Нарушение поста происходит из-за того, что вводится внутрь»**⁶. Кроме того, в этом имеется нарушение поста по содержанию, а это попадание внутрь того, что укрепляет плоть. **«И он не обязан совершать искупление»** из-за отсутствия нарушения поста по форме⁷.

«Пост того, кто закапал или ввел в ухо воду, не нарушается» из-за отсутствия содержания и формы нарушения поста⁸, в отличие от того, если он введет масло⁹.

«Если через отверстие, проделанное до желудка или темени, будет введено лекарство, которое достигнет внутренностей или мозга, то пост нарушится», по мнению Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах. Достигающее (лекарство) является влажным¹⁰. Оба имама сказали: «Его

Мунзир сказали, что мнение аш-Шафи'и в этом вопросе подобно нашему мнению. См. «аль-Бинайя».

¹ Т.е. обязательность соблюдения порядка. Хадис с предоставлением выбора ад-Даракутни передал от Са'да ибн Абу Ваккаса. См. «аль-Бинайя».

² Т.е. согласно тексту хадиса о непрерывности поста. См. «аль-Бинайя».

³ Он имеет в виду бедра или живот женщины, но не имеет в виду близость мужчины с женщиной, ибо это обязывает совершить искупление. См. «аль-Бинайя».

⁴ А это введение полового органа (мужчины) в половые органы (женщины). См. «аль-Бинайя».

⁵ Т.е. (нарушение) поста вне рамадана не присоединяется (в предписании искупления) к (нарушению) поста рамадана. См. «аль-Бинайя».

⁶ Этот хадис передал Абу Йа'ля аль-Маусули в своем «Сунане» от 'Аиши, да будет доволен ею Аллах, (в его цепочке имеется неизвестная передатчица Сальма), (а также) 'Абд ар-Раззак в своем «Мусаннафе» с собственных слов Ибн Мас'уда, Ибн Абу Шейба в своем «Мусаннафе» с собственных слов Ибн 'Аббаса (некоторые мухаддисы называли его цепочку передачи достоверной). См. «аль-Бинайя».

⁷ А это введение внутрь через рот. См. «аль-Бинайя».

⁸ Т.к. закапывание воды в ухо не приносит пользу телу, а вредит ему. См. «аль-Бинайя».

⁹ Ибо оно укрепляет плоть. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Он указал этим на то, что под его словами «достигает внутренностей» имеется в виду влажное лекарство, ибо о нем существует разногласие. Если же оно будет сухим, то его пост не нарушается по единогласию. См. «аль-Бинайя».

пост не нарушается из-за отсутствия убежденности в достижении (лекарством внутренности) по причине того, что отверстие временами закрывается, а иногда открывается, как в случае с сухим лекарством».

Его доводом¹ является то, что влага лекарства смешивается с влагой отверстия, в результате чего увеличивается его отток вниз, и оно достигает внутренностей. Это – в отличие от сухого (лекарства), ибо оно высушивает влагу отверстия, и оно закрывается.

«Если он закапает капли в отверстие мочеиспускательного канала в половом члене, то его пост не нарушится», по мнению Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах. Абу Йусуф, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Его пост нарушится». Мнение Мухаммада неопределенно². Похоже, что Абу Йусуф считал, что между отверстием мочеиспускательного канала и внутренностями имеется проход, и поэтому из него³ выделяется моча. А Абу Ханифа, да смилуется над ним Аллах, считал, что мочевой пузырь является препятствием между ними⁴, а моча просачивается из него⁵. Но это не относится к фикху⁶.

«Попробовавший на вкус ртом что-либо не нарушает своего поста»⁷ из-за отсутствия нарушения поста по форме и содержанию. **«Это нежелательно для него»** из-за подвергания поста опасности нарушения.

«Нежелательно для женщины разжевать пищу для своего ребенка, если в этом нет необходимости», согласно тому, что мы разъяснили⁸. **«Если же в этом имеется надобность, то в этом нет греха»** для сохранения ребенка. Разве ты не видишь, что она имеет право прервать свой пост, если опасается за своего ребенка.

«Разжевывание смолы не нарушает поста постящегося», ибо она не проникает ему внутрь. Также было высказано мнение о том, что если она не сильновязкая, то нарушает пост, поскольку некоторые ее части проникают

¹ Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

² В основной книге он упомянул свое мнение с Абу Ханифой, да смилуется над ним Аллах. А ат-Тахави в своем «Мухтасаре» упомянул его мнение с мнением Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

³ Из этого прохода. См. «аль-Бинайя».

⁴ Т.е. между этим проходом и мочеиспускательным каналом. См. «аль-Бинайя».

⁵ Из этого прохода. См. «аль-Бинайя».

⁶ Т.е. это относится к терминологии анатомов-медиков. Поэтому Мухаммад колебался в этом вопросе, и его мнение об этом было неопределенно. См. «аль-Бинайя».

⁷ Это проба на вкус чего-либо без проникновения этого в глотку. Оговорка «ртом» была сделана, потому что проба на вкус не является особенностью рта, поскольку Пророк (с.а.с.) сказал: **«Нет. Пока ты не попробуешь его меда»** (не насладишься половой близостью с ним)». См. «аль-Бинайя».

⁸ Он указал на свои слова: «Из-за подвергания поста опасности нарушения». См. «аль-Бинайя».

туда¹. Еще существовало мнение о том, что если она черного цвета, то нарушает пост, даже если и сильновязкая, ибо она раскрошится.

«Кроме лишь того, что это нежелательно для постящегося», поскольку в этом содержится подвержение поста опасности. Кроме того, он будет подозреваться в том, что нарушил пост.

Для женщины это не является нежелательным, если она не постится, поскольку это² заменяет сивак для них³. И согласно одному из мнений, это⁴ это⁴ нежелательно для мужчин, если это не связано с недостатком⁵. Также существовало мнение о том, что это не является предпочтительным⁶ из-за того, что в этом содержится уподобление женщинам.

«Нет греха в использовании сурьмы и смазывании усов маслом». Ибо это является одним из видов получения пользы и не относится к запретам поста. А ведь Пророк (с.а.с.) побудил использовать сурьму в день ‘Ашура⁷ и поститься в этот день. Мужчинам нет греха в использовании сурьмы, если они намереваются этим лечиться, а не приукрашиваться. Также считается хорошим (деянием) смазывание усов маслом, если при этом нет намерения приукрашивания, ибо это используется в качестве окрашивания. И это⁸ не используется для удлинения бороды, если она⁹ имеет размер, пришедший в Сунне¹⁰.

«Нет греха в использовании постящимся влажного сивака в начале и конце дня», согласно словам Пророка (с.а.с.): *«Лучшей особенностью постящегося является сивак»*¹¹, (сказанным) без различения¹².

¹ Внутрь. См. «аль-Бинайа».

² Смола. См. «аль-Бинайа».

³ Ибо зубы у них бывают слабыми. А жевание смолы очищает зубы. См. «аль-Бинайа».

⁴ Смола. См. «аль-Бинайа».

⁵ Во рту. Ибо это будет бесполезным действием. См. «аль-Бинайа».

⁶ Т.е. смола для мужчин. См. «аль-Бинайа».

⁷ Хадис об этом передал аль-Байхаки в «Шу’аб аль-ийман» и назвал его слабым из-за слабости передатчика Джаухара и из-за того, что ад-Даххак не встречался с Ибн ‘Аббасом, да будет доволен Аллах ими обоими. Также хадис об этом передал Ибн аль-Джаузи в «аль-Мауду’ат» («Выдуманные хадисы») от Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах. См. «аль-Бинайа». Его также передал Ибн ан-Наджар от Абу Хурайры, и в его цепочке имеется Исма’ил ибн Ма’мар, о котором аз-Захаби сказал: «Он не является заслуживающим доверия (передатчиком)».

⁸ Смазывание маслом. См. «аль-Бинайа».

⁹ Борода. См. «аль-Бинайа».

¹⁰ А это размер сжатого кулака. См. «аль-Бинайа».

¹¹ Ибн Маджах (№1677) от ‘Аиши, да будет доволен ею Аллах. См. «аль-Бинайа». Аль-Байхаки, ад-Даракутни, аз-Захаби, Ибн Хаджар указали на слабость передатчика Муджалида.

¹² Т.е. без различения между состояниями (сухой или влажный сивак). См. «аль-Бинайа».

Аш-Шафи'и сказал: «Это нежелательно в конце дня, из-за устранения похвального следа (поста), а это измененный запах, поэтому он подобен крови мученика».

Мы говорим: «Это след поклонения, которому подобает быть скрытым. В отличие от крови мученика, ибо она является следом несправедливости»¹.

И нет различия между влажным, свежим и увлажненным водой (сиваком), согласно тому, что мы передали².

Раздел о новоявленных ситуациях

Он сказал: **«Болеющий в месяц рамадан и опасющийся за усиление болезни в случае поста, не постится и возмещает пост»**. Аш-Шафи'и³, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Он не прерывает пост». Он принимает во внимание опасность гибели или потери органа, как в случае с использованием очищения землей⁴. Мы говорим: «Усиление и продление болезни иногда приводит к гибели, поэтому обязательно остерегаться этого».

«Если он является путником, и пост не повредит ему, то ему предпочтительно поститься. Если он не будет поститься, то это дозволено». Ибо поездка не лишена трудностей, поэтому она сама по себе сделана уважительной причиной. В отличие от болезни, ибо она иногда облегчается из-за поста. Поэтому поставлено условием, чтобы она⁵ приводила к трудности.

Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Предпочтительнее не поститься, согласно словам Пророка (с.а.с.): ***«Пост во время поездки не относится к благочестию»***⁶.

Нашим доводом является то, что рамадан является наиболее предпочтительным из двух времен⁷. Поэтому исполнение (поста) в нем предпочтительнее. А переданное им⁸ понимается как состояние трудности⁹. трудности⁹.

¹ Поэтому она остается на нем и является свидетельством против его противника в День воскресения. См. «аль-Бинайя».

² Он имеет в виду вышеупомянутый хадис. См. «аль-Бинайя».

³ Из высказываний его последователей, очевидно, что его мнение совпадает с нашим мнением. См. «Фатх аль-Кадир».

⁴ По его мнению, больной не может оставлять использование воды, если только нет опасности гибели или потери органа. Лишь в этом случае он может использовать очищение землей из-за опасности усиления болезни. См. «аль-Бинайя».

⁵ Болезнь. См. «аль-Бинайя».

⁶ Аль-Бухари (№1946), Муслим (№1115). См. «аль-Бинайя».

⁷ Он имеет в виду (под вторым временем) время вне рамадана. См. «аль-Бинайя».

⁸ Т.е. аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁹ И наше мнение таково же. Поэтому по единогласию нежелательно поститься тому, для кого это трудно. См. «аль-Бинайя».

«И если больной или путник умрут в своем состоянии¹, то на них не останется обязанности возмещения поста»², поскольку они не застали другие дни³.

«Если больной выздоровеет, а путник окажется на постоянном местожительстве, и потом они умрут, то на них останется обязанность возмещения по мере (дней) их выздоровления и житья на постоянном месте» из-за того, что они застали (другие дни) в такой мере. Польза этого⁴ заключается в обязательности завешания накормить (бедняков)⁵.

Ат-Тахави упомянул в этом⁶ разногласие между Абу Ханифой и Абу Йусуфом с одной стороны и Мухаммадом с другой стороны. Однако это неверно⁷, и разногласие имеется лишь в вопросе назра (обета)⁸. Различие⁹ является доводом двух имамов¹⁰, ибо обет является причиной. Поэтому проявляется обязательность для потомков. В данном же вопросе¹¹ причиной является достижение других дней (после рамадана), поэтому это¹² определяется по мере достигнутых дней.

«Если он желает, то возмещает (пост) рамадана с перерывами, а при желании – непрерывно»¹³, согласно абсолютности священного текста¹⁴. Однако предпочтительно совершить это непрерывно, чтобы быстрее снять с себя обязательство.

«Если он отсрочит (возмещение) до наступления следующего рамадана, то совершает пост второго рамадана», поскольку это – его

¹ Т.е. в состоянии болезни и поездки соответственно. См. «аль-Бинайя».

² Т.е. во время их болезни и поста. См. комментарий аль-Лякнави.

³ Ибо к условию обязательности относится достижение других (в отличие от рамадана) дней. См. «аль-Бинайя».

⁴ Обязательности возмещения. См. «аль-Бинайя».

⁵ Он обязан оставить завешание накормить одного бедняка за каждый (пропущенный) день (поста). См. «аль-Бинайя».

⁶ Т.е. в этом вопросе или вопросе обязательности завешания накормить бедняков. См. «аль-Бинайя».

⁷ Мнение двух имамов подобно мнению Мухаммада. См. «аль-’Инайя».

⁸ Если больной совершит обет поститься месяц, и умрет до выздоровления, то на нем нет обязанности возмещения. Если он будет здоров в течение одного дня, то обязан завещать возместить (кормлением) весь месяц, согласно мнению Абу Ханифы и Абу Йусуфа, да смилуется Аллах над ними обоими. По мнению же Мухаммада, да смилуется над ним Аллах, на нем лежит обязанность лишь дней, в течение которых он был здоров. См. «аль-Бинайя».

⁹ Между возмещением рамадана и обетованного поста. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Абу Ханифы и Абу Йусуфа, да смилуется Аллах над ними обоими. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Возмещения поста рамадана.

¹² Обязанность возмещения поста рамадана.

¹³ Обязательность непрерывного возмещения приведена от ‘Али, Ибн ‘Умара, ан-Наха’и, аш-Ша’би, ‘Урвы ибн аз-Зубайра. См. «аль-Бинайя».

¹⁴ «А если кто из вас болен или находится в пути, то пусть постится столько же дней в другое время» (сура «аль-Бакара», 184-ый аят). См. «аль-Бинайя».

время, «и возмещает после него пост первого», ибо это – время возмещения. «И он не обязан выплачивать искупление (фидйа)»¹, ибо обязательность возмещения можно отсрочить, так что даже ему можно совершать добровольный пост.

«Если беременная и кормящая женщина опасаются за своего ребенка, то прерывают пост² и возмещают»³, чтобы снять затруднения, «и они не обязаны совершать искупление (каффара)»⁴, ибо это прерывание поста по уважительной причине, «ни выплачивать искупление (фидйа)», в отличие от аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, в случае, если она боится за своего ребенка. И он принимает ее во внимание подобной дряхлому старику.

Нашим доводом является то, что искупление (фидйа) противоречит аналогии в вопросе дряхлого старика⁵. А прерывание поста по причине ребенка не имеет этого смысла⁶. Ибо он⁷ не в состоянии поститься после вменения этого в обязанность. А ребенку не вменяется ничто в своей основе.

«Дряхлый старик, не имеющий сил поститься, не постится и кормит одного бедняка за каждый день, как кормит при искуплении (каффара)»⁸. Основой этого являются слова Всевышнего: «А тем, которые (не) способны поститься, следует в искупление накормить бедняка»⁹. Было высказано мнение о том, что его смысл: «Которые не способны поститься». И если он¹⁰ будет способен поститься¹¹, то предписание искупления (фидйа) становится недействительным. Ибо условием замены¹² является продолжение неспособности.

¹ Фидйа – кормление бедняков вместо поста для тех, кто не может поститься.

² По единогласию обладателей знания. См. «аль-Бинайя».

³ Малик сказал: «Они ничего не обязаны». Это передается от Раби'ы, Халида ибн Дурайда, Абу Саура, Давуда ибн 'Али аз-Захири. Это мнение выбрали ат-Тахави, да смилуется над ним Аллах, и Ибн аль-Мунзир. Это приводится от аль-Касима, Салима, Макхуля, Са'ида ибн 'Абд аль-'Азиза, ибо они не в состоянии поститься. Поэтому они подобны больному, который умер до выздоровления, путнику, который умер до того, как оказался на постоянном местожительстве, ребенку и помешанному. См. «аль-Бинайя».

⁴ Каффара – искупление за нарушение поста, о котором было сказано в предыдущем разделе.

⁵ Это установлено священным текстом. См. комментарий аль-Лякнави.

⁶ Смысла (прерывания поста) дряхлым стариком. См. «аль-Бинайя».

⁷ Дряхлый старик. См. «аль-Бинайя».

⁸ Половина са' (продуктов питания). См. «аль-Бинайя».

⁹ Сура «аль-Бакара», 184-ый аят.

¹⁰ Дряхлый старик. См. «аль-Бинайя».

¹¹ После выплаты искупления (фидйа). См. «аль-Бинайя».

¹² Поста искуплением. См. «аль-Бинайя».

«За умершего, имевшего обязательство возмещения поста рамадана и завещавшего¹, близкий родственник кормит от его имени одного бедняка за каждый день половиной са' пшеницы или са' фиников или ячменя». Ибо он оказался не способен исполнить (пост) в конце своей жизни, поэтому стал подобен дряхлому старику². Далее, по нашему мнению, непременно должно быть сделано завещание, в отличие от (мнения) аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах³. На этом основан и вопрос закята⁴.

Он⁵ принимает его во внимание, как долговые обязательства рабов Аллаха, поскольку каждый из них является имущественным правом и в них осуществляется заместительство⁶.

Нашим доводом является то, что это⁷ поклонение, и поэтому в нем непременно должен быть выбор (воля)⁸. Это⁹ в завещании, но не в наследовании, которое является принудительным.

Далее, это¹⁰ первоначально является пожертвованием, поэтому оно принимается во внимание из трети¹¹.

А молитва подобна посту¹² по истихсану шейхов¹³. Каждая молитва принимается во внимание, как один день поста, и это верное мнение.

¹ Возместить пост рамадана перед своей смертью. См. «аль-Бинайя».

² В дозволенности искупления (фидйа). См. «аль-Бинайя».

³ По его мнению, нет надобности в завещании, и (близкий родственник) обязан кормить (бедняков) от его имени, завещал тот это или нет. Это также мнение Ахмада. См. «аль-Бинайя». Что касается хадиса, который приводится у аль-Бухари и Муслима от 'Аиши, да будет доволен ею Аллах, о возмещении поста близкими родственниками, то в нем имеется в виду пост-назр (обетованный пост). В хадисах Ибн 'Аббаса и Са'да ибн 'Убады, которые приводятся у обоих шейхов явно указано, что это пост-назр. 'Аиша и Ибн 'Аббас, да будет доволен ими Аллах, говорили, что возмещается лишь пост-назр, а за пост рамадана выплачивается искупление (фидйа). Возмещаться пост-назр может близкими родственниками, а не другими. И это является мнением Ибн 'Аббаса и его последователей, а также 'Аиши, да будет доволен ими Аллах, а также Ахмада, аль-Ляйса, Исхака и Абу 'Убайда.

⁴ Т.е. то же разногласие имеется и в вопросе закята и милостыни фитр. См. «аль-Бинайя».

⁵ Аш-Шафи'и. См. «аль-Бинайя».

⁶ И поскольку долги рабов Аллаха выплачиваются из всего имущества (умершего), даже если он и не завещал это, таков же и этот (долг возмещения поста). См. «аль-Бинайя».

⁷ Кормление (бедняков). См. «аль-Бинайя».

⁸ А после смерти нет воли. См. «аль-Бинайя».

⁹ Воля. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Завещание. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Т.е. трети имущества умершего. См. «аль-Бинайя».

¹² Т.е. предписание молитвы подобно предписанию поста в дозволенности кормления бедняков вместо нее. См. «аль-Бинайя».

¹³ В противоречие аналогии, ибо она (молитва) не исполняется имуществом при жизни. То же самое и после смерти. См. «аль-Бинайя».

«Близкий родственник не постится за него и не совершает вместо него молитву», согласно словам Пророка (с.а.с.): *«Никто не постится и не совершает молитву вместо кого-либо»*¹.

«Начавший добровольную молитву или добровольный пост, а потом нарушивший их, возмещает их», в отличие от (мнения) аш-Шафи'и², да смилуется над ним Аллах. Его³ доводом является то, что он совершил добровольное действие, и он не обязан делать то, что не совершил добровольно.

Нашим доводом является то, что это действие является приближением к Аллаху и деянием, поэтому обязательно оберегать его от нарушения его продолжением. И если обязательно продолжение, то обязательно возмещение за его оставление.

Далее, по нашему мнению, недозволено прерывать этот пост без уважительной причины, согласно одному из двух сообщений, на основании того, что мы разяснили. И дозволено прерывать по уважительной причине. Угощение является уважительной причиной, согласно словам Пророка (с.а.с.): *«Прерви свой пост и возмести его другим днем»*⁴.

«Если ребенок достиг совершеннолетия или неверующий принял Ислам в рамадане, то они воздерживаются в течение остальной части дня» для возмещения времени уподоблением⁵.

«Если они не будут в этот день поститься, то не обязаны возмещать его», ибо пост в этот день необязателен (для них).

«И они постятся последующие дни», из-за достоверного наличия причины⁶ и правоспособности⁷.

«Они не возмещают тот день и прошедшие дни» из-за отсутствия призыва (для них к этому)⁸. Это – в отличие от молитвы¹, ибо причиной при

¹ Это странное сообщение со слов Пророка (с.а.с.). Оно передано с собственных слов Ибн 'Аббаса и Ибн 'Умара, да будет доволен ими Аллах. Ан-Насаи передал в «ас-Сунан аль-кубра», что Ибн 'Аббас, да будет доволен Аллах ими обоими, сказал: *«Никто не совершает молитву и не постится вместо кого-либо, однако кормит от его имени за каждый день двумя муздами пшеницы»*. 'Абд ар-Раззак передал в «аль-Мусаннафе» в книге завещаний, что Ибн 'Умар сказал: *«Никто не должен молиться и поститься вместо кого-либо»*. См. «аль-Бинайа».

² И Ахмада. См. «аль-Бинайа».

³ Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайа».

⁴ Это передал Абу Давуд ат-Тайалуси в хадисе Абу Са'ида аль-Худри, да будет доволен им Аллах. Похожее передал ад-Даракутни в хадисе Джабира ибн 'Абдуллаха, да будет доволен им Аллах. См. «аль-Бинайа».

⁵ Т.е. уподоблением постящимся и во избежание обвинений. Это желательное действие. См. «аль-Бинайа».

⁶ А это достижение месяца (рамадан). См. «аль-Бинайа».

⁷ Ислам и совершеннолетие. См. «аль-Бинайа».

⁸ А призыв имеется при наличии правоспособности, что отсутствовало (в те дни). См. «аль-Бинайа».

при этом² является неотрывная с исполнением часть. Поэтому правоспособность у них имеется. При посте же первая часть³ и правоспособность в ней⁴ отсутствуют⁵.

От Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах, передано, что если неверие или несовершеннолетие устранятся до отклонения солнца от зенита, то они обязаны будут возместить (пост этого дня), ибо застали время совершения намерения.

Основанием преобладающего мнения является то, что пост не делится на части с точки зрения обязательности, а правоспособность для обязательности отсутствует в начале его времени⁶. Кроме лишь того, что ребенок в данном случае⁷ может совершить намерение совершить добровольный пост, в отличие от неверующего⁸, согласно тому, что они сказали. Ибо неверующий неспособен совершать добровольный пост, а ребенок – правоспособен.

«Если путник намерится не поститься⁹, а потом прибудет в город¹⁰ до прохождения солнцем зенита и совершит намерение поститься, это ему засчитается», ибо поездка не отрицает ни правоспособность к обязательству¹¹, ни действительность вступления (в пост).

«Если это произойдет в рамадане¹², то он обязан поститься», из-за устранения разрешения¹³ во время, подходящее для намерения поста. Разве вы не видите, что если бы он был на постоянном местожительстве в начале дня, а потом совершил поездку, то из-за предпочтительности постоянного местожительства ему было бы недозволено нарушать пост. А данный случай¹⁴ тем более заслуживает этого. Кроме лишь того, что если он не

¹ Т.е. обязательно возмещение молитвы, в части времени, в которой произошло достижение совершеннолетия или принятие Ислама. См. «аль-Бинайя».

² Причиной обязательности молитвы. См. «аль-Бинайя».

³ Дня поста.

⁴ В первой части. См. «аль-Бинайя».

⁵ По причине неверия и несовершеннолетия. См. комментарий аль-Лякнави.

⁶ В начале дня. См. «аль-Бинайя».

⁷ Т.е. при достижении им совершеннолетия до прохождения солнцем зенита. Ибо в начале дня ребенок правоспособен совершать добровольный пост. См. «аль-Бинайя».

⁸ Из-за отсутствия правоспособности. См. «аль-Бинайя».

⁹ Вне рамадана. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ В свой город. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Т.е. обязательству поста. Поэтому исполнение поста в поездке имеет действие. См. «аль-Бинайя».

¹² Т.е. если путник, намерившийся не поститься, прибудет в свой город до прохождения солнцем зенита. См. «аль-Бинайя».

¹³ А это поездка. См. «аль-Бинайя».

¹⁴ (Достижение) постоянного местожительства. См. «аль-Бинайя».

будет поститься в обоих случаях, то не обязан совершать искупление (каффара) из-за наличия сомнения в дозволяющем состоянии¹.

«Потерявший сознание в рамадане не возмещает день, в котором он потерял сознание», из-за наличия поста при этом, а это воздержание вместе с намерением, поскольку наличие этого² у него очевидно.

«Он возмещает последующие дни»³ из-за отсутствия намерения.

«Если он потеряет сознание в первой его (рамадана) ночи, то возмещает все, кроме дня той ночи», согласно тому, что мы сказали⁴.

Малик сказал: «Он не возмещает последующие дни», ибо, по его мнению, (пост) рамадана исполняется одним намерением, подобно уединению (и'тикаф)⁵.

По нашему же мнению, непременно должно быть намерение для каждого дня, ибо это⁶ разрозненное поклонение. Поскольку между каждыми двумя днями имеется время, не являющееся временем этого поклонения⁷, в отличие от уединения⁸.

«Потерявший сознание в течение всего рамадана возмещает все»⁹, ибо это один из видов болезни, который ослабляет (тело), но не лишает разума¹⁰. Поэтому это¹¹ становится уважительной причиной для отсрочки¹², но не для снятия (обязательства поста).

«Помешанный в течение всего рамадана¹³ не возмещает его», в отличие от (мнения) Малика. Он принимает его (помешательство) во внимание подобно потере сознания.

Нашим доводом является то, что снимающим (обязательство) является затруднение. А потеря сознания обычно не охватывает целый месяц. Поэтому затруднений нет. А помешательство охватывает его¹⁴, поэтому затруднение становится истинным.

«Если помешанный приходит в себя в течение его части¹⁵, то он возмещает прошедшие дни», в отличие от (мнения) Зуфара и аш-Шафи'и¹⁶,

¹ А это поездка. См. «аль-Бинайя».

² Намерения. См. «аль-Бинайя».

³ После дня, в котором он потерял сознание. См. «аль-Бинайя».

⁴ Этим он указал на свои слова: «Из-за наличия поста, а это воздержание вместе с намерением». См. «аль-Бинайя».

⁵ При котором нет нужды для намерения каждого дня. См. «аль-Бинайя».

⁶ Месячный пост. См. «аль-Бинайя».

⁷ А это ночи. См. «аль-Бинайя».

⁸ Ибо ночь также является временем уединения. См. «аль-Бинайя».

⁹ Весь рамадан. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ В отличие от помешательства, при котором теряется разум. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Потеря сознания. См. «аль-Бинайя».

¹² Отсрочки поста до времени устранения потери сознания. См. «аль-Бинайя».

¹³ Начиная с времени до заката солнца в первой ночи рамадана. См. «аль-Бинайя».

¹⁴ Месяц. См. «аль-Бинайя».

¹⁵ Части рамадана. См. «аль-Бинайя».

¹⁶ А также Ахмада и Абу Саура. См. «аль-Бинайя».

да смилуется Аллах над ними обоими. Они оба говорят, что он не обязан исполнять это из-за отсутствия правоспособности. А возмещение вытекает из этого¹. Поэтому он становится подобным помешанному в течение всего месяца.

Нашим доводом является то, что причина имеется, а это месяц². А правоспособность³ присутствует с его ответственностью. В обязательстве имеется польза, а это то, что от него требуется исполнение (поста) в необременительном для него виде. Это – в отличие от помешанного в течение всего месяца, ибо трудно исполнить это. Поэтому нет пользы в этом. Продолжение этого (вопроса) имеется в (книгах) по разногласиям.

Далее, нет различия между помешанным первоначально⁴ и помешанным в последующем⁵. Это сказано в преобладающем сообщении. От Мухаммада, Мухаммада, да смилуется над ним Аллах, передано, что он делал различие между ними. Ибо если он застал (рамадан) помешанным, то берет себе предписание ребенка. Поэтому призыв к нему отсутствует. В отличие от того, кто застал (рамадан) в разуме, а потом помешался. И это мнение⁶ выбрали ученые последующих поколений.

«Не совершивший намерение в течение всего рамадана ни поститься, ни не соблюдать пост, обязан возместить пост». Зуфар, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Здоровый и находящийся на постоянном местожительстве исполняет рамадан без намерения, ибо он обязан воздерживаться. И каким бы способом он это ни исполнил, это считается совершенным им. Это подобно тому, как если бы он подарил весь имущественный ценз бедняку»⁷.

Нашим доводом является то, что обязательное воздержание должно быть поклонением. А поклонения нет без намерения. В дарении же имущественного ценза имеется намерение приближения к Аллаху, о чем было сказано в книге закята.

«Встретивший утро без намерения поста и поевший не обязан совершать искупления (каффара)». по мнению Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах⁸.

Зуфар сказал: «Он обязан совершить искупление», – из-за того, что, по его мнению, пост исполняется без намерения⁹.

¹ Т.е. из исполнения. См. «аль-Бинайя».

² Т.е. часть месяца (рамадана). См. «аль-Бинайя».

³ К обязательству. См. «аль-Бинайя».

⁴ Который застал рамадан помешанным. См. «аль-Бинайя».

⁵ Который застал рамадан в разуме, а потом помешался. См. «аль-Бинайя».

⁶ Мухаммада, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁷ Тогда с него снимается закят. См. «аль-Бинайя».

⁸ Вне зависимости от того, поел он до прохождения солнцем зенита или после. Мнение Абу Ханифы высказали Малик, аш-Шафи'и и Ахмад, да смилуется над ними Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁹ Т.е. намерение не является условием. См. «аль-Бинайя».

Абу Йусуф и Мухаммад, да смилуется Аллах над ними обоими, сказали: «Если он поест до прохождения солнцем зенита, то обязан совершить искупление (каффара), ибо он упустил время совершения (поста). Поэтому он стал подобным тому, кто ограбил грабителя»¹.

Доводом Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, является то, что искупление (каффара) связано с нарушением (поста). А это невозможно, ибо пост может быть только с намерением.

«Если у женщины произойдет менструация или послеродовое кровотечение, то она не постится и возмещает (пост)», в отличие от молитвы², ибо ей придется трудно возмещать ее. Об этом уже было сказано в книге молитвы.

«Если путешественник прибудет³ или имевшая менструацию очистится, в течение дня, то они воздерживаются остальную часть дня». Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Они не обязаны воздерживаться»⁴. Такое же разногласие⁵ имеется о всяком, кто стал правоспособным к обязательству⁶, но не был таковым в начале дня.

Он⁷ говорит: «Уподобление является заменой⁸, поэтому оно обязательно обязательно лишь тому, для кого основа⁹ является действительной, подобно преднамеренно или по ошибке нарушившему пост».

Нашим доводом является то, что это¹⁰ обязательно в качестве возмещения времени¹¹, а не в качестве замены. Ибо это время, имеющее большое значение. В отличие от (женщины) имеющей менструации, послеродовое кровотечение, больного и путника, которым не обязательно (воздержание) при наличии уважительной причины¹². Ибо в действительности имеется препятствие для уподобления (постящимся)¹³, подобное препятствию для поста.

¹ Ибо первый и второй грабитель должны возместить ограбленное. Первый – за то, что упустил (лишил) основы, а второй – за то, что упустил возможность вернуть ограбленное. См. «аль-Бинайя».

² Она не возмещает молитву. См. «аль-Бинайя».

³ В свой город. См. «аль-Бинайя».

⁴ Остальную часть дня. См. «аль-Бинайя».

⁵ Между нами и аш-Шафи'и. См. «аль-Бинайя».

⁶ Воздерживаться. См. «аль-Бинайя».

⁷ Аш-Шафи'и. См. «аль-Бинайя».

⁸ Поста. См. «аль-Бинайя».

⁹ Пост. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Уподобление. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Т.е. в качестве основы. См. «аль-Бинайя».

¹² Менструация, послеродовое кровотечение, болезнь и поездка. См. «аль-Бинайя».

¹³ Поскольку пост во время менструации и послеродового кровотечения запрещен. А уподобление запретному запрещено. Что касается больного и путника, то разрешение (не поститься) для них сделано для устранения трудностей. И если мы обяжем их уподобляться постящимся, то (введем их в затруднение). См. «аль-Бинайя».

Он¹ сказал: **«Если он совершит предрассветный завтрак, с предположением², что рассвет не наступил, а потом окажется, что он наступил, или он совершит разговение, с предположением, что солнце зашло, и окажется, что солнце не зашло, он воздерживается остальную часть дня»** в качестве возмещения времени по мере возможности или для устранения обвинений³.

«И он обязан будет возместить»⁴, ибо это⁵ должно быть компенсировано подобным, как в случае с больным и путником⁶.

«И он не обязан совершать искупление (каффара)», ибо преступление не является полноценным из-за отсутствия преднамеренности. Об этом сказал ‘Умар, да будет доволен им Аллах: *«Возмещение одного дня для нас легко, если мы склонились к греху»*⁷. Под рассветом имеется в виду второй⁸ рассвет, мы уже разъяснили это в книге молитвы⁹.

«Далее, предрассветный завтрак является предпочтительным», согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Совершайте предрассветный завтрак, ибо в нем имеется благодать»¹⁰**.

«Также предпочтительна его отсрочка», согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Три качества относятся к нравам посланников: ускорение разговения, отсрочка предрассветного завтрака и сивак»¹¹**. **«Кроме лишь того, если он будет сомневаться в наступлении рассвета»**, это означает равенство двух предположений, **«предпочтительно оставить**

¹ Аль-Кудури. См. «аль-Бинайя».

² Т.е. преобладающим предположением. См. «аль-Бинайя».

³ В нечестии. См. «аль-Бинайя».

⁴ Ибн Абу Ляйля, ‘Ата, аль-Хасан, Муджахид, Исхак ибн Рахавайх, Давуд, аль-Музани считали, что он не обязан возмещать пост, ибо его пост не нарушился. См. «аль-Бинайя».

⁵ Упущение исполнения (поста). См. «аль-Бинайя».

⁶ Т.е. как возмещает больной по мере его болезни и путешественник по мере его вступления в свой город. См. «аль-Бинайя».

⁷ Абу ‘Убайд передал в книге «Гариб аль-хадис», что ‘Умар, да будет доволен им Аллах, разговелся, полагая, что солнце зашло. Однако оказалось, что солнце было в небе. Тогда ‘Умар, да будет доволен им Аллах, сказал: *«Мы не будем возмещать за нашу склонность к греху, и мы не преступили его»*. Есть другие версии этого сообщения, (указывающие на возмещение поста). См. «аль-Бинайя».

⁸ Истинный. См. «аль-Бинайя».

⁹ В главе о временах (молитвы). См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Передала группа мухаддисов, кроме Абу Давуда. См. комментарий аль-Лякнави.

¹¹ Ат-Табарани в «аль-Му’джам» в хадисе от Абу ад-Дарды со слов Пророка (с.а.с.); и вместо сивака в нем сказано: **«Возложение правой руки на левую в молитве»**. Ибн Абу Шейба передал его с собственных слов Абу ад-Дарды. Ад-Даракутни передал в «аль-Афрад» похожий хадис от Хузайфы со слов Пророка (с.а.с.). См. «аль-Бинайя». Ат-Тайалуси и другие передали от Ибн ‘Аббаса со слов Пророка (с.а.с.): **«Нам, пророкам, было велено ускорять разговение, отсрочивать предрассветный завтрак и возлагать правую руку на левую в молитве»**. Ибн Хиббан и другие называли его достоверным.

употребление пищи» в качестве оберегания от запретного. Однако это необязательно для него. И если он съест, то его пост является совершенным, ибо основой является ночь.

От Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, передано: «Если он находится в месте, где не проявляется рассвет, или ночь лунная или облачная, или у него имеется недостаток в зрении, и он сомневается, то он не ест. И если он съест, то совершит плохое действие, согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Оставь то, что вводит тебя в сомнение, и бери то, в чем ты не сомневаешься»**¹.

Если доля его предположения о том, что он съел, когда уже рассвело, будет большей, то он обязан возместить², действуя согласно большему предположению. И в этом имеется предосторожность.

В преобладающем сообщении³ сказано, что он не обязан возмещать, ибо убедительное знание устраняется лишь подобным ему.

Если прояснится, что рассвет наступил, он не обязан совершать искупления (каффара)⁴, ибо построил свое действие на основе. Поэтому преднамеренность не стала действительной⁵.

«Если он сомневается в закате солнца, то ему недозволено прерывать пост», ибо основой является день.

«Если он поест, то обязан возместить», в качестве действия согласно основе⁶.

Если его большим предположением было то, что он поел до заката солнца, то он обязан возместить единоголасным сообщением, ибо день является основой.

Если он сомневался, а потом выяснилось, что оно⁷ не заходило, то он заслуживает вменения в обязанность искупления (каффара)⁸, принимая во внимание основу, а это – день.

«Поевший в рамадане по забывчивости и, полагая, что это прервет его пост, съевший после этого намеренно обязан возместить без искупления (каффара)», ибо запутанность была основана на аналогии,

¹ Передали ат-Тирмизи (№2518), ан-Насаи, Ибн Хиббан в «Сахихе» и аль-Хаким в «Мустадрake» от аль-Хасана ибн 'Али со слов Пророка (с.а.с.), и ат-Тирмизи и аль-Хаким назвали его достоверным. Также его передал ат-Табарани в «аль-Му'дждам ас-сагир» со слов Ибн 'Умара со слов Пророка (с.а.с.). См. «аль-Бинайя». Его также передал Ахмад в хадисе Анаса.

² Тот день. См. «аль-Бинайя».

³ В «аль-Ийда» сказано, что это верное мнение. См. «аль-Бинайя».

⁴ Т.е. если он поел, с большей вероятностью полагая, что рассвет не наступил. См. «аль-Бинайя».

⁵ Т.е. намерение нарушить пост днем в рамадане. См. «аль-Бинайя».

⁶ А это день. См. «аль-Бинайя».

⁷ Солнце. См. «аль-Бинайя».

⁸ От Мухаммада, да смилуется над ним Аллах, передано, что он не совершает искупление. См. «аль-Бинайя».

поэтому сомнение стало действительным. Если же до него дойдет хадис¹ и он поймет (его смысл), то тоже самое². От Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, имеется сообщение, что это³ обязательно. То же самое передано от обоих имамов⁴. Ибо при этом нет запутанности, поэтому нет сомнения. Первое мнение⁵ объясняется установлением сомнения по предписанию из-за за принятия во внимание аналогии⁶. Поэтому это⁷ не устраняется, подобно случаю половой близости мужчины с наложницей своего сына⁸.

«Если ему сделают кровопускание, и он будет полагать, что это нарушает пост, а потом преднамеренно поест, то он обязан возместить и совершить искупление (каффара)», ибо это предположение не было основано на шариатском доводе. Кроме лишь случая, если богослов вынесет для него фетву о нарушении поста⁹. Ибо для него фетва является шариатским доводом.

Если до него дойдет хадис¹⁰, и он будет опираться на него, то тоже самое, по мнению Мухаммада, да смилуется над ним Всевышний Аллах¹¹. Ибо слова Пророка (с.а.с.) не являются ниже слов муфтия¹².

От Абу Йусуфа, да смилуется над ним Всевышний Аллах, передано другое мнение. Ибо несведущий обязан следовать богословам, ибо не имеет возможности узнавать хадисы¹³. И если он узнает его толкование¹⁴, то он обязан совершить искупление, из-за устранения сомнения¹⁵.

¹ Это хадис Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Пророк (с.а.с.) сказал: *«Если кто-либо из вас поест или попьет по забывчивости, пусть завершает свой пост. Ибо его накормил и напоил Аллах»*. См. «аль-Бинайа».

² Т.е. искупление не обязательно. См. «аль-Бинайа».

³ Искупление. См. «аль-Бинайа».

⁴ Абу Йусуфа и Мухаммада, да смилуется Аллах над ними обоими. См. «аль-Бинайа».

⁵ Необязательность искупления. См. «аль-Бинайа».

⁶ Поскольку поста не остается из-за потери его столпа. Поэтому искупление не обязательно (из-за отсутствия последующего нарушения поста). См. «аль-Бинайа».

⁷ Сомнение. См. «аль-Бинайа».

⁸ Этот мужчина не подвергается наказанию (за прелюбодеяние) из-за наличия сомнения по причине хадиса: *«Ты и твоё имущество принадлежите твоему отцу»*. См. «аль-Бинайа».

⁹ Т.е. искупление не будет обязательным. См. «аль-Бинайа».

¹⁰ А это его (с.а.с.) слова: *«Совершивший кровопускание и тот, кому его совершили, прервали пост»*. См. «аль-Бинайа».

¹¹ Т.е. искупление не обязательно. См. «аль-Бинайа».

¹² Т.е. если слова муфтия будут уважительной причиной, то слова Пророка (с.а.с.) – тем более. См. «аль-Бинайа».

¹³ Т.е. если несведущий человек услышит хадис, он не имеет права следовать его явному смыслу. См. «аль-Бинайа».

¹⁴ Толкование этого хадиса. См. «аль-Бинайа».

¹⁵ Т.е. если он узнает смысл того хадиса, не будет опираться на него и поест, то обязан будет совершить искупление из-за отсутствия у него сомнения. См. «аль-Бинайа».

Мнение аль-Ауза'и, да смилуется над ним Аллах, не может вызывать сомнение из-за его противоречия аналогии¹.

«Если он поест преднамеренно после того, как совершит злословие (о ком-то), он обязан возместить и совершить искупление, как бы это ни было»², ибо нарушение поста³ противоречит аналогии, а тот хадис⁴ интерпретируется по единогласию⁵.

«Если со спящей или помешанной будет совершена половая близость, то она обязана возместить без искупления». Зуфар и аш-Шафи'и, да смилуется Аллах над ними обоими, сказали: «Она не обязана возмещать», – по аналогии с забывшей. И уважительная причина здесь больше из-за отсутствия намерения.

Нашим доводом является то, что забывание встречается наиболее часто, а этот случай – редко. А совершение искупления не обязательно из-за отсутствия преступления.

Раздел о том, что человек вменяет себе в обязанность

«Если он скажет: «Я обязан совершить ради Аллаха пост в день жертвоприношения», – то он не постится⁶ и возмещает его». И этот обет является действительным, по нашему мнению, в отличие от (мнения) Зуфара и аш-Шафи'и, да смилуется Аллах над ними обоими⁷.

Они оба говорят: «Это обет с послушанием, из-за наличия запрета поститься в эти дни»⁸.

Нашим доводом является то, что это предписанный пост⁹, запрет же существует по причине другого¹⁰. А это оставление ответа на призыв Всевышнего Аллаха¹¹. Поэтому его обет действителен. Однако он не

¹ Т.е. мнение аль-Ауза'и не может быть источником сомнения. См. «аль-Бинайя».

² Т.е. вне зависимости от того, будет это по предположению или фетве. См. «аль-Бинайя».

³ Злословием. См. «аль-Бинайя».

⁴ О нарушении поста злословием. См. «аль-Бинайя».

⁵ Т.е. интерпретируется тем, что при этом теряется награда (поста). Поэтому сомнения не остается. См. «аль-Бинайя».

⁶ Ибо пост в тот день запрещен. См. «аль-Бинайя».

⁷ А также Малика и Ахмада. Это также мнение Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, в сообщении Ибн аль-Мубарака от него. См. «аль-Бинайя».

⁸ Он указал этим на хадис, который передали аль-Бухари и Муслим (№1137) от Абу 'Убайда, вольноотпущенника Ибн Азхара, что он сказал: «Я встретил праздник с 'Умаром ибн аль-Хаттабом. Он пришел, помолился, а затем, повернувшись, прочел людям проповедь. Он сказал: «Поистине, эти два дня являются (днями), в которых Посланник Аллаха (с.а.с.) запретил поститься: день прекращения вашего поста, и другой – день, когда вы едите из вашего жертвоприношения». См. «аль-Бинайя».

⁹ С точки зрения самого поста. Однако он связан с запретом. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Другого значения. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Ибо люди являются гостями Аллаха в эти дни. См. «аль-Бинайя».

постится в качестве оберегания от соседствующего с ним ослушания. Потом он возмещает его, чтобы снять с себя обязательство¹.

Если он совершит в нем² пост, то исполнит свое обязательство³, ибо совершил его, как ему и полагалось.

«Если он совершит намерение клятвы⁴, то обязан искупить клятву», т.е. если он не будет поститься. Этот вопрос имеет 6 сторон: если он ничего не намерился совершить⁵, или намерился лишь совершить обет⁶, или намерился совершить обет и намерился, чтобы это не было клятвой⁷. В таком случае⁸ это будет обетом, ибо он совершил обет по его форме. Как же иначе, ведь он решительно утвердил это в намерении?

Или намерился совершить клятву, и чтобы это не было обетом, тогда это будет клятвой⁹. Ибо в его словах предположительна клятва, а он явно обозначил ее и отверг другое.

Если он намерится совершить оба из них¹⁰, то это будет обетом и клятвой, по мнению Абу Ханифы и Мухаммада, да смилуется Аллах над ними обоими. По мнению Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах, это будет обетом.

Если он намерится совершить клятву¹¹, то это – то же самое¹², по мнению двух имамов¹³. По его же мнению¹⁴, это будет клятвой.

Доводом Абу Йусуфа является то, что при этом¹⁵ обет имеется истинно¹⁶, а клятва¹⁷ – в переносном смысле. Так что первое¹⁸ не зависит от намерения. А второе¹⁹ зависит от намерения. Поэтому два значения (в этом выражении) не совмещаются вместе. Далее, переносный смысл определяется

¹ Обета. См. «аль-Бинайя».

² В день жертвоприношения. См. «аль-Бинайя».

³ Обета. См. «аль-Бинайя».

⁴ Т.е. словами: «Я обязан поститься ради Аллаха в день жертвоприношения». См. «аль-Бинайя».

⁵ Т.е. ни обет, ни клятву. Это первый вид. См. «аль-Бинайя».

⁶ Это второй вид. См. «аль-Бинайя».

⁷ Это третий вид. См. «аль-Бинайя».

⁸ Т.е. в этих трех случаях. См. «аль-Бинайя».

⁹ Это четвертый вид. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Т.е. обет и клятву. Это пятый вид. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Это шестой вид. См. «аль-Бинайя».

¹² Т.е. обет и клятва. См. «аль-Бинайя».

¹³ Абу Ханифы и Мухаммада, да смилуется Аллах над ними обоими. См. «аль-Бинайя».

¹⁴ Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

¹⁵ В вышеупомянутых словах. См. «аль-Бинайя».

¹⁶ Из-за отсутствия зависимости от намерения. См. «аль-Бинайя».

¹⁷ Имеется в виду. См. «аль-Бинайя».

¹⁸ Обет. См. «аль-Бинайя».

¹⁹ Клятва. См. «аль-Бинайя».

намерением. При совершении же намерения обоих действий, предпочтение отдается истинному¹.

Доводом двух имамов² является то, что нет взаимного отрицания между двумя действиями³, ибо из обоих вытекает обязательность. Кроме лишь того, что обет делает обязательным сам по себе, а клятва – по другой причине⁴. Поэтому мы совместили оба из них⁵, действуя согласно двум доводам, как мы совместили между пожертвованием и обменом при дарении с условием обмена.

«Если он скажет: «Ради Аллаха я обязан поститься весь этот год, то он не постится в день разговения, день жертвоприношения и дни ташрика⁶ и возмещает»⁷. Ибо обет поститься в определенный год – это обет (поститься) в эти дни⁸.

То же самое⁹, если он не определил точно¹⁰, но поставил условием непрерывность. Ибо непрерывность не лишена их¹¹. Однако он возмещает его¹² в этом случае непрерывно, чтобы действительно была непрерывность по мере возможности.

Сюда¹³ относится и разногласие с Зуфаром и аш-Шафи'и, да смилуется Аллах над ними обоими¹⁴, из-за запрета в эти дни поста. А это слова Пророка (с.а.с.): ***«Не поститесь в эти дни, ибо это дни еды, питья и половой близости»¹⁵***. Мы уже разъяснили его обоснование¹⁶ и ответ на это¹⁷.

¹ А это обет. См. «аль-Бинайа».

² Абу Ханифы и Мухаммада, да смилуется Аллах над ними обоими. См. «аль-Бинайа».

³ Обетом и клятвой. См. «аль-Бинайа».

⁴ Для оберегания имени Аллаха. См. «аль-Бинайа».

⁵ Обет и клятву. См. «аль-Бинайа».

⁶ Это 3 дня после дня жертвоприношения. См. «аль-Бинайа».

⁷ Эти 5 дней. См. «аль-Бинайа».

⁸ Т.е. год не лишен этих 5 дней. См. «аль-Бинайа».

⁹ Не постится в эти 5 дней и возмещает их. См. «аль-Бинайа».

¹⁰ Не сказал: «Этот год», – а сказал: «Год». См. «аль-Бинайа».

¹¹ Этих 5 дней. См. «аль-Бинайа».

¹² Этот год. См. «аль-Бинайа».

¹³ В вопросе возмещения этих дней. См. «аль-Бинайа».

¹⁴ Т.е. по их мнению, эти дни не возмещаются. См. «аль-Бинайа».

¹⁵ Этот хадис передан от группы сподвижников. Аль-Мунзири сказал, что упоминание половой близости является странным (слабым). См. «аль-Бинайа».

¹⁶ Т.е. (обоснование) слов «Я обязан ради Аллаха поститься в день жертвоприношения». См. «аль-Бинайа».

¹⁷ Т.е. ответ на наличие запрета (поститься в день жертвоприношения). А это его слова: «Нашим доводом является то, что это предписанный пост, а запрет существует по причине другого». См. «аль-Бинайа».

Если он¹ не поставит условием непрерывность (поста), то пост этих дней² дней² ему не засчитается³. Ибо основой в том, что он обязан (исполнить), является совершенство⁴. А исполняемое⁵ является несовершенным из-за запрета, в отличие от случая, если он определит это точно⁶. Ибо он вменил в в обязанность (исполнение) в несовершенном виде, поэтому исполнение будет в качестве, вменном в обязанность⁷.

Он сказал: **«Если он⁸ желал этим клятву, то должен искупить клятву»**. Его виды уже были приведены выше⁹.

«Встретивший утро в день жертвоприношения постящимся, а потом прервавший его, ничего не обязан¹⁰. От Абу Йусуфа и Мухаммада, да смилуется Аллах над ними обоими, в «ан-Навадир» передано, что он обязан возмещать». Ибо вступление (в пост) обязывает, как обет¹¹, и оно¹² становится подобно вступлению в молитву в нежелательное время¹³.

Различие¹⁴ является доводом Абу Ханифе, и это преобладающее сообщение¹⁵. Оно¹⁶ заключается в том, что самим по себе вступлением в пост человек называется постящимся. Поэтому если поклявшийся не поститься вступит в пост¹⁷, то он нарушит свою клятву. По этой причине вступивший в этот пост (в день жертвоприношения) нарушит запрет¹⁸, и ему следует сделать его недействительным. Поэтому необязательно оберегать его¹⁹. А обязательство возмещения основывается на этом²⁰. Самим по себе

¹ Совершающий обет. См. «аль-Бинайя».

² Упомянутых 5 дней. См. «аль-Бинайя».

³ Он должен будет возместить эти 5 дней. См. «аль-’Инайя».

⁴ Поэтому оно не исполняется в несовершенном виде. См. «аль-Бинайя».

⁵ Пост этих 5 дней.

⁶ Т.е. если он определит точно год, в этом случае ему будет дозволен пост этих дней. См. «аль-Бинайя». Пост этих дней дозволен, потому он был вменен в обязанность в совершенном виде. См. «аль-’Инайя».

⁷ Вмененное в обязанность в несовершенном виде исполняется в несовершенном виде. См. «аль-Бинайя».

⁸ Вышеупомянутый человек, давший обет. См. «аль-Бинайя».

⁹ Т.е. 6 видов. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Т.е. не обязан возмещать. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Т.е. по аналогии с обетом поститься в эти дни. См. «аль-Бинайя».

¹² Предписание этого. См. «аль-Бинайя».

¹³ Если он нарушит ее при этом, то обязан будет возместить ее. См. «аль-Бинайя».

¹⁴ Между обетом поститься в день жертвоприношения и вступлением в пост и молитву в нежелательное время. См. «аль-Бинайя».

¹⁵ От Абу Йусуфа и Мухаммада, да смилуется Аллах над ними обоими. См. «аль-Бинайя».

¹⁶ Это различие. См. «аль-Бинайя».

¹⁷ В день жертвоприношения. См. «аль-Бинайя».

¹⁸ Пришедший по этому поводу. См. «аль-Бинайя».

¹⁹ Из-за того, что он является ослушанием. См. «аль-Бинайя».

²⁰ На обязательстве оберегания исполняемого действия. См. «аль-Бинайя».

же обетом он не становится совершившим запрет, и он¹ является вменяющим в обязанность. Также он не становится (нарушившим запрет) самим по себе вступлением в молитву, пока не завершит 1 рак'ат. Поэтому если совершивший клятву (не молиться), вступит в молитву, то он не нарушит эту клятву². По этой причине обязательно оберегание исполняемого действия³, и он должен будет возместить это⁴.

От Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, передано, что он не обязан возмещать также и в случае молитвы⁵. Преобладающим же является первое мнение⁶. А лучше всего о правильном (мнении) известно Аллаху.

¹ Обет. См. «аль-Бинайа».

² Пока не завершит 1 рак'ат. См. «аль-Бинайа».

³ Обета.

⁴ Обетованный пост дня жертвоприношения.

⁵ Т.е. если он вступит в молитву (в запретное время) во время нахождения солнца в зените, а потом нарушит ее. См. «аль-Бинайа».

⁶ Т.е. обязательность возмещения молитвы, нарушенной после вступления в нее в (запрещенные) три времени. См. «аль-Бинайа».

Глава о (неотлучном) пребывании в мечети (и'тикаф)¹

Он² сказал: **«И'тикаф является желательным»**. Верным же мнением является то, что это подчеркнутая сунна, ибо Пророк (с.а.с.) постоянно совершал это в последние 10 дней рамадана³, а постоянство является доказательством сунны.

«Это пребывание в мечети с постом и намерением (неотлучного) пребывания». Что касается пребывания, то это его столп, ибо и'тикаф сообщает о пребывании⁴, и наличие и'тикафа осуществляется им. Пост же является одним из его условий, по нашему мнению, в отличие от (мнения) аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах⁵.

Намерение же является условием всех поклонений.

Он⁶ говорит: «Пост является самостоятельным поклонением, поэтому он не может быть условием чего-либо другого».

Нашим доводом являются слова Пророка (с.а.с.): **«Нет и'тикафа, кроме как с постом»**⁷. А аналогия при наличии переданного священного текста не приемлема.

Далее, пост является условием для обязательного и'тикафа⁸ единогогласным сообщением, и для добровольного – в сообщении аль-Хасана от Абу Ханифы, да смилуется над ним Всевышний Аллах, согласно очевидному смыслу того, что мы передали. И согласно этому сообщению он не будет меньше одного дня.

В сообщении основной книги⁹, и это мнение Мухаммада, да смилуется над ним Всевышний Аллах, его наименьшее время – один час. В этом случае он будет без поста. Ибо добровольные поклонения основаны на облегчении. Разве вы не видите, что он молится сидя в добровольной молитве, хотя способен стоять?

Если он вступит в него¹⁰, а потом прервет его, он не обязан возмещать его, в сообщении основной книги. Ибо он не определен, поэтому его

¹ Это пребывание в мечети с намерением. См. «аль-Бинайя».

² Аль-Кудури. См. комментарий аль-Лякнави.

³ Это передали 6 имамов от 'Аиши, да будет доволен ею Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁴ Т.е. со словарной точки зрения. См. комментарий аль-Лякнави.

⁵ А также 'Абдуллаха ибн Мас'уда, Тавуса, 'Умара ибн 'Абд аль-'Азиза, Абу Саура, Ахмада, Давуда. См. «аль-Бинайя».

⁶ Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁷ Передал ад-Даракутни от 'Аиши, да будет доволен ею Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁸ Если он вменит его себе в обязанность обетом. См. «аль-Бинайя».

⁹ «Аль-Мабсут». См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Т.е. в добровольный и'тикаф. См. «аль-Бинайя».

прерывание не будет нарушением¹. В сообщении аль-Хасана сказано, что он он обязан², потому что определен (как минимум) одним днем, как пост.

Далее, и'тикаф действителен лишь в мечети, в которой исполняются групповые молитвы, согласно словам Хузайфы, да будет доволен им Аллах: «Нет и'тикафа, кроме как в групповой мечети»³. От Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, передано, что и'тикаф недействителен, если не будет (проведен) в мечети, в которой совершается 5 молитв. Ибо это поклонение ожидания молитвы, поэтому является особенностью места, в которой она исполняется. Женщина же совершает и'тикаф в мечети своего дома⁴. Ибо это является местом ее молитвы. Поэтому ожидание молитвы в этом месте становится действительным.

Если у нее дома нет мечети, то она выбирает там место и совершает и'тикаф в нем.

«Он⁵ выходит из мечети лишь по человеческой нужде⁶ или для пятничной молитвы». Что касается нужды, то это согласно хадису 'Аиши, да будет доволен ею Аллах: «Пророк (с.а.с.) выходил из места своего и'тикафа лишь по человеческой нужде»⁷. Кроме того, ее возникновение известно, и непременно необходимо выйти, чтобы справиться ее. Поэтому выход для нее будет исключением. И он не задерживается после очищения, ибо установленное необходимостью определяется ее мерой. Что касается пятничной молитвы, то она относится к одной из важных его нужд, и ее возникновение известно.

Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Выход на нее⁸ нарушает и'тикаф, ибо возможно совершать и'тикаф в пятничной мечети».

Мы говорим: «И'тикаф в любой мечети является законным, и если вступление в него действительно⁹, то необходимость в выходе¹⁰ абсолютна». абсолютна».

Он выходит после того, как солнце отклонится от зенита, ибо призыв совершается после него. Если его место далеко от (пятничной мечети), то он выходит во время, когда он сможет достичь ее и совершить до нее 4 рак'ата. В одном сообщении – 6 рак'атов: 4 – сунна, и 2 – молитва приветствия

¹ Ибо его довершение не обязательно. См. «аль-Бинайя».

² Возместить. См. «аль-Бинайя».

³ Это передал ат-Табарани в «аль-Му'джем». См. «аль-Бинайя».

⁴ Он имеет в виду определенное место для молитвы. См. «аль-Бинайя».

⁵ Совершающий и'тикаф. См. «аль-Бинайя».

⁶ Большой и малой нужде. См. «аль-Бинайя».

⁷ Этот хадис странный с таким текстом. 6 имамов передали в своих книгах от 'Аиши, да будет доволен ею Аллах: «Когда Посланник Аллаха (с.а.с.) неотлучно оставался в мечети, он просовывал ко мне свою голову, а я причесывала ее и смазывала ее маслом, и он приходил домой только по необходимости». См. «аль-Бинайя».

⁸ На пятничную молитву. См. «аль-Бинайя».

⁹ Не в пятничной мечети. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ На пятничную молитву. См. «аль-Бинайя».

мечети. После нее – 4 или 6 в зависимости от разногласий в сунне пятничной молитвы. Ее¹ сунна следует ей, поэтому эта сунна присоединяется к ней.

Если он останется в пятничной мечети больше того времени², он не нарушает свой и'тикаф, ибо она является местом и'тикафа. Кроме лишь того, что это не является желательным. Ибо он вменил в обязанность исполнение его в одной мечети, поэтому он не довершает ее в двух мечетях без необходимости.

«Если он выйдет из мечети на время (на час) без уважительной причины, то его и'тикаф нарушается», по мнению Абу Ханифы, да смилуется над ним Всевышний Аллах, из-за наличия отрицающего (пробыванию в мечети) действия. И это³ – аналогия.

Оба имама⁴ сказали: «Он не нарушает и'тикаф, пока это не займет больше половины дня». Это истихсан, ибо в небольшом времени имеется необходимость.

Он сказал: **«Что касается еды, питья и сна, то они осуществляются в месте пребывания»**. Ибо у Пророка (с.а.с.) обителью была лишь мечеть⁵. Кроме того, исполнить эти нужды можно в мечети, поэтому нет необходимости выходить.

«Нет греха⁶ в покупке или продаже в мечети, если только он не приносит товар». Ибо он⁷ иногда нуждается в этом, не находя того, кто исполнил бы его нужду. Кроме лишь того, что они сказали: «Нежелательно привозить товар для продажи и купли, ибо мечеть оберегается от прав рабов Аллаха»⁸. В этом также имеется отвлечение этим⁹.

Для не совершающего и'тикаф нежелательна продажа и купля в ней¹⁰ из-за слов Пророка (с.а.с.): ***«Удаляйте ваших младенцев от мечетей»***, – и до его слов ***«И вашу куплю-продажу»***¹¹.

¹ Пятничной молитвы. См. «аль-Бинайя».

² Больше времени пятничной молитвы и ее сунн. См. «аль-Бинайя».

³ Мнение Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁴ Абу Йусуф и Мухаммад, да смилуется над ними Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁵ Т.е. во время пребывания в мечети. См. «аль-Бинайя».

⁶ Совершающему и'тикаф. См. «аль-Бинайя».

⁷ Совершающий и'тикаф. См. «аль-Бинайя».

⁸ Т.е. она стала лишь для Всевышнего Аллаха. См. «аль-Бинайя».

⁹ Т.е. в доставке товара имеется занятость мечети товаром. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ В мечети. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Это передал Ибн Маджах от Василя ибн аль-Аска' (№750), а также ат-Табарани в «аль-Му'джам» от Абу ад-Дарды, Абу Умамы и Василя, и его цепочка слабая. Также его передал 'Абд ар-Раззак в «аль-Мусанаф» от Му'аза, да будет доволен им Аллах. (Автор «ад-Дирайя» сказал, что все его цепочки слабые.) Ан-Насаи (и ат-Тирмизи №1321) передал от Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Пророк (с.а.с.) сказал: ***«Если увидите того, кто продает или покупает в мечети, то скажите: «Да не даст Аллах прибыль твоей торговле!»*** (Ибн Хиббан, аль-Хаким и другие назвали его достоверным.) См. «аль-Бинайя».

Он сказал: **«Он произносит лишь благое, и ему нежелательно молчать»¹**, ибо пост с молчанием не является приближением к Аллаху в нашем шариате. Однако он удаляется от того, что является грехом².

«Совершающему и'тикаф запрещена половая близость», согласно словам Всевышнего: **«Не вступайте с ними в близость, когда вы пребываете в мечетях»³**, а также **«прикасание и поцелуй»⁴**, ибо это относится к причинам половой близости. Поэтому это запрещено для него, поскольку она является тем, чего он должен остерегаться⁵, как при ихраме. Это – в отличие от поста, ибо воздержание⁶ является его столпом⁷, а не тем, тем, чего следует остерегаться. По этой причине (предписание запрета половой близости) не перешло к причинам половой близости (во время поста).

«Если он совершит половую близость ночью или днем, преднамеренно или по забывчивости⁸, то его и'тикаф становится недействительным». Ибо ночь является временем и'тикафа в отличие от поста. А состояние совершающих и'тикаф является напоминающим, поэтому нет уважительной причины для забывания.

«Если он⁹ совершит половую близость вне половых органов¹⁰, и произойдет семяизвержение, или он поцелует или прикоснется, и произойдет семяизвержение, то его и'тикаф станет недействительным». Ибо это имеет смысл половой близости, так что им нарушается пост.

Если семяизвержение не произойдет, то его и'тикаф не нарушится, даже если и является запретным, ибо в этом нет смысла половой близости, являющейся нарушающим действием. Поэтому из-за этого¹¹ пост не нарушается.

Он сказал: **«Кто вменил себе в обязанность и'тикаф нескольких дней¹², обязан совершить и'тикаф тех дней с их ночами»**. Ибо упоминание дней во множественном числе включает в себя параллельные им ночи. Говорится: «Я не видел тебя несколько дней», – имея в виду (эти

¹ В качестве приближения к Аллаху. См. «аль-Бинайя».

² В речи. См. «аль-Бинайя».

³ Сура «аль-Бакара», 187-ой аят.

⁴ Своей супруги. В некоторых вариантах сказано: «И ему нежелательно прикосание». См. «аль-Бинайя».

⁵ Половой близости следует остерегаться при и'тикафе. См. «аль-Бинайя».

⁶ От половой близости. См. «аль-Бинайя».

⁷ Столпом поста. См. «аль-Бинайя».

⁸ Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, считал, что из-за половой близости по забывчивости и'тикаф не становится недействительным. См. «аль-Бинайя».

⁹ Совершающий и'тикаф. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Например, в живот или бедро. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Из-за поцелуя и прикосания без семяизвержения. См. «аль-Бинайя».

¹² Например, сказав: «Я обязан ради Аллаха совершить и'тикаф 3 дня». См. «аль-Бинайя».

дни) с их ночами. И они¹ будут **«непрерывными, даже если он и не ставил ставил условием непрерывность»**. Ибо и'тикаф основан на непрерывности², поскольку все времена являются приемлющими его³. Это – в отличие от поста, ибо он основан на раздельности, поскольку ночи не являются приемлющими пост. Поэтому его обязательно исполнять в раздельности, пока он не выскажется о непрерывности⁴.

«Если он намерился (совершить и'тикаф) лишь в течение дней, то его намерение действительно, ибо совершил истинное намерение»⁵.

«Вменивший себе в обязанность и'тикаф в течение двух дней обязан совершить его с двумя ночами». Абу Йусуф, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Сюда не входит первая ночь, ибо двойственное число не является множеством, а в промежуточной ночи имеется необходимость для соединения».

Преобладающее мнение объясняется тем, что в двойственности имеется смысл множественности, поэтому она присоединяется к ней⁶ по предосторожности в деле поклонения. А лучше всего об этом известно Аллаху.

¹ Эти дни. См. «аль-Бинайа».

² Из-за его наличия днем и ночью. См. «аль-Бинайа».

³ И'тикаф. См. «аль-Бинайа».

⁴ Например, скажет: «Я обязан ради Аллаха совершить пост в течение месяца непрерывно». См. «аль-Бинайа».

⁵ Т.е. его слова истинны. Поскольку под «днем» имеется в виду светлое время суток. См. «аль-Бинайа».

⁶ К множественности. См. «аль-Бинайа».

КНИГА ХАДЖА¹

«Хадж является ваджибом (обязательным) для свободных, достигших совершеннолетия, разумных, здоровых (лиц, если они обладают возможностью (обеспечить себя) провизией, транспортом, не включая сюда их жилище, необходимые расходы и обеспечение их семей до их возвращения, если путь является безопасным)»². Он охарактеризовал его как ваджиб (обязательное), и он является неотменным и однозначным фардом (столпом)³. Его фард установлен в Писании, а это слова Всевышнего: «Люди обязаны перед Аллахом совершить хадж к Дому»⁴.

«Он обязателен лишь раз в жизни». Ибо, когда у Пророка (с.а.с.) спросили: «Хадж (предписан) каждый год или один раз?» Он ответил: «Один раз. А то, что больше того, является добровольным»⁵. Кроме того, его причиной⁶ является Дом⁷, а он единственен, поэтому обязательность (его совершения) не повторяется.

Далее, он⁸ является обязательным в исполнении без отсрочки, по мнению мнению Абу Йусуфа⁹, да смилуется над ним Аллах. И от Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, передано то, что свидетельствует об этом¹⁰.

По мнению Мухаммада и аш-Шафи'и, да смилуется Аллах над ними обоими, (он является обязательным) с возможностью отсрочки, ибо это обязанность (исполняемая) в течение всей жизни, и поэтому жизнь при этом становится подобной времени молитвы.

Основанием первого мнения¹¹ является то, что для него установлено особое время¹², а смерть в течение одного года не является редкостью. Поэтому из предосторожности делается утруднение. По этой причине

¹ Хадж имеет словарное значение «намерение». В шариате – это специальное намерение к особому месту в качестве (его) возвеличивания в особое время. Хадж имеет отношение к древним шариатам. Всевышний Аллах сказал Ибрахиму, мир ему: «**Возвести людям о хадже**» (сура «аль-Хадж», 27-ой аят). См. «аль-Бинайя».

² Это выражение аль-Кудури. См. «аль-Бинайя».

³ Т.е. под «ваджибом» имеется в виду «фард». См. «аль-Бинайя».

⁴ Сура «Аль 'Имран», 97-ой аят.

⁵ Абу Давуд (№1721) и Ибн Маджах (№2886) от Ибн 'Аббаса, да смилуется Аллах над ними обоими. Аль-Хаким назвал его цепочку достоверной. См. «аль-Бинайя».

⁶ Причиной хаджа. См. «аль-Бинайя».

⁷ Кааба. См. «аль-Бинайя».

⁸ Хадж. См. «аль-Бинайя».

⁹ А также Ахмада. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Мнение, подобное мнению Абу Йусуфа. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Это мнение Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

¹² Это месяцы хаджа. См. «аль-Бинайя».

торопливость (в данном случае) предпочтительней¹. Это – в отличие от молитвы, ибо смерть в течение подобного (времени)² – редкость.

Он³ поставил условием свободу и совершеннолетие только согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Какой бы раб ни совершил хадж 10 раз, а потом был освобожден, он обязан совершить (обязательный) хадж Ислама. Какой бы ребенок ни совершил хадж 10 раз, а потом достиг совершеннолетия, он обязан совершить (обязательный) хадж Ислама»⁴. Ислама»⁴**. Кроме того, это – поклонение. А все поклонения сняты с детей.

Разум же является условием для действительности вменения в обязанность. Таково же и здоровье органов, ибо без этого⁵ непременно возникнет неспособность.

Если слепой найдет того, кто обеспечит его на время поездки⁶, а также провизию и транспорт, то он не обязан совершать хадж, по мнению Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, в отличие от двух имамов⁷. Об этом было сказано в книге молитвы⁸.

Что касается паралитика, то от Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, передано, что он обязан совершить хадж, поскольку он может совершить его с другим лицом⁹, поэтому он подобен тому, кто имеет возможность для (использования) транспорта.

От Мухаммада, да смилуется над ним Всевышний Аллах, передано, что он не обязан, поскольку не способен исполнить его сам. Это в отличие от слепого, ибо если кто-либо будет водить его, то он исполняет хадж сам, поэтому он подобен заблудившемуся¹⁰.

И непременно должна быть возможность (использования) провизии и транспорта. А это размер, занимающий половину верховых носилок или голову вьючного верблюда, а также обеспечение (надлежащего) отправления и возвращения. Ибо когда Пророк (с.а.с.) был спрошен о пути, он ответил: **«Провизия и транспорт»¹¹**.

¹ По единогласию. См. «аль-Бинайа».

² В течение времени одной молитвы.

³ Аль-Кудури. См. «Фатх аль-Кадир».

⁴ Это передал аль-Хаким в «аль-Мустадрake» от Ибн ‘Аббаса, да будет доволен Аллах ими обоими, без упоминания количества хаджей. Аль-Хаким (и другие) назвал его достоверным. См. «аль-Бинайа».

⁵ Без здоровья органов. См. «аль-Бинайа».

⁶ Т.е. будет его поводырем во время поездки. См. «аль-Бинайа».

⁷ Т.е. по мнению Абу Йусуфа и Мухаммада, да смилуется Аллах над ними обоими, он обязан совершить хадж. Это также мнение аш-Шафи’и и Ахмада. См. «аль-Бинайа».

⁸ Т.е. в главе о пятничной молитве. См. «аль-Бинайа».

⁹ Если кто-нибудь будет нести его. См. «аль-Бинайа».

¹⁰ Т.е. подобен заблудившемуся слепому. См. «аль-Бинайа».

¹¹ Этот хадис передан от группы сподвижников. См. «аль-Бинайа».

Если он сможет нанять верховое животное (только) для двоих¹, то он ничего не обязан². Ибо если они оба будут ехать на одном животном, то не найдется верхового транспорта на всю поездку.

Также ставится условием излишек от (содержания) жилища и необходимых расходов, таких как слуга, домашняя утварь³, его одежда. Ибо Ибо эти вещи заняты основной нуждой.

Также ставится условием излишек от обеспечения его семьи (содержанием) до времени его возвращения. Ибо обеспечение является узаконенным правом женщины. А право раба Аллаха стоит прежде прав шариата, по его велению.

Транспорт не является условием обязательности для жителей Мекки и ее окрестностей. Ибо для них нет излишней трудности в исполнении хаджа. Поэтому это подобно ходьбе на пятничную молитву⁴.

И непременно должна быть безопасность дороги, ибо без нее возможность совершения хаджа не будет действительной. Далее, было сказано, что это⁵ – условие обязательности, поэтому он не обязан составлять завещание⁶. Это передано от Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах. Также существовало мнение о том, что это условие для исполнения, а не для обязательности. Ибо Пророк (с.а.с.) прокомментировал возможность провизией и транспортом, а не чем-либо другим.

Он⁷ сказал: **«Для женщины принимается во внимание наличие родственника-махрам или мужа, с которым она совершит хадж⁸. И ей недозволено совершать хадж без них⁹, если между ней и Меккой имеется расстояние трехдневного пути».**

¹ Т.е. двое мужчин будут сидеть на одном верблюде. См. «аль-Бинайя».

² Т.е. не обязан совершать хадж. См. «аль-Бинайя».

³ Постель, ковры, посуда для приготовления пищи т.п. См. «аль-Бинайя».

⁴ В отсутствии условия наличия транспорта. См. «аль-Бинайя».

⁵ Безопасность. См. «аль-Бинайя».

⁶ Т.е. он не обязан оставлять завещание исполнить (за него) хадж по причине того, что хадж для него не обязателен из-за отсутствия условия – безопасности. См. «аль-Бинайя».

⁷ Аль-Кудури, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁸ Вне зависимости от того, молодая она или старая. Махрам – это всякий, с кем ей навсегда недозволен брак, вне зависимости от того, будет запрет по причине кровного родства, вскармливания молоком или брака. Ибо запрет брака (с махрамом) устраняет обвинение (в ее адрес, если они будут находиться вместе в поездке). И ей необязательно выходить замуж, чтобы он (муж) совершил хадж вместе с ней. Условие наличия махрама или мужа ставили также приверженцы хадисов (асхаб аль-хадис), ан-Наха'и, аль-Хасан аль-Басри, Суфйан ас-Саури, Абу Саур, (Ахмад) ибн Ханбаль, Исхак ибн Рахавайх, и это одно из двух мнений аш-Шафи'и. И (ученые) были единогласны в том, что она не выходит в путь без махрама для необязательного действия. См. «аль-Бинайя».

⁹ Без мужа или без махрама. См. «аль-Бинайя».

Аш-Шафи'и сказал: «Ей дозволено совершать хадж, если она выступит в путь в группе, и с ней будут заслуживающие доверия женщины, из-за достижения безопасности в группе».

Нашим доводом являются слова Пророка (с.а.с.): **«Женщина не должна совершать хадж без махрама»¹**. Кроме того, (в совершении поездки) без махрама для нее имеется опасение смуты, а при присоединении к ней другой женщины (опасение этой смуты) увеличивается. Поэтому запрещено (мужчине) оставаться наедине с женщиной, не являющейся ему махрамом, даже если с ней имеется другая женщина. Это – в отличие от случая, если между ней и Меккой имеется расстояние меньше, чем трехдневный путь. Ибо ей дозволено выходить без махрама не для поездки.

«И если она найдет махрама, то ее муж не имеет права запрещать ей (совершать хадж)». Аш-Шафи'и сказал: «Он имеет право запретить ей, ибо в ее выходе (в поездку) имеется ущемление его прав».

Нашим доводом является то, что право мужчины не является преобладающим в отношении обязательных действий, и хадж относится к ним. Поэтому, он имеет право запретить ей в случае, если хадж будет добровольным.

Если махрам является нечестивцем, то они² сказали: «Она не обязана³, ибо цель⁴ при этом не достигается»⁵.

«Она имеет право выходить в путь с любым махрамом, если только он не будет огнепоклонником». Ибо он считает дозволенным жениться на ней. Ребенок и помешанный не принимаются во внимание, ибо они не могут оберегать.

Девочка, достигшая возраста, в котором она вызывает страсть, имеет такое же положение, как и совершеннолетняя женщина. Так что с ней не совершается поездка без (ее) махрама.

Обеспечение махрама возлагается на нее⁶, ибо она пользуется его⁷ помощью для исполнения хаджа.

Они¹ высказали различные мнения относительно того, является ли наличие махрама условием для обязательности или условием для

¹ Этот хадис передали аль-Баззар и ад-Даракутни от Ибн 'Аббаса. Похожее передал ат-Табарани от Абу Умамы аль-Бахили. Аль-Бухари и Муслим (№1339) передали от Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Пророк (с.а.с.) сказал: **«Непозволительно женщине, верующей в Аллаха и Судный день, совершать поездку расстоянием в один день без родственника-махрама»**. В версии Муслима (от Абу Са'ида аль-Худри, №1340 сказано): **«Три и более дней»**. Аль-Мунзири сказал, что в этих версиях нет разногласий, ибо возможно, что Пророк (с.а.с.) высказал это в различных местах, по мере заданных вопросов. См. «аль-Бинайа».

² Наши ученые. См. «аль-Бинайа».

³ Она не обязана совершать хадж. См. «аль-Бинайа».

⁴ Ее охрана от впадения во зло. См. «аль-Бинайа».

⁵ С нечестивцем из-за возможности смуты с его стороны. См. «аль-Бинайа».

⁶ На женщину. См. «аль-Бинайа».

⁷ Махрама. См. «аль-Бинайа».

исполнения, так же, как они высказали различные мнения относительно безопасности дороги.

«Если ребенок после вступления в ихрам достигает совершеннолетия, или раб освобождается, и они продолжают², то это не засчитается им за хадж Ислама». Ибо ихрам был осуществлен для исполнения добровольного хаджа. Поэтому он не превратится в исполнение обязательного хаджа.

«Если тот ребенок обновит ихрам до остановки и совершит намерение хаджа Ислама, то это дозволено. Если раб совершит это, то это недозволенно». Ибо ихрам ребенка необязателен из-за отсутствия правоспособности. Что касается ихрама раба, то он обязателен. Поэтому невозможно выйти из него, войдя в другой. А лучше всего об этом известно Аллаху.

Раздел

«Микатов, прохождение мимо которых человеку без ихрама недозволено, пять. Для жителей Медины – Зу аль-Хуляйфа, для жителей Ирака – Зат ‘Ирк. Для жителей Шама – аль-Джухфа. Для жителей Наджда – Карн. Для жителей Йемена – Йалямляма». Такие микаты для них установил Пророк (с.а.с.)³.

Польза установления микатов заключается в препятствии отсрочки в них ихрама, ибо вступление в ихрам до них дозволено по единогласию.

Далее, если живущий за пределами микатов достигнет их с намерением вступить в Мекку, он обязан вступить в ихрам: намерился он совершить хадж или ‘умру или нет, по нашему мнению⁴. Это – согласно словам Пророка (с.а.с.): *«Пусть никто не проходит микат, не вступив в ихрам»*⁵. Кроме того, обязательность ихрама необходима для возвеличивания этого почетного места. Поэтому в этом равны совершающие хадж, ‘умру или другие.

«Живущий в пределах микатов⁶ имеет право входить в Мекку без ихрама по необходимости». Ибо он часто входит в Мекку, а во вменении в

¹ Ученые. См. «аль-Бинайя».

² Свой хадж. См. «аль-Бинайя».

³ В хадисе, который передали аль-Бухари и Муслим от Ибн ‘Аббаса, да будет доволен Аллах ими обоими. См. «аль-Бинайя».

⁴ По мнению аш-Шафи’и, да смилуется над ним Аллах, ему дозволено не вступать в ихрам, если он не намерен совершать обряды паломничества. См. «аль-Бинайя».

⁵ Это передали Ибн Абу Шейба в своем «Мусаннафе» и ат-Табарани в «аль-Му’джем» от Ибн ‘Аббаса, да будет доволен Аллах ими обоими. См. «аль-Бинайя». В версии, возводимой к Пророку (с.а.с.), имеется передатчик Хасыф, (у которого была слабая память). Однако аш-Шафи’и передал это с собственных слов Ибн ‘Аббаса с достоверной цепочкой. См. «ад-Дирайя».

⁶ Т.е. между микатом и Меккой. См. «аль-Бинайя».

обязанность ихрама для каждого раза имеется явное затруднение. Поэтому они стали подобными жителям Мекки, поэтому им стало дозволенным выходить из нее, а потом вступать в нее без ихрама по необходимости. Это в отличие от случая, если кто-либо из них намерится исполнить обряды паломничества. Ибо это происходит иногда, поэтому в этом нет затруднений.

«Если он вступит в ихрам до этих микатов, то это дозволено», согласно словам Всевышнего: **«Завершайте хадж и ‘умру во имя Аллаха»¹**. А их завершение – это вступление в ихрам для них² из дома своей семьи. Так сказали ‘Али³ и Ибн Мас’уд, да будет доволен Аллах ими обоими.

Предпочтительно же вступление в ихрам до них⁴, ибо завершение хаджа было прокомментировано этим, это труднее и возвеличивания в этом больше. От Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, передано, что это⁵ предпочтительно лишь если он владеет собой, чтобы не впасть в действия, которых следует остерегаться (вступившему в ихрам).

«Для живущего в пределах микатов местом вступления в ихрам является дозволенная территория». Это означает дозволенную территорию между микатами и Запретной территорией, ибо ему дозволено вступать в ихрам из дома своей семьи. А место за микатами до Запретной территории является единым местом.

«Находящемуся⁶ в Мекке микатом для хаджа является Запретная территория, а для ‘умры – дозволенная территория». Ибо Пророк (с.а.с.) велел своим сподвижникам, да будет доволен ими Аллах, вступить в ихрам внутри Мекки⁷, а брату ‘Аиши, да будет доволен Аллах ими обоими, он велел совершить с ней ‘умру от Тан’има⁸, который находится на дозволенной территории. Кроме того, исполнение хаджа осуществляется на ‘Арафате, а он находится на дозволенной территории. Поэтому вступление в ихрам происходит с Запретной территории, чтобы поездка была действительной. Исполнение же ‘умры осуществляется на Запретной территории, поэтому⁹ вступление в ихрам происходит на дозволенной территории. Кроме лишь того, что Тан’им является более

¹ Сура «аль-Бакара», 196-ой аят.

² Для хаджа и ‘умры. См. «аль-Бинайя».

³ Слова ‘Али передал аль-Хаким в «аль-Мустадрাকে». Сообщение же от Ибн Мас’уда является странным. См. «аль-Бинайя».

⁴ До микатов. См. «аль-Бинайя».

⁵ Вступление в ихрам до микатов. См. «аль-Бинайя».

⁶ Чьей родиной является Мекка. См. «аль-Бинайя».

⁷ Этот хадис передал Муслим от Джабира: *«Мы вступили в ихрам в аль-Абтахе»*. См. «аль-Бинайя».

⁸ Это передал аль-Бухари и Муслим от ‘Аиши, да будет доволен ею Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁹ Чтобы была действительной поездка. См. «аль-Бинайя».

предпочтительным из-за наличия сообщения об этом. А лучше всего о верном мнении известно Аллаху.

Глава: Об ихраме

«И если он намерится вступить в ихрам, то совершает купание или омовение, однако купание предпочтительнее», согласно сообщению о том, что *«Пророк (с.а.с.) совершил купание для своего ихрама»*¹. Кроме лишь того, что это² осуществляется для очищения, так что оно повелевается для имеющей менструацию³. И даже если это не заменило для нее фард⁴. Поэтому омовение заменяет это купание⁵, как при пятничной молитве. Однако купание предпочтительнее, поскольку смысл очищения в нем полнее. Кроме того, Пророк (с.а.с.) выбрал его.

Он сказал: **«А также надевание двух новых или стиранных (специальных) одежд: изара и рида»**⁶, ибо Пророк (с.а.с.) надел изар и рида при вступлении в ихрам⁷. Кроме того, ему запрещено надевать зашиваемую одежду⁸, а закрывать ‘аурат и отражать жару и холод обязательно. И это имеется в том, что мы определили⁹. Новая же одежда предпочтительна, поскольку она чище.

Он сказал: **«Он использует благовоние, если оно у него имеется»**. От Мухаммада, да смилуется над ним Аллах, передано, что это нежелательно, если он будет использовать благовоние, остающееся после вступления в ихрам. Это также мнение Малика и аш-Шафи’и, да смилуется Аллах над ними обоими, ибо он становится пользующимся благовонием после вступления в ихрам.

Основанием известного мнения¹⁰ является хадис ‘Аиши, да будет доволен ею Аллах, о том, что она сказала: *«Я умащала благовониями Посланника Аллаха (с.а.с.) своей рукой для ихрама, когда он вступал в ихрам»*¹¹. Запрещенным же является умащение благовониями после

¹ Этот хадис передал ат-Тирмизи от Зайда ибн Сабита и назвал его хорошим, малоизвестным. См. «аль-Бинайа». Он усиливается хадисами от Ибн ‘Аббаса и Ибн ‘Умара, которые передали ад-Даракутни и аль-Хаким (1/447).

² Купание. См. «аль-Бинайа».

³ Т.е. веление в качестве предпочтительности. См. «аль-Бинайа».

⁴ Поскольку оно осуществляется до появления чистоты, поэтому оно не выводит ее из нечистого состояния. Ее купание, а также купание имеющей послеродовое кровотечение, осуществляется лишь для удаления запаха, очищения тела и уважения к микату. См. «аль-Бинайа».

⁵ Т.е. с точки зрения Сунны, но не по предпочтительности. См. «аль-Бинайа».

⁶ Рида – одежда, прикрывающая тело от плеча. Изар – одежда, прикрывающая тело от пояса. См. комментарий аль-Лякнави.

⁷ Этот хадис от Ибн ‘Аббаса, да будет доволен Аллах ими обоими, передал аль-Бухари. См. «аль-Бинайа».

⁸ Это одежда, охватывающая тело или орган, как например, рубаха, жилет, брюки.

⁹ Т.е. в изаре и рида. См. «аль-Бинайа».

¹⁰ наших товарищей. См. «аль-Бинайа».

¹¹ Аль-Бухари и Муслим (№1189).

вступления в ихрам. А остающееся¹ следует ему (телу), поскольку связано с ним. Это – в отличие от одежды², ибо она отделена от него³.

Он⁴ сказал: **«И он совершает два рак'ата молитвы, согласно сообщению Джабира, да будет доволен им Всевышний Аллах, что Пророк (с.а.с.) совершил 2 рак'ата молитвы в Зу аль-Хуляйфе при вступлении в ихрам»⁵.**

Он⁶ сказал: **«И он говорит: «О, Аллах, я желаю совершить хадж. Так облегчи же его для меня и прими его от меня».** Кроме того, он исполняется в разделенные друг от друга промежутки времени и в отделенных друг от друга местах, поэтому оно (его исполнение) обычно не лишено трудности. По этой причине он просит облегчения. В той же молитве он не упомянул подобной мольбы, ибо ее время коротко, а ее исполнение обычно облегчено.

Он сказал: **«Затем он произносит тальбийу после молитвы»**, согласно сообщению о том, что *Пророк (с.а.с.) произносил тальбийу после своей молитвы*⁷. Если он произнесет тальбийу после того, как верблюдница поднимется с ним, то это дозволено. Однако первое предпочтительнее, согласно тому, что мы передали.

«Если он совершает лишь хадж, то своей тальбией (он) совершает намерение хаджа». Ибо это⁸ – поклонение, а деяния (определяются) намерениями.

«Тальбия – это произнесение: «Ляббайка Аллахумма ляббайка. Ляббайка ля шарийка ляка ляббайк. Инналь-хамда, ван-ни'мата, ляка валь-мульк, ля шарийка ляк».

В его словах «инналь-хамда» алиф имеет кясру, а не фатху⁹, чтобы это было началом¹⁰, а не продолжением¹¹. Ибо фатха¹² – это определение первого¹³. А это¹ ответ на мольбу возлюбленного Аллаха (с.а.с.)², как это известно из рассказа³.

¹ Т.е. след (благовония). См. «аль-Бинайя».

² Если он наденет ее до ихрама, и она останется на нем после вступления в ихрам. См. «аль-Бинайя».

³ От тела. См. «аль-Бинайя».

⁴ Т.е. аль-Кудури, да смиляется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁵ Количество рак'атов в хадисе Джабира не упомянуто. 2 рак'ата упомянуто в хадисе Ибн 'Аббаса у Абу Давуда. См. «аль-Бинайя».

⁶ Т.е. аль-Кудури, да смиляется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁷ Это передали ат-Тирмизи (№819) и ан-Насаи (№2754) от Ибн 'Аббаса. См. «аль-Бинайя». Хасыфа ибн 'Абд ар-Рахмана некоторые назвали слабым. См. «Насб ар-райа».

⁸ Хадж. См. «аль-Бинайя».

⁹ Т.е. «инна», а не «анна».

¹⁰ Предложения (речи). См. «аль-Бинайя».

¹¹ Предыдущего предложения. См. «аль-Бинайя».

¹² В алифе. См. «аль-Бинайя».

¹³ Т.е. первого слова, а это – «ляббайка». См. «аль-Бинайя».

«И не следует изменять эти слова⁴ чем-либо», ибо это передано единогласием передатчиков⁵. Поэтому их не уменьшают (не сокращают).

«Если он добавит к ним, то это дозволено». Это – в отличие от (мнения) аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, (передаваемом) в сообщении ар-Раби', да смилуется над ним Аллах, от него. Он принимал ее⁶ во внимание наподобие азана и ташаххуда, с точки зрения, что это упорядоченное поминание⁷.

Нашим доводом является то, что такие выдающиеся сподвижники, как Ибн Мас'уд, Ибн 'Умар и Абу Хурайра, да будет доволен ими Всевышний Аллах, добавляли к переданной в сообщении (тальбийе). Кроме того, ее целью является восхваление Аллаха и проявление рабства перед Аллахом, поэтому нет запрета для добавления к ней.

Он⁸ сказал: **«И если он произнесет тальбийу, то вступит в ихрам»**. Т.е. если он совершит намерение. Ибо поклонение осуществляется лишь с намерением. Кроме лишь того, что он⁹ не упомянул это¹⁰ из-за предварительного указания на него в своих словах: «О, Аллах. Я желаю совершить хадж».

«И он не станет вступающим в ихрам простым намерением, пока не произнесет тальбийу», в отличие от (мнения) аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах. Ибо это¹¹ – действие исполнения¹², поэтому непременно должно быть поминание¹³, как при тахрime молитвы¹⁴. И он становится вступающим в ихрам поминанием, отличным от тальбийи, с целью

¹ Кяса. См. «аль-Бинайя».

² Т.е. тальбийа – это ответ на призыв Ибраhима (с.а.с.). Всевышний Аллах сказал: **«Возвести людям о хадже»** (сура «аль-Хадж», 27-ой аят). См. «аль-Бинайя».

³ Т.е. из рассказа об Ибраhиме (с.а.с.). См. «аль-Бинайя».

⁴ «Ляббакка...». См. «аль-Бинайя».

⁵ В хадисах от 'Аиши у аль-Бухари и от 'Абдуллаха ибн Мас'уда, да будет доволен Аллах ими обоими, у ан-Насаи нет упоминания: «Валь-мульк ля шарийка ляка». В хадисе у Муслима от Ибн 'Умара сказано: «'Умар, да будет доволен им Аллах, произносил тальбийу Посланника Аллаха (с.а.с.) следующими словами: «Ляббайка Аллахумма, ляббайка ва са'даик. Валь-хайру кулло бийадаик. Ляббайка вар-рагбау илайка валь-'амаль». См. «аль-Бинайя».

⁶ Тальбийу.

⁷ Т.е. недозволено ее изменение, как недозволено изменение азана и ташаххуда. См. «аль-Бинайя».

⁸ Аль-Кудури, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁹ Аль-Кудури, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Т.е. (не упомянул) здесь намерение. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Т.е. хадж. См. «аль-Бинайя».

¹² Т.е. исполнения поклонения, имеющего различные столпы. См. «аль-Бинайя».

¹³ С целью возвеличивания Аллаха. См. «аль-Бинайя».

¹⁴ Так как в нем ставится условием поминание в начале (его исполнения), а это такир. См. «аль-Бинайя».

возвеличивания, будет это на персидском языке или арабском¹. Это известное сообщение от наших товарищей, да смилуется над ними Всевышний Аллах.

Различием между ним² и молитвой, согласно основе обоих³, является то, то, что предписания хаджа шире, чем молитвы. Поэтому то, что не является поминанием, заменяет поминание, как например, подвизывание жертвенного животного. Точно таково и (поминание), отличное от тальбийи⁴, а также (поминание) не на арабском языке.

Он сказал: **«Он воздерживается от запретов Всевышнего Аллаха из половой близости, ослушаний и препирательства»**. Основой этого являются слова Всевышнего Аллаха: **«...то нет вступления в половую близость, совершения грехов и споров во время хаджа»**⁵. «Рафас» – это половая близость, или непристойная речь, или упоминание половой близости в присутствии женщин. «Фусук» – это ослушания⁶, а это еще более запрещено в состоянии ихрама. Препирательство – это спор со своим товарищем. Также было сказано, что это препирательство с многобожниками в раннем исполнении хаджа или его отсрочке.

«И он не убивает охотничью добычу», согласно словам Всевышнего **«Не убивайте охотничью добычу, находясь в ихраме»**⁷.

«И он не указывает ни на присутствующую добычу, ни на отсутствующую»⁸, согласно хадису Абу Катады, да будет доволен им Аллах, *«что он добыл дикого осла, будучи вне ихрама, а его товарищи были в ихраме. Тогда Пророк (с.а.с.) сказал его товарищам: «Указали ли вы ему? Сказали ли вы ему? Помогли ли вы ему?» Тогда они ответили: «Нет». Он сказал: «Тогда ешьте»*⁹. Кроме того, это¹⁰ устранение безопасности от охотничьей добычи, ибо она безопасна из-за своей дикости и удаления от глаз.

Он сказал: **«Он не надевает ни рубаху, ни шаровары, ни чалму, ни кожаные носки. Кроме лишь того, что если он не найдет сандалий, то отрезает их¹¹ ниже щиколоток»**¹. (Это) согласно сообщению о том, что

¹ Всякое поминание, содержащее возвеличивание, станет вступлением в ихрам, вне зависимости от того, будет это тальбийей или (чем-либо) другим, (произнесенным) на арабском или персидском (языке), а также если он произнесет тальбийу на персидском языке. См. «аль-Бинайя».

² Ихрамом. См. «аль-Бинайя».

³ Т.е. Абу Йусуфа и Мухаммада. См. «аль-Бинайя».

⁴ Заменяет тальбийу. См. «аль-Бинайя».

⁵ Сура «аль-Бакара», 197-ой аят.

⁶ Это выход из повиновения Всевышнему Аллаху. См. «аль-Бинайя».

⁷ Сура «аль-Маида», 95-ый аят.

⁸ Указание рукой на присутствующую добычу и словом на отсутствующую. См. «аль-Бинайя».

⁹ Это передали 6 имамов в своих книгах. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Указание, высказывание и помощь. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Кожаные носки.

Пророк (с.а.с.) запретил находящемуся в ихраме эти вещи и сказал в конце: **«Ни кожаные носки. Кроме лишь того, что если он не найдет сандалий, то отрезает их ниже щиколоток»**². Щиколотка – это сустав посередине стопы у места завязывания шнурков ниже голени, согласно сообщению Хишама от Мухаммада, да смилуется над ним Аллах.

Он сказал: **«Он не закрывает ни голову, ни лицо»**. Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Мужчине дозволено закрывать лицо»³, согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Ихрам мужчины относится к его голове, а женщины – к ее лицу»**⁴.

Нашим доводом являются слова Пророка (с.а.с.): **«Не закрывайте ни его лица, ни его головы, ибо он будет воскрешен в День воскресения, совершающим тальбийу»**⁵. Он сказал это об умершем в ихраме мужчине. Кроме того, женщина не закрывает лица, хотя в его открытии имеется смута, а мужчина – тем более⁶. Пользой же переданного⁷ является разница в закрывании головы⁸.

Он⁹ сказал: **«Он не пользуется благовонием»**, согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Волосы паломника запылены, и он не использует благовония»**¹⁰.

«Также он не смазывает тело маслом», согласно тому, что мы передали¹¹.

«И он не сбривает ни голову, ни волосы на теле», согласно словам Всевышнего: **«Не брейте ваши головы»**¹².

¹ 'Ата и Ахмад ибн Ханбаль сказали, что он не отрезает их, приводя в качестве довода хадис Ибн 'Аббаса. Он сказал: *«Я слышал, как Посланник Аллаха (с.а.с.) совершал проповедь на 'Арафате: «Не нашедший сандалий, одевает кожаные носки. Не нашедший изара, надевает шаровары (брюки)»* (Муслим №1178). И он не упомянул отрезания. См. «аль-Бинайа».

² Передали 6 имамов в хадисе Ибн 'Умара. Ханбалиты считали, что этот хадис отменен хадисом Ибн 'Аббаса, ибо он был высказан на 'Арафате (во время прощального паломничества), а хадис Ибн 'Умара – в Медине. См. «аль-Бинайа».

³ Это также мнение Малика и Ахмада в известном сообщении от него. См. «аль-Бинайа».

⁴ Это хадис передал ад-Даракутни от Ибн 'Умара. См. «аль-Бинайа».

⁵ Это передали Муслим (№1206), ан-Насаи и Ибн Маджах от Ибн 'Аббаса, да будет доволен Аллах ими обоими. См. «аль-Бинайа».

⁶ Не закрывает лица. См. «аль-Бинайа».

⁷ Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайа».

⁸ Между мужчиной и женщиной. См. «аль-Бинайа».

⁹ Аль-Кудури, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайа».

¹⁰ Этот хадис передали ат-Тирмизи (№2998) и Ибн Маджах (№2896) от Ибн 'Умара, да будет доволен Аллах ими обоими. См. «аль-Бинайа». Некоторые мухаддисы назвали этот хадис хорошим благодаря усиливающим его сообщениям.

¹¹ **«Волосы паломника запылены, и он не использует благовония»**. См. «аль-Бинайа».

¹² Сура «аль-Бакара», 196-ой аят.

«Он не укорачивает свою бороду», ибо это имеет смысл сбривания. Кроме того, в этом имеется удаление запыленности волос и загрязненности.

Он сказал: **«Он не надевает одежду, покрашенную желтым деревом, или шафраном, или желтяницей»**, согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Находящийся в ихраме не надевает одежду, к которой прикасался шафран или желтое дерево¹, если только она не будет вымытой»²**, (запах от которой) не исходит³. Ибо запрет относится к самому благовонию, благовонию, а не к его цвету.

Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Нет греха в надевании одежды, покрашенной желтяницей, ибо это цвет, и она не содержит благовоний».

Нашим доводом является то, что он имеет приятный запах.

Он сказал: **«Нет греха в купании⁴ и вхождении в баню»**, – ибо ‘Умар, да будет доволен им Аллах, купался, будучи в ихраме⁵.

«И» нет греха **«в пользовании тенью дома или паланкина»**. Малик сказал: «Нежелательно пользоваться тенью шатра и тому подобного, ибо это похоже на покрытие головы».

Нашим доводом является то, что для ‘Усмана, да будет доволен им Всевышний Аллах, разбивали шатер, когда он был в состоянии ихрама⁶. Кроме того, он⁷ не прикасается к его телу, поэтому становится подобен дому.

Если он войдет под покровы Каабы, так что те покроют его, то в этом нет греха, если они не прикасаются к его голове и лицу. Ибо это пользование тенью.

«И» нет греха **«в завязывании вокруг пояса кошелька»**. Малик, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Это нежелательно, если в нем имеется материальное обеспечение кого-либо другого, ибо в этом нет необходимости».

Нашим доводом является то, что это не имеет смысла зашиваемой одежды, поэтому оба случая⁸ при этом равны.

«Он не моет проскурняком⁹ ни голову, ни бороду», ибо это один из видов благовоний. Кроме того, он убивает насекомых на голове¹.

¹ Аль-Бухари (№134) и Муслим (№1177). См. «аль-Бинайя».

² Это дополнение имеется у ат-Тахави в «Шарх мушкиль аль-асар». См. «Насб ар-райа».

³ Т.е. запах шафрана и желтяницы. См. «аль-Бинайя».

⁴ У аль-Бухари (№1840) и Муслима (№1205) в хадисе от Абу Аййуба сказано о мытье головы Посланником Аллаха (с.а.с.), когда он был в состоянии ихрама. См. «ад-Дирайя».

⁵ Это передал Малик в «ал-Муватта». См. «аль-Бинайя».

⁶ Это передал Ибн Абу Шейба в своем «Мусаннафе». См. «аль-Бинайя».

⁷ Шатер. См. «аль-Бинайя».

⁸ Собственное и чужое материальное обеспечение. См. «аль-Бинайя».

⁹ Алтей лекарственный.

Он² сказал: **«Он часто произносит тальбийу после молитв, а также каждый раз, когда поднимается на возвышенность, спускается в долину, встречает верховых, и в предрассветное время»**. Ибо сподвижники Посланника Аллаха (с.а.с.) произносили тальбийу в этих состояниях³. А тальбия в ихраме подобна такбиру в молитве. Поэтому она исполняется при переходе из одного состояния в другое.

«И он поднимает голос при тальбийе», согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Наиболее предпочтительный хадж – аль-'адж ва ас-садж»**⁴. «Аль-'адж» – это повышение голоса при тальбийе, а «ас-садж» – это истекание крови⁵.

Он сказал: **«И если он⁶ войдет в Мекку, то начинает с Запретной мечети»**, согласно сообщению о том, что *каждый раз, когда Пророк (с.а.с.) вступал в Мекку, он входил в эту мечеть*⁷. Кроме того, целью является посещение Дома, а он находится в ней⁸. И ему не вредит, войдет он туда ночью или днем. Ибо это вступление в город, а для этого нет особенного из этих двух (времен дня).

Если он увидит Дом, то произносит такбир и тахлиль⁹. Ибн 'Умар, да будет доволен Всевышний Аллах ими обоими, при встрече с Домом произносил: *«Бисмиллях, Аллаху акбар»*¹⁰.

Мухаммад, да смилуется над ним Аллах, не определил в основной книге¹¹ ничего из мольбы для мест хаджа.

Если он будет просить благодати переданными в сообщениях мольбами, то это хорошо.

Он сказал: **«Затем он начинает с Черного камня, поворачивается к нему, произносит такбир и тахлиль»**, – согласно сообщению о том, что *Пророк (с.а.с.) вошел в мечеть и начал с Черного камня: повернулся к нему, произнес такбир и тахлиль*¹².

¹ Он имеет в виду здесь вшей. См. «аль-Бинайа».

² Т.е. аль-Кудури, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайа».

³ Сообщение о действии предшественников с похожим смыслом передал Ибн Абу Шейба в своем «Мусаннафе». См. «аль-Бинайа».

⁴ Этот хадис передан от группы сподвижников. См. «аль-Бинайа».

⁵ Жертвенного животного. См. «аль-Бинайа».

⁶ Находящийся в ихраме. См. «аль-Бинайа».

⁷ Этот хадис передали аль-Бухари и Муслим от 'Аиши, да будет доволен ею Аллах. См. «аль-Бинайа».

⁸ Т.е. в этой мечети. См. «аль-Бинайа».

⁹ Т.е. «Аллаху акбар» и «Ля иляха илляллах». См. «аль-Бинайа».

¹⁰ Это странно. Аль-Байхаки передал, что он произносил это при прикасании к Черному камню. См. «аль-Бинайа».

¹¹ Т.е. «аль-Мабсут». См. «аль-Бинайа».

¹² Черный камень находится в углу, следующему за дверью Каабы в сторону востока. Этот угол называется черным, а также иракским. См. «аль-Бинайа».

«И он поднимает руки», согласно словам Пророка (с.а.с.): *«Руки поднимаются лишь в семи местах»*, – и он упомянул в их числе прикосание к Камню¹.

Он сказал: **«И он совершает его истилям², если может без причинения причинения страдания мусульманину»**, – согласно сообщению о том, что Пророк (с.а.с.) поцеловал Черный камень и прикоснулся к нему своими губами³. И он сказал ‘Умару, да будет доволен им Аллах: **«Ты – сильный мужчина и можешь причинить страдание слабому. Потому не теснись с людьми у Камня. Однако если ты обнаружишь свободный проход, то прикоснись к нему. В противном случае повернись к нему (лицом) и произнеси тахлиль и такбир»⁴**.

Кроме того, истилям – сунна, а оберегание от причинения вреда мусульманину – ваджиб (обязательно).

Он сказал: **«Если он может прикоснуться к Камню чем-либо, находящимся в его руке»**, – подобно ветке или чему-либо другому, – **а затем поцеловать этот (предмет), то это действие совершается»**, – согласно сообщению о том, что Пророк (с.а.с.) совершил обход (таваф) на своей верблюдице и прикоснулся к углам своей тростью⁵.

Если он не может сделать ничего из этого, то поворачивается к нему (лицом), произносит такбир, тахлиль, восхваляет Аллаха и просит ниспослания благословения Пророку (с.а.с.).

Он сказал: **«Потом он начинает с правой стороны от двери (Каабы), совершив идтиба’ своего рида до этого, а потом исполняет семикратный обход (таваф) Дома»**, – согласно сообщению о том, что Пророк (с.а.с.) прикоснулся к Камню, а потом совершил семикратный обход Дома, начиная с правой стороны от его двери⁶.

«Идтиба’ – это пропускание рида из-под правой подмышки и его забрасывание на левое плечо»⁷. И это – Сунна. Это передано от Посланника Аллаха (с.а.с.)⁸.

¹ Об этом было сказано в описании молитвы, но там нет упоминания прикосания к Камню. См. «аль-Бинайя».

² «Истилям» Камня – это прикосание к нему рукой, или его целование, или его поглаживание. См. «аль-Бинайя».

³ С таким текстом этот хадис передал Ибн Маджах от Ибн ‘Умара, однако ан-Насаи и аль-Азди сказали, что хадисы Мухаммада ибн ‘Ауна аль-Хурасани оставляются. Этот хадис без упоминания губ передали 5 имамов. См. «аль-Бинайя».

⁴ Этот хадис передали Ахмад и другие от ‘Умара ибн аль-Хаттаба. См. «аль-Бинайя».

⁵ Этот хадис передали аль-Бухари от Ибн ‘Аббаса, а Муслим и Абу Давуд – от Джабира, да будет доволен ими Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁶ Этот хадис передал Муслим от Джабира, да будет доволен им Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁷ Т.е. обнажение правого плеча и открывание левого. См. «аль-Бинайя».

⁸ Это передал Абу Давуд от Абу Йа’ли. См. «аль-Бинайя».

Он сказал: **«И он совершает свой обход за аль-Хатымом»**. Это название места, в котором имеется сток. Он назван так, поскольку был отрезан – «хуттима» – от Дома. Также он назван «Хиджр», ибо был лишен – «худжира» – его (Дома). Он относится к Дому, согласно словам Пророка (с.а.с.) ‘Аише, да будет доволен ею Аллах: **«Ибо аль-Хатым относится к Дому»**¹. Поэтому обход осуществляется за ним². Так что недозволено³ вступать в проход между ним и Домом. За исключением того, что если он обратится лицом лишь к аль-Хатыму, то молитва ему не засчитается⁴. Ибо обязательность обращения лицом установлена священным текстом Писания, поэтому из предосторожности установленное⁵ не переступается одиночным сообщением. А предосторожность при обходе осуществляется обходом за ним⁶.

Он⁷ сказал: **«Он совершает рамль в первых трех кругах обхода»**. Рамль – это движение плечами в своей ходьбе⁸, и (оно) подобно гордо шествующему между двумя рядами. При этом имеется идтиба⁹.

Причиной этого⁹ была демонстрация многобожникам¹⁰ выносливости, ибо они сказали: «Их истощила ясрибская¹¹ лихорадка». Затем его предписание осталось после устранения его причины во времена Пророка (с.а.с.) и после него.

Он сказал: **«Остальные круги он обходит степенно»**. В этом единогласны (все) передатчики обрядов паломничества Посланника Аллаха (с.а.с.).

«Рамль осуществляется, начиная от Камня и заканчивая им», это передано из рамя Пророка (с.а.с.).

«Если люди потеснят его при рамле, он останавливается, а когда находит проход, то совершает рамль». Ибо он непременно должен совершить его. Поэтому он останавливается, чтобы осуществить его согласно Сунне. Это в отличие от истилям. Ибо обращение (к Камню) лицом является его заменой¹².

Он сказал: **«Он совершает истилям Камня каждый раз, когда проходит мимо него, если может»**. Ибо круги обхода подобны рак'атам

¹ Этот хадис передали аль-Бухари и Муслим, и текст принадлежит последнему. См. «аль-Бинайя».

² Т.е. с его внешней стороны. См. «аль-Бинайя».

³ Совершающему обход. См. «аль-Бинайя».

⁴ Это исключение из слов **«Он относится к Дому»**. См. «аль-Бинайя».

⁵ Убедительным знанием. См. «аль-Бинайя».

⁶ Т.е. за аль-Хатымом. См. «аль-Бинайя».

⁷ Т.е. аль-Кудури, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁸ Т.е. быстрая, сильная ходьба.

⁹ Рамль. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Мекки. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Т.е. мединская. См. «аль-Бинайя».

¹² Т.е. заменой истиляма. Если невозможно совершить истилям, то ограничиваются обращением к нему лицом. См. «аль-Бинайя».

молитвы. Поэтому каждый круг начинается с истилям Камня так же, как каждый ра'ат молитвы начинается с такбира.

Если он не может совершить истилям, то поворачивается (к нему лицом) и произносит такбир и тахليل, как мы упомянули.

«И он совершает истилям йеменского угла»¹. Это хорошее действие, согласно преобладающему сообщению. От Мухаммада, да смилуется над ним Аллах, передано, что это Сунна². И он не совершает истилям других углов, кроме этих двух³, ибо Пророк (с.а.с.) совершал истилям этих двух углов, и не делал это с другими углами.

«И он завершает обход совершением истилям». Т.е. истилям Черного камня⁴.

Он⁵ сказал: **«Потом он идет к месту Ибрахима и совершает у него или в другом месте мечети, где будет необременительно, 2 ра'ата молитвы»⁶**. Это – ваджиб, по нашему мнению.

Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Сунна, из-за отсутствия доказательства обязательности».

Нашим доводом являются слова Пророка (с.а.с.): **«Пусть совершающий обход прочтет 2 ра'ата молитвы для каждого семи (кругов)»⁷**. А веление означает обязательность.

«Затем он возвращается к Камню и совершает его истилям», согласно сообщению о том, что *Пророк (с.а.с.) вернулся к Камню, когда помолится*. Основой является то, что каждый обход, после которого имеется ритуальное прохождение⁸, возвращается к Камню. Ибо прохождение начинается с истиляма так же, как начинается с него обход. Это – в отличие от обхода, после которого нет прохождения.

Он сказал: **«Этот⁹ обход называется обходом вступления (приезда)»¹⁰**, – также он называется обходом приветствия¹¹. **«Это сунна, а не ваджиб»**.

¹ В противоположность сирийскому (шамийскому) углу. Йемен назван так, поскольку расположен справа от Каабы. См. «аль-Бинайя».

² Согласно сообщению Абу Давуда (№1876) от Ибн 'Умара, да будет доволен Аллах ими обоими, что он сказал: *«Посланник Аллаха (с.а.с.) не оставлял истилям йеменского угла и Черного камня при каждом обходе»*. См. «аль-Бинайя».

³ Т.е. кроме угла, в котором находится Черный камень, и йеменского угла. См. «аль-Бинайя».

⁴ Ибо Пророк (с.а.с.) делал это во время прощального паломничества. См. «аль-Бинайя».

⁵ Аль-Кудури, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁶ Место Ибрахима (с.а.с.) – это камень, на котором имеется след его ступней, и место, где он находился, когда встал ступнями (на тот камень). См. «аль-Бинайя».

⁷ Это странный хадис, и даже было сказано, что у него нет основы. См. «аль-Бинайя».

⁸ Между ас-Сафа и аль-Марва.

⁹ Упомянутый нами. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ «Таваф аль-кудум».

¹¹ «Таваф ат-тахиййа».

Малик, да смиляется над ним Аллах, сказал: «Это ваджиб, согласно словам Пророка (с.а.с.): *«Пусть пришедший к Дому совершит ему приветствие обходом»*¹.

Нашим доводом является то, что Всевышний Аллах велел совершить обход². А из абсолютного веления не вытекает повторение³. А этим велением определен обход посещения по единогласию⁴. В переданном же им сообщении⁵ он назвал его приветствием, что является доводом желательности⁶.

«Жители Мекки не обязаны совершать обход вступления», из-за отсутствия приезда с их стороны.

Он сказал: **«Затем он отправляется к ас-Сафа, поднимается на нее, поворачивается (лицом) к Дому, произносит такбир, тахлил, благословение Пророку (с.а.с.), поднимает руки и просит у Аллаха о своей нужде»**. Это согласно сообщению о том, что *Пророк (с.а.с.) поднялся на ас-Сафа, потом посмотрел на Дом, встал, обратившись лицом к кибле и зывал к Аллаху*⁷. Кроме того, как и в других мольбах, восхваление Аллаха и и прошение благословения Пророку (с.а.с.) стоят прежде этой мольбы, чтобы это было ближе к ответу на мольбу. А поднимание рук является сунной мольбы.

Он поднимается лишь настолько, чтобы видеть Каабу⁸, ибо обращение лицом к кибле является целью поднимания.

Он выходит к ас-Сафа из любых ворот, каких пожелает. А Пророк (с.а.с.) вышел к ас-Сафа из ворот бану махзум, которые еще называются воротами ас-Сафа, лишь потому, что они были самыми близкими к ас-Сафа, а не потому что это Сунна.

Он⁹ сказал: **«Затем он спускается в сторону аль-Марва и идет степенно. Когда он достигнет низовья долины, то бежит между двумя зелеными знаками»**¹⁰. **Потом он идет степенно, пока не достигнет аль-**

¹ Странный хадис. См. «аль-Бинайя». Я не нашел его. См. «ад-Дирайя».

² В словах Всевышнего Аллаха: **«Пусть они обойдут вокруг Древнего дома»** (сура «аль-Хадж», 29-ый аят). См. «аль-Бинайя».

³ И имеется в виду лишь единичное (действие). См. «аль-Бинайя».

⁴ Это «таваф аль-ифада», совершаемый после жертвоприношения.

⁵ Переданном Маликом, да смиляется над ним Аллах, сообщении. См. «аль-Бинайя».

⁶ Ибо «тахийя» имеет словарное значение оказания добровольного почета. См. «аль-Бинайя».

⁷ Этот хадис передал Муслим от Джабира, да будет доволен им Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁸ В настоящее время увидеть с ас-Сафа Каабу затруднительно. С некоторых мест ас-Сафа можно увидеть Каабу между столбами, на которых построен второй этаж Запретной мечети.

⁹ Аль-Кудури, да смиляется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Зеленый цвет упомянут из-за преобладания. На самом деле один знак – зеленый, а другой – желтый. См. «аль-Бинайя».

Марвы. Затем он взбирается на нее и совершает то, что совершил на ас-Сафе. Это согласно сообщению о том, что *Пророк (с.а.с.) спустился с ас-Сафа и стал идти в сторону аль-Марва. Потом он побежал в низовье долины, пока не вышел из нее. Затем он стал идти, пока не взобрался на аль-Марву. И между ними обоими он обошел 7 раз*¹.

Он сказал: **«Это одно прохождение². И он совершает 7 проходов: начинает с ас-Сафа и заканчивает на аль-Марва».** И он пробегает в низовье долины в каждом прохождении, согласно тому, что мы передали. И он начинает с ас-Сафа лишь согласно словам Пророка (с.а.с.) об этом: **«Начинайте с того, с чего начал Всевышний Аллах»**³.

Далее, пробежка между ас-Сафа и аль-Марва – ваджиб, а не столп.

Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Это столп», – согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Поистине, Аллах предписал вам пробежку, так совершайте же ее»**⁴.

Нашим доводом являются слова Всевышнего: **«Кто пройдет между ними не совершит греха»**⁵. А подобное⁶ используется для дозволенности, поэтому отрицает состояние столпа и вменение в обязанность. Кроме лишь того, что мы отклонились от него⁷ в сторону вменения в обязанность. Помимо этого, столп устанавливается лишь убедительным доводом, чего нет (в данном случае)⁸. Далее, смысл того сообщения «Вам предписано в качестве желательности», как в словах Всевышнего: **«Когда смерть приближается к кому-либо из вас, и он оставляет после себя добро, то ему предписано оставить завешание»**⁹.

Он сказал: **«Затем он остается в Мекке в состоянии ихрама»**¹⁰. Ибо он является вступившим в ихрам для хаджа, поэтому он не выйдет из него до исполнения его действий¹.

¹ Это передали аль-Бухари и Муслим от Ибн 'Умара, да будет доволен Аллах ими обоими. См. «аль-Бинайя».

² А возвращение к ас-Сафа – это другое прохождение. См. «аль-Бинайя».

³ Это версия ан-Насая («ас-Сунан аль-кубра») и ад-Даракутни. В хадисе Муслима от Джабира сказано: **«Я начинаю с того, с чего начал Аллах».** См. «аль-Бинайя». Некоторые мухаддисы назвали версию в повелительной форме противоречащей более достоверным сообщениям, переданным в повествовательной форме: **«Я начинаю с того, с чего начал Аллах».**

⁴ Это передано в хадисе Ибн 'Аббаса, Хабибы бинт Абу Туджзаи, Тамлики, Сафийи бинт Шейбы. См. «Насб ар-Райа».

⁵ Сура «аль-Бакара», 158-ой аят.

⁶ Слово «нет греха». См. «аль-Бинайя».

⁷ Т.е. от явного смысла аята. См. «аль-Бинайя».

⁸ Т.е. в сообщении аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁹ Сура «аль-Бакара», 180-ый аят. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Т.е. после завершения обхода и пробежки он остается в Мекке в ихраме, не бривая и не укорачивая волосы. См. «аль-Бинайя».

Он сказал: **«Он обходит Дом каждый раз, когда ему это представится»**, ибо это² подобно молитве³. Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: **«Обход Дома – это молитва»**⁴. А молитва уместнее всего. Таков и обход. За исключением лишь того, что он не совершает пробежку после этих обходов в это время. Ибо пробежка обязательна при этом лишь один раз⁵. А дополнительная пробежка не узаконена⁶. И он совершает 2 рак'ата молитвы для каждых 7 кругов⁷, а это 2 рак'ата обхода, как мы разъяснили выше.

Он сказал: **«Если до дня ат-тарвийя останется один день⁸, то имам совершает проповедь, обучая людей выходу в Мину⁹, молитве на 'Арафате, остановке и схождению (с него)»**. В общем, в хадже имеется три проповеди. Первая – та, о которой мы упомянули. Вторая – на 'Арафате¹⁰ в день 'Арафы¹¹. Третья – в Мине на 11-ый день (зу аль-хиджи). Таким образом, между каждыми двумя проповедями имеется промежуток в два дня.

Зуфар, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Он совершает проповеди в три следующих друг за другом дня. Первая – в день ат-тарвийя, ибо это дни сезона¹² и место сбора паломников».

Нашим доводом является то, что целью является обучение¹³. А день ат-тарвийя и день жертвоприношения являются двумя днями занятости. Поэтому упомянутое нами полезнее и действеннее для сердец.

¹ Т.е. действий хаджа. Поэтому он остается в ихраме до дня жертвоприношения. Ибн 'Аббас, да будет доволен Аллах ими обоими, считал, что он сбрасывает или укорачивает волосы и освобождается от ихрама. См. «аль-Бинайя».

² Обход. См. «аль-Бинайя».

³ В награде. См. «аль-Бинайя».

⁴ Передали Ибн Хиббан и аль-Хаким от Ибн 'Аббаса. Здесь имеется в виду «Подобен молитве», как сказано в версии ат-Тирмизи. См. «аль-Бинайя». Некоторые мухаддисы называли его достоверным.

⁵ Т.е. при хадже-муфрад. Весь текст до этих слов был продолжением текста «Если он совершает лишь хадж», т.е. хадж-муфрад. См. «аль-Бинайя». Хадж-муфрад – совершение одного лишь хаджа. Хадж-киран – совершение хаджа вместе с 'умрой, когда паломник, совершив 'умру, не выходит из ихрама и совершает хадж. Хадж-таматту' – паломник совершает 'умру, выходит из ихрама, а потом на 8-ой день зу аль-хиджи вступает в ихрам для хаджа и исполняет хадж.

⁶ Из-за отсутствия священного текста об этом. См. «аль-Бинайя».

⁷ Это один обход (Каабы). См. «аль-Бинайя».

⁸ Т.е. на 7-ой день зу аль-хиджи, ибо ат-тарвийя – 8-ой день. См. «аль-Бинайя».

⁹ Это селение в 1 фарсахе (3 мили) от Мекки. Оно находится в пределах Запретной территории и является местом закалывания жертвенных животных. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Гора 'Арафат. См. «аль-Бинайя».

¹¹ До молитвы зухр. См. «аль-Бинайя».

¹² Т.е. эти 3 дня – дни сезона. См. «аль-Бинайя».

¹³ Обучение их тому, что происходит в эти дни. См. «аль-Бинайя».

«Когда он совершит молитву фаджр в день ат-тарвийа в Мекке, то отправляется в Мину и остается там, пока не совершит молитву фаджр в день ‘Арафы». Это согласно сообщению о том, что *Пророк (с.а.с.) совершил молитву фаджр в день ат-тарвийа в Мекке, а когда солнце взошло, он отправился в Мину и совершил там зухр, ‘аср, магриб, ‘иша, фаджр. Затем он отправился на ‘Арафат*¹.

«Если он проведет ночь на ‘Арафа в Мекке и совершит там молитву фаджр, а потом отправится с утра на ‘Арафат, пройдя мимо Мины, это засчитается ему». Ибо исполнение обрядов паломничества в этот день не связано с Миной. Однако, оставив следование Посланнику Аллаха (с.а.с.), он совершит порицаемое действие.

«Затем он отправляется на ‘Арафат и остается там», согласно тому, что мы передали². Это³ – разъяснение предпочтительного действия. Однако если он отправится до этого⁴, то это дозволено. Ибо предписание не связано с этим местом.

Он сказал в основной книге⁵: «Он останавливается там⁶ на привал с людьми». Ибо уединение является высокомерием, а то состояние – это состояние смиренности. И надежды на ответ на мольбу больше при объединении.

Также было сказано, что он имел в виду⁷ не останавливаться на дороге, чтобы не затруднять (путь) прохожим.

Он сказал: **«Когда солнце пройдет зенит⁸, имам возглавляет для людей молитвы зухр и ‘аср, а перед этим⁹ совершает проповедь, в которой обучает людей остановке на ‘Арафате и Муздалифе¹⁰, бросанию камешков, жертвоприношению, сбриванию головы, обходу посещения¹¹. Он совершает две проповеди, делая между ними перерыв одним сидением, как при пятничной проповеди».** Так делал Посланник Аллаха (с.а.с.)¹².

¹ Это отрывок хадиса Джабира, который передал Муслим. См. «аль-Бинайя».

² Указание на его слова: «Согласно сообщению о том, что *Пророк (с.а.с.) совершил молитву фаджр ...*». См. «аль-Бинайя».

³ Отправление на ‘Арафат после восхода солнца. См. «аль-Бинайя».

⁴ До восхода солнца. См. «аль-Бинайя».

⁵ Т.е. Мухаммад, да смилуется над ним Аллах, в «аль-Мабсут». См. «аль-Бинайя».

⁶ Т.е. на ‘Арафате. См. «аль-Бинайя».

⁷ В словах «Он останавливается с людьми». См. «аль-Бинайя».

⁸ В день ‘Арафа. См. «аль-Бинайя».

⁹ Перед молитвой. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Это аль-Маш’ар аль-Харам. Муздалифа расположена выше Мина в сторону востока, а ‘Арафат – выше Муздалифы. Расстояние между Муздалифой и мечетью ‘Арафат, а также Муздалифой и Мина – 3 мили. См. «аль-Бинайя».

¹¹ «Таваф аз-зийара».

¹² Т.е. в хадисе Джабира. См. «аль-Бинайя».

Малик, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Он совершает проповедь после молитвы, поскольку это проповедь наставления и напоминания. Поэтому она подобна праздничной проповеди».

Нашим доводом является то, что мы передали¹. Кроме того, ее² целью является обучение людей обрядам паломничества. А объединение двух молитв относится к этим обрядам.

В преобладающем сообщении мазхаба сказано, что если имам взойдет на минбар и сядет, то муаззины призывают азан, как при пятничной молитве.

От Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах, передано, что азан совершается до выхода имама. Также от него передано, что азан призывается после проповеди.

Верным является то, что мы упомянули. Ибо когда Пророк (с.а.с.) вышел, и его верблюдица подняла его, муаззины перед ним призвали азан³. И муаззин произносит икаму после завершения проповеди, ибо это время вступления в молитву, поэтому это подобно пятничной молитве.

Он сказал: **«Он возглавляет их молитвы зухр и ‘аср во время молитвы зухр одним азаном и двумя икамами»**. Об объединении этих двух молитв приведено множество сообщений с единогласием передатчиков. В сообщении Джабира, да будет доволен им Аллах, сказано, что *Пророк (с.а.с.) совершил эти две молитвы одним азаном и двумя икамами*⁴. Его разъяснение: он⁵ совершает азан для зухра и икаму для зухра, зухра, а потом икаму для ‘асра. Ибо ‘аср исполняется до обычного его времени. Поэтому для него совершается лишь икама, чтобы уведомить об этом людей⁶.

«И он не совершает дополнительных молитв между этими двумя молитвами» чтобы достичь цели остановки⁷. По этой причине молитва ‘аср ‘аср совершается прежде его времени.

Если он совершит это⁸, то совершит нежелательное действие, и (муаззин) (муаззин) повторяет азан для молитвы ‘аср в преобладающем сообщении, в отличие от сообщения от Мухаммада, да смилуется над ним Аллах. Ибо

¹ Он указал этим на свои слова «Так делал Посланник Аллаха (с.а.с.)». См. «аль-Бинайя».

² Проповеди. См. «аль-Бинайя».

³ Это очень странный хадис. Достоверным является хадис, переданный Абу Давудом в его «Сунане», что когда солнце отклонилось от зенита, Пророк (с.а.с.) велел привести аль-Касву. Ее приготовили для него, и он сел на нее, достиг низовья долины и произнес перед людьми проповедь. Затем Билял произнес азан, а потом – икаму. См. «аль-Бинайя».

⁴ В сообщении Муслима. См. «аль-Бинайя».

⁵ Муаззин. См. «аль-Бинайя».

⁶ Что совершается ‘аср. См. «аль-Бинайя».

⁷ Т.е. на ‘Арафате. См. «аль-Бинайя».

⁸ Если имам или стоящий позади него совершат дополнительную молитву. См. «аль-Бинайя».

занятость дополнительной молитвой или другим действием устраняет связанность первого азана¹. Поэтому он повторяет его для молитвы 'аср.

«Если он совершит молитву без проповеди, то это засчитывается», ибо эта проповедь не является обязательной («фард»).

Он² сказал: **«Совершивший молитву зухр в своем месте проживания в одиночку, совершает 'аср в свое время»**, по мнению Абу Ханифы, да смилуется над ним Всевышний Аллах.

Оба имама сказали: «Совершающий молитву в одиночку, объединяет эти две молитвы³. Ибо объединение дозволено для необходимости продления остановки (на 'Арафате). А совершающий молитву в одиночку нуждается в этом».

Доводом Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, является то, что соблюдение времени (молитвы) является фардом, согласно священному тексту. Поэтому недозволено оставлять его, кроме наличия указания шариата на это: а это объединение группы с имамом. Совершение же двух молитв во время первой молитвы осуществляется для оберегания группы. Ибо им трудно собраться вместе для молитвы 'аср после того, как они разойдутся по месту остановки. Но не из-за того, что они оба упомянули⁴, ибо в этом нет противоречия⁵.

Далее, по мнению Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, имам является условием обеих молитв.

Зуфар, да смилуется над ним Аллах, сказал: «(Имам является условием) лишь при молитве 'аср, ибо он является изменяемым по времени». Такое же разногласие имеется и в ихраме для хаджа⁶.

Доводом Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, является то, что совершение (молитвы 'аср во время молитвы зухр) противоречит аналогии. Его законность стала известна в случае, когда молитва 'аср следует за молитвой зухр и исполняется в группе с имамом в состоянии ихрама. Поэтому следует ограничиваться этим.

Далее, в одном сообщении ихрам для хаджа непременно должен быть до отклонения солнца от зенита, чтобы ихрам был до объединения молитвы. В

¹ Т.е. с молитвой 'аср. См. комментарий аль-Лякнави.

² Аль-Кудури, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

³ Это также мнение 'Ата, Исхака, Абу Саура, Малика, аш-Шафи'и и Ахмада. Это передано от Ибн 'Умара и 'Аиши, да будет доволен ими Аллах. Ибн Хазм даже считал это обязательным для того, кто упустил групповую молитву. См. «аль-Бинайя».

⁴ Т.е. совершение двух молитв во время первой молитвы осуществляется для оберегания группы, а не для продления остановки, как упомянули оба имама. См. «аль-Бинайя».

⁵ Т.е. нет противоречия между молитвой и остановкой. См. «аль-Бинайя».

⁶ Т.е. наличие ихрама для хаджа является условием обеих молитв, по мнению Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах. Так что если человек вне ихрама из числа жителей Мекки совершит молитву зухр с имамом, а потом вступит в ихрам для хаджа, то он совершает молитву 'аср в свое время. См. «аль-Бинайя».

другом сообщении он ограничивается предварением ихрама молитве, ибо целью является молитва.

Он¹ сказал: **«Потом после завершения молитвы он² вместе с людьми направляется к месту остановки и останавливается у горы³»**. Ибо Пророк (с.а.с.) отправился к месту остановки после молитвы. Та гора называется Джабаль ар-рахма, а место остановки – аль-Маукыф аль-а'зам.

Он сказал: **«Весь 'Арафат, кроме низовья 'Ураны, является местом остановки»**. Это согласно словам Пророка (с.а.с.): *«Весь 'Арафат является местом остановки, и поднимайтесь дальше 'Ураны. Вся Муздалифа является местом остановки, и поднимайтесь дальше долины Мухассир»⁴*.

Он сказал: **«Имаму следует делать остановку на 'Арафате на своей верблюдице (животном)»**. Ибо Пророк (с.а.с.) останавливался на своей верблюдице⁵.

«Если же он⁶ будет совершать остановку пешком, то это дозволено». Однако первое⁷ предпочтительнее, согласно тому, что мы разъяснили.

«Следует также совершать остановку, обратившись (лицом) к кибле», ибо Пророк (с.а.с.) останавливался так⁸. Пророк (с.а.с.) также сказал: *«Лучшей из остановок является обращенная к кибле»⁹*.

«Также ему¹⁰ следует совершать мольбу и обучать людей обрядам паломничества». Это согласно сообщению о том, что *Пророк (с.а.с.) совершал мольбу на 'Арафате, протянув руки, как просящий пищу нищий, и*

¹ Т.е. аль-Кудури, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

² Имам. См. «аль-Бинайя».

³ Посередине 'Арафата, которая называется «Джабаль ар-рахма» (гора милости). См. «аль-Бинайя».

⁴ Этот хадис передан от группы сподвижников. Мухассир расположен между Меккой и 'Арафатом слева от места остановки. См. «аль-Бинайя».

⁵ Это хадис Джабира, переданный Муслимом. См. «аль-Бинайя».

⁶ Имам. См. «аль-Бинайя».

⁷ Остановка на животном. См. «аль-Бинайя».

⁸ Это также имеется в длинном хадисе Джабира. См. «аль-Бинайя».

⁹ Это странный хадис с таким текстом. Аль-Хаким передал в своем «Мустадраке» от Ибн 'Аббаса, да будет доволен Аллах ими обоими, что Пророк (с.а.с.) сказал: *«Поистине, для всякой вещи имеется почет. И самым почетным сидением является то, которое обращено к кибле»*. Аз-Захаби сказал, что хадисы Хишама ибн Зийада оставляются. Абу Йа'ля в «Муснаде», ат-Табарани в «аль-Му'джам аль-аусат» и Ибн 'Адий в «аль-Камиль» передали его в хадисе Ибн 'Умара, и Ибн 'Адий указал на его недостаток – Хамза ан-Насыби (и сказал, что он выдумывал хадисы). По другой цепочке его также передал Абу Ну'айм в хадисе Ибн 'Умара. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Имаму. См. «аль-Бинайя».

делал мольбу, которую пожелал¹, даже если некоторые мольбы приведены в сообщениях. Их подробности с помощью Всевышнего Аллаха мы привели в нашей книге под названием «‘Удда ан-настик фи ‘идда мин аль-манасик».

Он сказал: **«Людам следует совершать остановку поблизости от имама»**. Ибо он совершает мольбу и обучает, а они запоминают и слушают.

«(Совершающему хадж) следует стоять позади имама», чтобы быть обращенным к кибле». Это² – разъяснение предпочтительного действия, ибо ибо весь ‘Арафат является местом остановки, как мы упомянули.

Он сказал: **«Также желательно совершить купание перед остановкой и проявлять старание в мольбе»**. Что касается купания, то это – сунна, а не ваджиб. Если он ограничится омовением, то это дозволено, как при пятничной и двух праздничных молитвах, а также при вступлении в ихрам. Что касается проявления старания, то Пророк (с.а.с.) проявлял старание в совершении мольбы для своей общины при этой остановке, и ему был дан ответ, кроме его мольбы о (прощении совершивших) кровопролитие и притеснение³.

«И на месте остановки он непрерывно произносит тальбийу»⁴. Малик, да смилуется над ним Всевышний Аллах сказал: «Он прерывает тальбийу так же, как останавливается на ‘Арафате, ибо это ответ речью до занятости органами»⁵.

Нашим доводом является сообщение о том, что *Пророк (с.а.с.) не прекращал произносить тальбийу, пока не достиг Джамра аль-‘акаба*⁶. Кроме того, тальбийа при этом⁷ подобна такбиру в молитве. Поэтому она исполняется до последней части ихрама⁸.

Он сказал: **«И если солнце зайдет⁹, имам возвращается. И люди спокойно возвращаются с ним, пока не достигнут Муздалифы»**. Ибо

¹ Этот хадис передал аль-Байхаки в своем «Сунане» от Ибн ‘Аббаса, да будет доволен Аллах ими обоими. См. «аль-Бинайа». В его цепочке имеется слабый передатчик аль-Хусейн ибн ‘Абдуллах аль-Хашими. См. «ад-Дирайа».

² Стояние позади имама. См. «аль-Бинайа».

³ Если за притесненных не было возможности совершения возмездия. Также было высказано мнение о том, что ему был дан ответ на эту мольбу в Муздалифе. См. «аль-‘Инайа».

⁴ Т.е. он произносит тальбийу, такбир, тахليل, просит благословения для Пророка (с.а.с.). Таким образом, его тальбийа в продолжение всего этого не прерывается. См. «аль-Бинайа».

⁵ Т.е. тальбийа – это ответ речью до занятости органами (действиями хаджа), подобно такбиру начала молитвы. См. «аль-Бинайа».

⁶ Этот хадис передали шесть имамов в своих книгах от аль-Фадля ибн ‘Аббаса. Ахмад, Исхак и захириты считали, что паломник прекращает тальбийу с седьмым (последним) брошенным камнем. См. «аль-Бинайа». Аль-Джамрат – название места, в который бросаются камешки.

⁷ При хадже. См. «аль-Бинайа».

⁸ А это бросание камешков в Джамрат аль-‘акаба. См. «аль-Бинайа».

⁹ В день ‘Арафа. См. «аль-Бинайа».

*Пророк (с.а.с.) отправился после захода солнца*¹. Кроме того, в этом имеется имеется проявление противоречия многобожникам². Пророк (с.а.с.) медленно ехал по дороге на своей верблюдице³.

Если он⁴, боясь столпотворения, отправится до имама, и не перейдет границы 'Арафата, то это засчитается ему, ибо он не ушел из 'Арафата. Предпочтительнее же остановиться на месте, чтобы не исполнять действие преждевременно. Если он останется на небольшое время после захода солнца и отправления имама, опасаясь столпотворения, то в этом нет греха. Это – согласно сообщению о том, что 'Аиша, да будет доволен ею Аллах, после отправления имама велела принести напиток, разговелась, а потом отправилась в путь⁵.

Он сказал: **«Если он прибудет в Муздалифу, то желательно остановиться поблизости от горы, на которой разводили огонь и которая называется Кузах»**. Ибо *Пророк (с.а.с.) останавливался у этой горы*⁶. Также и 'Умар, да будет доволен им Аллах (останавливался там)⁷.

При остановке на дороге он соблюдает предосторожность, чтобы не навредить прохожим. Поэтому он делает остановку справа или слева от дороги.

Также желательно делать остановку позади имама, согласно тому, что мы упомянули об остановке на 'Арафате.

Он сказал: **«Имам возглавляет для людей молитвы магриб и 'иша одним азаном и одной икамой»**. Зуфар, да смилуется над ним Аллах, сказал: «С одним азаном и двумя икамами, по аналогии с объединением молитв на 'Арафате»⁸.

Нашим доводом является сообщение Джабира, да будет доволен им Аллах, что *Пророк (с.а.с.) объединил их одним азаном и одной икамой*⁹. Кроме того, молитва 'иша совершается в свое время. Поэтому она не выделяется икамой в качестве уведомления в отличие от молитвы 'аср на 'Арафате, ибо та совершается преждевременно. По этой причине (молитва 'аср) выделяется¹⁰ в качестве дополнительного уведомления.

¹ Этот хадис передали Абу Давуд, ат-Тирмизи и Ибн Маджах от 'Али ибн Абу Талиба, да будет доволен им Аллах. См. «аль-Бинайя».

² Ибо они отправлялись из 'Арафата до захода солнца. См. «аль-Бинайя».

³ Смысл этого передан в длинном хадисе Джабира. См. «аль-Бинайя».

⁴ Совершающий хадж. См. «аль-Бинайя».

⁵ Это передал Ибн Абу Шейба в своем «Мусаннафе». См. «аль-Бинайя».

⁶ Это передали Абу Давуд, ат-Тирмизи и Ибн Маджах от 'Али, да будет доволен им Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁷ Это странно, т.е. у этого сообщения нет основы. См. «аль-Бинайя».

⁸ Это мнение выбрал ат-Тахави. Это также одно из мнений аш-Шафи'и, а также мнение Абу Саура и Ибн аль-Маджишуна из маликитов. См. «аль-Бинайя».

⁹ Это передал Ибн Абу Шейба. Это странное сообщение, ибо в версии Муслима сказано: «Одним азаном и двумя икамами». См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Икамой. См. «аль-Бинайя».

«И он не совершает между ними¹ добровольных молитв», ибо это нарушает объединение молитв. Если он совершит добровольную молитву или будет занят чем-либо, то повторяет икаму из-за возникновения перерыва. И следовало бы повторить азан, как при первом объединении на ‘Арафате². Однако мы ограничились повторением икамы, согласно сообщению о том, что *Пророк (с.а.с.) совершил магриб в Муздалифе, потом поужинал, а затем выделил ‘иша икамой³*.

По мнению Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, для этого объединения молитв⁴ не ставится условием наличие группы. Ибо молитва магриб совершается после своего времени, в отличие от объединения молитв на ‘Арафате. Поскольку молитва ‘аср совершается прежде своего времени.

Он сказал: **«Совершившему молитву магриб по дороге⁵ это не засчитывается, по мнению Абу Ханифы и Мухаммада, да смилуется Аллах над ними обоими. И он обязан повторить ее, пока не рассвело»**.

Абу Йусуф, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Это засчитывается ему, однако он совершил плохое действие»⁶. Такое же разногласие имеется, если он совершит молитву⁷ на ‘Арафате⁸. Доводом Абу Йусуфа является то, что он совершил молитву в свое время. Поэтому не обязательно ее повторение, как в случае после рассвета⁹. Кроме лишь того, что это отсрочка относится к к Сунне¹⁰, поэтому он является совершившим плохое действие из-за оставления Сунны.

Доводом обоих имамов¹¹ является сообщение о том, что *Пророк (с.а.с.) сказал Усаме, да будет доволен им Аллах, по дороге в Муздалифу: «Молитва – перед тобой»¹²*. Его смысл – время молитвы. А это указание на то, что отсрочка – ваджиб. И это сделано обязательным, лишь для того,

¹ Между молитвами магриб и ‘иша в Муздалифе. См. «аль-Бинайя».

² Т.е. так же, как он повторяет (совершает) азан для молитвы ‘аср в случае совершения добровольных молитв между молитвами зухр и ‘аср. См. «аль-Бинайя».

³ Поэтому ат-Тахави выбрал мнение Зуфара, да смилуется Аллах над ними обоими. См. «аль-Бинайя».

⁴ В Муздалифе. См. «аль-Бинайя».

⁵ Т.е. до прибытия в Муздалифу. См. «аль-Бинайя».

⁶ Это также мнение Малика, аш-Шафи’и и Ахмада, да смилуется над ними Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁷ Т.е. магриб. См. «аль-Бинайя».

⁸ По мнению двух имамов – это не засчитывается ему, а по мнению Абу Йусуфа, да смилуется над ними Аллах, – засчитывается. См. «аль-Бинайя».

⁹ Т.е. так же, как если бы он совершил ее после рассвета. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Т.е. отсрочка исполнения магриба в ночь Муздалифы относится к Сунне. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Абу Ханифы и Мухаммада, да смилуется Аллах над ними обоими. См. «аль-Бинайя».

¹² Этот хадис передали аль-Бухари и Муслим от Усамы ибн Зайда ибн Харисы. См. «аль-Бинайя».

чтобы была возможность объединить обе молитвы в Муздалифе. Поэтому он обязан повторить ее, если еще не рассвело, чтобы объединить две молитвы. Если же рассветет, то объединение будет невозможно. Поэтому обязательность ее повторения снимается.

Он сказал: **«Если рассветет¹, имам совершает с людьми молитву фаджр в рассветном сумраке»**. Это согласно сообщению Ибн Мас'уда, да будет доволен им Аллах, что *Пророк (с.а.с.) совершил ее в тот день в сумраке²*. Кроме того, в совершении ее в сумраке имеется исполнение необходимости совершить остановку. Поэтому это дозволено, подобно преждевременному исполнению (молитвы) 'аср на 'Арафате.

«Затем он совершает остановку³, и люди совершают остановку с ним, ним, а он совершает мольбу», ибо Пророк (с.а.с.) остановился в этом месте и совершил мольбу⁴. Так что даже в хадисе Ибн 'Аббаса, да будет доволен Аллах ими обоими, сказано: **«И на его мольбу за свою общину был дан ответ, даже о пролитой крови и притеснении»⁵**.

Далее эта остановка⁶ является ваджибом, по нашему мнению, и не является столпом. И если он оставит его без уважительной причины, то обязан совершить искупление жертвоприношением.

Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Это столп, согласно словам Всевышнего Аллаха: **«Помните Аллаха в аль-Маш'ар аль-Харам»⁷**.

Нашим доводом является сообщение о том, что *Пророк (с.а.с.) ночью отправил впереди себя слабых членов своей семьи⁸*. Если бы это⁹ было столпом, он не сделал бы этого. А упомянутое в прочтенном (аяте) – это поминание, и оно не является столпом по единогласию. А то, что это является ваджибом мы узнали лишь из слов Пророка (с.а.с.): **«Хадж того, кто остановился с нами в этом месте, а до этого вернулся с 'Арафата, завершился»¹⁰**. И он связал это¹¹ с завершением хаджа. А это заслуживает того, чтобы быть признаком обязательности. Кроме лишь того, что если он оставит это по уважительной причине, как слабость, или болезнь, или

¹ В день жертвоприношения. См. «аль-Бинайя».

² Передали аль-Бухари и Муслим. См. «аль-Бинайя».

³ Т.е. после молитвы фаджр в сумраке имам совершает остановку. См. «аль-Бинайя».

⁴ Это передано в длинном хадисе Джабира. См. «аль-Бинайя».

⁵ Это хадис 'Аббаса ибн Мирдаса, а не Ибн 'Аббаса. См. «аль-Бинайя».

⁶ В Муздалифе. См. «аль-Бинайя».

⁷ Сура «аль-Бакара», 198-ой аят.

⁸ Этот хадис передали авторы четырех «Сунанов» от Ибн 'Аббаса, да будет доволен Аллах ими обоими, и аль-Бухари от 'Абдуллаха ибн 'Умара, да будет доволен Аллах ими обоими. См. «аль-Бинайя».

⁹ Остановка в Муздалифе. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Этот хадис передали авторы «Сунанов» от 'Урвы ибн Мударриса. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Т.е. Посланник Аллаха (с.а.с.) связал остановку в Муздалифе. См. «аль-Бинайя».

опасение женщиной столпотворения, то не обязан ничем, согласно переданному нами¹.

Он² сказал: **«Вся Муздалифа является местом остановки, кроме долины Мухассир»**, – согласно переданному нами выше.

Он³ сказал: **«Когда взойдет солнце, имам отправляется с людьми в путь, пока они не дойдут до Мины»**. Слабый раб Аллаха⁴, да обережет его Всевышний Аллах, сказал: «Так приводится в вариантах «Мухтасара», и это ошибка⁵. Верным же является то, что имам и люди отправляются, когда рассветет. *Ибо Пророк (с.а.с.) отправился до восхода солнца*⁶».

Он⁷ сказал: **«И он начинает с Джамра аль-'акаба и бросает в него с низовья долины семь камней, подобно маленьким камешкам»**⁸. Ибо когда Пророк (с.а.с.) прибыл в Мину, он не остановился у чего-либо, пока не бросил камешки в Джамрат аль-'акаба⁹. Также Пророк (с.а.с.) сказал: **«Вы должны бросать небольшие камешки, чтобы не причинять друг другу вреда»**¹⁰. Если он бросит камешки большего размера, то это дозволено, из-за достижения (цели) бросания. За исключением того, что он не должен бросать большие камни, чтобы не навредить другим.

«Если он бросит их сверху аль-'Акабы, то это ему засчитается», ибо то, что вокруг него – это место обрядов паломничества. Предпочтительнее же бросать с низовья долины, согласно переданному нами.

«И он произносит такбир (при бросании) каждого камешка». Так передали Ибн Мас'уд¹¹ и Ибн 'Умар¹², да будет доволен ими Аллах.

«Если он произнесет тасбих вместо такбира, это ему засчитается» из-за достижения поминания¹³, а оно¹⁴ относится к этикету бросания.

«И, по нашему мнению, он не останавливается около него»¹⁵, ибо Пророк (с.а.с.) не останавливался там.

¹ Он имеет в виду, что Пророк (с.а.с.) отправил ночью впереди себя слабых членов своей семьи. См. «аль-Бинайя».

² Аль-Кудури, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

³ Аль-Кудури, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁴ Т.е. автор (аль-Маргинани). См. «аль-Бинайя».

⁵ Это ошибка переписчика. См. «аль-Бинайя».

⁶ Это передала группа мухаддисов, кроме Муслима, от 'Амра ибн Маймуна. См. «аль-Бинайя».

⁷ Аль-Кудури, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁸ Они подобны зернам египетских бобов. См. Комментарий ан-Навави к «Сахиху» Муслима.

⁹ Это передано в хадисе Джабира. См. комментарий аль-Лякнави.

¹⁰ Это передал ат-Табарани в «аль-Му'дjam аль-аусат» от Ибн 'Умара, да будет доволен Аллах ими обоими. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Аль-Бухари и Муслим. См. «аль-Бинайя».

¹² Аль-Бухари. См. «аль-Бинайя».

¹³ Поминания Всевышнего Аллаха. См. «аль-Бинайя».

¹⁴ Произнесение такбира. См. «аль-Бинайя».

¹⁵ Около Джамра аль-'акаба. См. «аль-Бинайя».

«И он прекращает тальбийу с (бросанием) первого камешка», согласно нашему сообщению от Ибн Мас'уда¹. Джабир, да будет доволен им Аллах, передал, что Пророк (с.а.с.) прекратил тальбийу с первым брошенным в Джамра аль-'акаба камешком².

Далее, описание бросания таково: камешек кладется на тыльную сторону большого пальца правой руки, и указательным пальцем оказывается помощь.

Расстояние броска: чтобы между бросающим и местом падения (камешка) было 5 локтей и больше. Так передал аль-Хасан от Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, ибо расстояние меньше этого будет швырянием.

Если он швырнет (камень), то ему засчитается, ибо он бросил до своих стоп. Кроме лишь того, что он совершит плохое действие из-за противоречия Сунне.

Если он положит (камешек), то ему не засчитается, ибо это не является бросанием.

Если он бросит, и камешек упадет поблизости от аль-Джамрата, то этого достаточно, ибо такого (небольшого) расстояния невозможно избежать.

Если он упадет далеко от него, то это не засчитается, ибо известным приближением к Аллаху является лишь (бросание) в особенное место.

Если он бросит (все) семь камешков вместе, то это (будет как) один бросок. Ибо в священном тексте сказано о разделении действий.

И он подбирает камешки из любого места, которое пожелает. Кроме места поблизости от аль-Джамрата, ибо это нежелательно, поскольку камешки, имеющиеся там, отвергнуты. Так приведено в сообщении³,

¹ Слова в предыдущем сообщении Ибн Мас'уда «Он произносил такбир с каждым (бросанием) камешка» свидетельствуют о том, что он (с.а.с.) прекратил тальбийу с первым камешком. См. «аль-Бинайя».

² Этот смысл вытекает из длинного хадиса Джабира, да будет доволен им Аллах: «Пока они не дошли до Джамрата, находившегося у дерева, и он бросил в него семь камешков, возвеличивая Аллаха с каждым (бросанием) камешка». См. «аль-Бинайя».

³ Абу Ну'айм передал в «Даляиль ан-нубувва» от Ибн 'Умара, да будет доволен Аллах ими обоими, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: «**Чей бы хадж ни был принят, его камешки обязательно поднимаются**». Исхак ибн Рахавайх передал в своем «Муснаде» от Ибн 'Аббаса, да будет доволен Аллах ими обоими, что он сказал о камешках, бросаемых в столбы: «**Принятые из них поднимаются, а не принятые – оставляются**». Аль-Хаким в своем «Мустадраке» и ад-Даракутни в своем «Сунане» передали от Абу Са'ида аль-Худри, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: «**Принятые (камешки) поднимаются. В противном случае ты увидел бы его (аль-Джамра) подобным горе**». Его назвали слабым из-за Ибн Синана. Ибн Абу Шейба передал это в своем «Мусаннафе» с собственных слов сподвижника. См. «аль-Бинайя».

поэтому это не будет хорошей приметой¹. Вместе с тем, если он сделает это, то ему засчитается из-за наличия бросания.

По нашему мнению, дозволено бросать любые части земли, в отличие от (мнения) аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах. Ибо целью является бросание, а это достигается глиной так же, как и камнем. Это в отличие от того, если он бросит золото или серебро, ибо это называется рассыпанием, а не бросанием.

Он² сказал: **«Потом он совершает жертвоприношение, если пожелает»³. Затем он сбривает голову или укорачивает волосы»**. Это согласно сообщению о том, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: **«Поистине, первым нашим обычаем в этот день является бросание камешков, затем жертвоприношение, затем сбривание головы»⁴**. Кроме того, бритье головы относится к причинам выхода из ихрама. Так же и жертвоприношение. Поэтому паломник, встретивший препятствие на пути, освобождается от ихрама этим действием. Поэтому перед этими двумя действиями ставится бросание камешков. Далее, сбривание головы относится к запретам ихрама, поэтому жертвоприношение совершается прежде этого. И он⁵ связал жертвоприношение с желанием, лишь из-за того, что оно является добровольным (деянием) для (паломника), совершающего хадж-муфрад. А речь идет о нем.

«Сбривание головы предпочтительнее»⁶, согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Да помилует Аллах сбривших голову»⁷**. Это явно следует из прошения милости сбрившим голову. Кроме того, сбривание головы является более совершенным в устранении грязи, что является целью. А в укорочении волос имеется некоторая недостаточность⁸. Поэтому это подобно купанию с омовением⁹.

¹ И не будет считаться благодатью. См. «аль-'Инайа».

² Аль-Кудури, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайа».

³ Имеется в виду совершающий хадж-муфрад, ибо для него жертвоприношение желательно, но не обязательно. Для совершающего хадж-киран и хадж-таматту' жертвоприношение обязательно. См. «аль-Бинайа».

⁴ Странное сообщение. Группа мухаддисов, кроме Ибн Маджаха, передала от Анаса ибн Малика, да смилуется над ним Аллах, сообщение о последовательности этих действий Пророка (с.а.с.) (а не о его словах). См. «аль-Бинайа».

⁵ Аль-Кудури. См. «аль-Бинайа».

⁶ Укорочения волос. См. «аль-Бинайа».

⁷ Этот хадис передали аль-Бухари (№1727) и Муслим от Ибн 'Умара, да будет доволен Аллах ими обоими, со слов Пророка (с.а.с.), что он сказал: **«О, Аллах! Помилуй сбривших волосы»**. (Люди) сказали: **«(Обратись с мольбой) и за укоротивших, о, посланник Аллаха!»** В версии аль-Бухари он сказал на четвертый раз: **«И укоротивших»**. См. «аль-Бинайа».

⁸ Исполнения Сунны. См. «аль-Бинайа».

⁹ Ибо если купающийся оставит омовение и ограничится купанием, то это дозволено. Однако предпочтительнее совершить омовение, а потом искупаться. Ибо оставление омовения является одним из видов недостаточности. См. «аль-Бинайа».

И в сбривании головы он ограничивается четвертью головы, по аналогии с ее протиранием¹. Сбривание всей головы предпочтительнее в следовании Посланнику Аллаха (с.а.с.).

Укорочение – это срезание волос головы на длину кончиков пальцев.

Он сказал: **«(Этим) он² освобождается от всех (запретов ихрама), кроме близости с женами»**. Малик, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Также исключением является благовоние, ибо оно относится к вещам, побужающим к половой близости».

Нашим доводом являются слова Пророка (с.а.с.): **«Ему дозволено все, кроме жен»³**. И им отдается предпочтение перед аналогией.

И, по нашему мнению, недозволена половая близость вне половых органов⁴, в отличие от (мнения) аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах. Ибо это удовлетворение влечения при помощи жен, поэтому оно оттягивается до полного освобождения (от запретов ихрама)⁵.

Далее, по нашему мнению, бросание камешков не относится к причинам освобождения от запретов ихрама⁶, в отличие от (мнения) аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах⁷. Он говорит: «Оно⁸ связано с днем жертвоприношения, как и сбривание головы. Поэтому оно⁹ подобно сбриванию в снятии запретов ихрама».

Нашим доводом является то, что снимающее запрет действие, как (например) сбривание головы, при несвоевременном совершении будет преступлением. А бросание камешков при несвоевременном совершении не является преступлением. Это – в отличие от обхода Каабы, ибо освобождение от запретов ихрама связано не с обходом, а с предшествующим ему сбриванием головы.

Он¹⁰ сказал: **«Затем в тот же день, или на следующий день, или через день¹¹ он¹² идет в Мекку и совершает обход посещения¹³ Дома в 7 кругов»**. Это согласно сообщению о том, что *когда Пророк (с.а.с.) сбрил*

¹ При омовении. См. «аль-Бинайя».

² Совершающий хадж-муфрад. См. «аль-Бинайя».

³ Это передал ат-Тахави в «Шарх мушкиль аль-асар» от 'Аиши, да будет доволен ею Аллах. См. «аль-Бинайя». С достоверной цепочкой от 'Аиши его передал Ибн Абу Шейба, а также ан-Насаи и Ибн Маджах от Ибн 'Аббаса. См. «ад-Дирайя».

⁴ Как, например, живот и т.п. См. «аль-Бинайя».

⁵ После обхода Каабы. См. «аль-Бинайя».

⁶ До сбривания головы. См. «аль-Бинайя».

⁷ По его мнению, совершивший бросание камешков освобождается от всех запретов ихрама, кроме близости с женами. См. «аль-Бинайя».

⁸ Бросание камешков.

⁹ Бросание камешков. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Аль-Кудури, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Т.е. на 11 или 12-ый день зу аль-хиджи. См. «аль-Бинайя».

¹² Совершающий хадж-муфрад. См. «аль-Бинайя».

¹³ Таваф аз-зийара.

голову, он отправился в Мекку, совершил обход Дома, а потом вернулся в Мину и совершил там молитву зухр¹.

Его² время – дни жертвоприношения³. Ибо Всевышний Аллах связал обход Каабы с жертвоприношением. Он сказал: «Ешьте от них»⁴, – а затем сказал: «Затем пусть они обойдут вокруг древнего Дома (Каабы)»⁵. Поэтому время (совершения) их обоих стало одним временем.

Начало его⁶ времени – после рассвета в день жертвоприношения. Ибо предыдущая ночь является временем остановки на ‘Арафате, а обход следует за ней⁷. Самым же предпочтительным из этих дней является первый первый из них, как при жертвоприношении. В хадисе сказано: «*Наиболее предпочтительным из них является первый из них*»⁸.

«Если после обхода вступления⁹ он пробежал между ас-Сафа и аль-Марва, то в этом обходе¹⁰ он не совершает рамль и не обязан пробегать¹¹. Если же прежде он не совершал пробежки¹², то он обязан совершить рамль в этом обходе и пробежку после этого». Ибо пробежка узаконена лишь однократно. А рамль узаконен лишь один раз в обходе, за которым следует пробежка.

«Он совершает 2 рака’ата молитвы после этого обхода»¹³, ибо всякий обход завершается двумя рака’атами молитвы, будет он обязательным или добровольным, согласно тому, что мы разъяснили¹⁴.

Он¹⁵ сказал: **«И близость с женами становится для него дозволенной»¹⁶**. Однако это – благодаря предшествующему сбриванию головы, ибо оно, а не обход, является снимающим запреты ихрама. Кроме лишь того, то его действие¹⁷ относительно жен было отсрочено.

¹ Этот хадис передал Муслим от ‘Абдуллаха ибн ‘Умара, да будет доволен Аллах ими обоими. См. «аль-Бинайя».

² Таваф аз-зийара. См. «аль-Бинайя».

³ 10-12 дни зу аль-хиджи. См. «аль-Бинайя».

⁴ Сура «аль-Хадж», 28-ой аят.

⁵ Сура «аль-Хадж», 29-ый аят.

⁶ Таваф аз-зийара. См. «аль-Бинайя».

⁷ За остановкой. См. «аль-Бинайя».

⁸ Т.е. самым предпочтительным днем для жертвоприношения является первый из этих дней. Это очень странный хадис, т.е. недостоверный. Лучше было сказать, что это единогласие. См. «аль-Бинайя».

⁹ Таваф аль-кудум.

¹⁰ Таваф аз-зийара. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Между (холмами) ас-Сафа и аль-Марва. См. «аль-Бинайя».

¹² После тавафа аль-кудум. См. «аль-Бинайя».

¹³ Т.е. после тавафа аз-зийара. См. «аль-Бинайя».

¹⁴ Когда речь шла об обходе вступления. См. «аль-Бинайя».

¹⁵ Аль-Кудури, да смируется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

¹⁶ После обхода. См. «аль-Бинайя».

¹⁷ Сбривания головы. См. «аль-Бинайя».

Он сказал: **«Этот обход¹ сделан обязательным в хадже»**. И он является его столпом, ибо его было велено исполнять в словах Всевышнего: **«Затем пусть они обойдут вокруг древнего Дома (Каабы)»²**. Он называется таваф таваф аль-ифада³, таваф аз-зийара⁴ и таваф йаум ан-нахр⁵.

«Нежелательно отсрочивать его от этих дней»⁶, поскольку мы разъяснили, что он определен ими.

«Если он отсрочит его⁷ от этих (дней)⁸, он обязан будет совершить искупительное жертвоприношение, по мнению Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах». Скоро, если на то будет воля Аллаха, мы разъясним это в главе о преступлениях.

Он⁹ сказал: **«Затем он возвращается в Мину и остается там»**, ибо Пророк (с.а.с.) *вернулся туда*, как мы передали (выше). Кроме того, на нем¹⁰ осталось обязательство бросания камешков, а его место – в Мине.

«Когда солнце отклонится от зенита во второй день из дней жертвоприношения, он бросает камешки в три аль-Джимара¹¹, начиная с того, что следует за мечетью Хайф. Он бросает в него 7 камешков, произносит такбир с каждым камешком и останавливается у него. Затем он бросает камешки в следующий джамра, точно таким же образом (что в первый) и останавливается у него. Затем он бросает (камни) в Джамра аль-'акаба таким же образом и не останавливается у него». Так Джабир, да будет доволен им Аллах, подробно передал обряды Посланника Аллаха (с.а.с.). Он останавливается около двух аль-Джамра¹² в том месте, где останавливаются люди¹³. Он восхваляет и восславляет Аллаха, произносит тахлил, такбир, саляват¹⁴ Пророку (с.а.с.), молит о своих нуждах, поднимая руки, согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Руки поднимаются лишь в семи местах»¹⁵**, и он упомянул: **«У двух аль-джамра»¹⁶**. (Здесь¹⁷) имеется в виду поднимание рук в мольбе.

¹ Таваф аз-зийара. См. «аль-Бинайа».

² Сура «аль-Хадж», 29-ый аят.

³ У жителей Хиджаза. См. «аль-Бинайа».

⁴ У жителей Ирака. См. «аль-Бинайа».

⁵ Также он называется таваф ар-рукн. См. «аль-Бинайа».

⁶ Дней жертвоприношения. См. «аль-Бинайа».

⁷ Этот обход. См. «аль-Бинайа».

⁸ Дней жертвоприношения. См. «аль-Бинайа».

⁹ Аль-Кудури, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайа».

¹⁰ Совершающем хадж. См. «аль-Бинайа».

¹¹ Множественно число слова «аль-Джамра».

¹² Т.е. первого и среднего. См. «аль-Бинайа».

¹³ Это самая возвышенная часть долины. См. «аль-Бинайа».

¹⁴ Прошение благословения.

¹⁵ Этот хадис был приведен в описании молитвы. См. «аль-Бинайа».

¹⁶ Первого и среднего. См. «аль-Бинайа».

¹⁷ Т.е. в том хадисе. См. «аль-Бинайа».

Также в этих местах следует просить прощения грехов для верующих, согласно словам Пророка (с.а.с.): **«О, Аллах! Прости совершающему хадж и тому, кто просит за него прощения»¹**.

Далее, основой является то, что после каждого бросания, вслед за которым имеется еще одно бросание, имеется остановка. Ибо оно расположено в середине поклонения, поэтому он совершает мольбу при нем. А каждое бросание, вслед за которым нет бросания, не имеет остановки, ибо поклонение (при этом) заканчивается. Поэтому нет остановки также и после Джамра аль-'акаба в день жертвоприношения.

Он² сказал: **«Когда наступит следующий день³, он бросает камешки в в три аль-Джимара после отклонения солнца от зенита таким же образом (как во второй день). Если он пожелает ускорить возвращение в Мекку, то уходит. Если он желает остаться⁴, то бросает в аль-Джимары камешки и на четвертый день⁵ после отклонения солнца от зенита»**. Это согласно словам Всевышнего: **«Кто торопится и завершает обряд за два дня, тот не совершает греха. И кто задерживается, тот также не совершает греха»⁶**. Предпочтительнее же остаться⁷, согласно сообщению о том, что *Пророк (с.а.с.) остался, пока не бросил камешки в три аль-Джимара на 4-ый день⁸*.

Он может вернуться, пока не рассвело на четвертый день⁹. Если же рассветет, он не может вернуться, из-за наступления времени бросания. В этом имеется противоречие (мнению) аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах.

«Если он бросит камешки в этот день», т.е. на 4-ый день **«до отклонения солнца от зенита, то это дозволено, по мнению Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах»**. Это истихсан. Оба же имама сказали: **«Это недозволено»**, – по аналогии с остальными днями. Различие имеется лишь в

¹ Аль-Хаким в своем «Мустадраке» от Абу Хурайры. См. «аль-Бинайя». Ибрахим ибн Са'д сказал, что, по его мнению, передатчик Шарийк ошибся в этом хадисе. См. «Насб ар-райа».

² Аль-Кудури, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

³ Это третий день жертвоприношения, т.е. 12-ое зу аль-хиджи. См. «аль-Бинайя».

⁴ В Мине. См. «аль-Бинайя».

⁵ Это 13-ое зу аль-хиджи, 3-ий день ташрика и 4-ый день жертвоприношения. См. «аль-Бинайя».

⁶ Сура «аль-Бакара», 203-ый аят.

⁷ В Мине. См. «аль-Бинайя».

⁸ Абу Давуд (№1973) от 'Аиши, да будет доволен ею Аллах. Аль-Мунзири назвал его хорошим. См. «Насб ар-райа».

⁹ Это последний день ташрика. См. «аль-Бинайя».

разрешении возвращения¹. Если же не было разрешения², то это³ имеет такое же предписание⁴.

Его мнение⁵ передано от Ибн 'Аббаса, да будет доволен Аллах ими обоими. Кроме того, если проявилось влияние облегчения в этот день⁶ относительно оставления (этого дня), то тем более это (облегчение) должно быть и относительно дозволения (бросать камешки) в любое время. Это – в отличие от 1-го и 2-го дней, поскольку бросание в них дозволено лишь после прохождения солнцем зенита, согласно наиболее известного сообщения. Ибо в эти два дня нельзя оставлять это⁷. Поэтому (предписание) (предписание) остается на основе переданного⁸.

Что касается дня жертвоприношения, то начальным временем бросания является наступление рассвета. Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Началом его времени является время после полуночи». Это согласно сообщению о том, что *Пророк (с.а.с.) разрешил пастухам бросать (камни в аль-Джумара) ночью*⁹.

Нашим доводом являются слова Пророка (с.а.с.): **«Не бросайте, пока не наступит утро»**¹⁰. Также передано: **«Пока не взойдет солнце»**¹¹. Таким образом, основа времени устанавливается первым¹², а предпочтительность – вторым¹³.

Переданное же им¹⁴ истолковывается, как вторая или третья ночь. Кроме того, ночь перед (первым) днем жертвоприношения является временем остановки¹⁵. А бросание камешков следует за ней. Поэтому его время непременно будет после нее.

¹ Не дожидаясь 4-го дня.

² Бросать камешки до отклонения солнца от зенита.

³ Время бросания камешков на 4-ый день.

⁴ Что и в остальные дни. См. «аль-Бинайя».

⁵ Мнение Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁶ Т.е. 4-ый день. См. «аль-Бинайя».

⁷ Т.е. нельзя оставлять бросание камешков. См. «аль-Бинайя».

⁸ Т.е. предписание бросания камешков в эти 2 дня остается на основе переданного Джабиром, да будет доволен им Аллах: дозволено бросать камешки лишь после отклонения солнца от зенита. См. «аль-Бинайя».

⁹ Это передал ат-Табарани в «аль-Му'джем» от Ибн 'Аббаса и ад-Даракутни от 'Абдуллаха ибн 'Амра, да будет доволен ими Аллах. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Ат-Тахави в «Шарх ма'ани аль-асар» от Ибн 'Аббаса, да будет доволен Аллах ими обоими. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Четыре автора «Сунанов» от Ибн 'Аббаса, да будет доволен Аллах ими обоими. См. «аль-Бинайя».

¹² Т.е. основа времени бросания устанавливается первым хадисом (первой версией). См. «аль-Бинайя».

¹³ Вторым хадисом.

¹⁴ Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

¹⁵ На Муздалифе. См. «аль-Бинайя».

Далее, по мнению Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, его время продолжается до заката солнца¹. Это согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Первым нашим обрядом в этот день является бросание»**². Он установил установил его временем день³, а он (день) заканчивается с заходом солнца.

От Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах, передано, что оно продолжается до отклонения солнца от зенита. Доводом против него является то, что мы передали.

Если он отсрочит до ночи, то бросает камешки, и не обязан совершать ничего (из искупления), согласно хадису о пастухах⁴.

Если он отсрочит до завтрашнего дня, то бросает камешки в тот день, ибо он является временем бросания. И он обязан совершить искупление жертвоприношением, по мнению Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, из-за отсрочки (совершения обряда) от его (установленного) времени⁵.

Он сказал: **«Если он бросит камешки будучи верхом, то это засчитается ему»**, – из-за совершения действия бросания.

«Всякое бросание, вслед за которым имеется (еще одно) бросание, предпочтительнее совершать пешком. В противном случае⁶ – верхом». Ибо в первом случае после бросания имеется остановка и мольба, как мы упомянули. Поэтому он бросает пешком, чтобы это было ближе к смиренности. Разъяснение предпочтительности передано от Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах.

Нежелательно не ночевать в Мине в дни бросания камешков. Ибо *Пророк (с.а.с.) ночевал в Мине*. ‘Умар, да будет доволен им Аллах, укорял за оставление пребывания там⁷.

Если он преднамеренно заночует в другом месте⁸, то не обязан ничего, по по нашему мнению, в отличие от (мнения) аш-Шафи’и, да смилуется над ним Аллах. Ибо это⁹ обязательно, чтобы облегчить для него бросание камешков в эти дни. Таким образом, это не стало одним из действий хаджа.

¹ Т.е. время бросания камешков в Джамра аль-’акаба – длится от восхода до заката солнца. См. «аль-Бинайя».

² Об этом хадисе речь шла в комментарии к словам автора «Затем он сбрасывает голову или укорачивает волосы». См. «аль-Бинайя».

³ Т.е. Пророк (с.а.с.) сделал тот день временем для бросания. Поэтому это дозволено в любой его части до захода солнца. См. «аль-Бинайя».

⁴ В котором Пророк (с.а.с.) разрешил пастухам верблюдов бросать камешки ночью. См. «аль-Бинайя».

⁵ По его мнению, отсрочка обряда обязывает совершить искупление жертвоприношением. См. «аль-Бинайя».

⁶ Как например, бросание в Джамра аль-’акаба. См. «аль-Бинайя».

⁷ Это странное сообщение. Однако Ибн Абу Шейба передал в своем «Мусаннафе», что ‘Умар, да будет доволен им Аллах, запрещал ночевать за аль-’Акабой и повелевал входить в Мину. См. «аль-Бинайя».

⁸ Вне Мины. См. «аль-Бинайя».

⁹ Разъяснение мнения наших товарищей. Т.е. «Ибо ночевка». См. «аль-Бинайя».

Поэтому его оставление не обязывает совершением исправляющего действия.

Он сказал: **«Нежелательно мужчине отправлять свои вещи в Мекку и оставаться (самому), пока он не бросит камешки»**. Это – согласно сообщению о том, что ‘Умар, да будет доволен им Аллах, запрещал это и укорял за это. Кроме того, это непременно приводит к отвлечению мыслей.

«Если он вернется из Мекки, то делает привал в аль-Мухассаб». А это аль-Абтах – название местности, в которой остановился Посланник Аллаха (с.а.с.)¹. Достовернее, что его остановка там была преднамеренной. Так что это является Сунной, согласно сообщению о том, что он (с.а.с.) сказал своим сподвижникам: ***«Завтра мы остановимся в Хайфе – Хайфе бану кинана, где многобожники договорились о многобожии»***². Он указал на их договор изгнать бану хашим. Мы узнали (этим), что он остановился там, чтобы показать многобожникам тонкость деяний Всевышнего Аллаха (которые Он совершил) с ним³. И это⁴ стало Сунной, как (и) рамль в обходе. обходе.

Он⁵ сказал: **«Затем он входит в Мекку и совершает 7 кругов обхода Каабы без рамля. Это обход возвращения»**⁶. Также он называется прощальным обходом⁷ и последним обходом Дома. Ибо он прощается с Домом и возвращается оттуда.

И это⁸ является ваджибом, по нашему мнению⁹, в отличие от (мнения) аш-Шафи’и, да смилуется над ним Аллах. Это согласно словам Пророка (с.а.с.): ***«Пусть у того, кто совершает хадж, последним действием у Дома будет обход»***, – и он разрешил женщинам, имеющим менструацию, оставить это (действие)¹⁰.

Он сказал: **«Кроме лишь жителей Мекки»**¹¹, – ибо они не уходят и не прощаются.

При этом¹² нет рамля, согласно тому, что мы разъяснили: он предписан лишь однократно¹. И он совершает 2 рак'ата молитвы обхода после этого, как мы сказали выше².

¹ Передал Муслим от Ибн ‘Умара, да будет доволен Аллах ими обоими. См. «аль-Бинайя».

² Передала группа мухаддисов от Усамы ибн Зайда, а также аль-Бухари и Муслим от Абу Хурайры. См. «аль-Бинайя».

³ Ибо Он освободил для него Мекку и оказал ему помощь. См. «аль-Бинайя».

⁴ Остановка в аль-Мухассаб. См. «аль-Бинайя».

⁵ Аль-Кудури, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁶ Таваф ас-садр.

⁷ Таваф аль-вада’.

⁸ Обход возвращения. См. «аль-Бинайя».

⁹ Это также мнение Ахмада, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Аль-Бухари и Муслим от Ибн ‘Аббаса. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Это исключение из слов «И это является ваджиб». См. «аль-Бинайя».

¹² При обходе возвращения. См. «аль-Бинайя».

Раздел: о достоинстве воды Замзам

«Затем он идет к Замзам и пьет ее воды», согласно сообщению о том, что *Пророк (с.а.с.) сам вычерпал ведро (воды), выпил из него и вылил остальное в колодець*³.

Также желательно ему прийти к двери⁴ и поцеловать порог⁵.

«Затем он идет к аль-Мультазам, а это то, что находится между Камнем⁶ и дверью⁷, кладет свою грудь и лицо на него, держится некоторое время за покровы Каабы, а затем возвращается к своей семье». Так передано, что *Пророк (с.а.с.) сделал это с аль-Мультазам*⁸.

Они⁹ сказали: «Следует¹⁰ уходить, пятясь назад, будучи обращенным лицом к Дому, плача и скорбя из-за разлуки с Домом, пока он не выйдет из Мечети»¹¹. Это разъяснение завершения хаджа.

Раздел: о вступлении в Мекку

«Если находящийся в ихраме не вступит в Мекку и отправится к ‘Арафату и сделает там остановку», согласно тому, что мы разъяснили, **«то с него снимается обход вступления»**. Ибо вступление в начало хаджа было совершено в той форме, за которой следуют остальные действия. Поэтому его исполнение¹² в иной форме не будет Сунной. **«Он не обязан ничего (из искупления) за его оставление¹³»**, ибо это¹⁴ сунна. А за оставление сунны не обязательно совершать исправления.

«Заставший остановку на ‘Арафате между отклонением солнца от зенита в тот день¹⁵ до рассвета дня жертвоприношения является заставшим хадж». Началом времени остановки является отклонение солнца от зенита, по нашему мнению, согласно сообщению о том, что *Пророк*

¹ Т.е. рамль предписан один раз – в обходе, после которого имеется пробежка. См. «аль-Бинайя».

² В начале этой главы. См. «аль-Бинайя».

³ Ахмад и ат-Табарани в «аль-Му’джам» от Ибн ‘Аббаса. См. «аль-Бинайя».

⁴ Двери Каабы. См. «аль-Бинайя».

⁵ Порог двери. См. «аль-Бинайя».

⁶ Черным камнем. См. «аль-Бинайя».

⁷ Каабы. См. «аль-Бинайя».

⁸ Передал Абу Давуд от ‘Абдуллаха ибн ‘Амра ибн аль-’Аса, да будет доволен Аллах ими обоими. См. «аль-Бинайя».

⁹ Наши шейхи. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Совершающему хадж. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Заповедной мечети. См. «аль-Бинайя».

¹² Обхода вступления. См. «аль-Бинайя».

¹³ За оставление обхода вступления. См. «аль-Бинайя».

¹⁴ Обход вступления. См. «аль-Бинайя».

¹⁵ В день ‘Арафа. См. «аль-Бинайя».

(с.а.с.) сделал остановку после отклонения солнца от зенита. Это – разъяснения начала времени (остановки).

Он (с.а.с.) сказал: **«Кто застал ‘Арафат ночью, тот застал хадж. Пропустивший ‘Арафат ночью пропустил хадж»**¹. Это разъяснение окончания времени (остановки).

И если Малик, да смилуется над ним Аллах, говорит: «Начало его времени² – от рассвета или после восхода солнца»³, – то доводом против него является то, что мы передали.

«Далее, если он остановится после отклонения солнца от зенита, а потом уйдет оттуда в то же время, это засчитывается», по нашему мнению. Ибо Пророк (с.а.с.) упомянул это с союзом «или», сказав: **«Хадж – это остановка на ‘Арафате. Хадж того, кто остановится на некоторое время ночью или днем, завершится»**⁴. А это слово (союз) выбора.

Малик, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Это ему не засчитывается, если только он не остановится днем и в части ночи»⁵. Однако доводом против него является то, что мы передали.

«Прошедшему мимо ‘Арафата спящим, или в бессознательном состоянии, или не зная, что это ‘Арафат, это засчитывается за остановку». Ибо столп, – а это остановка, – был совершен. А потеря сознания или сон не препятствует этому⁶, как в случае со столпом поста⁷. Это в отличие от молитвы, ибо ее с потерей сознания не остается⁸. Неведение нарушает намерение, но оно не является условием для (действительности) каждого столпа.

«Если спутники потерявшего сознание (паломника) вступят в ихрам вместо него, то это дозволено, по мнению Абу Ханифы», да смилуется над ним Аллах. **«Оба же имама сказали: «Недозволено. Если человек велит другому вступить в ихрам (вместо себя), в случае потери им сознания или сна, и тот, кому он велел, сделает это, то это действительно»** по единогласию. Поэтому ему будет дозволено совершать действия хаджа после прихода в сознание или пробуждения.

¹ Передали 4 автора «Сунанов» и ад-Даракутни. См. «аль-Бинайя».

² Начало времени остановки. См. «аль-Бинайя».

³ Это сообщение от него недостоверно, ибо его мнение подобно нашему мнению. Поэтому автор привел его в сослагательном наклонении. См. «аль-Бинайя».

⁴ Передали ат-Тахави и четыре автора «Сунанов» от ‘Урвы ибн аль-Мударриса, и ни в одном из их версий нет упоминания слов «Некоторое время». См. «аль-Бинайя».

⁵ Это неточность. В мазхабе Малика принимается во внимание лишь ночь. См. «аль-Бинайя».

⁶ Под остановкой имеется в виду появление в этом месте. См. «аль-Бинайя».

⁷ Действия поста и хаджа являются добровольными. И если он совершит намерение (поста) и заснет на целый день, то будет является постящимся. См. «аль-Бинайя».

⁸ Ибо при потере сознания утрачивается условие молитвы – ритуальная чистота. См. «аль-Бинайя».

Доводом обоих¹ является то, что он не вступил в ихрам сам и не разрешил кому-либо сделать это вместо него. Это потому, что он не высказался явно об этом разрешении². А довод зависит от знания³. А о дозволенности такого разрешения не знают многие богословы, так как же об этом могут ведать простые люди? Это – в отличие от случая, если он явно велит кому-либо сделать это⁴.

Его⁵ доводом является то, что когда он⁶ договорился с ними⁷ о соупутствии, то попросил помощи у каждого⁸ в том, что он не может совершить самостоятельно. А ихрам является целью этой поездки. Поэтому его разрешение⁹ становится установленным при помощи довода¹⁰. Знание же¹¹ установлено с точки зрения довода¹², и предписание связано с ним¹³.

Он сказал: **«Женщина во всем этом подобна мужчине, – ибо призыв относится к ней так же, как и к мужчине, – за исключением¹⁵ того, что она не обнажает голову, – ибо она (голова) является ‘ауратом, – и открывает лицо»,** – согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Ихрам женщины относится к ее лицу»**¹⁶.

«Если она набросит на свое лицо что-либо и удалит его от лица, то это дозволено». Так передано от ‘Аиши, да будет доволен ею Аллах¹⁷. Кроме того, это подобно пользованию тенью паланкина.

«Она не повышает голос при (произношении) тальбийи», ибо в этом имеется смута.

«Она не совершает рамль¹ и не бегаёт между двумя знаками»², ибо это нарушает прикрытие ‘аурата.

¹ Абу Йусуфа и Мухаммада, да смилуется Аллах над ними обоими. См. «аль-Бинайя».

² Т.е. требуется либо явное высказывание о разрешении, либо довод. См. «аль-Бинайя».

³ Знания дозволенности вступления в ихрам за потерявшего сознание. См. «аль-Бинайя».

⁴ То это дозволено по единодушию. См. «аль-Бинайя».

⁵ Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁶ Человек, потерявший сознание. См. «аль-Бинайя».

⁷ Со своими спутниками. См. «аль-Бинайя».

⁸ Из своих спутников. См. «аль-Бинайя».

⁹ Разрешение ихрама. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Даже если не было высказано явно. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Его спутников. См. «аль-Бинайя».

¹² А это их договор о соупутствии. См. «аль-Бинайя».

¹³ С доводом. См. «аль-Бинайя».

¹⁴ Во всех обрядах. См. «аль-Бинайя».

¹⁵ Далее следует разъяснение исключений для женщины. Их всего 15. См. «аль-Бинайя».

¹⁶ Аль-Байхаки в «Сунане» от Ибн ‘Умара, да будет доволен Аллах ими обоими, со слов Пророка (с.а.с.). См. «аль-Бинайя».

¹⁷ Передали Абу Давуд и Ибн Маджах. См. «аль-Бинайя».

«Она не сбривает голову, однако укорачивает волосы», согласно сообщению о том, что Пророк (с.а.с.) запретил женщинам сбривать голову и велел им укорачивать волосы³. Кроме того, для нее сбривание волос является обезображиванием и подобно сбриванию бороды для мужчины.

«Она одевает из зашиваемой одежды то, что ей представится», ибо в одевании не зашиваемой одежды имеется обнажение 'аурата.

Они⁴ сказали: «Она не совершает истилям (Черного) Камня, если там имеется скопление (людей), ибо ей запрещено прикасаться к мужчинам, если только она не найдет свободное место»⁵.

Он⁶ сказал: **«Пометивший животное⁷ повязкой в качестве добровольного или обетованного поклонения, или в качестве исполнения наказания за охоту, или по какой-либо другой причине, и направившийся с ним, желая совершить хадж, считается вступившим в ихрам»**. Это согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Кто пометил животное, тот вступил в ихрам»**⁸. Кроме того, ведение жертвенных животных имеет смысл тальбийи в проявлении ответа на призыв⁹. Ибо его¹⁰ совершает лишь тот, кто желает совершить хадж или 'умру. А проявление ответа иногда бывает действием так же, как и речью. Поэтому этим он становится вступившим в ихрам из-за связи намерения с действием. И это¹¹ относится к особенностям ихрама.

Мечение повязкой осуществляется привязыванием на шею жертвенного животного куса сандалий, или ручки посуды для умывания, или коры (кожуры) дерева (растения).

¹ При обходе Каабы. См. «аль-Бинайа».

² Т.е. между ас-Сафа и аль-Марва. См. «аль-Бинайа».

³ Это странное сообщение, ибо составлено из двух. О запрете этого существует несколько хадисов. Ат-Тирмизи (передал) от 'Али, аль-Баззар – от 'Аиши и 'Усмана, да будет доволен ими Аллах. Хадис об укорочении волос передал Абу Давуд (№1985) от Ибн 'Аббаса, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: **«Женщины не обязаны сбривать голову, они обязаны лишь укорачивать волосы»**. См. «аль-Бинайа». Хадис о запрете сбривания ат-Тирмизи назвал запутанным. См. «Насб ар-райа».

⁴ Наши товарищи из последующих поколений. См. «аль-Бинайа».

⁵ Автор упомянул лишь 8 исключений для женщины. См. «аль-Бинайа».

⁶ Мухаммад, да смилуется над ним Аллах, в «аль-Джами' ас-сагир». См. «аль-Бинайа».

⁷ «Бадана» – верблюд (верблюдица) или корова (бык), как будет сказано далее в тексте.

⁸ Этот хадис со слов Пророка (с.а.с.) является странным. С собственных слов Ибн 'Умара и Ибн 'Аббаса его передал Ибн Абу Шейба в своем «Мусаннафе». См. «аль-Бинайа». Цепочка передачи от Ибн 'Умара достоверная. См. «ад-Дирайа».

⁹ Призыв Ибрахима, мир ему. См. «аль-Бинайа».

¹⁰ Мечение жертвенного животного. См. «аль-Бинайа».

¹¹ Мечение жертвенного животного и его ведение. См. «аль-Бинайа».

«Если он пометит и отправит его, но не будет гнать его, то не станет вступившим в ихрам», согласно сообщению ‘Аиши, да будет доволен ею Аллах, о том, что она сказала: *«Я руками связывала шейные повязки для жертвенного скота Посланника Аллаха (с.а.с.), затем Посланник Аллаха (с.а.с.) отправил его и остался в семье вне ихрама»*¹.

«И если он отправится в путь после этого², то не станет вступившим в ихрам, пока не встретит его»³. Ибо если при направлении перед ним нет ведомого им жертвенного скота, то у него имеется лишь намерение. А простым намерением он не становится вступившим в ихрам.

И если он достигнет его⁴ и будет вести или только достигнет его, то его намерение будет связано с действием⁵, которое относится к особенностям ихрама. Поэтому он станет вступившим в ихрам, как будто вел его с самого начала.

«За исключением жертвенного скота при хадже-таматту⁶, ибо он вступил в ихрам, когда отправился в путь»⁷. Это означает, что если он совершил намерение. И это – истихсан⁷.

Объяснение аналогии при этом то, что мы упомянули⁸.

Объяснение истихсана то, что этот жертвенный скот является предписанным с самого начала, в качестве одного из обрядов хаджа по шарияту, ибо имеет особенное отношение к Мекке.

И он⁹ обязателен в качестве благодарности из-за объединения исполнения двух обрядов¹⁰. А другое¹¹ иногда становится обязательным из-за (совершения) преступления¹², даже если он и не достиг Мекки. Поэтому (намерение) при нем¹³ было ограничено отправлением в путь. Другое же¹⁴ зависит от истинного действия¹⁵.

¹ Это передали 6 имамов. См. «аль-Бинайя».

² После отправки жертвенного скота. См. «аль-Бинайя».

³ Это животное.

⁴ Жертвенный скот. См. «аль-Бинайя».

⁵ Ведение жертвенного животного или встреча его. См. «аль-Бинайя».

⁶ Это исключение из слов: «И если он отправится в путь после этого, то не станет вступившим в ихрам, пока не встретит его». См. «аль-Бинайя».

⁷ А аналогия говорит о том, что он не становится вступившим в ихрам простым направлением в путь. См. «аль-Бинайя».

⁸ Т.е.: «У него имеется лишь намерение». См. «аль-Бинайя».

⁹ Жертвенный скот. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Это разъяснение его особенного отношения к Мекке. Ибо объединение двух обрядов происходит лишь в Мекке. Поэтому жертвенное животное при хадже-таматту⁷ имеет особенное отношение к Мекке. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Жертвенное животное (закальваемое) не при хадже-таматту⁷. См. «аль-Бинайя».

¹² Охотой до достижения Мекки. См. «аль-Бинайя».

¹³ Жертвенном животном хаджа-таматту⁷. См. «аль-Бинайя».

¹⁴ Жертвенное животное не хаджа-таматту⁷. См. «аль-Бинайя».

¹⁵ Т.е. от ведения скота и его встречи. См. «аль-Бинайя».

«Если он покроет жертвенный скот¹ попоной, или сделает ему метку надрезом, или пометит овцу повязкой, то не станет вступившим в ихрам», ибо покрытие попоной осуществляется для защиты от жары, холода, мух, поэтому оно не стало особенностью хаджа.

Метка надрезом нежелательна, по мнению Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, и поэтому она никак не относится к особенностям хаджа.

По мнению их обоих², если это будет (совершенно), то хорошо, ибо иногда иногда используется для лечения³. Это – в отличие от подвешивания повязки на шею, ибо оно свойственно жертвенному скоту. Мечение овцы повязкой является непривычным, и также не является Сунной.

Он⁴ сказал: **«Жертвенный скот⁵ состоит из верблюдов и коров»**.

Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Это относится лишь к верблюдам», – согласно словам Пророка (с.а.с.) в хадисе о пятничной молитве: ***«Тот из них, кто пришел рано, подобен принесшему в жертву «бадана».*** ***Пришедший после него подобен тому, кто принес в жертву корову»***⁶. И он сделал различие между ними обоими⁷.

Нашим доводом является то, что «бадана» образуется от слова «бадана», а это тучность. Оба из этих (животных) имеют данный смысл. Поэтому каждый из них засчитывается за семерых (приносящих в жертву).

Верной же версией того хадиса является: ***«Подобен принесшему в жертву верблюда (джазур)»***⁸. А лучше всего об истине известно Аллаху.

¹ Верблюды и коровы, как об этом будет сказано ниже.

² Абу Йусуфа и Мухаммада, да смилуется Аллах над ними обоими. См. «аль-Бинайя».

³ Если же это будет оставлено, то в этом нет греха. См. «аль-Бинайя».

⁴ Мухаммад, да смилуется над ним Аллах, в «аль-Джами' ас-сагир». См. «аль-Бинайя».

⁵ «Аль-будн» – множественное число слова «аль-бадана».

⁶ Аль-Бухари и Муслим от Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁷ Т.е. между «бадана» и коровой. См. «аль-Бинайя».

⁸ Т.е. вместо «бадана» – «джазур». Это одна из версий Муслима. См. «аль-Бинайя».

Глава о хадже-киран¹

«Хадж-киран предпочтительнее хаджа-таматту² и хаджа-ифрад».

Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Ифрад – предпочтительнее».

Малик, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Таматту³ предпочтительнее кирана, ибо о нем было упомянуто в Коране, а о киране упоминания в нем нет».

Доводом аш-Шафи'и являются слова Пророка (с.а.с.): *«Киран является разрешением»*². Кроме того, в ифраде имеется дополнительная тальбийя, поездка, сбивание головы³.

Нашим доводом являются слова Пророка (с.а.с.): *«О, семья Мухаммада! Вступайте в ихрам с хаджем и 'умрой вместе»*⁴. Помимо этого, в нем имеется объединение двух поклонений⁵. Поэтому это подобно посту с и'тикафом и бдением на пути Аллаха вместе с ночной молитвой. Тальбийя неограниченна, поездка же не является целью, а сбивание головы является выходом из поклонения, поэтому у упомянутых (действий) нет предпочтения.

Под переданным же им⁶ понимается отрицание высказывания времен невежества о том, что 'умра в месяцы хаджа является одним самых нечестивых деяний.

Киран также упоминается в Коране. Ибо целью слов Всевышнего *«Завершайте хадж и 'умру во имя Аллаха»*⁷, является вступление в ихрам из дома своей семьи, как мы передали выше.

Далее, в нем⁸ имеется ускорение вступления в ихрам и продолжение ихрама, от миката и до завершения обоих (обрядов). А таматту⁹ не таково, поэтому киран предпочтительнее.

Также было сказано, что разногласие между нами и аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, основано на том, что, по нашему мнению, карин выполняет два обхода и две пробежки. По его же мнению – один обход и одну пробежку.

Он⁹ сказал: **«Киран осуществляется вступлением в ихрам для 'умры и и хаджа вместе с миката, и словами после молитвы: «О, Аллах! Я желаю совершить хадж и 'умру. Так облегчи же мне их и прими их от**

¹ Совершение хаджа и 'умры с одним ихрамом.

² Очень странное сообщение. См. «аль-Бинайя».

³ Поскольку карин выполняет два обряда в одной поездке, а муфрид – каждый обряд в совершенном виде. См. «аль-Бинайя».

⁴ Ат-Тахави от Умм Салямы. См. «аль-Бинайя».

⁵ Хаджа и 'умры. См. «аль-Бинайя».

⁶ Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁷ Сура «аль-Бакара», 196-ой аят.

⁸ В киране. См. «аль-Бинайя».

⁹ Аль-Кудури, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

меня». Ибо киран – это объединение между хаджем и ‘умрой, произошедшее из твоих слов: «Каранту шай-а би шай-и иза джама’ту байнахума»¹.

Так же², если он добавит хадж к ‘умре до ее обхода³ в четыре круга. Ибо Ибо объединение действительно, если имеется ее большая часть⁴.

Когда он принимает решение исполнить оба из них, то просит облегчения в них и ставит перед хаджем ‘умру⁵. Поэтому он говорит: «О, Аллах! Вот я перед тобой, исполняя ‘умру вместе с хаджем»⁶. Поскольку он начинает с деяний ‘умры, так же он начинает и с ее упоминания.

Если же он поставит ее в конце в мольбе и тальбийе, то в этом нет ничего страшного, ибо союз «и» используется для соединения⁷.

Если он намерится в своем сердце и не упомянет оба из них при тальбийе, то это ему засчитается по аналогии с молитвой⁸.

«Если он⁹ войдет в Мекку, то начинает (совершение обрядов) с обхода Дома в семь кругов, совершая рамль в первых трех из них. После обхода он совершает пробежку между ас-Сафа и аль-Марва. Это – обрядовые действия ‘умры. Затем он начинает обрядовые действия хаджа, совершает обход вступления в 7 кругов и пробежку после этого, как мы разъяснили в хадже-муфрад».

Он начинает с обрядовых действий ‘умры, согласно словам Всевышнего: «Кто совершает ‘умру и хадж-таматту»¹⁰. А киран имеет смысл таматту¹¹.

И он не бреет голову между ‘умрой и хаджем, ибо это преступление против ихрама хаджа. Он сбривает голову лишь в день жертвоприношения, как сбривает тот, кто совершает хадж-муфрад. И, по нашему мнению, он освобождается от ихрама, как и тот, кто совершает хадж-муфрад, сбриванием головы, а не закалыванием животного. Это – наш мазхаб¹².

¹ «Я объединил две вещи».

² Он становится каринном. См. «аль-Бинайя».

³ Обхода ‘умры. См. «аль-Бинайя».

⁴ Большая часть ‘умры. См. «аль-Бинайя».

⁵ В исполнении. См. «аль-Бинайя».

⁶ «Ляббайка би ‘умрати ва хаджати ма’ан».

⁷ А не для порядка. См. «аль-Бинайя».

⁸ Ибо произношение намерения (для молитвы) вслух не обязательно. См. «аль-Бинайя».

⁹ Карин (совершающий хадж-киран). См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Сура «аль-Бакара», 196-ой аят.

¹¹ Поскольку в каждом из них имеется объединение двух обрядов в одной поездке. См. «аль-Бинайя».

¹² Т.е. совершение каринном действий и хаджа и ‘умры является нашим мазхабом. См. «аль-Бинайя».

Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Он совершает один обход и одну пробежку»¹, – согласно словам Пророка (с.а.с.): «*‘Умра вошла вошла в хадж до Дня воскресения*»². Кроме того, хадж-киран основан на том, что действия обоих обрядов входят друг в друга, поэтому при этом ограничиваются одной тальбийей, одной поездкой, одним сбрасыванием головы. Таковы же и столпы³.

Нашим доводом является то, что когда Субайй ибн Ма'бад⁴ совершил два два обхода и две пробежки, 'Умар, да будет доволен им Аллах, сказал: «*Ты был направлен к Сунне своего Пророка (с.а.с.)*»⁵. Кроме того, киран – это присоединение одного поклонения к другому. А это становится истинным, лишь исполнением каждого в совершенном виде. Кроме этого, поклонения не входят друг в друга. Поездка осуществляется для достижения (цели), тальбийя – для запрета (ихрама), а сбрасывание головы – для выхода из ихрама. Поэтому эти вещи⁶ не являются целями, в отличие от столпов. Разве Разве вы не видите, что две пары добровольной молитвы⁷ не входят друг в друга и исполняются одним тахримом. А смысл переданного им⁸: «Время (совершения) 'умры вошло во время (совершения) хаджа».

Он⁹ сказал: **«Если он совершит два обхода для своей 'умры и хаджа и (потом) две пробежки, это засчитается ему»**. Ибо он совершил достойное действие, но совершил (также) плохое и действие, отсрочив пробежку 'умры и поставив перед ней обход приветствия. Однако он не обязан ничем (из искупления).

Что касается мнения обоих имамов¹⁰, то это¹¹ очевидно. Ибо, по их мнению, преждевременность и отсрочка в совершении обрядов не обязывает искуплением.

По его же мнению¹, обход вступления является сунной. Поэтому его оставление не обязывает искуплением. А его преждевременное совершение

¹ Это также мнение аз-Зухри, аль-Хасана аль-Басри, Тавуса, Салима, Малика, Ахмада, да смилуется над ними Аллах. См. «аль-Бинайя».

² Передали Муслим, Абу Давуд и ан-Насаи в хадисе Ибн 'Аббаса, да будет доволен Аллах ими обоими. См. «аль-Бинайя».

³ Обход и пробежка. См. «аль-Бинайя».

⁴ Последователь сподвижников. См. «аль-Бинайя».

⁵ Это сообщение передали Абу Давуд, ан-Насаи и Ибн Маджах, и в нем Субайй сказал: «Я вступил в ихрам для (совершения) обоих обрядов ('умры и хаджа)». Тогда 'Умар, да будет доволен им Аллах, сказал: «*Ты был направлен к Сунне своего Пророка (с.а.с.)*». Ад-Даракутни назвал его достоверным. См. «аль-Бинайя».

⁶ Поездка, тальбийя и сбрасывание головы. См. «аль-Бинайя».

⁷ Видимо, он имеет в виду четырехкратную молитву.

⁸ Т.е. аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁹ Мухаммад, да смилуется над ним Аллах, в «аль-Джами' ас-сагир». См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Абу Йусуфа и Мухаммада, да смилуется Аллах над ними обоими. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Отсутствие обязанности искупления. См. «аль-Бинайя».

предпочтительнее. Отсрочка же пробежки из-за занятости другим деянием не обязывает искуплением. То же самое и из-за занятости обходом.

Он² сказал: **«Если он бросит камешки в аль-Джамра³ в день жертвоприношения, зарежет овцу, или корову, или верблюда, или 1/7 часть верблюда, то это будет жертвоприношением хаджа-киран»**. Ибо он⁴ имеет смысл таматту⁷, а о жертвоприношении в нем был высказан священный текст⁵.

Жертвенное животное – это верблюды, коровы и овцы, о чем мы упомянем в соответствующей главе, если на то будет воля Всевышнего Аллаха. Он⁶ имел в виду под словом «аль-бадана» верблюда, даже если это слово охватывает его и корову, как мы об этом упоминали⁷. И дозволено использовать 1/7 коровы так же, как и 1/7 верблюда.

«Если у него⁸ не будет того, что можно было бы заколоть, то он постится три дня во время хаджа⁹, последним из которых будет день ‘Арафы¹⁰. А также семь дней, когда он вернется к своей семье». Это согласно словам Всевышнего: **«Если же он не сможет сделать этого, то он должен поститься три дня во время хаджа и семь дней после его окончания – всего десять дней»**¹¹. И хотя священный текст был приведен о таматту⁷, киран подобен ему, ибо он¹² пользуется исполнением двух обрядов.

Под «хаджем»¹³, хотя лучше всего об этом известно Аллаху, имеется в виду время хаджа. Ибо сам он¹⁴ не годится, чтобы быть обстоятельством времени¹⁵. За исключением того, что предпочтительнее поститься¹⁶ за день до дня ат-тарвийа, в день ат-тарвийа и в день ‘Арафы. Ибо пост является замещением жертвенного животного. Поэтому желательна его отсрочка до его последнего времени в надежде на то, что он сможет исполнить основу¹⁷.

¹ Т.е. Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайа».

² Аль-Кудури, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайа».

³ Джамра аль-’акаба. См. «аль-Бинайа».

⁴ Киран. См. «аль-Бинайа».

⁵ **«Всякий, кто совершает ‘умру и хадж-таматту’, должен принести в жертву то, что сможет»** (сура «аль-Бакара», 196-ой аят).

⁶ Аль-Кудури, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайа».

⁷ В конце раздела перед данной главой. См. «аль-Бинайа».

⁸ У карина (совершающего хадж-киран). См. «аль-Бинайа».

⁹ Если он вступит в ихрам ‘умры. См. «аль-Бинайа».

¹⁰ Он постится на 7, 8 и 9-ый дни зу аль-хиджи. См. «аль-Бинайа».

¹¹ Сура «аль-Бакара», 196-ой аят.

¹² Карин. См. «аль-Бинайа».

¹³ В словах Всевышнего: **«Поститься три дня в хадже»**. См. «аль-Бинайа».

¹⁴ Сам хадж. См. «аль-Бинайа».

¹⁵ Ибо он представляет собой выражение известных действий. См. «аль-Бинайа».

¹⁶ Это исключение из его слов «Под хаджем имеется в виду его время». См. «аль-Бинайа».

¹⁷ А это жертвоприношение. См. «аль-Бинайа».

«Если он будет поститься в них¹ в Мекке после завершения хаджа, то это дозволено». Это означает: «По прошествии дней ташрика», ибо пост в них запрещен.

Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Это недозволено, ибо он² связан с возвращением. Кроме лишь случая, если он намерится остаться на постоянное жительство. Тогда это засчитывается из-за невозможности возвращения».

Нашим доводом является то, что его смысл: «Если вы вернетесь из хаджа, т.е. завершите его». Ибо завершение (хаджа) является причиной возвращения. Таким образом, это становится исполнением после (появления) причины, поэтому это дозволено.

«Если он пропустит пост³, так что наступит день жертвоприношения, ему дозволено лишь жертвоприношение».

Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Он постится после этих дней⁴, ибо это временный пост, поэтому он возмещает его, как пост рамадана».

Малик, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Он постится в них⁵, согласно словам Всевышнего: **«Если же он не сможет сделать этого, то он должен поститься три дня во время хаджа»**, – а это его время⁶.

Нашим доводом является то, что запрет поста в эти дни известен. Поэтому тот священный текст⁷ получает оговорку этим (запретом). Либо он приобретает недостаток⁸, и им не осуществляется то, что стало обязательно в совершенном виде⁹.

А после них¹⁰ он не исполняет его, ибо пост является замещением, а замена устанавливается лишь шариатом. Священный текст же делал его особенным для времени хаджа. А жертвоприношение дозволено в своей основе.

От 'Умара передано, что в подобном случае¹¹ он велел зарезать овцу¹². Если он¹ не сможет совершить жертвоприношение, то на нем остается два

¹ Т.е. в (последние) 7 дней. См. «аль-Бинайя».

² Пост этих 7 дней. См. «аль-Бинайя».

³ Т.е. (первых) 3-х дней. См. «аль-Бинайя».

⁴ Т.е. дней ташрика. См. «аль-Бинайя».

⁵ Т.е. в дни ташрика. См. «аль-Бинайя».

⁶ Аль-Бухари (№1997, 1998) передал, что 'Аиша и Ибн 'Умар, да будет доволен ими Аллах, говорили: *«Не разрешалось поститься в дни ташрика никому, кроме тех, кто не мог найти скота для жертвоприношения».*

⁷ Вышеупомянутые слова Всевышнего. См. «аль-Бинайя».

⁸ Т.е. пост этих дней приобретает недостаток из-за его запрета. См. «аль-Бинайя».

⁹ Под ставшим обязательным в совершенном виде он имел в виду трехдневный пост. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ После этих дней. См. «аль-Бинайя».

¹¹ В случае карина, который не нашел жертвенного животного и не постился, пока не наступил день жертвоприношения. См. «аль-Бинайя».

¹² Странное сообщение. См. «аль-Бинайя».

жертвоприношения: жертвоприношение таматту¹ и жертвоприношение за освобождение от ихрама до жертвоприношения.

«Если карин не войдет в Мекку и отправится на ‘Арафат, то станет отвергшим (оставившим) свою ‘умру остановкой»². Ибо он не сможет исполнить ее³ из-за того, что (в случае совершения ‘умры) он будет основывать действия ‘умры на действиях хаджа. А это противоречит тому, что предписано в шариате.

Он не станет отвергшим ‘умру простым направлением (на ‘Арафат). Это также верное мнение в мазхабе Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах. Его⁴ доводом является различие между ним⁵ и совершившим зухр в пятницу, если он отправится на нее. Оно заключается в том, что там веление⁶ отправиться (в том случае) имеется после исполнения зухра. А отправление (на ‘Арафат) при киране и таматту⁷ запрещено до исполнения ‘умры. Поэтому они различаются⁷.

Он⁸ сказал: **«И с него снимается жертвоприношение кирана».** Ибо когда он отверг ‘умру, то лишился пользы от (совершения) двух обрядов⁹.

«Он обязан совершить жертвоприношение из-за отвержения ‘умры» после вступления в нее.

«Он обязан возместить ее»¹⁰ из-за действительности вступления в нее. Поэтому это подобно тому, кому воспрепятствовали совершить ‘умру. А лучше всего об этом известно Аллаху.

¹ Карин. См. «аль-Бинайя».

² Это текст аль-Кудури, да смилуется над ним Аллах, в его «Мухтасаре». См. «аль-Бинайя».

³ ‘Умру. См. «аль-Бинайя».

⁴ Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁵ Отправившимся на ‘Арафат. См. «аль-Бинайя».

⁶ **«Когда призывают на молитву в пятничный день, то устремляйтесь к поминанию Аллаха»** (сура «аль-Джуму’а», 9-ый аят). См. «аль-Бинайя».

⁷ Т.е. предписание отправления на пятничную молитву и отправления на ‘Арафат. См. «аль-Бинайя».

⁸ Аль-Кудури, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁹ ‘Умры и хаджа. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Т.е. отвергнутую ‘умру. См. «аль-Бинайя».

Глава о хадже-таматту¹

«Таматту» предпочтительнее хаджа-муфрад, по нашему мнению². От Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, передано, что хадж-ифрад предпочтительнее. Ибо поездка того, кто совершает хадж-таматту³ осуществляется для (совершения) его 'умры, а поездка совершающего хадж-ифрад – для его хаджа.

Преобладающее мнение объясняется тем, что при хадже-таматту⁴ имеется объединение двух поклонений. Поэтому он подобен кирану. Кроме того, в нем имеется дополнительное поклонение, а это пролитие крови жертвенного животного. И его поездка осуществляется для его хаджа, даже если в промежутке имеется 'умра, ибо она следует за хаджем. Это подобно промежуточной молитве-сунне между пятничной молитвой и отправлением на нее⁵.

«Совершающий хадж-таматту» бывает двух видов: ведущий жертвенный скот и не ведущий его⁶. Смысл таматту⁷ в получении пользы от двух обрядов⁸ в одной поездке без действительной остановки у своей семьи между двумя (обрядами)⁹. В этом¹⁰ имеются разногласия, которые мы мы разъясним, если на то будет воля Аллаха.

«Он (хадж-таматту¹¹) осуществляется, начиная с микатов в месяцы хаджа, вступлением в ихрам для 'умры. Он (паломник, совершающий хадж-таматту¹²) вступает в Мекку, совершает обход и пробежку, бреет или укорачивает волосы, чем освобождается от своей 'умры¹³. Это – разъяснение 'умры. Он совершает то же, о чем мы упомянули, если желает исполнить только 'умру. Так совершил Посланник Аллаха (с.а.с.) в своей возмещенной 'умре.

Малик сказал: «Он не обязан сбрасывать голову. 'Умра состоит лишь из обхода и пробежки». Нашим доводом против него является то, что мы передали. Также слова Всевышнего: **«Вы побреете головы»¹⁴**. Кроме того, поскольку для нее ихрам осуществляется тальбийей, так же освобождение от ихрама для нее осуществляется сбрасыванием головы, как при хадже.

«Он¹⁵ прерывает тальбийю, когда начинает совершать обход¹⁶.

¹ Это объединение 'умры и хаджа в одной поездке в месяцы хаджа. См. «аль-Бинайя». При этом после исполнения 'умры паломник освобождается от ихрама, а потом вновь вступает в ихрам и исполняет хадж.

² Это преобладающее мнение наших товарищей. См. «аль-Бинайя».

³ Поэтому направление осуществляется не для (совершения) молитвы сунны, а для молитвы фард. См. «аль-Бинайя».

⁴ Хаджа и 'умры. См. «аль-Бинайя».

⁵ Это остановка на своей родине без оставления качеств ихрама. См. «аль-Бинайя».

⁶ Относительно действительной остановки. См. «аль-Бинайя».

⁷ Сура «аль-Фатх», 27-ой аят.

⁸ Совершающий 'умру. См. «аль-Бинайя».

Малик, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Когда его взгляд упадет на Дом, ибо 'умра является посещением Дома. Поэтому оно заканчивается этим»¹.

Нашим доводом является то, что *Пророк (с.а.с.) во время возмещенной 'умры прекратил тальбийу, когда совершил истилям Камня*². Кроме того, целью³ является обход. Поэтому он прекращает ее⁴ с его началом. По этой причине совершающий хадж прекращает ее с началом бросания камешков.

Он⁵ сказал: **«Он остается в Мекке вне ихрама»**, – ибо он освободился от ихрама.

Он сказал: **«Когда наступит день ат-тарвийя, он вступает в ихрам для хаджа из мечети»**⁶. Условием является вступление в ихрам в запретной территории, и необязательно, чтобы это было (осуществлено) из мечети. Это потому, что он подобен мекканцу. А микатом мекканца в хадже является запретная территория, как мы упоминали.

«Он совершает действия, которые совершает тот, кто исполняет хадж-муфрад». Ибо он совершает хадж. Кроме лишь того, что он совершает рамль в обходе посещения и совершает пробежку после него. Ибо это для него – первый обход в хадже. Это – в отличие от того, кто совершает хадж-муфрад, поскольку тот уже совершал однажды пробежку⁷.

Если этот совершающий таматту' (паломник) после вступления в ихрам для хаджа совершает обход и пробежку до того, как отправиться в Мину, он не совершает рамль в обходе посещения и не совершает пробежку после него, ибо он сделал это однажды.

«Он обязан совершить жертвоприношение таматту'», согласно священному тексту, который мы прочли⁸.

«Если он не найдет жертвенного скота, то постится три дня во время хаджа и семь дней по возвращении к своей семье», как мы разъяснили в хадже-киран.

«Если он будет поститься три дня в шаввале, а потом совершит 'умру, то это ему не засчитается за те три дня». Ибо причиной того поста

¹ Т.е. посещение заканчивается попаданием взора на Дом. См. «аль-Бинайя».

² Это передали: ат-Тирмизи (№919) в хадисе Ибн 'Аббаса, да будет доволен Аллах ими обоими, о действии Пророка (с.а.с.); а Абу Давуд (№1817) – о словах Пророка (с.а.с.). См. «аль-Бинайя». В их цепочке имеется Мухаммад ибн 'Абд ар-Рахман ибн Абу Ляйля, о котором была высказана критика. См. «Насб ар-райа». Абу Давуд указал, что версия с собственных слов Ибн 'Аббаса достовернее.

³ 'Умры. См. «аль-Бинайя».

⁴ Тальбийу. См. «аль-Бинайя».

⁵ Аль-Кудури, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁶ Т.е. Заповедной мечети. См. «аль-Бинайя».

⁷ Ибо пробежка не повторяется. А рамль в обходе посещения не совершается, ибо после него нет пробежки. См. «аль-Бинайя».

⁸ **«Кто совершает малое паломничество и хадж-таматту'»**, должен принести в жертву то, что сможет» (сура «аль-Бакара», 196-ой аят). См. «аль-Бинайя».

⁹ Т.е. вступит в ихрам для 'умры. См. «аль-Бинайя».

поста является таматту¹, поскольку он является замещением жертвоприношения. А в данном случае он не является совершающим таматту². Поэтому недозволено его исполнение до появления его причины.

«Если он совершит этот пост» в Мекке **«после того, как вступит в ихрам для ‘умры до обхода, это дозволено, по нашему мнению»**, в отличие от (мнения) аш-Шафи’и, да смилуется над ним Аллах.

Его доводом являются слова Всевышнего: **«Поститься три дня во время хаджа»¹**.

Нашим доводом является то, что он исполнил его после появления его причины.

Под упомянутым в этом священном тексте хаджем имеется в виду его время, как мы разъяснили.

«Предпочтительнее отсрочить его до его последнего времени, а это день ‘Арафы», согласно тому, что мы разъяснили в хадже-киран².

«Если совершающий хадж-таматту³ пожелает погнать жертвенный скот, то он вступает в ихрам и гонит свой скот». Это предпочтительнее³. Ибо Пророк (с.а.с.) сам гнал скот⁴. Кроме того, в этом имеется подготовка и и ускорение⁵.

«Если это верблюд, то он метит его, подвешивая на его шею кусок кожи или сандалию», согласно хадису ‘Аиши, да будет доволен ею Аллах, как мы передали (выше)⁶.

Мечение повязкой предпочтительнее накрывания попоной, ибо оно упоминается в Писании⁷. Кроме того, оно используется для уведомления⁸, а а накрывание попоной – для украшения. Он произносит тальбийу, а потом метит повязкой, ибо вступает в ихрам мечением повязкой жертвенного животного и направлением с ним (в Мекку), как было упомянуто выше.

Предпочтительнее вступать в ихрам тальбийей и гнать скот впереди себя. И это предпочтительнее, чем вести его за собой. Ибо Пророк (с.а.с.) вступил в ихрам в Зу аль-Хулайфе, и его жертвенный скот гнали перед ним⁹. Кроме

¹ Сура «аль-Бакара», 196-ой аят.

² Т.е. на 7-9 дни зу аль-хиджи. См. «аль-Бинайя».

³ Предпочтительнее того, кто не гонит скот. См. «аль-Бинайя».

⁴ Аль-Бухари и Муслим от Ибн ‘Умара, да будет доволен Аллах ими обоими. См. «аль-Бинайя».

⁵ Блага. См. «аль-Бинайя».

⁶ Перед главой о хадже-киран. См. «аль-Бинайя».

⁷ **«Жертвенных животных и животных с повязками»** (сура «аль-Маида», 97-ой аят). См. «аль-Бинайя».

⁸ О том, что это жертвенное животное. См. «аль-Бинайя».

⁹ Аль-Бухари и Муслим от Ибн ‘Умара, да будет доволен Аллах ими обоими. См. «аль-Бинайя».

того, это совершеннее в извещении¹. За исключением случая, если его невозможно гнать². Тогда он будет вести его за собой.

Он³ сказал: **«Он метит верблюда надрезом, по мнению Абу Йусуфа и Мухаммада⁴, – да смилуется Аллах над ними обоими, – и не метит надрезом, по мнению Абу Ханифы, – да смилуется над ним Аллах, – что является нежелательным».**

Метка надрезом имеет словарное значение кровопускания при помощи ранения.

«Оно осуществляется нанесением раны на его горб», ударом в нижнюю часть горба, **«справа или слева»**. Они⁵ сказали: «Ближе к истине – слева, ибо Пророк (с.а.с.) ударил слева в качестве цели⁶, а справа – случайно⁷. Его горб обагрывается кровью в качестве уведомления⁸.

Это нежелательное действие, по мнению Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах. А, по мнению двух имамов⁹ – хорошее. По мнению аш-Шафи'и, Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, это – Сунна, ибо это передано от Пророка (с.а.с.) и праведных халифов, да будет доволен ими Аллах.

Доводом обоих имамов является то, что цель подвешивания повязки в том, чтобы это животное не прогонялось, если придет на водопой или пастбище, и будет возвращено, если заблудится. И мечение надрезом совершеннее в извещении, ибо непременно сопутствует (животному)¹⁰. С этой точки зрения это будет Сунной. Кроме лишь того, что этому противостоит уродование, поэтому мы сказали, что это хорошее действие.

Доводом Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, является то, что это уродование, что является запрещенным. Если возникнет противоречие¹¹, то предпочтение имеет запрещающий текст.

Метка надрезом была сделана Пророком (с.а.с.) для оберегания жертвенного скота. Ибо многобожники останавливались от противостояния ему лишь из-за этого действия¹.

¹ О том, что это жертвенный скот. См. «аль-Бинайя».

² Это исключение из его слов «Это предпочтительнее, чем вести его за собой». См. «аль-Бинайя».

³ Аль-Кудури, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁴ А также Малика, аш-Шафи'и и Ахмада, да смилуется над ними Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁵ Наши ученые последующих поколений. См. «аль-Бинайя».

⁶ Мечение надрезом слева передал Абу Йа'ля в своем «Муснаде» в хадисе Ибн 'Аббаса, да будет доволен Аллах ими обоими. См. «аль-Бинайя».

⁷ Мечение надрезом справа передал Муслим в хадисе Ибн 'Аббаса, да будет доволен Аллах ими обоими. См. «аль-Бинайя».

⁸ Уведомления, что это жертвенный скот. См. «аль-Бинайя».

⁹ Абу Йусуфа и Мухаммада, да смилуется Аллах над ними обоими. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Поскольку повязка может иногда оборваться, а надрез не покинет тело животного. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Между двумя хадисами. См. «аль-Бинайя».

Также существовало мнение о том, что Абу Ханифа считал нежелательным мечение чрезмерным надрезом (совершаемым) людьми его времени, из-за которого возникало опасение гибели².

Еще существовало мнение о том, что он считал нежелательным лишь отдачу предпочтения ему перед подвизыванием.

Он³ сказал: **«Если он войдет в Мекку, то совершает обход и пробежку»**. Это для ‘умры, согласно тому, что мы разъяснили о том, кто совершает хадж-таматту’ без ведения скота.

«За исключением того, что он не освобождается от ихрама, а вступает в ихрам для хаджа в день ат-тарвийя»⁴. Это – согласно словам Пророка (с.а.с.): *«Если бы мне пришлось совершить сделанное мною (еще раз), я не знал бы скот, а сделал бы это ‘умрой и освободелся бы от нее»⁵*. А это отрицает освобождение от ихрама при ведении скота.

«И он вступает в ихрам для хаджа», как это делают жители Мекки, согласно тому, что мы разъяснили.

«Если он вступит в ихрам до этого (времени)⁶, то это дозволено».

«Ускорение вступления в ихрам совершающим хадж-таматту’ предпочтительнее», ибо в этом имеется поспешность⁷ и дополнительный труд. Эта предпочтительность имеется относительно того, кто ведет скот, и кто не ведет скот.

«Он обязан совершить жертвоприношение». Это жертвоприношение хаджа-таматту’, как мы разъяснили⁸.

«Если он сбреет голову в день жертвоприношения, то освободится от двух ихрамов»⁹, ибо сбрасывание головы освобождает от ихрама в хадже, как приветствие в молитве. Поэтому он освобождается этим от обоих (ихрамов).

Он сказал: **«Жители Мекки не могут совершать ни таматту’, ни киран. Они могут совершать лишь ифрад, что является их особенностью»**. Это – в отличие от мнения аш-Шафи’и, да смилуется над ним Аллах. Доводом против него являются слова Всевышнего Аллаха: **«Это распространяется на тех, чья семья не живет в Заповедной мечети»¹⁰**. Кроме того, оба обряда¹¹ узаконены, чтобы сделать облегчение снятием одной из двух поездок. А это имеет отношение не к мекканцу. Живущий между микатами и Меккой подобен мекканцу, поэтому он не может

¹ Т.е. мечения надрезом. См. «аль-Бинайя».

² Жертвенного скота. См. «аль-Бинайя».

³ Аль-Кудури, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁴ Ибо он ведет скот. См. «аль-Бинайя».

⁵ Аль-Бухари и Муслим от Анаса, да будет доволен им Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁶ До дня ат-тарвийя. См. «аль-Бинайя».

⁷ В стремлении к благу. См. «аль-Бинайя».

⁸ В начале этой главы. См. «аль-Бинайя».

⁹ Ихрамов ‘умры и хаджа. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Сура «аль-Бакара», 196-ой аят.

¹¹ Киран и таматту’. См. «аль-Бинайя».

совершать ни таматту', ни киран. Это – в отличие от случая, если мекканец¹ отправится в Куфу и вступит в ихрам для хаджа-киран, что будет действительным. Ибо его 'умра и хадж имеют свои микаты², поэтому он стал подобен немекканцу.

«Если совершающий хадж-таматту' (паломник), который не вел свой скот, вернется после завершения 'умры в свою страну, то его хадж-таматту' станет недействительным», ибо он совершил действительное пребывание со своей семьей между двумя обрядами. Этим (действием) таматту' становится недействительным. Так передано от множества последователей сподвижников.

Если же он вел скот, то его встреча со своей семьей не становится действительной, и его таматту' не становится недействительным, по мнению Абу Ханифы и Абу Йусуфа, да смилуется Аллах над ними обоими.

Мухаммад, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Оно становится недействительным, ибо он исполнил оба (обряда) в двух поездках».

Доводом обоих имамов является то, что это возвращение (из семьи в Мекку) заслуженно³, пока он имеет намерение хаджа-таматту'. Ибо его ведение скота препятствует его освобождению от ихрама. Поэтому его встреча (с семьей) не становится действительной. Это – в отличие от мекканца, который отправился в Куфу, вступил в ихрам для 'умры и погнал скот: он не становится совершающим хадж-таматту', ибо его возвращение не является заслуженным⁴, поэтому его встреча с его семьей становится действительной.

«Вступивший в ихрам для 'умры до месяцев хаджа и обошедший (Каабу) для нее менее, чем в четыре круга, после которых наступили месяцы хаджа, а он завершил этот обход и вступил в ихрам для хаджа, становится совершающим хадж-таматту'». Ибо ихрам, по нашему мнению, является условием. Поэтому действительно вступление в него до месяцев хаджа⁵. А в них принимается во внимание лишь исполнение действий⁶. В данном случае имеется большинство из них, а большинство имеет предписание всего.

«Если он совершил для своей 'умры четыре и более круга, а затем совершил хадж в тот же год, то он не становится совершающим хадж-таматту'», ибо он совершил большую часть (обхода) до месяцев хаджа. Это

¹ Это продолжение слов **«Жители Мекки не могут совершать ни таматту', ни киран»**. См. «аль-Бинайя».

² Т.е. в ихрам для них он вступил не в Мекке, как мекканец, а из микатов.

³ Т.е. обязательно. См. «аль-Бинайя».

⁴ Т.е. его возвращение из семьи в Мекку не является заслуженным, ибо его семья и так находится в Мекке. См. «аль-Бинайя».

⁵ Подобно омовению, которое является условием молитвы и которое можно совершать до наступления времени молитвы. См. «аль-Бинайя».

⁶ Т.е. в месяцы хаджа. См. «аль-Бинайя».

потому, что он оказался в состоянии, когда его обряд¹ не нарушается половой близостью. Поэтому он стал подобным тому, кто освободился от ее ихрама² до месяцев хаджа.

Малик, да смилуется над ним Аллах, принимает во внимание довершение³ в месяцы хаджа⁴. И доводом против него является переданное нами⁵. Кроме того, получение пользы осуществляется исполнением действий⁶. А совершающий таматту' – это пользующийся исполнением обоих обрядов в одной поездке в месяцы хаджа⁷.

Он⁸ сказал: **«Месяцы хаджа – шавваль, зу аль-ка'да, 10 дней зу аль-хиджи»**. Так передано от трех 'Абдуллахов⁹ и 'Абдуллаха ибн аз-Зубайра, да будет доволен ими Аллах. Кроме того, хадж будет пропущен по прошествии 10-ого дня зу аль-хиджи. А (если бы) было наличие времени, то пропуск не считался бы действительным¹⁰. Это свидетельствует о том, что под словами Всевышнего **«Хадж совершается в известные месяцы»**¹¹ имеется в виду два месяца и часть третьего месяца, а не весь (этот месяц).

«Если он вступит в ихрам до них¹², его ихрам станет дозволенным, и его хадж вступит в силу». Это – в отличие от (мнения) аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, ибо, по его мнению, он станет вступившим в ихрам для 'умры, ибо он считал его¹³ столпом¹⁴.

По нашему же мнению, это – условие. Поэтому это подобно омовению в дозволенности совершать его до наступления времени (молитвы). Кроме того, ихрам – это запрещение (одних) вещей и вменение в обязательство

¹ Его 'умра. См. «аль-Бинайя».

² Ихрама 'умры. См. «аль-Бинайя».

³ Довершение 'умры. См. «аль-Бинайя».

⁴ Т.е. если он совершил шесть кругов до месяцев хаджа и один круг в месяцы хаджа, а потом в тот же год совершил хадж, то он становится совершившим хадж-таматту'. См. «аль-Бинайя».

⁵ Т.е. большинство имеет предписание всего. См. «аль-Бинайя».

⁶ Т.е. получение пользы от обоих обрядов осуществляется исполнением действий хаджа и 'умры. См. «аль-Бинайя».

⁷ Поэтому необходимо, чтобы большинство или все действия были в месяцы хаджа. См. «аль-Бинайя».

⁸ Аль-Кудури, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁹ 'Абдуллаха ибн Мас'уда, 'Абдуллаха ибн 'Умара и 'Абдуллаха ибн 'Аббаса. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Т.е. если бы время хаджа продолжалось до конца зу аль-хиджи, то хадж бы не считался пропущенным. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Сура «аль-Бакара», 197-ой аят.

¹² До месяцев хаджа. См. «аль-Бинайя».

¹³ Ихрам. См. «аль-Бинайя».

¹⁴ Поэтому его недозволено совершать преждевременно, как и остальные столпы. См. «аль-Бинайя».

(других). А это действительно во все времена. Поэтому это становится подобно предварению его в месте¹.

Он² сказал: **«Если куфиец прибудет в месяцы хаджа с ‘умрой, завершит ее, сбреет или укоротит волосы, а затем примет Мекку или Басру своим домом³ и совершит хадж в тот же год, он является совершающим хадж-таматту’»**. Что касается первого (случая)⁴, то это, потому что он получил пользу от двух обрядов в одной поездке в месяцы хаджа.

Что касается второго (случая)⁵, то было высказано мнение о том, что об этом существует единогласие.

Также было сказано, что это мнение Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах.

По мнению двух имамов, он не будет тем, кто совершает хадж-таматту’. Ибо совершающим хадж-таматту’ является тот, чья ‘умра осуществляется из микатов, а хадж – из Мекки. А его эти два обряда (в данном случае) осуществлены из микатов⁶.

Его доводом⁷ является то, что его первая поездка продолжается, пока он не вернулся на свою родину. Для него в ней⁸ объединились два обряда, поэтому он обязан совершить жертвоприношение таматту’.

«Если он прибудет для ‘умры⁹ и нарушит ее¹⁰, завершит ее¹¹, укоротит волосы¹², примет Басру домом¹³, а потом совершит ‘умру в месяцы хаджа и хадж в тот же год, он не будет тем, кто совершает таматту’, по мнению Абу Ханифы», да смилуется над ним Аллах.

«Оба имама сказали: «Он будет тем, кто совершает хадж-таматту’», ибо это¹⁴ – начало поездки, и он получил в ней пользу от обоих обрядов.

¹ Т.е. (вступление в ихрам до) микатов. См. «аль-Бинайя».

² Мухаммад, да смилуется над ним Аллах, в «аль-Джами’ ас-сагир». См. «аль-Бинайя».

³ Т.е. останется на постоянное жительство. См. «аль-Бинайя».

⁴ Если он совершит хадж после того, как останется в Мекке на постоянное жительство. См. «аль-Бинайя».

⁵ Если он совершит хадж после того, как останется в Басре на постоянное жительство. См. «аль-Бинайя».

⁶ Т.е. после того, как он пересечет микаты, освободившись от ихрама (‘умры), он вернется (для хаджа), то он обязан вступить в ихрам из микатов. Поэтому он стал подобен вернувшемуся к своей семье. См. «аль-Бинайя».

⁷ Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁸ В этой поездке. См. «аль-Бинайя».

⁹ Т.е. если куфиец прибудет в Мекку для ‘умры. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Половой близостью. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Т.е. завершит ее, несмотря на ее нарушение. См. «аль-Бинайя».

¹² И освободится от ихрама. См. «аль-Бинайя».

¹³ Т.е. отправится туда и примет ее своим домом. См. «аль-Бинайя».

¹⁴ Его выход из Басры. См. «аль-Бинайя».

Его доводом¹ является то, что он остается в своей поездке², пока не вернулся к себе на родину³.

«Если он вернется к своей семье, а затем совершит ‘умру в месяцы хаджа и хадж в тот же год, то будет тем, кто совершает хадж-таматту’, по мнению их всех»⁴. Ибо это начало поездки из-за завершения первой поездки⁵. И у него объединились два действительных обряда в одной поездке⁶.

Если он останется в Мекке и не отправится в Басру пока не совершит ‘умру в месяцы хаджа и хадж того же года, он не будет тем, кто совершает таматту’, по единогласию. Ибо его ‘умра – мекканская, а его первая поездка завершилась нарушенной ‘умрой. Жители же Мекки не могут совершать таматту’.

«Совершивший ‘умру в месяцы хаджа, а также хадж того же года, и нарушивший один из двух (обрядов)⁷ продолжает его», ибо для него невозможно выйти из ихрама, кроме как посредством действий.

«И с него снимается жертвоприношение таматту’», ибо он не получил пользы от двух действительных обрядов в одной поездке.

«Если женщина совершит таматту’ и зарежет в качестве «удхйи»⁸ овцу, то это ей не засчитается за хадж-таматту’», ибо она совершила необязательное действие⁹. Таков же ответ и относительно мужчины.

«Если у женщины произойдет менструация перед вступлением в ихрам, она купается и вступает в ихрам. Затем она совершает те же действия, что и совершающий хадж, за исключением того, что она не совершает обход, пока не очистится». Это – согласно хадису ‘Аиши, да будет доволен ею Аллах, когда у нее произошла менструация в Сарифе¹⁰. Кроме того, обход совершается в мечети, а остановка – в пустынной местности. И это купание – для ихрама, а не для молитвы, поэтому оно имеет пользу¹¹.

¹ Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

² Первой поездке. См. «аль-Бинайя».

³ Т.е. у него не было двух действительных обрядов в одной поездке, ибо он нарушил ‘умру. См. «аль-Бинайя».

⁴ Т.е. Абу Ханифы, Абу Йусуфа, Мухаммада, да смилуется над ними Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁵ По причине его возвращения к своей семье. См. «аль-Бинайя».

⁶ Т.е. в той поездке, которую он начал после возвращения к своей семье. См. «аль-Бинайя».

⁷ Половой близостью. См. «аль-Бинайя».

⁸ Жертвоприношение, совершаемое находящимся на постоянном местожительстве в день жертвоприношения и дни ташрика. См. «аль-Бинайя».

⁹ Ибо она находится в поездке, и «удхйи» необязательна для нее. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Передали аль-Бухари и Муслим. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Для чистоты. См. «аль-Бинайя».

«Если у нее произойдет менструация после остановки¹ и обхода посещения², она возвращается из Мекки и не обязана ничего для обхода обхода возвращения»³. Ибо Пророк (с.а.с.) разрешил женщинам с менструациями оставить обход возвращения⁴.

«Принявший Мекку домом не обязан совершать обход возвращения», ибо он обязателен для того, кто возвращается⁵. За исключением случая, если он примет ее домом по прошествии первого возвращения⁶, по сообщению от Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах. Некоторые передают это от Мухаммада, да смилуется над ним Аллах. Ибо это становится обязательным для него после наступления его времени. Поэтому оно не снимается с намерением постоянного жительства после этого. А лучше всего об этом известно Аллаху.

¹ На 'Арафате. См. «аль-Бинайа».

² «Таваф аз-зийара».

³ «Таваф ас-садр», «таваф аль-вада'» – прощальный обход.

⁴ Передали аль-Бухари и Муслим от Ибн 'Аббаса, да будет доволен Аллах ими обоими. См. «аль-Бинайа».

⁵ На свою родину. См. «аль-Бинайа».

⁶ Т.е. третьего дня из дней жертвоприношения. См. «аль-Бинайа».

Глава о преступлениях¹ во время хаджа

«Если находящийся в ихраме использует благовоние, то он обязан совершить искупление. Если он использовал благовоние для целого органа и более того, то обязан совершить искупление жертвоприношением»². Например, голова, голень, бедро и т.п., ибо преступление становится наиболее полным по мере совершенствования использования. А это (совершенство) имеется в целом органе. Поэтому за этим (совершенством) следует полный результат³.

«Если он умастил благовонием часть тела менее одного органа, то он обязан выплатить милостыню», из-за неполноценности преступления.

Мухаммад, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Он обязан выплатить из жертвенного животного по мере (этого органа) по аналогии части с целым».

В «аль-Мунтака»⁴ сказано: «Если он использовал благовоние на $\frac{1}{4}$ органа, то обязан совершить жертвоприношение по аналогии со сбиванием головы». Мы упомянем различие между этими двумя (случаями)⁵ ниже, если на то будет воля Аллаха.

Далее, обязательное жертвоприношение осуществляется одной овцой во всех случаях, кроме двух, о которых мы упомянем в главе о жертвенном скоте, если на то будет воля Всевышнего Аллаха⁶.

Всякая неопределенная милостыня в ихраме – это половина са' пшеницы, кроме обязанности (возмещения) по причине убийства вши и саранчи⁷. Так передано от Абу Йусуфа, да смилуется над ним Всевышний Аллах.

Он⁸ сказал: **«Если он покрасит голову хной, то обязан совершить жертвоприношение»**, – ибо это благовоние.

Пророк (с.а.с.) сказал: ***«Хна – благовоние»⁹***.

Если у него (из-за этого) склеятся волосы, то он обязан совершить два жертвоприношения: одно за использование благовония, второе – за покрытие головы.

Если он покрасит голову индигоносом¹⁰, то не обязан ничем, ибо это не благовоние.

¹ Имеются в виду запрещенные для находящегося в ихраме действия. См. «аль-Инайа».

² Закальвание овцы. См. «аль-Бинайа».

³ Жертвоприношение. См. «аль-Бинайа».

⁴ Скорее всего, это труд аль-Хакима аш-Шахида по ханафитскому фикху.

⁵ Использованием благовония на $\frac{1}{4}$ органа и сбиванием $\frac{1}{4}$ головы и бороды. См. «аль-Бинайа».

⁶ В конце глав о преступлениях. См. «аль-Бинайа».

⁷ В этом случае он подает в качестве милостыни, что пожелает. См. «аль-Бинайа».

⁸ Мухаммад, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайа».

⁹ Аль-Байхаки в «аль-Ма'рифа» и ан-Насаи. См. «аль-Бинайа».

¹⁰ Или индигоферой – индигоносное растение.

От Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах, передано, что если он покрасит голову индигоносом для лечения головной боли, то его следует наказать, ибо он покрывает голову, и это верно.

Далее, Мухаммад упомянул в основной книге¹ голову и бороду. А в «аль-«аль-Джами' ас-сагир» он ограничился упоминанием головы. Это свидетельствует о том, что за каждый из обоих (преступлений) обязательно жертвоприношение.

«Если он помажется маслом, то обязан совершить жертвоприношение, по мнению Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах. Оба же имама сказали: «Он обязан подать милостыню».

Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Если он использовал это для волос, то обязан совершить жертвоприношение из-за устранения грязи. Если же он использовал это для других (частей тела), то ничего не обязан из-за отсутствия этого».

Доводом обоих имамов является то, что оно² относится к пище. За исключением того, что в этом имеется уничтожение насекомых и устранение грязи. Поэтому это является недостаточным (для искупления) преступлением.

Доводом Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, является то, что оно (масло) – основа благовоний и в какой-то степени не лишено свойства благовония. Оно убивает насекомых, смягчает волосы, удаляет грязь и растрепанность волос. Этой совокупностью преступление становится достаточным и обязывает совершением жертвоприношения. А то, что оно является пищей, не отрицает это, как (например) шафран. Это разногласие относительно чистого масла и чистого уксуса.

Что касается (масла) смешанного с благовониями, такими как фиалки, лилии и т.п., то за его использование обязательно совершить жертвоприношение, ибо оно является благовонием.

Это (вышеупомянутое предписание) – если он использует его в качестве благовония. Если же он использует его для лечения раны или трещины ноги, то он не обязан совершать искупления. Ибо оно не является благовонием, а всего лишь основой благовония, или благовонием с одной стороны³. Поэтому ставится условием его использование в качестве благовония, в отличие от того, если он будет лечиться мускусом и тому подобным (веществом)⁴.

«Если он будет носить сшитую одежду или покроет голову в течение целого дня, то обязан совершить жертвоприношение. Если это будет менее того (времени), то он обязан подать милостыню».

¹ «Аль-Мабсут». См. «аль-Бинайа».

² Масло.

³ И продуктом питания – с другой. См. «аль-Бинайа».

⁴ Ибо это само по себе благовоние, и поэтому при этом не ставится условием намерение использовать его в качестве благовония. См. «аль-Бинайа».

От Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах, передано, что если он наденет (это) на более чем полдня, то обязан совершить жертвоприношение. Это прежнее мнение Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах.

Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Жертвоприношение обязательно из-за надевания самого по себе, ибо это пользование, которое становится совершенным посредством охвата им тела».

Нашим доводом является то, что целью одежды является получение пользы¹. Поэтому непременно должен приниматься во внимание срок, чтобы было достигнуто совершенство (пользы). Он был определен одним днем, ибо в течение этого (времени) обычно носится одежда, а потом она снимается. А в течение меньшего времени преступление становится недостаточным (для искупления жертвоприношением), поэтому обязательна милостыня. Кроме лишь того, что Абу Йусуф, да смилуется над ним Аллах, поставил большую часть² на место целого.

Если он наденет рубаху, как рида, или опояшется³, или наденет шаровары, как изар, то в этом нет греха, ибо он не надевает его, как надевается зашиваемая одежда. То же самое⁴, если он введет плечи в халат, но не введет руки в рукава, в отличие от (мнения) Зуфара. Ибо он не надел его как халат, поэтому ему трудно удерживать его.

А меру времени покрытия головы мы разъяснили⁵. Нет разногласий в том, если он покроев всю голову в течение целого дня, то он обязан совершить жертвоприношение, ибо это запрещено ему.

Если он покроев часть своей головы, то от Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, передано, что он принимал четверть⁶, по аналогии со сбриванием головы и (открытием) 'аурата. Это потому, что покрытие части является получением пользы и целью, к которой привыкли некоторые люди.

От Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах, передано, что он принимал во внимание истинно большую часть головы⁷.

«Если он сбреет ¼ головы или ¼ бороды и больше, то обязан совершить жертвоприношение. Если это будет меньше ¼, то он обязан подать милостыню».

Малик, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Это не обязательно, если только он не сбреет всю голову».

Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Обязательно из-за сбривания небольшой части, по аналогии с растениями Запретной территории».

¹ Защита от жары и холода. См. «аль-Бинайя».

² Дня. См. «аль-Бинайя».

³ Проведя ее под правой рукой и над левым плечом. См. «аль-Бинайя».

⁴ Нет греха. См. «аль-Бинайя».

⁵ Это его слова «Если он покроев голову на целый день». См. «аль-Бинайя».

⁶ Головы. См. «аль-Бинайя».

⁷ Т.е. 1/3 и ¼ не являются большей частью истинно, а лишь по предписанию. См. «аль-Бинайя».

Нашим доводом является то, что сбривание части (головы) является совершенным пользованием, ибо это привычно. Поэтому этим преступление становится достаточным, и недостаточным – тем, что меньше этого. Это – отличие от смазывания благовонием $\frac{1}{4}$ органа¹, ибо это не является целью².

Так же сбривание части бороды является обычаем в Ираке и арабских землях.

«Если он сбреет всю шею, то обязан совершить жертвоприношение», ибо это орган, являющийся целью при сбривании.

«Если он сбреет обе подмышки или одну из них, то обязан совершить жертвоприношение», ибо каждый из обоих является целью сбривания для устранения неприятностей и достижения облегчения. Поэтому это подобно (сбриванию) лобка.

Он упомянул здесь³ относительно подмышек сбривание, а в основной книге⁴ – выдергивание, что является Сунной.

«Абу Йусуф и Мухаммад», да смилуется Аллах над ними обоими, **«сказали: «Если он сбреет орган, то обязан совершить жертвоприношение. Если это будет меньше того⁵, то – пищу»**. Он имел под этим⁶ в виду грудь, голень и т.п. Ибо это цель при использовании средства для удаления волос. Поэтому (преступление) становится достаточным посредством сбривания всего (органа), и недостаточным посредством сбривания его части.

«Если он подстрижет усы, то обязан» по мере (этого) **«накормить»**. Это означает, что он должен определить размер подстригания по отношению к $\frac{1}{4}$ бороды. И он обязан накормить по мере этого. Так что если это будет $\frac{1}{4}$ четверти (бороды), то он обязан выплатить стоимость $\frac{1}{4}$ овцы.

Его слова **«подстрижет усы»** свидетельствуют о том, что это Сунна, в отличие от сбривания. Сунной является укорочение (усов) до уровня верхней части верхней губы.

Он⁷ сказал: **«Если он сбреет места кровопусканий, то обязан совершить жертвоприношение, по мнению Абу Ханифы»**, да смилуется над ним Аллах. **«Оба же имама сказали: «Он обязан подать милостыню»**, ибо он сбривает это для кровопускания, а оно не относится к

¹ Из-за чего не является обязательным жертвоприношение. См. «аль-Бинайа».

² Ибо обычно не ограничиваются смазыванием благовонием $\frac{1}{4}$ органа. Поэтому смазывание целого органа подобно сбриванию $\frac{1}{4}$ (головы) в искуплении. См. «аль-Бинайа».

³ Мухаммад, да смилуется над ним Аллах, упомянул в «аль-Джами' ас-сагир». См. «аль-Бинайа».

⁴ «Аль-Мабсут». См. «аль-Бинайа».

⁵ Меньше органа. См. «аль-Бинайа».

⁶ Мухаммад, да смилуется над ним Аллах, в «аль-Джами' ас-сагир» имел в виду под целым органом. См. «аль-Бинайа».

⁷ Аль-Кудури, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайа».

запретам¹. То же самое² и относительно того, что ведет к нему³. Кроме лишь лишь того, что в этом имеется устранение некоторой грязи, поэтому обязательна выплата милостыни.

Доводом Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, является то, что их сбривание является целью, ибо невозможно достичь (кровопускания), кроме как посредством этого. При этом обнаруживается устранение грязи с целого органа, поэтому обязательно жертвоприношение.

«Если он⁴ сбреет голову находящегося в ихраме по его велению или без его веления, то сбривший обязан подать милостыню, а тот, кому сбрили, – совершить жертвоприношение».

Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Не обязательно, если это произошло не по его велению, как, например, если он спал. Ибо в основе принуждение снимает с принужденного наказание за действие. А сон заслуживает этого более»⁵.

По нашему мнению, сон и принуждение снимают грешность, но не предписание. А его причина⁶ установилась: это облегчение и украшение, которых он достиг. Поэтому он обязан совершить жертвоприношение. Это – в отличие о того, кто вынужден (сбрить волосы) и которому предоставляется выбор⁷. Ибо в том случае⁸ причина небесная⁹, а здесь¹⁰ – от рабов Аллаха.

Далее, побритый не возмещает сбрившему¹¹, ибо жертвоприношение обязательно ему лишь из-за облегчения, которого он достиг. Поэтому он¹² становится подобным обманутому в вопросе махра¹³.

То же самое, если сбривший был вне ихрама: ответ относительно того, кому сбрили волосы, не различается¹⁴. Что касается сбрившего, то он обязан подать милостыню в нашем вопросе¹ в обоих случаях².

¹ В ихраме. См. «аль-Бинайя».

² Не относится к запретам. См. «аль-Бинайя».

³ Т.е. ведет к кровопусканию. См. «аль-Бинайя».

⁴ Находящийся в ихраме. См. «аль-Бинайя».

⁵ Чем принуждение. См. «аль-Бинайя».

⁶ Причина искупления. См. «аль-Бинайя».

⁷ 3-х действий: закалывание овцы, милостыня шестерым беднякам и пост 3-х дней. См. «аль-Бинайя».

⁸ В вынужденной ситуации. См. «аль-Бинайя».

⁹ От Всевышнего Аллаха. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ При принуждении. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Обязательное для него жертвоприношение, (т.е. это обязательство не переходит к сбрившему). См. «аль-Бинайя».

¹² Тот, кому сбрили голову. См. «аль-Бинайя».

¹³ Если в случае покупки рабыни был совершен обман, махр за рабыню не возвращается (обманувший не выплачивает махр вместо обманутого) по причине наслаждения (обманутого) от половой близости с ней. См. «аль-Бинайя».

¹⁴ Т.е. он обязан совершить жертвоприношение. См. «аль-Бинайя».

Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Он ни чего не обязан».

Такое же разногласие, если находящийся в ихраме сбреет голову не находящемуся в ихраме³.

Его доводом является то, что смысл получения пользы, который обязывает жертвоприношением, не имеется при сбривании чужих волос.

Нашим доводом является то, что удаление растущего на теле человека волоса относится к запретам ихрама. Ибо это заслуживает безопасности, подобно растениям Запретной территории. Поэтому ситуация не различается между его волосом и волосом другого человека. Кроме лишь того, что преступление становится достаточным (для искупления) относительно его (собственных) волос.

«Если он пострижет усы находящегося вне ихрама (человека) или его ногти, то он должен накормить, чем пожелает». Основу этого мы разъяснили⁴.

Это не лишено получения пользы, ибо он чувствует неприятность из-за чужой грязи, даже если это меньше неприятности от своей грязи. Поэтому он обязан накормить.

«Если он⁵ пострижет ногти обеих рук и ног, то он обязан совершить жертвоприношение». Ибо это относится к запретам (ихрама), поскольку в этом имеется удаление грязи и того, что растет на теле. И если он пострижет всех их, то это является полным получением пользы, поэтому он обязан совершить жертвоприношение. И он не превышает более одного жертвенного животного, если это произошло в одном собрании (в одном месте в одно время). Ибо преступление относится к одному виду.

Если это произойдет в различных собраниях, то (предписание искупления) такое же, по мнению Мухаммада, да смилуется над ним Аллах. Ибо это основано на взаимном совпадении⁶, поэтому это подобно искуплению прерывания поста⁷. За исключением случая, когда между искуплениями образуется промежуток из-за снятия первого (преступления) искуплением⁸.

¹ Т.е. если находящийся в ихраме побрил находящегося в ихраме. См. «аль-Бинайа».

² Если сбравший сделал это по велению побритого и без его веления. См. «аль-Бинайа».

³ По нашему мнению, сбравший обязан подать милостыню, а по мнению аш-Шафи'и, он ничего не обязан. См. «аль-Бинайа».

⁴ Это его слова: «Удаление растущего на теле человека волоса...». См. «аль-Бинайа».

⁵ Находящийся в ихраме. См. «аль-Бинайа».

⁶ Если у них один и тот же вид. См. «аль-Бинайа».

⁷ Если он прервал пост нескольких дней рамадана, то ему достаточно одного искупления. См. «аль-Бинайа».

⁸ Если он совершит искупление за первое преступление, то за второе преступление следует совершить искупление, ибо второе преступление становится новым. См. «аль-Бинайа».

Согласно мнению Абу Ханифы и Абу Йусуфа, да смилуется Аллах над ними обоими, обязательно четыре жертвоприношения, если он пострижет в каждом (отдельном) собрании ногти руки и ноги. Ибо в этом¹ преобладает смысл поклонения. Поэтому взаимное совпадение ограничивается случаем, если это происходит в одном собрании, как в аяте поклона.

«Если он пострижет ногти руки или ноги, то обязан совершить жертвоприношение». При этом $\frac{1}{4}$ становится на место целого, как при сбривании головы.

«Если он пострижет ногти меньше чем пяти пальцев, то обязан подать милостыню». Это означает, что обязательно подать милостыню за каждый ноготь.

Зуфар, да смилуется над ним Аллах, сказал: «За постригание трех ногтей обязательно жертвоприношение». И это первое мнение Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, в качестве истихсана. Ибо за ногти одной руки обязательно жертвоприношение. А три ногтя являются большей ее частью.

Объяснение упомянутого² в книге заключается в том, что постригание ногтей одной кисти является наименьшим, за что полагается жертвоприношение. А мы поставили их³ на место целого⁴. Поэтому большая большая его часть⁵ не станет на место целого, ибо это приведет к бесконечному (делению).

«Если он пострижет пять ногтей из разных рук и ног, то он обязан подать милостыню, по мнению Абу Ханифы и Абу Йусуфа». да смилуется Аллах над ними обоими.

«Мухаммад». да смилуется над ним Аллах, **«сказал: «Он обязан совершить жертвоприношение».** – по аналогии со срезанием их на одной кисти и сбриванием $\frac{1}{4}$ головы с разных ее мест.

Доводом двух имамов⁶ является то, что достаточность преступления связана с достижением облегчения и украшения. А подобным постриганием ногтей⁷ он получает неприятность и обезображивание. Это – в отличие от сбривания⁸, ибо оно обычно, как было сказано выше. И если преступление недостаточно, то за него обязательна выплата милостыни: за постригание каждого ногтя – кормление одного бедняка.

¹ В искуплении. См. «аль-Бинайя».

² Т.е. милостыни за каждый ноготь. См. «аль-Бинайя».

³ Ногти одной руки.

⁴ Ногтей обеих рук и ног.

⁵ Большая часть руки. См. «аль-Бинайя».

⁶ Абу Ханифы и Абу Йусуфа, да смилуется Аллах над ними обоими. См. «аль-Бинайя».

⁷ С разных мест. См. «аль-Бинайя».

⁸ (Различных) сторон головы. См. «аль-Бинайя».

Точно так же¹, если он пострижет более пять ногтей из различных мест. Если только оно² не достигнет (стоимости) жертвоприношения. В этом случае он уменьшает с этого³, что пожелает.

Он сказал: **«Если ноготь находящегося в ихраме сломается и повиснет, и он удалит его, то он ничего не обязан»**. Ибо он не растет после отламывания и становится подобным сухому растению Запретной территории.

«Если он использует благовоние, или наденет сшитую одежду, или сбреет волосы по уважительной причине, то имеет выбор: если пожелает, то закалывает овцу, или подаст милостыню шестерым беднякам тремя са' продуктов питания, или постится три дня». Это – согласно словам Всевышнего **«Поститься, или раздать милостыню, или принести жертву»**⁴. Союз «или» использован для выбора. И Посланник Аллаха (с.а.с.) прокомментировал это так, как мы упомянули. А данный аят был ниспослан об имеющем уважительную причину⁵.

Далее, пост засчитывается ему, в каком месте он ни исполнил бы его⁶. Ибо это⁷ – поклонение всякого места.

Такова же и милостыня, по нашему мнению, согласно тому, что мы разъяснили⁸.

Что касается жертвоприношения⁹, то оно особенно относится к Запретной территории по единогласию. Ибо пускание крови известно в качестве поклонения лишь в (определенное) время¹⁰ или месте¹¹. А данное жертвоприношение не имеет особенного отношения ко времени. Поэтому оно определено становится свойственным месту¹².

Если он выбрал продукты питания, то ему засчитывается завтрак или ужин, по мнению Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах, по аналогии с искуплением клятвопреступления.

По мнению Мухаммада, да смилуется над ним Аллах, это ему не засчитается, ибо та милостыня¹³ основана на овладении¹⁴, а это упомянуто¹.

¹ Таково же предписание. См. «аль-Бинайя».

² Кормление (бедняков). См. «аль-Бинайя».

³ Жертвоприношения или кормления. См. «аль-Бинайя».

⁴ Сура «аль-Бакара», 196-ой аят.

⁵ Хадис о Ка'бе ибн 'Уджре передали шестеро имамов. См. «аль-Бинайя».

⁶ По единогласию четырех имамов. См. «аль-Бинайя».

⁷ Этот пост. См. «аль-Бинайя».

⁸ Что это поклонение всякого места. См. «аль-Бинайя».

⁹ Закалывания овцы. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Как «удхийа». См. «аль-Бинайя».

¹¹ Как все жертвоприношения паломников («хади»). См. «аль-Бинайя».

¹² А это Запретная территория. См. «аль-Бинайя».

¹³ В словах Всевышнего **«или раздать милостыню»**. См. «аль-Бинайя».

¹⁴ Т.е. при подаении милостыни получающий ее овладевает ею. А при кормлении, получающий пищу получает разрешение на ее съедание.

Раздел

«Если он посмотрит на половые органы своей жены со страстью, и у него произойдет семяизвержение, то он ничего не обязан»². Ибо запретным является половая близость, что отсутствует (в данном случае). Поэтому он стал подобным тому, с кем произошло семяизвержение во время размышления.

«Если он поцеловал или прикоснулся (к ней) со страстью, то обязан совершить жертвоприношение». А в «аль-Джами'ас-сагир» он говорит: «Если он прикоснулся со страстью, и у него произошло семяизвержение»³. И нет различия между тем, произошло у него семяизвержение или нет; он упомянул это в основной книге⁴.

Такой же ответ, если он совершит близость вне половых органов⁵.

От аш-Шафи'и передано, что все это нарушает ихрам, если произошло семяизвержение, и он сравнивал это с постом.

Нашим доводом является то, что нарушение хаджа связано лишь с половой близостью, поэтому он не нарушается остальными запретами. А это⁶ не является желаемой половой близостью⁷. Поэтому связанное с половой близостью⁸ не связано с ним. Кроме лишь того, что в этом имеется получение наслаждения и пользы от женщины. А это запрещено в ихраме. Поэтому из-за этого обязательно совершить жертвоприношение в отличие от поста. Ибо при нем (при посте) запретным является удовлетворение полового влечения. А это не достигается (использованием) не половых органов без семяизвержения.

«Если он совершит половую близость в одно из двух половых отверстий⁹ до остановки на 'Арафате, то его хадж нарушится, и он будет обязан заколоть овцу. Он продолжает хадж, как продолжает его тот, у кого он не нарушился. И он обязан возместить его». Основой этого является сообщение о том, что Посланник Аллаха (с.а.с.) был спрошен о том, кто совершил близость со своей женой, когда они оба были в ихраме

¹ В том аяте. Т.е. в аяте об искуплении клятвопреступления упомянуто кормление, а в данном аяте – милостыня, а не кормление. См. «аль-Бинайя».

² Кроме купания. См. «аль-Бинайя».

³ Т.е. он поставил условием наличие семяизвержения. См. «аль-Бинайя». Кадий Хан сказал, что это верное мнение. См. комментарий аль-Лякнави.

⁴ Мухаммад, да смилуется над ним Аллах, в «аль-Мабсут». См. «аль-Бинайя». Это противоречит тому, что назвал верным Кадий Хан. См. «Фатх аль-Кадир».

⁵ Как, например, между бедром и пупком. При этом ихрам не нарушается, но обязательно закалывание овцы, произошло семяизвержение или нет. См. «аль-Бинайя».

⁶ Прикосновение и поцелуй без семяизвержения. См. «аль-Бинайя».

⁷ Желаемой половой близостью является введение (полового органа мужчины в половой орган женщины). См. «аль-Бинайя».

⁸ Нарушение (хаджа). См. «аль-Бинайя».

⁹ Влагалище или задний проход.

хаджа. Он ответил: *«Каждый из них обоих совершает жертвоприношение и продолжает свой хадж. И на них возлагается обязанность хаджа следующего года»*¹. Так же это приведено от группы сподвижников, да будет доволен ими Аллах².

Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Обязательно (принести в жертву) верблюда», – по аналогии со случаем половой близости после остановки.

Доводом против него является абсолютность переданного нами сообщения³. Кроме того, возмещение вменяется в обязанность лишь для восполнения потерянного. Когда же оно вменяется в обязанность, смысл преступления облегчается. Поэтому ограничиваются (жертвоприношением) овцы. Это – в отличие от (половой близости) после остановки, ибо при этом нет возмещения⁴.

Далее, он⁵ сделал (предписание) обоих отверстий⁶ одинаковым.

От Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, передано, что (близость) вне влагалища (в задний проход) не нарушает (хадж) из-за недостаточности смысла полового сношения. Таким образом, от него⁷ было два сообщения⁸.

«Он не обязан отделяться от своей жены во время возмещения хаджа, который они оба нарушили», по нашему мнению.

Это в отличие от (мнения) Малика, да смилуется над ним Аллах, в случае если они оба вышли из дома в путь⁹.

По мнению Зуфара, да смилуется над ним Аллах, – если они оба вступили в ихрам¹⁰.

По мнению аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, – если они дошли до места, где он вступил с ней в близость¹¹.

Их доводом является то, что они оба¹² вместе вспомнят об этом и попадут в эту ситуацию¹. Поэтому их разделяют.

¹ Это передал Абу Давуд в «аль-Марасиль». Его также передал аль-Байхаки и сказал, что его цепочка прервана. См. «аль-Бинайя».

² Имам Ахмад передал от Ибн 'Умара, что в данном случае следует возместить хадж на следующий год. См. «аль-Бинайя».

³ Т.е. его слово *«жертвоприношение»*. От 'Ата передано, что его хадж нарушается, и он должен попросить у Всевышнего Аллаха прощения. В одном сообщении от Са'ида ибн Джубайра передано, что он ничего не обязан и просит у Всевышнего Аллаха прощения. См. «аль-Бинайя».

⁴ Нарушенного хаджа. См. комментарий аль-Лякнави. Поэтому в этом случае обязательно жертвоприношение верблюдом. См. «аль-Бинайя».

⁵ Аль-Кудури, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁶ Влагалища и заднего прохода. См. «аль-Бинайя».

⁷ Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁸ Не нарушает хадж и нарушает хадж. См. «аль-Бинайя».

⁹ Т.е. в этом случае они разделяются друг от друга. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Т.е. в этом случае они разделяются друг от друга. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Т.е. в этом случае они разделяются друг от друга. См. «аль-Бинайя».

¹² Супруги. См. «аль-Бинайя».

Нашим доводом является то, что их объединяет брак. Поэтому нет смысла для их разделения ни до ихрама из-за дозволенности близости, ни после вступления в ихрам, ибо они вспомнят вместе о большой трудности, с которой они столкнулись² и которая возникла по причине небольшого наслаждения. Поэтому их сожаление и оберегание (самих себя от повторного совершения преступления) увеличатся. По этой причине нет смысла для их разделения.

«Хадж совершившего половую близость после остановки на ‘Арафате не нарушается, и он обязан принести в жертву верблюда».

Это – в отличие от (мнения) аш-Шафи’и, да смилуется над ним Аллах, в случае если он совершил близость до бросания камешков³, согласно словам Пророка (с.а.с.): *«Хадж совершившего остановку на ‘Арафате завершен»*⁴.

Закалывать верблюда обязательно только из-за слов Ибн ‘Аббаса, да будет доволен Аллах ими обоими⁵, либо из-за того, что это⁶ высшая степень получения пользы, поэтому его последствие делается тяжким.

«Если он совершит близость после сбивания головы, то обязан принести в жертву овцу», из-за наличия ихрама относительно (близости к) женам, но не относительно надевания сшитой одежды и тому подобного. Поэтому преступление стало легче, и в результате было ограничено овцой.

«‘Умра совершившего половую близость в ‘умре до обхода четырех кругов нарушается. Он продолжает ее, возмещает ее и обязан принести в жертву овцу».

«Если он совершит половую близость после обхода четырех и более кругов, то обязан принести в жертву овцу, и его ‘умра не нарушится».

Аш-Шафи’и сказал: «Она нарушится в обоих случаях, и он обязан принести в жертву верблюда», – по аналогии с хаджем, ибо он считал ее⁷ фард, как хадж.

Нашим доводом является то, что она⁸ является сунной, поэтому она ниже уровнем, чем хадж. По этой причине при ее совершении обязательно принести в жертву овцу, а при хадже – верблюда, чтобы показать различие⁹.

«Совершивший половую близость по забывчивости подобен совершившему это преднамеренно»¹.

¹ Половую близость. См. «аль-Бинайя».

² Поездка для возмещения хаджа. См. «аль-Бинайя».

³ Т.е. близость до бросания камешков в Джамра аль-’акаба нарушает хадж, а после бросания – нет. Это также мнение Малика и Ахмада, да смилуется Аллах над ними обоими. См. «аль-Бинайя».

⁴ См. «Раздел о вступлении в Мекку».

⁵ Передал Малик в «аль-Муватта». См. «аль-Бинайя».

⁶ Половая близость. См. «аль-Бинайя».

⁷ ‘Умру. См. «аль-Бинайя».

⁸ ‘Умра. См. «аль-Бинайя».

⁹ Между ними обоими. См. «аль-Бинайя».

Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Половая близость по забывчивости не нарушает хадж».

Таково же разногласие относительно половой близости со спящей и принужденной.

Он² говорит: «Запрет отсутствует в этих случаях³, поэтому это действие не становится преступлением»⁴.

Нашим доводом является то, что нарушение (обряда) связано с особенным получением пользы в ихраме⁵. А это не отсутствует в данных случаях⁶.

И хадж не подобен посту. Ибо состояния ихрама являются напоминающими, как состояния молитвы, в отличие от поста. А лучше всего об этом известно Аллаху.

Раздел

«Совершивший обход вступления⁷ в состоянии малого осквернения обязан подать милостыню».

Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Он не засчитывает его», – согласно словам Пророка (с.а.с.): **«Обход Дома – это молитва, кроме лишь того, что Всевышний Аллах дозволил в нем речь»**⁸. Поэтому ритуальная чистота относится к его условиям.

Нашим доводом являются слова Всевышнего: **«Затем пусть они обойдут вокруг Древнего Дома»**⁹, – без оговорок о чистоте, поэтому она не является фардом. Далее, было сказано, что она является сунной¹⁰. Однако вернее, что это ваджиб¹¹. Ибо за ее оставление обязательно исправление. Кроме того, исправление обязывает действием, а этим устанавливается обязательность¹². И если он начнет этот обход¹³, который является сунной, он станет ваджибом из-за вступления в него. А из-за оставления чистоты он обретет недостаток. Поэтому он исправляется милостыней, чтобы показать, что он¹⁴ близок по степени к ваджибу, вмененному в обязанность Аллахом, коим

¹ Т.е. относительно хаджа и ихрама, а не относительно греха. См. «аль-Бинайя».

² Аш-Шафи'и. См. «аль-Бинайя».

³ При забывчивости, сне и принуждении. См. «аль-Бинайя».

⁴ Поэтому это не нарушает (обряд). См. «аль-Бинайя».

⁵ А это сама по себе половая близость. См. «аль-Бинайя».

⁶ При забывчивости, сне и принуждении. См. комментарий аль-Лякнави.

⁷ Таваф аль-кудум.

⁸ См. главу об ихраме.

⁹ Сура «аль-Хадж», 29-ый аят.

¹⁰ Ибн Шуджа' сказал, что чистота в обходе является сунной. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Это мнение Абу Бакра ар-Рази. См. «аль-Бинайя».

¹² Обязательность чистоты. См. «аль-Бинайя».

¹³ Обход вступления. См. «аль-Бинайя».

¹⁴ Обход вступления («таваф аль-кудум»).

является обход посещения¹. Таково же предписание всякого добровольного обхода.

«Если он совершит обход посещения без чистоты, то обязан принести в жертву овцу», ибо он ввел недостаток в столп², что хуже, чем в первом случае³. Поэтому это исправляется жертвоприношением.

«Если он был в состоянии полового (большого) осквернения, то обязан принести в жертву верблюда». Так передано от Ибн ‘Аббаса, да будет доволен Аллах ими обоими⁴. Кроме того, половое осквернение хуже, чем малое осквернение.

То же самое, если он совершит большую его часть в состоянии полового или малого осквернения. Ибо большая часть имеет предписание всего (целого).

«Предпочтительнее повторить обход, пока он находится в Мекке, и он не обязан (в этом случае) закалывать животное». В некоторых вариантах⁵ сказано: «Он обязан повторить (обход)». Наиболее верным является то, что ему велят повторить (в случае обхода) при малом осквернении в качестве желательности, а при большом осквернении – в качестве обязательности из-за большого недостатка по причине полового осквернения и небольшого – по причине малого осквернения.

Далее, если он повторил обход после того, как совершил его прежде с малым осквернением, то не обязан закалывать животное, даже если он повторит его после дней жертвоприношения. Ибо после повтора останется лишь сомнение о недостатке.

Если он повторит обход в дни жертвоприношения, совершив его прежде с большим осквернением, то ничего не обязан. Ибо он повторил его вовремя.

Если он повторит его после дней жертвоприношения, то обязан совершить жертвоприношение, по мнению Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, из-за отсрочки, как это известно из его мазхаба.

Если он вернулся к своей семье, совершив этот обход с большим осквернением, то обязан повторить его. Ибо это большой недостаток. Поэтому ему велят повторить его, чтобы он восполнил для себя (упущенное). И он повторяет его с новым ихрамом⁶.

Если он не вернется и отправит верблюда, это ему засчитается, согласно нашему разъяснению о том, что это для него является исправлением. Кроме лишь того, что предпочтительнее для него повторить (обход).

¹ Таваф аз-зийара.

² Ибо обход посещения является столпом. См. «аль-Бинайа».

³ При введении недостатка в ваджиб. См. «аль-Бинайа».

⁴ Странное сообщение. См. «аль-Бинайа».

⁵ («Мухтасара») аль-Кудури. См. «аль-Бинайа».

⁶ Если он перешел границы миката. Если он их не перешел, то нет нужды в новом ихраме. См. «аль-Бинайа».

Если он вернется к своей семье, совершив этот обход с малым осквернением, то в случае возвращения (к Дому) и (повторного) обхода, это дозволено. Если он отправит овцу, то это предпочтительнее. Ибо недостаток в нем легче, а также в этом имеется польза для бедняков.

Если он вообще не совершил обход посещения, пока не вернулся к своей семье, то обязан вернуться (к Дому) с этим ихрамом, поскольку отсутствует освобождение от него. И ему никогда недозволено приближаться к женам, пока он не совершит этот обход.

«Совершивший обход возвращения¹ с малым осквернением обязан подать милостыню», ибо он ниже (предписанием) обхода посещения. Даже если он² и является ваджиб, непременно следует показать различие³.

От Абу Ханифы передано, что тот обязан принести в жертву овцу⁴, кроме кроме лишь того, что первое (мнение) вернее⁵.

«Если он совершит этот обход⁶ с большим осквернением, то обязан принести в жертву овцу», ибо это большой недостаток. Далее, он⁷ ниже обхода посещения (предписанием), поэтому при этом ограничиваются овцой.

«Оставивший из обхода посещения три или менее круга, обязан принести в жертву овцу», ибо это небольшой недостаток из-за оставления меньшей части. Поэтому он подобен недостатку по причине малого осквернения, вследствие чего это обязывает принесение в жертву овцы.

Если он вернется к своей семье, ему засчитается невозвращение и отправление (в Мекку) овцы, согласно тому, что мы разъяснили⁸.

«Оставивший четыре круга⁹ остается в ихраме навсегда¹⁰, пока не совершит этот обход». Ибо оставленное является большей частью, поэтому он стал подобным не совершившему этот обход вовсе.

«Оставивший обход возвращения или четыре его круга обязан принести в жертву овцу». Ибо он оставил ваджиб или большую его часть. Пока он находится в Мекке, ему велят повторить его, чтобы своевременно исполнить ваджиб.

¹ Таваф ас-садр.

² Обход возвращения. См. «аль-Бинайя».

³ Между фард и ваджиб. См. «аль-Бинайя».

⁴ Это сообщение аль-Кархи. См. «аль-Бинайя».

⁵ Это сообщение аль-Кудури. См. «аль-Бинайя».

⁶ Обход возвращения. См. «аль-Бинайя».

⁷ Обход возвращения. См. «аль-Бинайя».

⁸ Он указывает на свои слова: «Ибо это небольшой недостаток из-за оставления меньшей части». Также было сказано, что он указывает на свои слова: «Ибо недостаток в нем легче, а также в этом имеется польза для бедняков». См. «аль-Бинайя».

⁹ Обхода посещения. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Относительно близости к своим женам. См. «аль-Бинайя».

«Оставивший три круга обхода возвращения обязан подать милостыню».

«Совершивший обход ваджиб с внутренней стороны аль-Хиджра¹ повторяет его², если находится в Мекке». Ибо обход с внешней стороны аль-Хатыма – ваджиб, как мы уже говорили об этом выше³.

Обход с внутренней стороны аль-Хиджра – это обход вокруг Каабы с вхождением в два прохода между Каабой и аль-Хатымом. И если он сделал это, то ввел недостаток в свой обход. И пока он находится в Мекке, он повторяет весь обход, чтобы исполнить его в предписанном шариатом виде.

«Если он повторит обход» самого «аль-Хиджра, то это ему засчитается». Ибо он восполнил оставленное. Это действие заключается в обходе аль-Хиджра справа от него, потом вхождении в аль-Хиджр с одного его прохода и выхода из другой стороны. Так он совершает 7 раз.

«Если он вернется к своей семье, не повторив его, то обязан совершить жертвоприношение». Ибо в его обход вошел недостаток из-за оставления (действия), близкого к четверти (целого). И милостыня не засчитается ему.

«Совершивший обход посещения без омовения и обход возвращения в конце дней ташрика с ритуальной чистотой, обязан совершить жертвоприношение».

Если он совершил обход посещения в состоянии полового осквернения, то он обязан совершить два жертвоприношения, по мнению Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах.

Оба же имама сказали: **«Он обязан совершить одно жертвоприношение».** Ибо в первом случае⁴ обход возвращения не перешел перешел к обходу посещения, поскольку он является ваджибом, а повторение обхода посещения из-за малого осквернения является желательным (действием), а не ваджибом. Поэтому (обход возвращения) объединяется с ним (в предписании искупления). Во втором случае обход возвращения объединяется (в предписании искупления) с обходом посещения, ибо его повторение (тоже) обязательно. Таким образом, он становится оставившим обход возвращения и отсрочившим обход посещения от дней жертвоприношения. Поэтому обязательно принести в жертву одно животное за оставление обхода возвращения по единогласию⁵, и за отсрочку другого обхода⁶, о чем имеется разногласие⁷. За исключением

¹ Аль-Хатым (полукруглая стена сбоку от Каабы). См. «аль-Бинайя».

² Этот обход. См. «аль-Бинайя».

³ Он имел в виду слова Пророка (с.а.с.): *«Аль-Хатым относится к Дому»* (аль-Бухари и Муслим). См. «аль-Бинайя».

⁴ Если он совершил обход посещения без омовения. См. «аль-Бинайя».

⁵ Между Абу Ханифой и его двумя товарищами. См. «аль-Бинайя».

⁶ Обхода посещения. См. «аль-Бинайя».

⁷ По мнению Абу Ханифы обязательно два жертвоприношения, а, по мнению его двух товарищей – одно. См. «аль-Бинайя».

исключением лишь того, что ему велят повторить обход возвращения, пока он находится в Мекке, и не велят это после его возвращения домой, согласно тому, что мы разъяснили¹.

«Совершивший обход для своей ‘умры и пробежку без омовения, а потом освободившийся от ихрама² повторяет их оба³, пока находится в Мекке, и он ничего не обязан»⁴. Что касается повторения обхода, то это (предписано) из-за возможности недостатка (в нем) по причине малого осквернения. Что касается пробежки⁵, то это из-за того, что она следует обходу. Если он повторит оба из них, то ничего не обязан, по причине устранения недостатка.

«Если он вернется к своей семье до повторения, то он обязан совершить жертвоприношение», из-за оставления чистоты в нем. И ему не велят возвращаться, поскольку произошло освобождение от ихрама исполнением столпа⁶, ибо недостаток небольшой. И он не обязан ничего из-за пробежки. Ибо он исполнил его после привычного обхода. То же самое, если он повторил обход, но не повторил пробежку⁷, согласно достоверному мнению.

«Оставивший пробежку между (холмами) ас-Сафа и аль-Марва обязан совершить жертвоприношение, а его хадж завершен», ибо пробежка относится к ваджибу, по нашему мнению. Поэтому за ее оставление обязательно жертвоприношение без нарушения.

«Покинувший ‘Арафат до имама⁸ обязан совершить жертвоприношение».

Аш-Шафи’и, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Он ничего не обязан, ибо столпом является сама остановка. Поэтому оставление продолжительности не обязывает ничего».

Нашим доводом является то, что продолжение (остановки) до захода солнца является обязательным, согласно словам Пророка (с.а.с.): ***«Уходите (оттуда) после захода солнца»⁹***. Поэтому из-за его оставления обязательно жертвоприношение. Это – в отличие от случая, если он

¹ Это его слова: «Оставивший обход возвращения или четыре его круга обязан принести в жертву овцу... Пока он находится в Мекке, ему велят повторить его». См. «аль-Бинайя».

² Т.е. сбритый волосы или укоротивший их. См. «аль-Бинайя».

³ Обход и пробежку. См. «аль-Бинайя».

⁴ После повторения. См. «аль-Бинайя».

⁵ Повторения пробежки между ас-Сафа и аль-Марва. См. «аль-Бинайя».

⁶ Обход и пробежка. См. «аль-Бинайя».

⁷ Т.е. он ничего не обязан. См. «аль-Бинайя».

⁸ Т.е. до захода солнца. См. «аль-Бинайя».

⁹ Странный хадис. Однако передатчики обрядов паломничества Пророка (с.а.с.) единогласны, что он отправился в путь из ‘Арафата после захода солнца. См. «аль-Бинайя».

остановился ночью. Ибо продолжение остановки (до заката) обязательно для того, кто остановился днем, а не ночью.

Если он вернется на 'Арафат после захода солнца, с него не снимется жертвоприношение, согласно преобладающему сообщению. Ибо оставленное не станет восполненным.

Относительно возвращения (из 'Арафата) до захода солнца они¹ высказали различные мнения².

«Оставивший остановку на Муздалифе обязан совершить жертвоприношение», ибо это относится к ваджиб.

«Оставивший бросание камешков в аль-Джimar во все дни³ обязан совершить жертвоприношение», из-за истинного оставления ваджиба. Ему достаточно одного жертвоприношения. Ибо вид один и тот же, как при сбривании головы⁴. И это оставление становится истинным лишь после захода солнца в последний день бросания камешков⁵. Ибо бросание камешков известно в качестве приближения к Аллаху лишь в эти дни. И пока эти дни остаются, повторение возможно. Поэтому он бросает камешки по порядку.

Далее, за отсрочку бросания камешков обязательно жертвоприношение, по мнению Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, в отличие от мнения двух имамов⁶.

«Если он оставит бросание одного дня, то обязан совершить жертвоприношение», ибо это – полный обряд.

«Оставивший бросание камешков в один из трех аль-Джimar⁷ обязан подать милостыню». Ибо все (бросания) в этот день являются одним обрядом. Поэтому оставленное является (ее) меньшей частью. За исключением того, если оставленное будет больше половины, тогда это делает обязательным жертвоприношение, ибо оставленное является (ее) большей частью.

«Если он оставит бросание камешков в Джамра аль-'акаба в день жертвоприношения, то обязан подать милостыню», ибо он оставил все обязанности бросания этого дня. То же самое, если он оставил большую его часть.

¹ Трое ученых и Зуфар. См. «аль-Бинайя».

² По мнению троих имамов, аш-Шафи'и и Ахмада жертвоприношение с него снимается. См. «аль-Бинайя».

³ Т.е. четыре дня, последним из которых является последний день ташрика. См. «аль-Бинайя».

⁴ Т.е. если он несвоевременно сбрит ¼ головы, то обязан будет совершить жертвоприношение. Если потом он сбрит всю голову, то обязан будет принести все тоже одно жертвоприношение. См. «аль-Бинайя».

⁵ Четвертый день. См. «аль-Бинайя».

⁶ По мнению Абу Йусуфа и Мухаммада, да смилуется Аллах над ними обоими, жертвоприношение не обязательно. См. «аль-Бинайя».

⁷ В один из дней. См. «аль-Бинайя».

«Если он оставит из него один, два или три камешка, то за каждый камешек он подает милостыню в половину са'. Лишь кроме того, что если это достигнет (стоимости) жертвоприношения, он уменьшает из него, что пожелает»¹. Ибо оставленное является меньшей частью, поэтому достаточно милостыни.

«Отсрочивший сбривание головы до прохождения дней жертвоприношения обязан совершить жертвоприношение, по мнению Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах.

То же самое, если он отсрочит обход посещения», пока не пройдут дни таширика. **«Он обязан совершить жертвоприношение, по его мнению. Оба имама сказали: «Он ничего не обязан в обоих случаях»²**.

Таково и разногласие³ в отсрочке бросания камешков, предварения одного обряда другим, как например, сбривание головы до бросания камешков, закалывание карином (жертвы) до бросания камешков, сбривание (головы) до закалывания (жертвы). Доводом обоих имамов является то, что пропущенное восполняется возмещением, а с возмещением ничего другое не обязательно.

Его доводом является хадис 'Абдуллаха ибн Мас'уда, да будет доволен им Аллах, о том, что он сказал: *«Кто исполнил один обряд прежде другого, тот обязан совершить жертвоприношение»⁴*. Кроме того, отход от места⁵ обязывает жертвоприношением в том, что определено по месту, как ихрам⁶. Точно такова и отсрочка во времени в том, что определено по времени.

«Если он⁷ сбреет голову в дни жертвоприношения вне Запретной территории⁸, то обязан совершить жертвоприношение».

«Если совершивший 'умру выйдет за пределы Запретной территории и укоротит волосы, то обязан совершить жертвоприношение, по мнению Абу Ханифы и Мухаммада», да смилуется Аллах над ними обоими. **«Абу Йусуф»,** да смилуется над ним Аллах, **«сказал: «Он ничего не обязан».**

Он⁹ сказал: «Он¹ упомянул в «аль-Джами' ас-сагир» мнение Абу Йусуфа Йусуфа относительно того, кто совершает 'умру, но не упомянул его мнение относительно совершающего хадж».

¹ Т.е. уменьшает из жертвоприношения, что пожелает, чтобы не было равенства между большей и меньшей частями. См. «аль-Бинайа».

² Т.е. в отсрочке сбривания и обхода посещения. См. «аль-Бинайа».

³ Между Абу Ханифой и двумя его товарищами. См. «аль-Бинайа».

⁴ В некоторых вариантах сказано: «Ибн 'Аббас», – и это вернее. Это сообщение от него передал ибн Абу Шейба в «аль-Мусаннафе». Его передатчик Ибрахим ибн Мухаджир – слабый (передатчик). См. «аль-Бинайа».

⁵ Как прохождение миката без ихрама. См. «аль-Бинайа».

⁶ Ибо он определен микатом. См. «аль-Бинайа».

⁷ Совершающий хадж. См. «аль-Бинайа».

⁸ Т.е. не для выхода из ихрама. См. «аль-Бинайа».

⁹ Автор, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайа».

Было высказано мнение о том, что это² единогласие. Ибо, согласно Сунне, в хадже голова сбивается в Мине, а она относится к Запретной территории.

Наиболее достоверно, что в этом имеется разногласие³. Он⁴ говорит: «Сбривание головы не имеет особенного отношения к Запретной территории, ибо Пророк (с.а.с.) и его сподвижники были задержаны в аль-Худайбиййе, и они сбрили головы вне Запретной территории»⁵.

Доводом обоих имамов является то, что поскольку сбривание сделано освобождающим от ихрама, оно стало подобно приветствию в молитве, ибо это⁶ относится к его ваджибу⁷, даже если и является освобождающим из него (делающим дозволенным выход из молитвы). И если оно становится обрядом, то имеет особенное отношение к Запретной территории, как и закалывание. А некоторая часть аль-Худайбиййи относится к Запретной территории. И может быть, что они сбрили головы в том (Запретном) месте.

В общем, сбривание определено по времени и месту, по мнению Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах. По мнению Абу Йусуфа, оно не определяется по времени и месту. По мнению Мухаммада, определяется по месту, но не времени. По мнению Зуфара, – по времени, но не месту. Это разногласие в определении относительно возмещения жертвоприношением. Относительно же освобождения от ихрама, оно не определяется по единогласию⁸.

Укорочение и сбривание волос при 'умре не определено временем, по единогласию. Ибо основа 'умры⁹ не определяется им (временем), в отличие от места. Ибо она определена им (местом).

Он¹⁰ сказал: **«Если он не укоротит волосы, пока не вернется, а (потом) укоротит, он ничего не обязан, по мнению всех их».** Это означает, что

¹ Мухаммад, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

² Обязательность жертвоприношения для совершающего хадж и сбравшего голову вне Запретной территории. См. «аль-Бинайя».

³ Т.е., по мнению Абу Йусуфа, жертвоприношение не обязательно. См. «аль-Бинайя».

⁴ Абу Йусуф. См. «аль-Бинайя».

⁵ Этот хадис передали аль-Бухари и Муслим от Мисвара ибн Махрамы и Марвана ибн аль-Хакама. См. «аль-Бинайя».

⁶ Приветствие. См. «аль-Бинайя».

⁷ Ваджиб молитвы.

⁸ Т.е. это разногласие относительно обязательности жертвоприношения для того, кто совершил сбривание не в определенном для него месте и времени, по мнению тех, кто определял для него (условием) время и место, а не тех, кто не определял для него (условием) место и время. См. «Фатх аль-Кадир».

⁹ Обход и пробежка. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Мухаммад, да смилуется над ним Аллах, в «аль-Джами' ас-сагир». См. «аль-Бинайя».

если тот, кто совершает ‘умру, отправится в путь, а потом вернется¹. Ибо он исполнил его² в своем месте, поэтому не обязан возмещать.

«Если карин сбреет волосы до закалывания (жертвы), то обязан совершить два жертвоприношения», по мнению Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах: одно за несвоевременное сбривание, ибо его время – после закалывания. А второе – за отсрочку закалывания от сбривания.

По мнению двух имамов он обязан совершить одно жертвоприношение, и это первое³. И он не обязан ничего из-за отсрочки, согласно тому, что мы сказали.

Раздел: о наказании за охоту

Знай, что для находящегося в ихраме запретна охотничья добыча суши, а добыча моря дозволена, согласно словам Всевышнего: **«Вам дозволена морская добыча»** – и до конца аята⁴.

Добыча суши – это то, что рождается и живет на суше. Добыча моря – это то, что рождается и живет в море.

Добыча – это спасающее себя от охотника, дикое по своей природе животное. Посланник Аллаха (с.а.с.) сделал исключением (из запрета) пять видов приносящих вред и бесполезных животных: злую кусающуюся собаку, волка, коршуна, ворону, змею, скорпиона⁵. Ибо они причиняют вред вред первыми.

Под вороной имеется в виду та, что питается падалью⁶. Это передано от Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах.

Он⁷ сказал: **«И если находящийся в ихраме убил охотничью добычу или указал на нее тому, кто убил ее⁸, то должен понести наказание»**. Что касается убийства, то это из-за слов Всевышнего: **«Не убивайте охотничью добычу, находясь в ихраме. Если кто-нибудь из вас убьет ее**

¹ На Запретную территорию. См. «аль-Бинайя».

² Укорочение или сбривание волос. См. «аль-Бинайя».

³ Т.е. жертвоприношение кирана, но не жертвоприношение за несвоевременное сбривание. См. «аль-Бинайя».

⁴ **«Вам дозволена морская добыча и еда во благо вам и путникам, но вам запрещена охотничья добыча на суше, пока вы находитесь в ихраме»** (сура «аль-Маида», 96-ой аят).

⁵ Аль-Бухари и Муслим от Ибн ‘Умара. В версии Муслима имеется упоминание змеи. Упоминание волка имеется в версии ад-Даракутни, однако хадисы его передатчика Хаджаджа ибн Артаха не принимаются в качестве довода. Упоминание волка имеется также в отосланном хадисе Са’ида ибн аль-Мусаййаба у Абу Давуда в «аль-Марасиль». См. «Насб ар-райа».

⁶ Т.е. это не галка. См. «аль-Бинайя».

⁷ Аль-Кудури, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁸ Вне зависимости от того, находился убивший добычу человек в ихраме или нет. См. «аль-Бинайя».

преднамеренно, то воздаянием за это будет скотина, подобная той, что он убил»¹. Этот аят является священным текстом об обязательности наказания.

Что касается указания (на добычу), то в этом имеется разногласие с аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах. Он говорит: «Наказание связано с убийством. А указание не является убийством. Поэтому оно похоже на указание тем, кто не находится в ихраме, тому, кто находится в ихраме».

Нашим доводом является то, что мы передали из хадиса Абу Катады, да будет доволен им Аллах².

‘Ата, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Люди единогласны в том, что указавший должен подвергаться наказанию»³.

Кроме того, указание (на добычу) относится к запретам ихрама.

Помимо этого, это – нарушение безопасности охотничьей добычи, ибо она безопасна своей дикостью и скрытостью. Поэтому это⁴ стало подобно нанесению ущерба.

Также находящийся в ихраме (человек) обязан из-за своего ихрама воздерживаться от противостояния (добыче). Поэтому он обязан возместить за оставление своей обязанности, как тот, кому доверили имущество⁵. Это – в отличие от находящегося вне ихрама, ибо у того нет такой обязанности.

Вдобавок к этому, за это⁶ имеется наказание, согласно тому, что было передано от Абу Йусуфа и Зуфара, да смилуется Аллах над ними обоими.

При указании (на добычу), которое обязывает наказанием, тот, кому указывают, не должен знать место добычи⁷ и должен верить указывающему в его указании. Поэтому если он не будет верить ему и поверит другому, то указывающий, которому не поверили, не обязан возмещать⁸.

«Если указывающий находился вне ихрама на Запретной территории, он ничего не обязан», согласно тому, что мы сказали⁹.

¹ Сура «аль-Маида», 95-ый аят.

² Он был приведен в начале главы об ихраме. См. «аль-Бинайя».

³ Странное сообщение. Похоже, что это ‘Ата ибн Абу Рабах. Ат-Тахави сказал: «Это передано от группы сподвижников, и никто не передал от них отличного мнения. Поэтому это стало единогласием». См. «Насб ар-райа».

⁴ Устранение безопасности. См. «аль-Бинайя». Указание на добычу. См. комментарий аль-Лякнави.

⁵ Если он укажет вору на доверенное имущество. См. «аль-Бинайя».

⁶ Указание находящимся вне ихрама на добычу в Запретной территории. См. «аль-Бинайя».

⁷ Если он знал о месте добычи, то указывающий ничего не обязан, ибо тот, кому указали, не получил ничего по причине указывающего. См. комментарий аль-Лякнави.

⁸ В этом имеется указание на то, что возмещение лежит на том другом, (которому убивший добычу поверил). См. «аль-Бинайя».

⁹ Это указание на его слова: «Ибо у него нет такой обязанности». См. «аль-Бинайя».

«В этом¹ совершивший это преднамеренно и по забывчивости равны»², ибо это³ является возмещением, обязательность которого основывается на ущербе. Поэтому это подобно возмещению имущества⁴.

«Совершивший это впервые и повторно равны»⁵, ибо обязывающая причина⁶ не различается.

«Наказание, по мнению Абу Ханифы и Абу Йусуфа, да смилуется Аллах над ними обоими, состоит в определении стоимости охотничьей добычи на месте, в котором она была убита, или ближайшем ему месте, если это произошло на суше⁷. Его стоимость определяют два справедливых человека⁸. Далее, он имеет выбор в искуплении: если пожелает, то покупает на нее⁹ жертвенное животное и закалывает его, если она достигает его стоимости¹⁰. Если он пожелает, то покупает на нее продукты питания и подает ими милостыню каждому нищему по половине са' пшеницы или 1 са' фиников или ячменя. Если он желает, то постится»¹¹, как мы упомянем об этом.

Мухаммад и аш-Шафи'и, да смилуется Аллах над ними обоими, сказали: «Обязательно в вопросе добычи (возмещение) подобным ей¹². Так, за антилопу (газель) – овца, за гиену – овца, за зайца – козочка, за тушканчика – козочка, за страуса – верблюд, за дикого осла – корова», согласно словам Всевышнего: **«Воздаянием за это будет скотина, подобная той, что он убил»¹³**. А подобная скотина – это та, что похожа на убитую по внешнему виду. Ибо стоимость не бывает скотиной. И сподвижники, да будет доволен ими Аллах, обязывали подобное с точки зрения формы и внешнего вида страуса, газели, дикого осла и зайца, как мы уже разъяснили.

¹ В возмещении. См. «аль-Бинайя».

² Будут они убившими добычу или указавшими на нее. См. «аль-Бинайя».

³ Наказание. См. «аль-Бинайя».

⁴ Ибо в возмещении имущества совершивший (преступление) намеренно и по забывчивости равны. См. «аль-Бинайя».

⁵ В обязательности возмещения. См. «аль-Бинайя».

⁶ Ущерб. См. «аль-Бинайя».

⁷ Ниже приведено примечание аль-Лякнави к похожему тексту, в котором он сказал, что под сушей имеется в виду пустыня.

⁸ Которые знают цену охотничьей добыче. См. «аль-Бинайя».

⁹ На ее стоимость. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Т.е. если стоимость добычи достигает стоимости жертвенного животного. См. «аль-Бинайя».

¹¹ В течение полного дня. См. «аль-Бинайя».

¹² Это также мнение Малика, Ахмада и большинства обладателей знания. См. «аль-Бинайя».

¹³ Сура «аль-Маида», 95-ый аят.

Пророк (с.а.с.) сказал: *«Гиена является охотничьей добычей, и за нее полагается овца»*¹.

А за ту (добычу), у которой нет подобия², по мнению Мухаммада, обязательна стоимость. Как, например, воробей, голубь и т.п.

И если обязательна стоимость, то его мнение становится подобным мнению их обоих³.

Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, обязывает за голубя овцу. И он утверждает подобие между ними с точки зрения того, что они оба пьют воду залпом и издают звуки.

Доводом Абу Ханифы и Абу Йусуфа, да смилуется Аллах над ними обоими, является то, что абсолютное подобие⁴ – это подобие по форме и смыслу. И понимать (данный аят) этим невозможно⁵. Поэтому он понимается, как подобие по смыслу, ибо это принято в шариате, как в правах рабов Аллаха⁶. Либо по причине того, что это цель (данного аята) по единогласию⁷. Либо по причине того, что в этом⁸ имеется обобщение, а в противоположности ему⁹ – выделение частного.

И под данным священным текстом имеется в виду, хотя лучше всего об этом известно Аллаху, (то, что) наказанием является стоимость убитой дикой скотины.

Название «ан-на'ам» (скотина) подходит для домашней и для дикой. Так сказали Абу 'Убайда и аль-Асма'и, да смилуется Аллах над ними обоими¹⁰.

Под переданным же¹¹ имеется в виду приблизительное измерение этим, но не вменение в обязанность конкретного (животного).

Далее, выбор в осуществлении этого¹² жертвоприношением, или продуктами питания, или постом предоставляется убитшему, по мнению Абу Ханифы и Абу Йусуфа, да смилуется Аллах над ними обоими.

¹ Передали авторы четырех «Сунанов» в хадисе Джабира ибн 'Абдуллаха. Ат-Тирмизи назвал его хорошим, достоверным. См. «аль-Бинайя». Аль-Бухари также назвал его достоверным. См. «Насб ар-райа».

² По внешнему виду. См. «аль-Бинайя».

³ Т.е. Абу Ханифы и Абу Йусуфа, да смилуется Аллах над ними обоими. См. «аль-Бинайя».

⁴ В том аяте. См. «аль-Бинайя».

⁵ Т.е. подобием по форме. Ибо не имеющее подобия себе по форме выходит из круга действия данного священного текста. См. «аль-Бинайя».

⁶ Если человек нанесет ущерб одежде другого, то обязан выплатить его стоимость. См. «аль-Бинайя».

⁷ В том, у чего нет подобия, как например, воробей. См. «аль-Бинайя».

⁸ В подобии по смыслу. См. «аль-Бинайя».

⁹ В подобии по форме. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Это имамы арабского языка. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Хадис: *«Гиена является охотничьей добычей, и за нее полагается овца»*. См. «аль-Бинайя».

¹² Наказания. См. комментарий аль-Лякнави.

Мухаммад и аш-Шафи'и, да смилуется Аллах над ними обоими, сказали: «Выбор предоставляется двум судьям в этом вопросе»¹. И если они вынесут решение о жертвоприношении, то подобное обязательно, как мы упомянули². Если они вынесут решение о продуктах питания или посте, то это так, как упомянули Абу Ханифа и Абу Йусуф, да смилуется Аллах над ними обоими³.

Доводом обоих⁴ является то, что предоставление выбора узаконено в качестве смягчения положения того, кому (возмещение) было вменено в обязанность. Поэтому выбор является его правом, как при искуплении нарушения клятвы.

Доводом Мухаммада и аш-Шафи'и, да смилуется Аллах над ними обоими, являются слова Всевышнего: **«Выносят решение о ней двое справедливых мужей из вас: в качестве жертвенной скотины ...»**⁵. Слово «жертвенной скотине» было поставлено в винительный падеж⁶, поскольку является комментарием слов «О ней» («би хи») и дополнением слов «Выносят решение». Потом были упомянуты слова о кормлении (нищих) и посте посредством союза «или», поэтому выбор предоставляется обоим (судьям).

Мы говорим: «Искупление (кормлением) было присоединено к слову «наказание», а не к слову «жертвенная скотина», поскольку оно⁷ находится в именительном падеже⁸. Таковы же и слова «равноценный пост». Поэтому в этом нет доказательства того, что выбор принадлежит двум судьям⁹. К ним обращаются лишь для определения стоимости причиненного вреда. Потом выбор предоставляется тому, кто обязан совершить (возмещение).

Они оба определяют стоимость в месте нанесения (ущерба), ибо цены различаются в зависимости от различия мест. Если это произошло на суше¹⁰, где охотничья добыча не продается, принимается во внимание наиболее близкое к этому место, где (это) продается и покупается.

¹ Двое справедливых судей, которые оценивают (убитую добычу). См. комментарий аль-Лякнави.

² Из подобий. См. комментарий аль-Лякнави.

³ Т.е. принятие во внимание стоимости с точки зрения смысла. См. «аль-Бинайа».

⁴ Абу Ханифы и Абу Йусуфа, да смилуется Аллах над ними обоими. См. «аль-Бинайа».

⁵ **«Выносят решение о ней двое справедливых мужей из вас: в качестве жертвенной скотины, которая должна достичь Каабы. Или же для искупления этого следует накормить бедняков или соблюсти равноценный пост»** (сура «аль-Маида», 95-ый аят).

⁶ Т.е. «насб» – винительный падеж арабского языка.

⁷ Слово «наказание». См. «аль-Бинайа».

⁸ «Раф'».

⁹ Относительно кормления и поста. См. «аль-Бинайа».

¹⁰ Т.е. в пустыне. См. комментарий аль-Лякнави.

Они¹ сказали: «Одного² достаточно, но предпочтительнее двое, ибо это осторожнее и дальше от ошибки, как в правах рабов».

Также было сказано, что принимаются во внимание двое³, согласно священному тексту.

«Эта жертва закаляется лишь в Мекке», согласно словам Всевышнего: **«В качестве жертвенной скотины, которая должна достичь Каабы»⁴**.

«А кормление дозволено в другом месте», в отличие от (мнения) аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах.

Он сравнивает его⁵ с жертвоприношением. Общим между ними обоими⁶ обоими⁶ является помощь жителям⁷ Запретной территории.

Мы говорим, что жертвоприношение – это приближение к Аллаху, (истинный смысл) которого невозможно понять разумом. Поэтому оно свойственно определенному месту и времени. А милостыня является поклонением, (истинный смысл) которого можно понять разумом, и которое имеет отношение ко всякому месту и времени.

«Пост дозволено совершать вне Мекки», ибо это приближение к Аллаху, исполняемое в любом месте.

«Если он заколет жертвенный скот в Куфе⁸, это ему зачтется вместо кормления». Это означает, что если он подаст в милостыню мясо. В этом имеется исполнение обязательства выплаты стоимости пищи. Ибо пролитие крови (жертвы)⁹ не заменит этого¹⁰.

И если падет выбор на жертвоприношение («хади»), то он совершает его тем, что засчитывается за «удхийа». Ибо абсолютное название «хади» используется для него¹¹.

Мухаммад и аш-Шафи'и, да смилуется Аллах над ними обоими, сказали: «При этом засчитываются молодые особи скота, ибо сподвижники, да будет доволен ими Аллах, обязывали (закалывать) козочек».

По мнению Абу Ханифы и Абу Йусуфа, да смилуется Аллах над ними обоими, дозволены молодые животные в качестве пищи, т.е. если он подаст ими милостыню¹².

¹ Шейхи. См. «аль-Бинайа».

² Решения одного судьи. См. комментарий аль-Лякнави.

³ Двое судей. См. «аль-Бинайа».

⁴ Сура «аль-Маида», 95-ый аят.

⁵ Кормление. См. «аль-Бинайа».

⁶ Кормлением и жертвоприношением. См. «аль-Бинайа».

⁷ Т.е. беднякам. См. «аль-Бинайа».

⁸ Т.е. вне Мекки. См. «аль-Бинайа».

⁹ Вне Запретной территории. См. «аль-Бинайа».

¹⁰ Т.е. не заменит жертвоприношения (в Запретной территории). Ибо пролитие крови жертвы является приближением к Аллаху, которое свойственно определенному месту и времени. См. «аль-Бинайа».

¹¹ Для того, что засчитывается для «удхийа». См. «аль-Бинайа».

¹² Т.е. без жертвоприношения. См. «аль-Бинайа».

Если падет выбор на кормление пищей, то, по нашему мнению, вещь, которой нанесен ущерб, оценивается продуктами питания. Ибо ее¹ следует возместить, поэтому принимается во внимание ее стоимость.

«Если он купит за ее стоимость продукты питания, то подает ими милостыню по половине са' пшеницы или по 1 са' фиников или ячменя каждому нищему. И недозволено кормить нищего меньше, чем половиной са'»². Ибо упомянутые продукты питания понимаются так, как это принято в шариате³.

«Если он выберет пост, то убитая (добыча) оценивается продуктами питания, а затем за каждую половину са' пшеницы или за 1 са' фиников или ячменя он постится 1 день». Ибо оценка поста убитой (добычей) невозможна, поскольку у поста нет стоимости. Поэтому мы измерили ее продуктами питания. А подобное измерение принято в шариате, как в вопросе искупления⁴.

«Если из продуктов питания останется излишек менее половины са', то он имеет выбор: если пожелает, то подает это в милостыню. А если пожелает, то постится за него целый день». Ибо пост менее одного дня не узаконен. То же самое, если обязательно (подать) меньше (размера) пищи (одного) нищего, то он кормит по мере этого обязательства или постится один целый день, согласно тому, что мы сказали.

«Если он⁵ поранит охотничью добычу или вырвет ее волос, или отрежет ее орган, то возмещает нанесенный им недостаток» по аналогии части с целым, как в правах рабов Аллаха.

«Если он вырвет перо птицы или отрежет ноги добычи, и та потеряет способность защищаться, то он обязан выплатить ее полную стоимость». Ибо он устранил безопасность устранением органа защиты, поэтому он обязан понести за это наказание.

«Разбивший яйцо страуса обязан выплатить его стоимость»⁶. Это передано от 'Али и Ибн 'Аббаса, да будет доволен ими Аллах⁷. Кроме этого, этого, оно⁸ является основой добычи и может стать ею. Поэтому в качестве

¹ Охотничью добычу. См. «аль-Бинайя».

² Пшеницы или 1 са' ячменя. См. «аль-Бинайя».

³ А это половина са' пшеницы и 1 са' ячменя, как при милостыне фитр, искуплении нарушения клятвы, зихаре. См. «аль-Бинайя».

⁴ Ибо очень состарившийся человек совершает искупление за каждый день поста половиной са' пшеницы. См. «аль-Бинайя».

⁵ Находящийся в ихраме. См. «аль-Бинайя».

⁶ Т.е. стоимость яйца. См. «аль-Бинайя».

⁷ Что касается сообщения от 'Али, да будет доволен им Аллах, то оно странное, т.е. у него нет основания. Сообщение же от Ибн 'Аббаса передал 'Абд ар-Раззак в «аль-Мусаннаф». См. «аль-Бинайя».

⁸ Яйцо страуса. См. «аль-Бинайя».

предосторожности оно приравнено к добыче, если только оно не испортится¹.

«Если из этого яйца вылупится мертвый цыпленок, то он обязан выплатить стоимость живого цыпленка». Это истихсан. По аналогии же возмещается лишь яйцо. Ибо (возможность) жизни цыпленка неизвестна. Истихсан же объясняется тем, что яйцо готово, чтобы из него вышел живой цыпленок. А его преждевременное разбитие является причиной его смерти. Поэтому (предписание) переходит к нему² в качестве предосторожности.

На основании этого³ если он ударит по животу газели, и у нее будет выкидыш, а сама она умрет, то он обязан выплатить стоимость обоих⁴.

«За убийство вороны, коршуна, волка, змеи, скорпиона, мыши и дикой собаки нет наказания», согласно словам Пророка (с.а.с.): *«Пять вредных и бесполезных животных уничтожаются вне и внутри Запретной территории: коршун, змея, скорпион, мышь и дикая собака»⁵. собака»⁵*. Также он (с.а.с.) сказал: *«Находящийся в ихраме убивает мышь, ворону, коршуна, скорпиона, змею, дикую собаку»⁶*. В некоторых версиях упомянут волк.

Также существовало мнение о том, что под дикой собакой имеется в виду волк⁷. Или же говорится, что волк подобен ей по смыслу. Под вороной имеется в виду та, что поедает падаль и перемешивает свою пищу⁸. Ибо она начинает первой причинять вред. Что касается сороки, то она не является исключением. Ибо она не называется вороной и не начинает первой причинять вред.

От Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, передано, что дикая и не дикая, домашняя и одичавшая собаки равны, ибо здесь принимается во внимание вид. Также равны домашние и дикие мыши.

Ящерица и тушканчик не относятся к пяти исключениям, ибо они не начинают причинять вред первыми.

«За убийство мух, муравьев, блох, клещей ничего не полагается», ибо они не являются добычей и не рождаются на теле (человека)⁹. Кроме того, они по своей природе являются причиняющими вред.

¹ Т.е. (возмещение стоимости) яйца обязательно, пока оно не испортилось. Ибо за испорченное яйцо ничего не полагается. См. «аль-Бинайа».

² Т.е. предписание разбития переходит к смерти. См. «аль-Бинайа».

³ На основании аналогии и истихсана. См. «аль-Бинайа».

⁴ Т.е. стоимость газели и ее плода. См. «аль-Бинайа».

⁵ Этот хадис передан различными путями в достоверных сборниках. См. «аль-Бинайа».

⁶ Аль-Бухари и Муслим от одной из супругов Пророка (с.а.с.). См. «аль-Бинайа».

⁷ Это передано от ‘Умара, да будет доволен им Аллах. См. «аль-Бинайа».

⁸ Т.е. перемешивает зерно с нечистотой. См. «аль-Бинайа».

⁹ В отличие от вшей. См. «аль-Бинайа».

Под муравьями имеются в виду черные или желтые, которые причиняют вред. А тех¹, которые не причиняют вред, убивать недопустимо. Однако наказание (за их убийство) не обязательно из-за первой причины².

«Убивший вошь подает в милостыню, что пожелает», наподобие горсти продуктов питания. Ибо она рождается по причине грязи на теле.

«В «аль-Джами' ас-сагир» сказано, что он кормит чем-либо». Это свидетельствует о том, что засчитывается кормление нищего чем-либо небольшим в качестве дозволения³, даже если он и не наестся⁴.

«Убивший саранчу подает в милостыню, что пожелает», ибо саранча относится к добыче суши. Поскольку добыча – это то, что невозможно взять без хитрости, и при этом хватающий преследует ее в качестве своей цели. «И один финик лучше одной саранчи», согласно словам 'Умара, да будет доволен им Аллах: *«Один финик лучше одной саранчи»*⁵.

«И он ничего не обязан за убийство черепахи», ибо она относится к мелким животным, поэтому подобна навозным жукам и ящерицам. Ее можно схватить без хитрости, а также ее не преследуют в качестве цели. Поэтому она не является добычей.

«Подойвший добычу Запретной территории обязан выплатить ее стоимость». Ибо молоко относится к частям добычи, поэтому оно подобно целой (добыче).

«Убивший добычу, мясо которой не употребляется в пищу, как хищники и тому подобное, обязан понести наказание», кроме лишь того, что исключил шариат, а мы перечислили это⁶.

Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Наказание не обязательно, ибо они⁷ по своей природе наносят вред, поэтому они входят в число вредных животных, для которых сделано исключение. Также и «собака» целиком подпадает под название «хищники» в словарном смысле этого слова.

Нашим доводом является то, что хищники являются добычей из-за своей дикости и целью преследования либо из-за их шкуры, либо для охоты, либо для отражения их вреда. А аналогия с вредными животными невозможна из-за того, что в этом случае упомянутое количество⁸ станет недействительным. А по обычаю слово «собака» не входит в слово «хищники». Обычай же сильнее.

«А его стоимость не должна превышать овцу».

¹ Муравьев. См. «аль-Бинайа».

² А это то, что они не рождаются на теле (человека). См. «аль-Бинайа».

³ Т.е. в качестве дозволения поесть, а не в качестве овладения им этими продуктами питания.

⁴ Как кусок хлеба и т.п. См. «аль-Бинайа».

⁵ Передал Малик в «аль-Муватта». См. «аль-Бинайа».

⁶ Перечисленные пять видов вредных животных. См. «аль-Бинайа».

⁷ Хищники. См. «аль-Бинайа».

⁸ Упомянутое шариатом. См. «аль-Бинайа».

Зуфар, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Ее стоимость обязательна, каковой бы она ни была, по аналогии с (добычей), мясо которой употребляется в пищу».

Нашим доводом являются слова Пророка (с.а.с.): **«Гиена является охотничьей добычей, и за нее полагается овца»**¹. Кроме того, ее стоимость принимается во внимание из-за того, что пользуются ее шкурой, а не потому что она является нападающей и вредной. По этой причине ее стоимость явно не превышает стоимость овцы.

«Если хищник нападет на находящегося в ихраме, и тот убьет его, то он ничего не обязан»².

Зуфар, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Наказание обязательно по аналогии с нападающим верблюдом».

Нашим доводом является сообщение от ‘Умара, что он убил хищника и принес в жертву барана, сказав: **«Мы начали первым против него»**³. Кроме того, находящему в ихраме запрещено нападать, а не отражать вред. Поэтому ему разрешено отражать предполагаемый вред, как в случае с вредными животными. И тем более он должен иметь разрешение в отражении реального вреда⁴. А с наличием разрешения шариата не обязательно наказание в качестве его права⁵. Это – в отличие от нападающего верблюда, ибо нет разрешения от обладателя права⁶, а он является рабом (Аллаха)⁷.

«Если находящийся в ихраме будет вынужден убить добычу⁸, и убьет убьет ее, то он обязан понести наказание», ибо разрешение⁹ ограничено искуплением, согласно священному тексту, который мы прочли выше¹⁰.

«Нет греха для находящегося в ихраме заколоть овцу, корову, верблюда, курицу, домашнюю утку», ибо эти вещи не являются добычей из-за отсутствия дикости. Под утками имеется в виду те, что обитают в кварталах и водоемах, ибо они по своей природе являются прирученными.

¹ Передали авторы четырех «Сунанов» в хадисе Джабира ибн ‘Абдуллаха. Ат-Тирмизи назвал его хорошим, достоверным. См. «аль-Бинайя». Аль-Бухари также назвал его достоверным. См. «Насб ар-райа».

² Это мнение Малика, аш-Шафи’и, Ахмада, да смилуется над ними Аллах, и большинства обладателей знания. То же самое, если нападет не хищник. Хищник, здесь упомянут из-за преобладания случаев. См. «аль-Бинайя».

³ Очень странное сообщение. См. «аль-Бинайя».

⁴ А это нападение. См. «аль-Бинайя».

⁵ Т.е. права Законодателя (Аллаха). См. «аль-Бинайя».

⁶ А это владелец верблюда. См. комментарий аль-Лякнави.

⁷ Т.е. владелец верблюда является рабом Аллаха.

⁸ Т.е. поест из мяса добычи. См. «аль-Бинайя».

⁹ От Законодателя. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Это слова Всевышнего: **«То он должен в качестве искупления поститься, или раздать милостыню, или принести жертву»** (сура «аль-Бакара», 196-ой аят). См. «аль-Бинайя».

«Если он зарежет голубя с перьями на лапках, то обязан понести наказание», в отличие от (мнения) Малика, да смилуется над ним Аллах.

Его¹ доводом является то, что он является прирученным, одомашненным и не препятствуют (поймке) своими крыльями из-за медленного вставания (поднятия с ног).

Мы говорим: «Голубь является диким по своей природе и препятствующим (поймке) своим полетом, даже если и медленно встает с ног. А его приручение является делом случая, поэтому оно не было принято во внимание».

«Так же, если он убьет прирученную газель»², ибо она является добычей по своей природе. Поэтому приручение не делает это недействительным, подобно убежавшему верблюду: он не принимает предписание добычи относительно запретности для того, кто находится в ихраме³.

«Если находящийся в ихраме заколет добычу, то заколотое им будет мертвечиной, и его употребление в пищу недопустимо».

Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Заколотое им дозволено для другого. Ибо он⁴ действует для другого. Поэтому его действие перешло к тому (человеку)»⁵.

Нашим доводом является то, что закалывание является узаконенным действием. А данное действие запрещено, поэтому оно не будет закалыванием, как закалывание огнепоклонника. Это потому что узаконенное⁶ – это то, что встало на место различия (отделения) крови и мяса в качестве облегчения⁷. Поэтому из-за его отсутствия⁸ будет отсутствие (разделения и дозволенности).

«Если находящийся в ихраме и заколовший это поест что-нибудь из него, то он обязан выплатить стоимость съеденного им, по мнению Абу Ханифы», да смилуется над ним Аллах.

«Оба имама сказали: «Он не обязан нести наказание за то, что съел»⁹.

Если из него съест другой человек, находящийся в ихраме, то он не обязан нести наказание, согласно мнению всех их».

¹ Малика. См. «аль-Бинайа».

² Т.е. обязательно наказание. См. «аль-Бинайа».

³ Ибо убежание не выводит его из предписания домашнего животного. См. «аль-Бинайа».

⁴ Находящийся в ихраме. См. «аль-Бинайа».

⁵ Для кого он заколол. См. комментарий аль-Лякнави.

⁶ Узаконенное закалывание. См. «аль-Бинайа».

⁷ Ибо мертвечина запретна по причине текущей крови в мясе. А шариат поставил закалывание на место (отделения текущей крови от мяса) в качестве облегчения. См. «аль-Бинайа».

⁸ Из-за отсутствия узаконенного действия. См. «аль-Бинайа».

⁹ Это также мнение Малика, аш-Шафи'и, Ахмада и большинства обладателей знания. См. «аль-Бинайа».

Доводом обоих имамов¹ является то, что это мертвечина, поэтому из-за ее поедания не обязательно ничего, кроме прощения прощения. И это становится подобно поеданию этого другим человеком, находящимся в ихраме.

Доводом Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, является то, что его запретность связана с тем, что это мертвечина, как мы упомянули, и что это запрет его ихрама. И его ихрам – это то, что вывело добычу из дозволенности (охотиться на нее), и вывело закалывающего из правоспособности к закалыванию. Поэтому запрет употребления в пищу этими средствами стал связан с его ихрамом в отличие от другого человека, находящегося в ихраме. Ибо употребление его в пищу не относится к запретам его ихрама.

«Нет греха в употреблении находящимся в ихраме мяса добычи, которую поймал и заколол не находящийся в ихраме, если этот находящийся в ихраме не указывал на нее и не велел поймать ее». Это – в отличие от (мнения) Малика, да смилуется над ним Аллах, если он поймал добычу для этого человека, находящегося в ихраме².

Его доводом являются слова Пророка (с.а.с.): ***«Нет греха в употреблении в пищу находящимся в ихраме мяса добычи, если он только он сам не добыл ее или она не была добыта для него»***³.

Нашим доводом является сообщение о том, что сподвижники, да будет доволен ими Аллах, говорили о мясе добычи относительно находящегося в ихраме, и тогда Пророк (с.а.с.) сказал: ***«Ничего страшного»***⁴.

А в переданном сообщении предлог «лям» («для») ⁵ используется для указания на «овладение», поэтому оно понимается, как дарение ему добычи, а не мяса, либо понимается, как добывание по его велению.

Затем он поставил условием отсутствие указания⁶. Это явное указание на то, что подобное указание является запретным⁷. Они сказали: «На этот

¹ Абу Йусуфа и Мухаммада, да смилуется Аллах над ними обоими. См. «аль-Бинайя».

² По его мнению, ему недозволено есть то, что добыто не находящимся в ихраме для находящегося в ихраме, даже если на то не было позволения последнего. И это также мнение аш-Шафи'и, Ахмада и Абу Саура. См. «аль-Бинайя».

³ Это передали с похожим текстом Абу Давуд, ат-Тирмизи и ан-Насаи в хадисе Джабира ибн 'Абдуллаха, да будет доволен им Аллах. Ат-Тирмизи сказал: «Неизвестно, чтобы аль-Муталлиб ибн 'Абдуллах ибн Хантаб слышал хадисы от Джабира». Ан-Насаи сказал: «'Амр ибн Абу 'Амр не является сильным передатчиком». См. «аль-Бинайя».

⁴ Это передал Мухаммад ибн аль-Хасан аш-Шейбани в «аль-Асар» от Тальхи ибн 'Убайдуллаха с текстом «Он велел есть это». См. «аль-Бинайя».

⁵ В словах ***«Или она не была добыта для него»***. См. «аль-Бинайя».

⁶ Т.е. аль-Кудури, да смилуется над ним Аллах, поставил условие в своих словах: «Если этот находящийся в ихраме не указывал на нее». См. «аль-Бинайя».

⁷ Т.е. если находящийся вне ихрама заколет добычу дозволенной территории по указанию находящегося в ихраме, то ее мясо запретно для него. См. «аль-Бинайя».

счет имеется два сообщения»¹. Запрет объясняется хадисом Абу Катады, да будет доволен им Аллах, и мы уже упоминали его².

«За добычу Запретной территории при закалывании ее находящимся вне ихрама полагается выплата ее стоимости, которую он подает беднякам». Ибо добыча заслужила безопасность по причине Запретной территории.

Пророк (с.а.с.) сказал в длинном хадисе: *«Ее добыча не вспугивается»*³.

«И ему⁴ не засчитывается пост», ибо это⁵ компенсация ущерба, а не искупление. Поэтому оно подобно возмещению имущественного ущерба. Это потому, что оно⁶ обязательно из-за устранения безопасности от охоты. И для находящегося в ихраме обязательно наказание за его действие через искупление. Ибо запрет связан с его сутью, а это ихрам. А пост⁷ пригоден в качестве наказания за действия, а не в качестве компенсации за охоту (на добычу).

Зуфар, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Это ему засчитывается», – по аналогии с обязательством для находящегося в ихраме. А различие (между двумя обязательствами)⁸ мы упомянули.

Засчитывается ли жертвоприношение? По этому поводу имеется два сообщения.

«Вошедший на Запретную территорию с добычей обязан отпустить ее там, если она находится в его руке»⁹.

Это – в отличие от (мнения) аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, ибо он говорит: «Право шариата не проявляется в собственности раба (Аллаха) для нужды этого раба»¹⁰.

Нашим доводом является то, что если это произошло на Запретной территории, обязательно оставление противостояния¹¹ из уважения к

¹ Т.е. наши товарищи из последующих поколений сказали, что имеется два сообщения: «запретно» и «не запретно». См. «аль-Бинайа».

² В главе об ихраме. См. «аль-Бинайа».

³ Это передали шестеро имамов в хадисе Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах. См. «аль-Бинайа».

⁴ Заколовшему. См. «аль-Бинайа».

⁵ Стоимость добычи. См. «аль-Бинайа».

⁶ Возмещение. См. «аль-Бинайа».

⁷ Искупление для находящегося в ихраме.

⁸ Между дозволенностью поста для того, кто находится в ихраме (в качестве искупления) за убийство добычи и его недозволенностью для того, кто находится вне ихрама (в качестве наказания) за убийство добычи Запретной территории. См. «аль-Бинайа».

⁹ Имеется в виду, что он находится вне ихрама, чтобы было проявление разногласия с аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах. Если же он находится в ихраме, то он обязан отпустить ее по единогласию. См. «аль-Бинайа».

¹⁰ Ибо Всевышний Аллах не нуждается, а раб Аллаха нуждается. Поэтому отпущение (добычи) не обязательно. См. «аль-Бинайа».

¹¹ Противостояния с добычей. См. «аль-Бинайа».

Запретной территории, поскольку она¹ стала добычей Запретной территории. Поэтому она заслужила безопасность, согласно тому, что мы передали².

«Если он продаст ее, то его сделка отвергается, если она³ имеется в наличии», ибо эта сделка недозволена, поскольку в ней содержится противостояние добыче, что является запретным.

«Если ее нет, то он обязан понести наказание»⁴. Ибо это противостояние добыче лишением ее заслуженной ею безопасности.

«Такова же продажа добычи тем, кто находится в ихраме, тому, кто находится в ихраме и вне ихрама», согласно тому, что мы сказали.

«Если кто-либо вступит в ихрам, а в его доме или клетке с ним⁵ имеется добыча, то он не обязан отпускать ее».

Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Он обязан отпустить ее, ибо он противостоит добыче, держа ее в своей собственности. Поэтому это стало подобным тому, как если бы она была в его руке».

Нашим доводом является то, что сподвижники, да будет доволен ими Аллах, вступали в ихрам, а в их домах была добыча⁶ и прирученные животные⁷, и от них не было приведено (сообщений) об отпуске (ими) этих (животных)⁸. И это стало распространенным обычаем, что относится к одному из доводов. Кроме того, обязательно⁹ оставление противостояния¹⁰, а он не является противостоящим со своей стороны. Ибо она охраняется в доме, а клетка не находится у него¹¹ (в руках). Кроме лишь того, что она находится в его собственности. Если он отпустит ее на территории, находящейся в его собственности, то оставление (добычи в) его собственности не принимается во внимание¹².

¹ Та добыча. См. «аль-Бинайя».

² Это слова Пророка (с.а.с.): **«Ее добыча не вспугивается»**. См. «аль-Бинайя».

³ Добыча. См. «аль-Бинайя».

⁴ Подаяние в милостыню ее стоимости. См. «аль-Бинайя».

⁵ Т.е. в клетке в его руке, или в клетке в его доме, или с его слугой. См. комментарий аль-Лякнави.

⁶ Наподобие сокола. См. «аль-Бинайя».

⁷ Подобно газели. См. «аль-Бинайя».

⁸ Передал Ибн Абу Шейба в своем «Мусаннафе». См. «аль-Бинайя».

⁹ Находящемуся в ихраме. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Добыче. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Т.е. у вступившего в ихрам. См. «аль-Бинайя».

¹² Если бы обязательность наказания была связана с (нахождением добычи в его) собственности, то наказание следовало бы вменять в обязанность вне зависимости от того, отпустил он добычу или нет. Но никто не высказывает этого мнения. А если он отпустит ее (в приведенном случае), то она не перестанет оставаться в его собственности. См. «аль-Бинайя».

Также было сказано, что если клетка находится в его руке, то он обязан отпустить ее, однако так, чтобы не потерять ее¹.

Он сказал: **«Если находящийся вне ихрама поймал добычу и потом вступил в ихрам, а другой выпустил ее из его руки, тот выплачивает ее компенсацию, по мнению Абу Ханифы»**, да смилуется над ним Аллах.

«Оба же имама сказали: «Он не возмещает», ибо отпускающий является повелевающим совершать одобряемое и запрещающим предосудительное». **«Нет оснований укорять творящих добро»**².

Его³ доводом является то, что овладев добычей, он⁴ стал обладать неприкосновенной собственностью, и эта неприкосновенность не становится недействительной по причине его ихрама. А отпустивший (добычу) нанес ей ущерб. Поэтому тот возмещает его. Это – в отличие от случая, если бы он схватил ее в состоянии ихрама⁵. Ибо в этом случае он не овладел бы ею⁶. И обязательно оставление противостояния ей⁷. А это возможно оставлением ее в доме. И если тот⁸ оторвет его руку от нее⁹, то станет преступившим границы. Подобное же разногласие имеется в ломании музыкальных инструментов.

«Если находящийся в ихраме поймает добычу, а другой человек выпустит ее из его рук, он не обязан возмещать ее, по единогласию»¹⁰.

Ибо он¹¹ не стал ее обладателем ее поимкой¹², поскольку добыча перестала быть объектом овладения для находящегося в ихраме, согласно словам Всевышнего: **«Вам запрещена охотничья добыча на суше, пока вы находитесь в ихраме»**¹³. Поэтому он стал подобен тому, кто купил опьяняющий напиток¹⁴.

¹ Т.е. не потерять собственность, ибо утрата имущества запретна. Поэтому он отпускает ее в доме или вверяет ее другому человеку на хранение. См. «аль-Бинайя».

² Сура «ат-Тауба», 91-ый аят.

³ Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁴ Вступивший в ихрам. См. «аль-Бинайя».

⁵ Ибо это запрещено для находящегося в ихраме. См. «аль-Бинайя».

⁶ Добычей. См. «аль-Бинайя».

⁷ А не выведение ее из его собственности. См. «аль-Бинайя».

⁸ Другой человек. См. комментарий аль-Лякнави.

⁹ От добычи. См. комментарий аль-Лякнави.

¹⁰ Между Абу Ханифой и его двумя товарищами, да смилуется над ними Аллах. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Находящийся в ихраме. См. «аль-Бинайя».

¹² Т.е. не стал обладать добычей в качестве неприкосновенной собственности. См. «аль-Бинайя».

¹³ Сура «аль-Маида», 96-ой аят.

¹⁴ Если мусульманин купит опьяняющий напиток, он не становится его владельцем. См. «аль-Бинайя».

«Если другой человек, находящийся в ихраме, убьет ее, когда та будет в его руке¹, то каждый из них обоих обязан понести наказание за это». Ибо взятие противостоит добыче устранением ее безопасности. А убивший подтверждает это. Подтверждение же подобно началу возмещения, как в случае со свидетелями развода до близости, если они откажутся (от своего свидетельства)².

«Схвативший добычу требует возмещения от убившего (добычу)».

Зуфар сказал: «Он не требует этого, ибо схвативший наказывается за свое деяние, поэтому он не может ставить требование другому».

Нашим доводом является то, что схватывание становится причиной возмещения, лишь в случае, когда с ним связана гибель. А он³ (своим) убийством сделал действие схватившего причиной (гибели животного). Поэтому это⁴ становится взаимодействием причины с другой причиной, и в результате возмещение переходит к нему⁵.

«Если он срежет траву Запретной территории или дерево, не имеющее владельца и не относящееся к выращиваемому людьми, то он обязан выплатить стоимость этого, кроме тех из них, которые высохли». ибо запрет их (срезания) установлен по причине Запретной территории. Пророк (с.а.с.) сказал: *«Ее растения не скашиваются, а ее колючки не срезаются»*⁶.

А пост не имеет отношения к этой стоимости. Ибо причиной запрета их взятия является Запретная территория, а не ихрам. Поэтому это будет относиться к возмещению вещи⁷, как мы разъяснили⁸.

Он подает ее стоимость в качестве милостыни беднякам. И если он исполнит это, то обретет собственность над ней⁹, как в правах рабов Аллаха¹⁰.

И нежелательна ее¹¹ продажа после срезания, ибо он получил ее в собственность по запретной шариатом причине. Если ему будет дана в этом свобода, то люди станут совершать подобное¹². За исключением того, что

¹ В руке (первого человека), находящегося в ихраме. См. «аль-Бинайя».

² Ибо они возмещают за то, что подтвердили своим свидетельством. См. «аль-Бинайя».

³ Убивший добычу. См. «аль-Бинайя».

⁴ Убийство. См. «аль-Бинайя».

⁵ К убившему добычу. См. «аль-Бинайя».

⁶ Этот хадис уже приводился ранее. См. «аль-Бинайя».

⁷ А не возмещению действия, как при добыче Запретной территории. См. «аль-Бинайя».

⁸ Он указал на свои слова: «А пост пригоден в качестве наказания за действия, а не в качестве компенсации за охоту (на добычу)». См. «аль-Бинайя».

⁹ Над растением. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Как если бы ограбивший выплатил стоимость ограбленного его владельцу, то он стал бы владельцем этой вещи. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Травы и растения. См. «аль-Бинайя».

¹² И не останется растений Запретной территории. См. «аль-Бинайя».

эта сделка дозволена с нежелательностью в отличие от добычи¹. И различие мы упомянем.

А относительно того, что выращивают люди, мы узнали, что по единогласию оно не заслуживает безопасности. Кроме того, запретным (растением) является то, что относится к Запретной территории. И его отношение к Запретной территории является совершенным при отсутствии этого отношения к другим растениям².

Если человек вырастит то, что люди обычно не выращивают, оно принимает предписание того, что люди обычно выращивают.

Если оно³ вырастет само по себе в собственности одного человека, то срезавший его обязан выплатить две стоимости: стоимость из уважения к Запретной территории в качестве права шариата, и другую стоимость в качестве возмещения владельцу, наподобие случая с добычей, принадлежащей кому-либо в Запретной территории.

А за высохшие растения Запретной территории нет возмещения, ибо они не растут.

«На траве Запретной территории не осуществляется выпас, и скашивается лишь душистый тростник».

Абу Йусуф, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Нет греха в выпасе, ибо в этом имеется крайняя необходимость, поскольку запрещать это животным невозможно».

Нашим доводом является то, что мы передали⁴. А срезание губами животного подобно срезанию косой. Принести траву с дозволенной территории возможно, поэтому в этом нет крайней необходимости. Это – в отличие от душистого тростника, ибо Посланник Аллаха (с.а.с.) сделал для него исключение. Поэтому дозволено его скашивание и выпас на нем. А также – в отличие от грибов⁵, ибо они не относятся к (обычным) растениям.

«Все, что совершает карин⁶ из упомянутого нами⁷, и за что обязательно совершающему хадж-муфрад совершить одно жертвоприношение, обязывает его⁸ совершить два жертвоприношения: одно за его хадж и одно за его ‘умру».

Аш-Шафи’и, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Одно жертвоприношение»⁹, на основании того, что, по его мнению, он вступает в один ихрам.

¹ Т.е. недозволена продажа добычи после выплаты ее стоимости. См. «аль-Бинайа».

² Т.е. чым-либо растениям. См. «аль-Бинайа».

³ То, что люди обычно не выращивают. См. «аль-Бинайа».

⁴ А это его (с.а.с.) слова: «*Ее трава не скашивается*». См. «аль-Бинайа».

⁵ Это продолжение слов «в отличие от душистого тростника». См. «аль-Бинайа».

⁶ Исполняющий хадж-киран.

⁷ Т.е. из преступлений. См. «аль-Бинайа».

⁸ Карина. См. «аль-Бинайа».

⁹ Это также мнение Малика и Ахмада в преобладающем сообщении от него. См. «аль-Бинайа».

По нашему мнению, он вступает в два ихрама, и об этом уже было сказано выше.

Он¹ сказал: **«Кроме случая, когда он перейдет микат без ихрама для ‘умры или хаджа, тогда он обязан совершить одно жертвоприношение»**, – в отличие от (мнения) Зуфара, да смилуется над ним Аллах. Ибо у миката обязателен лишь один ихрам², а за отсрочку одного ваджиба обязательно лишь одно наказание.

«Если два человека, которые вступили в ихрам, будут участвовать в убийстве добычи, то каждый из них обязан понести полное наказание». Ибо каждый из них своим участием становится совершающим преступление, которое больше, чем указание (на добычу). Поэтому за несколько преступлений полагается несколько наказаний.

«Если два человека, которые находятся вне ихрама, будут участвовать в убийстве добычи Запретной территории, то они обязаны будут понести одно наказание». Ибо возмещение является заменой добычи, а не наказанием за преступление. Поэтому из-за единственности добычи наказание становится единственным³. Это подобно тому, как если бы два человека убили одного по ошибке, то они обязаны были бы выплатить один выкуп⁴, и каждый из них должен был бы совершить искупление⁵.

«Если находящийся в ихраме купит или продаст добычу, то эта сделка недействительна». Ибо продажа живой добычи является противостоянием безопасности добычи. А продажа добычи после ее убийства является продажей мертвечины.

«Вынесший газель из Запретной территории, которая (потом) родила детенышей и умерла вместе с ними, обязан понести за них наказание». Ибо добыча после вынесения ее из Запретной территории остается заслуживающей безопасности согласно шариату. Поэтому обязательно ее возвращение в безопасное для нее место. Это предписание⁶ является шариатским, поэтому оно распространяется и на потомство.

«Если он понесет наказание за нее⁷, а потом она родит, то он не обязан нести наказание за потомство». Ибо после исполнения наказания она перестает быть заслуживающей безопасности. Поскольку приобретение потомства⁸ подобно приобретению основы¹. А лучше всего об этом известно известно Аллаху.

¹ Аль-Кудури, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

² А это ихрам для ‘умры. См. «аль-Бинайя».

³ Половина стоимости добычи на каждого из двоих. См. «аль-Бинайя».

⁴ Ибо это возмещение за убитого. См. «аль-Бинайя».

⁵ Ибо это возмещение за действие. См. «аль-Бинайя».

⁶ Обязательность ее возвращения в безопасное место, а это Запретная территория. См. «аль-Бинайя».

⁷ За эту газель. См. «аль-Бинайя».

⁸ А это выплата его стоимости беднякам. См. «аль-Бинайя».

Глава: о прохождении микатов без ихрама

«Если куфиец прибудет к Бустан бану ‘амир² и вступит в ихрам для ‘умры³, то в случае его возвращения⁴ к Зат ‘Ирк и произнесении им тальбийи, его жертвоприношение миката становится недействительным. Если он вернется туда и не произнесет тальбийу, пока не войдет в Мекку и не совершит обход для своей ‘умры, то обязан будет принести жертвоприношение». Это мнение Абу Ханифы.

Оба же имама сказали: «Если он вернется туда⁵ в ихраме, то ничего не обязан вне зависимости от того, произнес он тальбийу или нет».

Зуфар сказал: «С него это не снимется, (независимо от того) произнес он тальбийу или нет, ибо его преступление не снялось возвращением⁶. Поэтому он стал подобен тому, кто ушел с ‘Арафата, а потом вернулся туда после захода солнца».

Нашим доводом является то, что он застал оставленное своевременно, т.е. до начала действий⁷. Поэтому с него снимается жертвоприношение. Это – в отличие от ухода с ‘Арафата, ибо в том случае он не застал оставленное⁸, как было сказано выше⁹.

За исключением того, что, по мнению их обоих¹⁰, он застал (оставленное) возвращением в состоянии ихрама. Ибо он отдал право микатов, как если бы он прошел мимо них в состоянии ихрама молча¹¹.

По его¹², да смилуется над ним Аллах, мнению, (оставленное застается) по возвращению с тальбийей, ибо обязательство¹³ ихрама осуществляется из семейного дома¹⁴. И если он получил разрешение отсрочить (ихрам) до

¹ А это добыча Запретной территории. См. «аль-Бинайя».

² Это место неподалеку от Мекки, входящее в микат и находящееся вне Запретной территории. См. «аль-Бинайя».

³ Т.е. если у него в намерении имеется совершить хадж или ‘умру, и он пройдет микат иракцев Зат ‘Ирк без ихрама. См. «аль-Бинайя».

⁴ В ихраме. См. «аль-Бинайя».

⁵ К микату. См. «аль-Бинайя».

⁶ Его преступление состоит в прохождении миката без ихрама. А тальбийя обязательна с ихрамом, а не после него. См. «аль-Бинайя».

⁷ Действий хаджа. См. «аль-Бинайя».

⁸ Оставленным там является продолжение остановки до захода солнца. А с возвращением это не достигается. См. «аль-Бинайя».

⁹ О преступлениях. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Абу Йусуфа и Мухаммада, да смилуется Аллах над ними обоими. См. «аль-Бинайя».

¹¹ При этом он ничего не был бы обязан. См. «аль-Бинайя».

¹² Абу Ханифы. См. «аль-Бинайя».

¹³ Микаты. См. «аль-Бинайя».

¹⁴ Для не мекканца. См. «аль-Бинайя». Т.е. поблизости от семьи. См. комментарий аль-Лякнави.

микатов, то он обязан возместить право (микатов), начав тальбийю. Поэтому исправление осуществляется возвращением с тальбийей.

Таково же разногласие, если он вступит в ихрам для хаджа вместо 'умры после прохождения (микатов) во всем, что мы упомянули.

Если он вернется¹ после того, как начнет обход и совершит истилям Камня, то жертвоприношение с него не снимается по единогласию.

Если он вернется к нему² до ихрама, то оно снимается по единогласию.

«Это» упомянутое (имеет силу в случае) **«если он желает совершить хадж или 'умру. Если же он войдет в Бустан по необходимости, то имеет право войти в Мекку без ихрама. Его микатом является Бустан. И он равен с жителем этого места»**. Ибо Бустан не является местом, почитание которого обязательно. Поэтому намерившийся войти туда не обязан вступать в ихрам.

Если он войдет туда³, то примет предписание его жителей. Житель же Бустана имеет право входить в Мекку без ихрама по нужде. Таков же и этот человек⁴.

Под его словами⁵ **«Его микатом является Бустан»** подразумевается вся дозволенная территория между ним и Запретной территорией. Об этом было сказано выше⁶. Таким же является микат вошедшего⁷ и взявшего его предписание⁸.

«Если они оба⁹ вступят в ихрам с дозволенной территории и остановятся на 'Арафате, то они ничего не обязаны». Он имеет в виду жителя Бустана и вошедшего туда, ибо они оба вступили в ихрам со своих микатов¹⁰.

«Вошедшему в Мекку без ихрама, а потом вышедшему в путь в тот же год к микату и вступившему в ихрам обязательного для него хаджа» это **«засчитывается вместо того, что (стало ему обязательно) по причине его вступления в Мекку без ихрама»**¹¹.

¹ К микатам. См. «аль-Бинайя».

² К микату. См. «аль-Бинайя».

³ В Бустан. См. «аль-Бинайя».

⁴ Который вошел в Бустан по своей нужде. См. «аль-Бинайя».

⁵ Т.е. под словами Мухаммада, да смилуется над ним Аллах, в «аль-Джами' ас-сагир». См. «аль-Бинайя».

⁶ В разделе микатов. См. «аль-Бинайя».

⁷ В микат. См. «аль-Бинайя».

⁸ Т.е. предписание жителя Бустана. См. «аль-Бинайя».

⁹ Житель Бустана и принявший его предписание. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ А это дозволенная территория. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Если немекканец вступит в Мекку без ихрама, то по причине этого ему вменяется в обязанность хадж или 'умра, по нашему мнению. Если затем он совершит в тот же год хадж, вменяемый в обязанность Исламом, или обетованный хадж, или 'умру, с него снимается обязательство, вмененное прежде этого. См. комментарий аль-Лякнави.

Зуфар, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Это не засчитывается». Это аналогия с тем, что вменяется в обязанность по причине обета¹, и это становится подобно прохождению того года².

Нашим доводом является то, что он застал оставленное своевременно³. Ибо для него обязательно возвеличивание этого места⁴ ихрамом, подобно тому, как если бы он прибыл туда⁵ с ихрамом для хаджа, вменяемого в обязанность Исламом, с самого начала⁶. Это – в отличие от прохождения того года, ибо в данном случае⁷ то (обязательство) станет его долгом, и поэтому он может быть исполнен лишь намеренным ихрамом, как при обетованном и'тикафе⁸. Поскольку он исполняется постом рамадана этого года, а не следующего.

«Прошедший микат, вступивший в ихрам для 'умры и нарушивший ее⁹, продолжает ее и возмещает ее». Ибо ихрам стал обязательным, поэтому это¹⁰ стало подобно случаю с нарушением хаджа.

«И он не обязан совершать жертвоприношение за оставление миката».

Согласно же аналогии Зуфара, да смилуется над ним Аллах, оно¹¹ не снимается с него. Это подобно разногласию о пропустившем хадж, если он прошел микат без ихрама¹², а также о том, кто прошел микат без ихрама, потом вступил в ихрам для хаджа и затем нарушил хадж¹³. Он¹⁴ принимает

¹ Ибо хадж, вменяемый в обязанность Исламом не снимает обязанности обетованного хаджа. См. «аль-Бинайя».

² Года, в котором он вошел в Мекку. И если потом (после прохождения того года) он совершит хадж, то без разногласий этот хадж не заменит того, что стал для него обязательным по причине его вступления в Мекку. См. «аль-Бинайя».

³ А это год, в котором он вступил в Мекку. См. «аль-Бинайя».

⁴ Каабы. См. «аль-Бинайя».

⁵ В Мекку. См. «аль-Бинайя».

⁶ Это засчитывается ему за хадж Ислама и за обязанность, вмененную по причине его вступления в Мекку. См. «аль-Бинайя».

⁷ При прохождении того года.

⁸ Т.е. если он даст обет совершить и'тикаф в нынешнем месяце рамадан. См. «аль-Бинайя».

⁹ Половой близостью. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Предписание. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Жертвоприношение. См. «аль-Бинайя».

¹² Потом вступил в ихрам для хаджа, пропустил хадж, упустив остановку на 'Арафате, освободился от ихрама действиями 'умры. Он обязан возместить (хадж) на следующий год. И с него снимается жертвоприношение за прохождение миката без ихрама, по нашему мнению, в отличие от его (Зуфара) мнения. См. «аль-Бинайя».

¹³ Половой близостью до остановки на 'Арафате. Он обязан продолжать хадж и возместить его, и с него снимается жертвоприношение за прохождение миката без ихрама, по нашему мнению, в отличие от его мнения. См. «аль-Бинайя».

¹⁴ Зуфар, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

во внимание¹ это прохождение (мимо миката без ихрама) подобно другим запретам.

Нашим доводом является то, что он, совершив ихрам от них во время возмещения, становится возмещающим право микатов. И это² подобно упущенному, (поэтому отсутствует причина, по которой стало обязательным жертвоприношение)³. А при других запретах посредством этого⁴ она не устраняется. Поэтому различие становится ясным⁵.

«И если мекканец выступит в путь⁶, желая совершить хадж, вступит в ихрам⁷, не вернется на Запретную территорию и остановится на ‘Арафате, то он обязан принести в жертву овцу»⁸. Ибо его микатом является Запретная территория, а он прошел ее без ихрама. Если он вернется на Запретную территорию и произнесет тальбийу или не произнесет ее, то о нем имеется такое же разногласие, упомянутое нами о немекканце.

«Если совершающий таматту’ завершит свою ‘умру, а потом выйдет из Запретной территории, вступит в ихрам и остановится на ‘Арафате, то он обязан совершить жертвоприношение»⁹. Ибо когда он вошел в Мекку и совершил действия ‘умры, то стал подобен мекканцу. А вступление мекканца в ихрам осуществляется из Запретной территории, согласно тому, что мы упомянули. Поэтому за вступление в ихрам вне его¹⁰ полагается жертвоприношение.

«Если он вернется на Запретную территорию и вступит там в ихрам с произнесением тальбийи до остановки на ‘Арафате, то он ничего не обязан». Это такое же разногласие, как и предыдущее¹¹ о немекканце. А лучше всего об этом известно Аллаху.

¹ Делает аналогию. См. «аль-Бинайя».

² Возмещение. См. «аль-Бинайя».

³ Пояснение в скобках из «аль-Бинайя».

⁴ Возмещения. См. «аль-Бинайя».

⁵ Между нашим мнением и аналогией Зуфара. См. «аль-Бинайя».

⁶ Из Запретной территории. См. «аль-Бинайя».

⁷ Для хаджа. См. «аль-Бинайя».

⁸ Ибо когда он вышел из Запретной территории, а потом вступил в ихрам для хаджа, он стал подобен немекканцу, который прошел микат, а потом вступил в ихрам. Поэтому он обязан принести в жертву овцу из уважения к микату так же, как это обязан сделать немекканец. См. «аль-Бинайя».

⁹ Это вопросы из «аль-Джами’ ас-сагир». См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Вне этого миката. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Между Абу Ханифой, двумя имамами и Зуфаром. См. «аль-Бинайя».

Глава: о добавлении ихрама к ихраму

«Абу Ханифа, да смилуется над Аллахом, сказал: «Если мекканец вступит в ихрам для ‘умры, совершит для нее обход одного круга, а потом вступит в ихрам для хаджа, то он отказывается от хаджа, и за отказ он обязан принести жертвоприношение, а также он должен совершить хадж и ‘умру».

«Абу Йусуф и Мухаммад, да смилуется Аллах над ними обоими, сказали: «Нам предпочтительнее отказ от ‘умры и ее возмещение, и он обязан совершить жертвоприношение», ибо он непременно должен отказаться от одного из двух¹. Поскольку объединение обоих не является для мекканца узаконенным. А отказ от ‘умры предпочтительнее, поскольку она имеет меньшее положение, меньше действиями и легче в возмещении по причине того, что она не имеет ограниченного времени.

То же самое (предписание), если он вступит в ихрам для ‘умры, а потом для хаджа и не совершит никаких действий ‘умры², согласно сказанному нами³.

Если он совершит обход четырех кругов для ‘умры, а потом вступит в ихрам для хаджа, то отказывается от хаджа, в чем нет разногласий, ибо большая часть имеет предписание всего. Поэтому отказаться от нее невозможно, подобно тому, если бы он завершил ее⁴.

Если он совершит меньшее количество кругов, то его (объяснение) не таково, по мнению Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах⁵. Его доводом доводом является то, что ихрам ‘умры получил подкрепление исполнением некоторых ее действий. А ихрам хаджа не получил подкрепления. А отказ от неподкрепленного легче. Кроме того, в данном случае отказ от ‘умры делает действие⁶ недействительным. А в отказе от хаджа имеется препятствие этому⁷. И он обязан совершить жертвоприношение, (независимо от того,) какое бы из двоих он не оставил⁸. Ибо он освободился от ихрама раньше времени, поскольку невозможно его продолжение⁹. Поэтому он стал подобен задержанному (от

¹ Хаджа или ‘умры. См. «аль-Бинайя».

² Он отказывается от ‘умры по единогласию. См. «аль-Бинайя».

³ Поскольку она имеет меньшее положение, меньше действиями и легче в возмещении. См. «аль-Бинайя».

⁴ ‘Умру. См. «аль-Бинайя».

⁵ Т.е. причина (отказа от хаджа), которая заключается в том, что совершена большая часть ‘умры, как в случае совершения четырех кругов, отсутствует в данном случае. Однако у Абу Ханифы имеется другая причина. А она упомянута далее. См. «аль-Бинайя».

⁶ Обход Каабы, который он начал. См. «аль-Бинайя».

⁷ Препятствие недействительности ‘умры. См. «аль-Бинайя».

⁸ Т.е. за оставление хаджа, по его мнению, и за оставление ‘умры, по мнению двух имамов. См. «аль-Бинайя».

⁹ Поскольку объединение двух обрядов не узаконено. См. «аль-Бинайя».

паломничества)¹, за исключением того, что за отказ от ‘умры полагается возмещение, а не какое-либо другое действие. А за отказ от хаджа полагается его возмещение и возмещение ‘умры, ибо он подобен упустившему хадж.

«Если он продолжит их оба², то это ему зачтется». Ибо он совершил их действия так, как был обязан это сделать, кроме лишь того, что это запрещено ему³. А запрет не препятствует действительности действия, как это известно из нашей основы.

«И он обязан совершить жертвоприношение из-за объединения им их обоих». Ибо он допустил недостаток в действии, совершив запретное. И это жертвоприношение для мекканца является исправлением. А для не мекканца – это жертвоприношение благодарности⁴.

«Если кто-либо вступит в ихрам для хаджа, а в день жертвоприношения – в ихрам для другого хаджа, то при сбривании головы в первом хадже⁵, он должен совершить и второй⁶ и на него ничего не возлагается⁷».

«Если он не сбрил голову в первом хадже⁸, то должен совершить второй хадж и жертвоприношение, (независимо от того,) укоротил он (после вступления в ихрам второго хаджа) волосы или нет⁹, по мнению Абу Ханифы», да смилуется над ним Аллах. **«Оба имама¹⁰ сказали: «Если он не укоротил волосы, то на него ничего не возлагается».** Ибо объединение ихрамов двух хаджей или ихрамов двух ‘умр является ересью.

При сбривании головы (после вступления в ихрам второго хаджа), если это обряд первого ихрама, то это – преступление по отношению ко второму ихраму. Ибо оно (совершено) несвоевременно, поэтому обязательно жертвоприношение по единогласию.

Если он не сбрил волосы, пока не совершил хадж на следующий год, то отсрочил сбривание позже времени в первом ихраме. А это обязывает

¹ Ибо он не может продолжать его после его начала. И задержанный (от паломничества) обязан совершить жертвоприношение. См. «аль-Бинайя».

² ‘Умру и хадж. Т.е. если мекканец и имеющий его предписание не откажется от них. См. «аль-Бинайя».

³ Т.е. ихрам ‘умры и хаджа вместе. См. комментарий аль-Лякнави.

⁴ За то, что Аллах облагодетельствовал его объединением двух поклонений. См. «аль-Бинайя».

⁵ До вступления в ихрам второго хаджа. См. «аль-Бинайя».

⁶ Поскольку он не объединил два ихрама, ибо освободился от первого хаджа сбриванием головы. Он обязан совершить второй хадж на следующий год. См. «аль-Бинайя».

⁷ Т.е. он не обязан совершать жертвоприношение, поскольку не объединил два ихрама. См. «аль-Бинайя».

⁸ До вступления в ихрам второго хаджа.

⁹ Т.е. сбрил он волосы или нет. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Абу Йусуф и Мухаммад, да смилуется Аллах над ними обоими. См. «аль-Бинайя».

жертвоприношением, по мнению Абу Ханифы, да смиляется над ним Аллах. По мнению же обоих имамов, это ничем не обязывает, согласно упомянутому нами. Поэтому он уравнивал укорочение волос и его отсутствие, по его мнению¹, и поставил условием укорочение волос, по мнению обоих имамов.

«Завершивший свою ‘умру, кроме укорочения волос, а потом вступивший в ихрам для другой (‘умры), обязан совершить жертвоприношение за преждевременное вступление в ихрам». Ибо он объединил между двумя ихрамами ‘умры. А это нежелательно, поэтому на него возлагается жертвоприношение, и это жертвоприношение исправления и искупления.

«Произнесший тальбийу для хаджа, а потом вступивший в ихрам для ‘умры, обязан совершить оба из них». Ибо объединение их обоих узаконено для не мекканца, и речь идет о нем². Этим он становится каринном, каринном, однако он ошибся в (соблюдении) Сунны³, и стал совершившим порицаемое действие.

«Если он сделает остановку на ‘Арафате и не совершит действия ‘умры, то он является отказавшимся от своей ‘умры». Ибо ее невозможно исполнить, поскольку она будет продолжением хаджа, что не является узаконенным⁴.

«Если он направится туда⁵, то не будет отказавшимся⁶, пока не остановится (там)». Мы уже упомянули об этом ранее⁷.

«Если он совершит обход для хаджа⁸, а потом вступит в ихрам для ‘умры и продолжит их, он обязан совершить оба из них⁹ и жертвоприношение из-за их объединения»¹⁰. Ибо их объединение узаконено, о чем было сказано выше¹¹, поэтому вступление в ихрам для них обоих действительно.

¹ Абу Ханифы, да смиляется над ним Аллах. См. «аль-Бинайа».

² Т.е. о не мекканце. См. «аль-Бинайа».

³ Ибо карин – это тот, кто вступает в ихрам хаджа и ‘умры вместе или тот, кто предваряет ‘умрой хадж, а не наоборот. См. «аль-Бинайа».

⁴ Ибо узаконенным является совершение действий хаджа после действий ‘умры. См. комментариев аль-Лякнави.

⁵ На ‘Арафат. См. «аль-Бинайа».

⁶ От ‘умры. См. «аль-Бинайа».

⁷ В конце главы о киране (говорится): «Он не станет тем, кто отказался (от умры) просто из-за направления (на ‘Арафат)». См. «аль-Бинайа».

⁸ Обход вступления. См. «аль-Бинайа».

⁹ Совершить действия ‘умры, а потом – действия хаджа. См. «аль-Бинайа».

¹⁰ Жертвоприношение искупления за противоречие Сунне в этом объединении. См. «аль-Бинайа».

¹¹ Он имеет в виду свои слова: «Ибо объединение их обоих узаконено для не мекканца». См. «аль-Бинайа».

Под этим обходом имеется в виду обход приветствия¹, и он является сунной, а не столпом. Так что за его оставление на него ничего не возлагается.

И если он не совершит какого-либо столпа, то он может исполнить действия 'умры, а потом действия хаджа. Поэтому если он продолжит оба из них, то это дозволено, и он обязан совершить жертвоприношение, являющееся искуплением и исправлением. И это верное мнение. Ибо с одной стороны он совершил действия 'умры после действий хаджа².

«И желательно отказаться от своей 'умры», ибо ихрам хаджа подкрепился некоторыми его действиями, в отличие от случая, если бы он не совершил обход для хаджа³. И если он откажется от своей 'умры, то возмещает ее, поскольку вступление в нее было действительным. **«И он обязан совершить жертвоприношение»**, из-за отказа от нее.

«Произнесший тальбийу для 'умры в день жертвоприношения или дни таширика, обязан совершить ее», согласно сказанному нами.

«И он отказывается от нее». Т.е. он обязан отказаться от нее, ибо уже исполнил столп хаджа. Поэтому он становится продолжающим действия 'умры после действий хаджа с любой точки зрения. И 'умра нежелательна в эти дни, согласно тому, что мы упомянем⁴. Поэтому он обязан отказаться от нее. **«И если он откажется от нее, то обязан совершить жертвоприношение за отказ от нее и 'умру вместо нее»**, согласно разъясненному нами⁵.

«Если он продолжит ее⁶, то это ему засчитается». Ибо нежелательность связана не с ней, а с другой причиной, а это занятость в эти дни оставшимися действиями хаджа. Поэтому обязательно обособить это время для него⁷ в качестве возвеличивания.

«И он обязан совершить жертвоприношение из-за объединения их обоих», либо в ихраме⁸, либо в оставшихся действиях⁹.

Они¹⁰ сказали: «Это также жертвоприношение искупления».

¹ «Таваф ат-тахиййа». Это таваф вступления. См. «аль-Бинайа».

² Поскольку обход приветствия относится к действиям хаджа. С этой точки зрения (он совершил действия 'умры после действия хаджа), а это нежелательно. См. «аль-Бинайа».

³ В этом случае он не отказывается от 'умры, поскольку не совершал действия 'умры после действий хаджа. См. «аль-Бинайа».

⁴ В главе об упущении (паломничества). См. комментарий аль-Лякнави.

⁵ Он указал этим на свои слова: «Ибо объединение их обоих узаконено для не мекканца». См. «аль-Бинайа».

⁶ Эту 'умру. См. «аль-Бинайа».

⁷ Для хаджа. См. «аль-Бинайа».

⁸ Т.е. по причине того, что он вступил в ихрам 'умры до сбывания головы. См. «аль-Бинайа».

⁹ Т.е. либо из-за объединения оставшихся действий из бросания камней и других. См. «аль-Бинайа».

¹⁰ Шейхи. См. «аль-Бинайа».

Также было сказано, что если он сбреет голову для хаджа, а потом вступит в ихрам (для ‘умры), то он не отказывается от нее, согласно очевидному упомянутому им в основной книге¹.

Еще было сказано, что отказывается от нее, чтобы остеречься от запрета.

Аль-Факых Абу Джа’фар², да смилуется над ним Аллах, сказал: «Наши шейхи, да смилуется над ними Аллах, придерживаются этого»³.

«Если он упустит хадж и вступит в ихрам для ‘умры или хаджа, то он оставляет это»⁴. Ибо упустивший хадж освобождается от ихрама действиями ‘умры, причем его ихрам не превращается в ихрам ‘умры, как это следует ниже в главе о пропуске (паломничества), если на то будет воля Всевышнего Аллаха. Поэтому он становится объединяющим две ‘умры⁵ с точки зрения действий. Следовательно, он обязан отказаться от нее⁶, будто вступил в ихрам для двух ‘умр.

Если он вступит в ихрам для хаджа, то станет объединяющим два хаджа с точки зрения ихрама. Поэтому он обязан отказаться от него⁷, будто вступил в ихрам двух хаджей. На него возлагается его возмещение⁸ из-за действительности вступления в него и жертвоприношение за отказ от него преждевременным освобождением от ихрама⁹. А лучше всего об этом известно Аллаху.

¹ «Аль-Мабсут». См. «аль-Бинайя».

² Это Мухаммад ибн ‘Абдуллах аль-Хиндувани. Умер в Бухаре в 332-ом г.х. в возрасте 62 лет. См. «аль-Бинайя».

³ Т.е. отказа от ‘умры. См. «аль-Бинайя».

⁴ Т.е. 2-ое. См. «аль-Бинайя».

⁵ Одна ‘умра – ставшая обязательной (после вступления в ихрам ‘умры), а вторая – из-за пропуска хаджа. См. «аль-Бинайя».

⁶ От ‘умры, в ихрам которой он вступил. См. «аль-Бинайя».

⁷ От этого хаджа. См. «аль-Бинайя».

⁸ Т.е. того хаджа. См. «аль-Бинайя».

⁹ Ибо он освободился от ихрама до исполнения того хаджа. См. «аль-Бинайя».

Глава: о препятствии совершению (или об удержании от совершения) паломничества¹

«Если вступивший в ихрам будет удержан врагом, или его постигнет недуг, который воспрепятствует его продвижению², то ему дозволено освободиться от ихрама».

Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Препятствие совершению паломничества бывает лишь по причине врага. Ибо освобождение от ихрама путем жертвоприношения было узаконено для удержанного, чтобы достичь спасения. А освобождение от ихрама спасает от врага, а не от болезни»³.

Нашим доводом является то, что аят о препятствии совершению паломничества был приведен о препятствии из-за болезни по единогласию лингвистов. Ибо они сказали: «Ихсар» – (препятствие) по причине болезни, а «хаср» – посредством врага». А преждевременное освобождение от ихрама осуществляется для устранения затруднения, вызываемого по причине продления (времени) ихрама. И затруднения в перенесении его⁴ с болезнью больше.

И если ему дозволено освобождение от ихрама⁵, то ему говорится: «Отправь овцу, которая будет зарезана на Запретной территории, и договорись о конкретном дне закалывания с тем, кто будет ее закалывать, а затем освободись от ихрама».

И он отправляет ее на Запретную территорию, лишь потому, что жертвоприношение при препятствии к паломничеству является приближением к Аллаху. А пролитие крови (жертвенного животного) известно в качестве приближения лишь в определенное время или в определенном месте, как было уже сказано выше. Поэтому приближение к Аллаху не будет осуществлено вне нее⁶ и, следовательно, освобождение от ихрама не произойдет вне нее⁷. На это⁸ и указывает аят: **«Не брейте ваши головы, пока жертвенные животные не достигнут места заклания»⁹.**

¹ «Ихсар» – препятствие из-за опасности или болезни. См. «аль-Бинайя».

² Т.е. достижению Дома. См. «аль-Бинайя».

³ Ибо после этого он возвращается домой, и этим отражается зло его врага. См. «аль-’Инайя».

⁴ Ихрама. См. «аль-Бинайя».

⁵ По причине врага, то тем более ему это дозволено по причине болезни. См. «аль-Бинайя».

⁶ Т.е. жертвоприношение при препятствии не будет приближением к Аллаху вне Запретной территории. См. «аль-Бинайя».

⁷ Т.е. вне Запретной территории. См. «аль-Бинайя».

⁸ Т.е. на то, что жертвоприношение при препятствии является приближением к Аллаху. См. «аль-Бинайя».

⁹ Сура «аль-Бакара», 196-ой аят. Имеется в виду Запретная территория. См. «аль-Бинайя».

Ибо «хади» (жертвоприношение) – это название того, что дарится («йухда») Запретной территории.

Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Оно не ограничено (Запретной территорией), ибо было узаконено в качестве разрешения. А ограничение местом делает облегчение недействительным».

Мы говорим: «Забота осуществляется об основе облегчения, а не о его пределе».

И дозволено принести в жертву овцу, ибо в священном тексте сказано «хади», а наименьшим из него является овца. Корова и верблюд, или их 1/7 часть засчитывается ему, как при жертвоприношении «удхийа».

И под упомянутым нами не подразумевается отправление овцы самой по себе, ибо это иногда невозможно. Напротив, он имеет право отправить ее стоимость, так что (на нее) там¹ будет куплена другая овца и зарезана за него.

Его² слова **«затем освободись от ихрама»** являются указанием на то, что он не обязан сбривать или укорачивать волосы³. Это мнение Абу Ханифы и Мухаммада, да смилуется Аллах над ними обоими.

Абу Йусуф, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Он обязан (сделать) это⁴. Но если он не сделает этого, то на него ничего не возлагается⁵. Ибо Пророк (с.а.с.) *сбрил голову в год аль-Худайбийи, когда ему там воспрепятствовали совершить паломничество, и он велел это своим сподвижникам, да будет доволен ими Аллах*⁶».

Доводом двух имамов⁷ является то, что сбривание известно в качестве приближения к Аллаху лишь после (исполнения обрядовых) действий хаджа. Поэтому до них оно не станет обрядом. А действие Пророка (с.а.с.) и его сподвижников было совершено, чтобы показать⁸ их решимость вернуться⁹.

«Если он является каринном, то отправляет двух жертвенных животных» из-за его нужды в освобождении от двух ихрамов. Если он отправит одно животное, чтобы освободиться от хаджа и остаться в ихраме

¹ На Запретной территории. См. «аль-Бинайа».

² Аль-Кудури, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайа».

³ Поскольку он не поставил условием сбривание или укорочение. См. «аль-Бинайа».

⁴ Т.е. сбривание. См. «аль-Бинайа».

⁵ Согласно другому сообщению он сказал: «Если он не сделает это, то обязан совершить жертвоприношение». См. «аль-Бинайа».

⁶ Передали аль-Бухари и Муслим от Ибн 'Умара и Ибн 'Аббаса, да будет доволен ими Аллах. См. «аль-Бинайа».

⁷ Абу Ханифы и Мухаммада, да смилуется Аллах над ними обоими. См. «аль-Бинайа».

⁸ Многобожникам. См. «Фатх аль-Кадир».

⁹ Чтобы они не были заняты военными действиями. См. «Фатх аль-Кадир».

‘умры, то он не освободится ни от одного из двух. Ибо освобождение от них обоих узаконено за один раз.

«Закальвание жертвенного животного при препятствии паломничеству дозволено лишь на Запретной территории. И дозволено ее закальвание до дня жертвоприношения, по мнению Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах. Оба же имама сказали: «Для того, кому воспрепятствовали совершить хадж, дозволено закальвание лишь в день жертвоприношения. Для того, кому воспрепятствовали совершить ‘умру, дозволено закальвание, когда он пожелает»¹, по аналогии с жертвоприношением таматту’ и киран². Возможно также, два имама делали аналогию со сбриванием, ибо каждый из них обоих является действием, освобождающим от ихрама.

Доводом Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах, является то, что это жертвоприношение искупления, так что (ему) нельзя есть из него. Поэтому оно имеет особенное отношение к месту, но не времени, как и остальные жертвоприношения искупления. Это – в отличие от жертвоприношения таматту’ и кирана, поскольку оно является жертвоприношением обряда. А также в отличие от сбривания, ибо оно осуществляется своевременно. Кроме того, самое большое из действий хаджа, а это остановка (на ‘Арафате), завершается этим³.

Он⁴ сказал: **«Если тот, кому воспрепятствовали совершить хадж, освободится от ихрама, то обязан совершить хадж и ‘умру».** Так передано от Ибн ‘Аббаса и Ибн ‘Умара, да будет доволен ими Аллах⁵. Кроме того, хадж обязательно возместить из-за действительности вступления в него, а ‘умру – из-за того, что он подобен пропустившему хадж⁶.

«Тот, кому воспрепятствовали совершить ‘умру, возмещает ее». Ибо, по нашему мнению, препятствие ей действительно.

Малик, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Это⁷ не является действительным, ибо она не ограничена по времени».

Нашим доводом является то, что Пророк (с.а.с.) и его сподвижники, да будет доволен ими Аллах, были задержаны в аль-Худайбийе, совершая

¹ По единогласию. См. «аль-Бинайя».

² Ибо они ограничены временем и местом, в чем нет разногласий. См. «аль-Бинайя».

³ Т.е. со временем сбривания. А время сбривания начинается с рассвета дня жертвоприношения. Поэтому сбривание непременно осуществляется в день жертвоприношения. См. «аль-Бинайя».

⁴ Аль-Кудури, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁵ Малик, аш-Шафи’и и Ахмад в одном сообщении сказали, что он обязан возместить лишь хадж, вмняемый в обязанность Исламом. См. «аль-Бинайя».

⁶ Пропустивший хадж освобождается от ихрама действиями ‘умры и возмещает хадж. См. «аль-Бинайя».

⁷ Препятствие ‘умре. См. «аль-Бинайя».

‘умру. Кроме того, освобождение от ихрама узаконено для отражения затруднения. А это присутствует в ихраме ‘умры. И если препятствие становится действительным, то он обязан возместить, если он освободится от ихрама, как при хадже¹.

«Карин обязан совершить хадж и две ‘умры». Что касается хаджа и одной (‘умры), то это – согласно тому, что мы разъяснили. А что касается второй (‘умры), то это потому, что он вышел из нее после действительного вступления в него.

«Если карин² отправит жертвенное животное и договорится о том, что они зарежут его в определенный день, а потом препятствие устранится³, и если он не застал хадж и жертвенное животное, то не обязан направляться (к Запретной территории). Напротив, ему следует потерпеть, пока он не освободится от ихрама закалыванием жертвы»⁴, так как из-за направления утеряна цель, а это исполнение действий (хаджа). И если он отправится, чтобы освободиться от ихрама действиями ‘умры, то он имеет на это право. Ибо он является тем, кто упустил хадж.

«Если он застанет хадж и жертву, то обязан направиться (к Запретной территории), из-за устранения неспособности до достижения цели посредством замены. Если он застанет свою жертву, то делает с ней, что желает, ибо она является его собственностью. А он определил ее для цели, в которой перестал уже нуждаться⁵.

«Если он застанет жертву, но не хадж⁶, то освобождается от ихрама», из-за невозможности им совершить основу.

«Если он застанет хадж, но не жертву, то ему дозволено освободиться от ихрама» в качестве истихсана.

Это разделение⁷ не является верным относительно мнения двух имамов⁸ о том, кому воспрепятствовали совершить хадж. Ибо жертвоприношение при задержке, по их мнению, ограничено по времени днем жертвоприношения. Поэтому заставший хадж застаёт жертвоприношение. Это (разделение) является верным, по мнению Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах. А также это⁹ верно относительно того, кому

¹ Как при препятствии совершения хаджа. См. «аль-Бинайя».

² Упоминание карина здесь является ошибкой переписчика. Вернее будет сказать: «Если тот, кому воспрепятствовали совершить паломничество, отправит...». См. комментарий аль-Лякнави.

³ Далее приводятся четыре случая. См. «аль-Бинайя».

⁴ Отправленной жертвы. См. «аль-Бинайя».

⁵ Достигнув основы. См. «аль-Бинайя».

⁶ Это третий случай. См. «аль-Бинайя».

⁷ Он имеет в виду достижение хаджа, но не жертвы. См. «аль-Бинайя».

⁸ Абу Йусуфа и Мухаммада, да смилуется Аллах над ними обоими. См. «аль-Бинайя».

⁹ Четвертый случай. См. «аль-Бинайя».

воспрепятствовали совершить ‘умру, по единогласию, из-за отсутствия ограничения жертвоприношения днем жертвоприношения.

Аналогия¹, которая является мнением Зуфара, да смилуется над ним Аллах, объясняется тем, что он может совершить основу – а это хадж – до достижения цели заменой, а это жертвоприношение.

Истихсан объясняется тем, что если мы обяжем его направиться (к Запретной территории), то его имущество будет потеряно. Ибо отправленное его руками является жертвенным животным, чтобы заколоть его. Поэтому цель не будет достигнута. А неприкосновенность имущества подобна неприкосновенности жизни. И он имеет выбор: если пожелает, то терпит в этом или другом месте, чтобы (жертва) была заколота за него, а потом он освобождается от ихрама. Если он пожелает, то направляется, чтобы исполнить обряды, вмененные ему в обязанность ихрамом. И это предпочтительнее, ибо ближе к исполнению обещанного.

«Тот, кто совершил остановку на ‘Арафате, а затем ему воспрепятствовали, не является удержанным», из-за безопасности от упущения (хаджа)².

«Тот, кому препятствуют в Мекке совершить обход и остановку (на ‘Арафате), является удержанным (от паломничества)». Ибо он не может довершить (паломничество), поэтому он стал подобен тому, кому воспрепятствовали на дозволенной территории.

«Если он сможет выполнить одно из двоих³, то не является удержанным (от паломничества)». Что касается обхода⁴, то это, потому что что упустивший хадж освобождается этим⁵, а жертвоприношение является заменой ему за (обход) в освобождении от ихрама⁶. Что касается остановки (на ‘Арафате), то это по причине, которую мы разъяснили⁷.

Также было сказано, что в этом вопросе существует разногласие между Абу Ханифой и Абу Йусуфом, да смилуется Всевышний Аллах над ними обоими. Верным же являются те подробности, о которых я поведал вам. А лучше всего об этом известно Всевышнему Аллаху.

¹ А это отсутствие дозволенности освобождаться от ихрама в четвертом случае. См. комментарий аль-Лякнави.

² Т.е. он не освобождается от ихрама, по нашему мнению. См. «аль-Бинайя».

³ Обход или остановку. См. «аль-Бинайя».

⁴ Если он может совершить обход. См. «аль-Бинайя».

⁵ Т.е. жертвенным животным. См. «аль-Бинайя».

⁶ Относительно удержанного при ‘умре от обхода. И если он может совершить обход, который является основой, замена, – а это освобождение от ихрама жертвоприношением, – не становится действительной. См. «аль-Бинайя».

⁷ Это его слова «Тот, кто совершил остановку на ‘Арафате, а затем ему воспрепятствовали, не является задержанным». См. «аль-Бинайя».

Глава: о пропуске (паломничества)

«Вступивший в ихрам для хаджа и пропустивший остановку на ‘Арафате так, что взошло солнце в день жертвоприношения, является пропустившим хадж», согласно сказанному нами о том, что время остановки длится до этого времени.

«Он обязан совершить обход, пробежку, освободиться от ихрама¹ и возместить хадж на следующий год. И на него не возлагается жертвоприношение». Это – согласно словам Пророка (с.а.с.): *«Пропустивший ‘Арафат ночью пропустил хадж. Пусть он освободится от ихрама ‘умрой и возместит этот хадж на следующий год»*². А ‘умра – лишь обход и пробежка. Кроме того, когда ихрам стал действительным, из него нельзя выйти, кроме как посредством исполнения одного из двух обрядов³, как в неопределенном ихраме. А здесь он не способен совершить хадж. Поэтому ему в обязанность определенно вменяется ‘умра. И он не обязан совершать жертвоприношение, ибо его освобождение от ихрама произошло действиями ‘умры. Поэтому она стала для пропустившего хадж подобной жертвоприношению для удержанного от паломничества. По этой причине они оба⁴ не объединяются.

«‘Умра не упускается, и она дозволена в течение всего года, кроме лишь пяти дней, в которых ее исполнение нежелательно. Это день ‘Арафы, день жертвоприношения, и дни ташрика», согласно сообщению от ‘Аиши, да будет доволен ею Всевышний Аллах, что она считала нежелательным совершение ‘умры в эти пять дней⁵. Кроме того, это – дни хаджа, поэтому они становятся определенными для него⁶.

От Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах, передано, что она (‘умра) не нежелательна в день ‘Арафы до отклонения солнца от зенита. Ибо время столпа хаджа вступает после отклонения солнца от зенита.

Преобладающим же в мазхабе является то, что мы упомянули. Однако вместе с этим, если он исполнит ее в эти дни, это действительно, и он остается в ее ихраме в эти дни⁷. Ибо нежелательность связана с другой причиной. А это возвеличивание хаджа и освобождение времени для него. Поэтому вступление (в нее) действительно.

«‘Умра является сунной»⁸.

¹ Сбриванием головы. См. «аль-Бинайя».

² Ад-Даракутни от Ибн ‘Аббаса и Ибн ‘Умара, да будет доволен ими Аллах. См. «аль-Бинайя».

³ Это хадж и ‘умра. См. «аль-Бинайя».

⁴ ‘Умра и жертвоприношение.

⁵ Передал аль-Байхаки. См. «аль-Бинайя».

⁶ Для хаджа. См. «аль-Бинайя».

⁷ Т.е. в ихраме ‘умры, если не исполнит ее в эти дни. См. «аль-Бинайя».

⁸ Среди наших товарищей было также мнение о том, что она является ваджибом. См. «аль-Бинайя».

Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Фардом, согласно словам Пророка (с.а.с.): «*‘Умра является фардом, как и хадж*»¹.

Нашим доводом являются слова Пророка (с.а.с.): «*Хадж – фард, а ‘умра – добровольное деяние*»². Кроме того, это так, потому что она³ не ограничена временем, поэтому исполняется намерением другого действия, как в случае пропуска хаджа. А это признак добровольности деяния.

Переданное им⁴ истолковывается тем, что она⁵ определена деяниями, как как и хадж. Ибо статус действия «фард» не может быть установлен при противоречии сообщений.

Он сказал: «**Она состоит из обхода и пробежки**». Это мы упомянули в главе о таматту⁷. А лучше всего об этом известно Аллаху.

¹ Станный (с таким текстом). Похожее передали аль-Хаким и ад-Даракутни. См. «аль-Бинайя».

² Станный с возведением его к Пророку (с.а.с.). Ибн Абу Шейба передал это в своем «Мусаннафе» с собственных слов Ибн Мас'уда, да будет доволен им Аллах. См. «аль-Бинайя».

³ ‘Умра. См. «аль-Бинайя».

⁴ Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁵ ‘Умра. См. «аль-Бинайя».

Глава: о (совершении) хаджа от (имени) другого лица

Основой этой главы является то, что человек может подарить награду за свое деяние другому: молитву, пост, милостыню или другое, по мнению приверженцев Сунны и общины. Это согласно сообщению о том, что *Пророк (с.а.с.) принес в жертву «удхйя» двух рогатых черно-белых баранов: одного за себя, а другого – за свою общину из тех, кто подтвердил единственность Всевышнего Аллаха и засвидетельствовал за него о донесении им Послания*¹. Он принес одну из жертв «удхйя»² от имени своей общины.

Поклонения делятся на виды: чисто имущественные, как закят, чисто телесные (физические), как молитва, и сложные (комбинированные), как хадж.

В первом виде заместительство осуществляется в двух состояниях: добровольном³ и вынужденном⁴ для достижения цели⁵ действием заместителя.

Во втором виде оно не осуществляется вообще, ибо цель – утруждение себя не может быть достигнута.

В третьем виде оно осуществляется во втором значении при неспособности, а это трудность из-за уменьшения имущества⁶. При наличии способности оно не осуществляется из-за отсутствия утруждения самого себя. И условием⁷ является постоянная, до самой смерти неспособность. Ибо хадж является фардом всей жизни.

В добровольном хадже заместительство дозволено при наличии способности, ибо рамки добровольных поклонений шире.

Далее, преобладающим в мазхабе мнением является то, что хадж засчитывается за того, за кого его совершили⁸. Об этом свидетельствуют сообщения, приведенные по этой теме. Как, например, хадис хас'амийи, ибо Пророк (с.а.с.) сказал в нем: **«Соверши хадж и 'умру за своего отца»**⁹.

¹ Этот хадис передан от группы сподвижников, да будет доволен ими Аллах. См. «аль-Бинайя».

² Т.е. награду за это. См. «аль-Бинайя».

³ Т.е. во здравии. См. «аль-Бинайя».

⁴ Т.е. при болезни. См. «аль-Бинайя».

⁵ Расхода имущества. См. «аль-Бинайя».

⁶ В хадже имеется два значения (смысла): утруждение себя и уменьшение имущества. Поэтому при неспособности отсутствует первое значение и становится определенным второе. См. «аль-Бинайя».

⁷ Т.е. условием дозволенности заместительства в хадже. См. «аль-Бинайя».

⁸ Обязательный хадж. Относительно же добровольного хаджа имеется единогласие между ними. См. «аль-Бинайя».

⁹ Передали шестеро имамов в своих книгах. См. «аль-Бинайя».

От Мухаммада, да смиляется над ним Аллах, передано, что хадж засчитывается тому, кто совершил его¹, а велевшему полагается награда расходов (за хадж), поскольку это телесное (физическое) поклонение, и при неспособности расходы заменяют его, как искупление при посте.

Он сказал: **«Если двое мужчин велят третьему совершить хадж за них обоих, и он произнесет тальбийу для хаджа за них обоих, то этот хадж засчитывается совершившему его, и он обязан возместить им расходы».**

Ибо хадж засчитывается за того, кто велел, поэтому совершающий хадж не выходит за пределы хаджа, вмененного Исламом². Каждый из двоих велел ему совершить хадж лишь для него без соучастия. И из-за отсутствия предпочтительности он не может быть засчитан за кого-либо из двоих. Поэтому он засчитывается за того, кому велели его совершить. И после этого он не может сделать это в место кого-либо этих двух.

Это – в отличие от случая, если он совершит хадж за своих родителей. Тогда он имеет право сделать это за кого-либо из них двоих по своему желанию, ибо он волен в дарении награды за свое деяние одному из них или обоим. Поэтому это остается в его выборе после совершения, являясь причиной его награды.

В данном же случае он совершает это по решению повелевающего. Он совершил противоречие велению обоих, поэтому это засчитывается ему самому.

И он возмещает расходы, если делал их из их имущества. Ибо он потратил средства повелевающего на собственный хадж.

Если он сделал ихрам неопределенным, намерившись за одного из двух без точного определения, то при продолжении действия, он становится противоречащим, из-за отсутствия предпочтительности.

Если он определит одного из двух до продолжения, то (предписание) таково же, по мнению Абу Йусуфа, да смиляется над ним Аллах. Это – аналогия, ибо ему было велено определиться. А неопределенность противоречит этому, поэтому (хадж) засчитывается ему самому. Это – в отличие от случая, если он не определит: хадж это или 'умра. В этом случае он имеет право определить то, что пожелает. Ибо в таком случае³ неопределена обязанность. А в данном случае не определен владелец права.

Истихсан⁴ объясняется тем, что ихрам узаконен как средство для (исполнения) действий, а не самоцель. А неопределенное может быть

¹ Т.е. тот, кому велели совершить его. См. «аль-Бинайа».

² Т.е., с одной точки зрения, он засчитывается за того, кто велел совершить хадж. А с другой стороны – за того, кому велели совершить хадж, по причине его противоречия (велению обоих). См. «аль-Бинайа».

³ Если не определен ихрам. См. «аль-Бинайа».

⁴ Это мнение Абу Ханифы и Мухаммада, да смиляется Аллах над ними обоими. См. «аль-Бинайа».

средством по причине определения. Поэтому им¹ было довольствовано в качестве условия.

Это – в отличие от случая, если он исполнит действия с неопределенностью². Ибо исполненное не предполагает определения, поэтому он становится противоречащим.

Он³ сказал: **«Если кто-либо другой велит ему совершить киран, то жертвоприношение возлагается на того, кто вступил в ихрам»**, ибо это стало для него обязательным в качестве благодарности за то, что Всевышний Аллах дал ему возможность объединить между двумя обрядами. И это благо является особенностью того, кому велели, ибо в действительности действие происходит от него. Этот вопрос свидетельствует о достоверности сообщения от Мухаммада, да смилуется над ним Аллах, о том, что хадж засчитывается тому, кому велели.

«Точно также⁴, если кто-либо велит ему совершить хадж за него, а другой – ‘умру за него, и они оба позволяют ему совершить киран». Поэтому жертвоприношение возлагается на него, согласно тому, что мы сказали.

«Жертвоприношение за удержание от паломничества возлагается на того, кто велел совершить паломничество». Это мнение Абу Ханифы и Мухаммада, да смилуется Аллах над ними обоими.

«Абу Йусуф, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Оно возлагается на совершающего хадж». Ибо оно обязательно для освобождения от ихрама, чтобы отразить вред продолжения ихрама. А это имеет отношение к нему⁵, поэтому жертвоприношение возлагается на него.

Доводом обоих имамов является то, что повелевающий – это тот, кто ввел его в это состояние. Поэтому он обязан вызволить его из него.

«Если он, совершая хадж за умершего, был удержан, то жертвоприношение осуществляется из имущества умершего». Это – по мнению двух имамов, в отличие от (мнения) Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах.

Далее было сказано, что оно исполняется из 1/3 части имущества умершего, ибо это безвозмездное действие, как закят и другое⁶.

Также существовало мнение о том, что оно осуществляется из всего имущества⁷, ибо оно стало обязательно, как право того, кому велели, поэтому становится долгом.

¹ Неопределенным ихрамом. См. «аль-Бинайя».

² Т.е. если он определит одного из двоих после продолжения действий (хаджа). См. «аль-Бинайя».

³ Мухаммад, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁴ Жертвоприношение возлагается на того, кому велели совершить хадж. См. «аль-Бинайя».

⁵ Совершающему хадж. См. «аль-Бинайя».

⁶ Искупления. См. «аль-Бинайя».

⁷ Умершего. См. «аль-Бинайя».

«Жертвоприношение за половую близость возлагается на совершающего хадж», ибо это жертвоприношение за преступление. А он является совершившим преступление по своей воле.

«И он возмещает расходы». Это означает, что если он совершил близость до остановки на 'Арафате, так что его хадж нарушился. Ибо (ему) было велено совершить действительный хадж.

Это – в отличие от того, если он пропустил хадж: тогда он не возмещает расходы, ибо он не упустил его по своей воле.

Если же он совершит близость после остановки на 'Арафате, то его хадж не нарушается. И он не возмещает расходы из-за достижения цели повелевшего. И он¹ обязан совершить жертвоприношение из своего имущества, согласно тому, что мы разъяснили².

Также и все остальные жертвоприношения искуплений возлагаются на совершающего, согласно сказанному нами³.

«Если⁴ кто-либо оставит завещание (с велением) совершить хадж за него, и они сделают это посредством одного человека, а тот, достигнув Куфы⁵, умрет, или его расходы будут украдены, в то время как он потратил половину⁶, то он совершает хадж за умершего из своего дома 1/3 частью оставшегося (имущества)». Это, по мнению Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах.

«Оба имама сказали: «Он⁷ совершает за него хадж с места, в котором котором умер первый»⁸. Здесь речь идет о принятии во внимание 1/3 и места (отправки для исполнения) хаджа.

¹ Тот, кому велели. См. «аль-Бинайя».

² Это его слова «Ибо это жертвоприношение преступления». См. «аль-Бинайя».

³ Потому что это жертвоприношение преступления. См. «аль-Бинайя».

⁴ В некоторых вариантах сказано: «Он сказал». Т.е. Мухаммад, да смилуется над ним Аллах, в «аль-Джами'ас-сагир». См. «аль-Бинайя».

⁵ Он сказал: «Достигнув Куфы», потому что Мухаммад, да смилуется над ним Аллах, поставил этот вопрос о хорасанце. См. «аль-Бинайя».

⁶ Если он потратил 1/3 или 1/6 часть, то предписание таково же. См. «аль-Бинайя».

⁷ Другой человек, которому исполнители завещания повелевают совершить хадж за завещателя.

⁸ Т.е. тот, которому они велели совершить хадж. Например, человек, у которого было 4000 дирхемов, завещал совершить за него хадж и умер. А стоимость расходов на хадж была 1000 дирхемов. Исполнитель завещания дал их тому, кто совершил бы за него (завещавшего) хадж, но, тот умер по пути. Абу Ханифа, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Берется 1/3 оставшегося наследства, а это 1000 дирхемов. Если они будут украдены во второй раз, то еще раз будет взята 1/3». Абу Йусуф сказал: «Берется 1/3 из 1/3 всего имущества, а это 333 дирхема. Если они будут украдены, больше не берется». Мухаммад сказал: «Если будет украдена 1000 дирхемов, которые были выданы, то завещание становится недействительным. Если же из них останется что-либо, то он совершает хадж этим (остатком), но не другим имуществом. Ибо определение (выделение имущества) исполнителем завещания подобно определению завещателя». См. «аль-Бинайя».

Что касается первого¹, то упомянутое является мнением Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах.

По мнению Мухаммада, да смилуется над ним Аллах, он совершает за него хадж оставшимся от данного имущества, если от него что-либо осталось. В противном случае это завещание становится недействительным, принимая во внимание определение завещателя². Ибо определение исполнителя завещателя подобно его определению³.

По мнению Абу Йусуфа, да смилуется над ним Аллах, (он совершает хадж) тем, что осталось от первой трети, ибо она⁴ используется для исполнения завещания.

Доводом Абу Ханифы является то, что распределение исполнителя завещания и выделение им имущества недействительно, кроме как в виде, который указал завещатель⁵. Ибо у него нет соперника, чтобы взять его, и отсутствует передача (имущества) для этого вида. Поэтому он становится подобен тому (случаю), как если бы он⁶ погиб до выделения⁷ и отделения. Поэтому он совершает хадж 1/3 частью оставшегося имущества.

Что касается второго⁸, то мнение Абу Ханифы, которое является аналогией, объясняется тем, что имеющееся расстояние поездки⁹ стало недействительным относительно предписаний этого мира. Пророк (с.а.с.) сказал: **«Если потомок Адама умирает, то его деяния прекращаются, кроме трех ...»**¹⁰. Исполнение же завещания относится к предписаниям этого мира. Поэтому завещание остается (исполнить, выступив в поездку) из его родины, как будто не было (предыдущего) выступления (в путь).

Мнение двух имамов, которое является истихсаном, объясняется тем, что его поездка не стала недействительной, согласно словам Всевышнего: **«Если же кто-либо покидает свой дом, переселяясь к Аллаху и Его Посланнику»**¹¹. Пророк (с.а.с.) сказал: **«Кто умер на пути в хадж, тому каждый год будет записываться принятый хадж»**¹². И если его поездка¹

¹ 1/3 часть. См. «аль-Бинайя».

² Т.е. размер имущества, с которым следует совершить хадж. См. комментарий аль-Лякнави.

³ Поскольку исполнитель завещания встал на его место (после его смерти). См. «аль-Бинайя».

⁴ Эта треть. См. «аль-Бинайя».

⁵ А это исполнение хаджа. См. «аль-Бинайя».

⁶ Тот, кому велели совершить хадж. См. комментарий аль-Лякнави.

⁷ Имущества по мере необходимости. См. комментарий аль-Лякнави.

⁸ Места, с которого начинается совершение этого хаджа. См. «аль-Бинайя».

⁹ От его родины до места его смерти. См. комментарий аль-Лякнави.

¹⁰ Муслим и другие от Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Продолжение аята «... после чего его настигает смерть, то его награда ложится на Аллаха» (сура «ан-Ниса», 100-ый аят).

¹² Странный с таким текстом. У ат-Табарани в «аль-Аусат» и Абу Йа'ля аль-Маусули в «Муснаде» от Абу Хурайры передано с текстом: **«Запишется награда хаджа до Дня воскресения»**. См. «аль-Бинайя».

не стала недействительной, завещание принимается во внимание с того места.

Основой этого разногласия является вопрос относительно того, кто совершает хадж самостоятельно². И на этом строится вопрос хаджа того, кому велели его совершить³.

Он сказал: **«Совершившему тальбийу для хаджа за обоих родителей засчитывается, если он сделает его за одного из них»**. Ибо совершающий хадж за другого без его позволения лишь дарит ему награду своего хаджа. А это произошло после исполнения хаджа. Поэтому его намерение, совершенное до исполнения, отменилось⁴. По этой причине дарение награды одному из них после исполнения действительно. Это – в отличие о того, кому велели, различие чего мы привели выше⁵. А лучше всего об этом известно Аллаху.

¹ Т.е. его действие. См. «аль-Бинайя».

² А потом умирает по пути и завещает совершить хадж за него. По мнению Абу Ханифы, следует совершить хадж с его родины. А, по мнению Абу Йусуфа и Мухаммада – с места, где он умер. См. «аль-Бинайя».

³ А потом он умер по пути. См. «аль-Бинайя».

⁴ Ибо до исполнения не было награды. См. «аль-Бинайя».

⁵ Это в комментарии к его словам «Если двое мужчин велят третьему совершить хадж за них обоих». См. «аль-Бинайя».

Глава: о жертвенном животном (в паломничестве)

«Самым меньшим жертвенным животным является овца», согласно сообщению о том, что Пророка (с.а.с.) спросили о жертвенном животном, и он сказал: *«Меньшее из него – овца»*¹.

«Оно бывает трех видов: верблюды, коровы, овцы (и козы)». Ибо если Пророк (с.а.с.) установил минимальным его видом овцу, то непременно должен быть больший вид, а это коровы и верблюды. Кроме того, «хади» (жертвенное животное) – это то, что дарится («йухда») Запретной территории для приближения этим к Аллаху там².

Все эти три вида равны по смыслу³.

В «хади» дозволено только то, что дозволено в «удхийа»⁴. Ибо это – приближение к Аллаху с пусканием крови, как при «удхийа». Поэтому они оба имеют особое отношение к одному положению⁵.

«Овца дозволена во всем, кроме двух состояний: для того, кто совершил обход посещения⁶ в половом осквернении и совершил половую близость после остановки на ‘Арафате. Ибо при этих двух случаях (в качестве жертвы искупления) дозволен лишь верблюд». Мы разъяснили смысл этого выше⁷.

«Дозволено есть из «хади» добровольного хаджа, хаджа-таматту’ и хаджа-киран». Ибо это жертвоприношение обряда, поэтому дозволено есть из него, как при «удхийа». Достоверно, что Пророк (с.а.с.) отведал из мяса своего жертвоприношения «хади» и поел из бульона⁸. И желательно для него поесть из этого⁹, согласно переданному нами¹⁰.

Также желательно подать в милостыню по тем направлениям, которые известны в «удхийа».

¹ Автор выверки хадисов этой книги сказал: «Странный хадис. Я нашел его лишь с собственных слов ‘Ата, о чем передал аль-Байхаки в «аль-Ма’рифа». См. «аль-Бинайа».

² Т.е. посредством жертвенного животного на Запретной территории. См. «аль-Бинайа».

³ Т.е. по смыслу приближения к Аллаху. См. «аль-Бинайа».

⁴ Т.е. дозволены «санийй» и старше, и недозволены животные младшего возраста («джаза’а»), кроме овец. «Джаза’а» – возраст младше «санийй». «Санийй» у овец те, которым пошел второй год, у коров – которым пошел третий год, у верблюдов – которым пошел шестой год. «Джаза’а» у овец те, которым кому пошел седьмой месяц. Также они не должны иметь недостатков, как и при «удхийа». См. «аль-Бинайа».

⁵ Т.е. имеют одно и то же предписание. См. «аль-Бинайа».

⁶ Таваф аз-зийара.

⁷ В первом и во втором разделах главы о преступлениях. См. «аль-Бинайа».

⁸ Хадис от Джабира передали Муслим и другие. См. «аль-Бинайа».

⁹ Т.е. из хади добровольного хаджа, хаджа-таматту’ и хаджа-киран. См. «аль-Бинайа».

¹⁰ Предыдущее сообщение. См. «аль-Бинайа».

«А из других «хади» есть недозволено». Ибо это – жертвоприношение искуплений. Достоверно известно, что когда Пророка (с.а.с.) удержали в аль-Худайбийе, он отправил жертвенных животных через Наджийю аль-Аслями и сказал: **«Не ешьте из них ничего: ни ты, ни твои товарищи»**¹.

«Закалывание жертвы добровольного хаджа, хаджа-таматту’ и хаджа-киран дозволено лишь в день жертвоприношения».

Слабый раб Аллаха² сказал: **«В основной книге³ сказано, что дозволено дозволено закалывать жертву добровольного хаджа до дня жертвоприношения, а в день жертвоприношения – предпочтительнее. И это – верное мнение».** Ибо приближение к Аллаху в добровольных (паломничествах) принимается во внимание, как «хади» (дарение), а это становится действительным при достижении его Запретной территории. И если это обнаруживается, то дозволено его закалывание вне дня жертвоприношения. А в день жертвоприношения это предпочтительнее, ибо смысл приближения к Аллаху пролитием крови (жертвенного животного) в эти дни проявляется больше.

Что касается жертвоприношения хаджа-таматту’ и хаджа-киран, то это – согласно словам Всевышнего: **«Ешьте от них и кормите несчастного бедняка! Затем пусть они завершат свои обряды»**⁴. А завершение обрядов имеет особенное отношение ко дню жертвоприношения. Кроме того, это – жертвоприношение обряда, поэтому оно свойственно дню жертвоприношения, как и «удхийа».

«А остальные «хади» дозволено закалывать в любое время, которое он пожелает».

Аш-Шафи’и, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Недозволено, кроме дня жертвоприношения, по аналогии с жертвоприношением хаджа-таматту’ и хаджа-киран». Ибо каждый из них, по его мнению, является жертвоприношением исправления.

Нашим доводом является то, что это⁵ – жертвоприношения искуплений. Поэтому они не свойственны дню жертвоприношения. Поскольку они стали обязательными для исправления недостатка, то предпочтительнее ускорить их исполнение для устранения недостатка без отсрочки. Это – в отличие от жертвоприношения хаджа-таматту’ и хаджа-киран, ибо они являются жертвоприношениями обряда.

¹ Это передали авторы четырех «Сунанов» в хадисе Наджийи, да будет доволен им Аллах, однако в нем нет слов **«Не ешьте из него ничего: ты и твои товарищи»**. Это другие хадисы, переданные Муслимом и Ибн Маджахом от Ибн ‘Аббаса, да будет доволен Аллах ими обоими, а также Ахмадом в «Муснаде» и ат-Табарани в «аль-Му’джам» от ‘Амра ибн Хариджы аль-Йамани. См. «аль-Бинайя».

² Автор, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

³ «Аль-Мабсут». См. «аль-Бинайя».

⁴ Сура «аль-Хадж», 28-29 аяты.

⁵ Остальные «хади». См. «аль-Бинайя».

Он¹ сказал: **«Закалывание «хади» дозволено лишь на Запретной территории»**, согласно словам Всевышнего о наказании за охоту: **«Эта жертва должна достичь Каабы»**². Поэтому это стало основой всякого жертвоприношения, являющегося искуплением. Кроме того, «хади» – это название того, что дарится («йухда») в определенное место. А его местом является Запретная территория.

Пророк (с.а.с.) сказал: **«Вся Мина является местом закалывания. Все проходы Мекки являются местом закалывания»**³.

«Дозволено подать это в милостыню нищим Запретной территории и другим».

Это – в отличие от (мнения) аш-Шафи’и, да смилуется над ним Аллах⁴, ибо милостыня – это приближение к Аллаху, которое можно понять разумом⁵. И милостыня всякому бедняку является приближением к Аллаху⁶. Аллаху⁶.

Он⁷ сказал: **«И не обязательно вести жертвенных животных на ‘Арафат и делать там с ними остановку»**, ибо жертвоприношение является сообщением о перемещении на определенное место с целью приближения к Аллаху выпускаяем его крови там⁸, а не об остановке на ‘Арафате. Поэтому это необязательно.

Если же с жертвенным животным хаджа-таматту’ будет совершена остановка на ‘Арафате, то хорошо. Ибо оно⁹ ограничено временем дня жертвоприношения, и возможно, он не найдет кого-либо, кто придержал бы (животное). Поэтому он будет нуждаться в ведении его на ‘Арафат. Кроме того, это жертвоприношение обряда, поэтому оно основано на извещении. В отличие от жертвоприношений искуплений, ибо их дозволено совершать до дня жертвоприношения, как мы уже упоминали. Причиной их является преступление. Поэтому им подобает сокрытие.

Он сказал: **«Верблюдов предпочтительнее закалывать у верхней части груди («нахр»), а коров и овец – у шеи («забх»»**), согласно словам Всевышнего: **«Посему совершай молитву ради своего Господа и закалывай («ванхар») жертву»**¹⁰. В комментарии к этому было сказано,

¹ Аль-Кудури, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

² Сура «аль-Маида», 95-ый аят.

³ Абу Давуд и Ибн Маджах от Джабира, да будет доволен им Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁴ По его мнению, обязательно использовать это (лишь) для нищих Запретной территории. См. «аль-Бинайя».

⁵ Ибо она осуществляется для исполнения нужды. См. «аль-Бинайя».

⁶ Ибо она является приближением к Аллаху в любом месте в отличие от пролития крови (жертвенного животного). См. «аль-Бинайя».

⁷ Аль-Кудури, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁸ А это Запретная территория. См. «аль-Бинайя».

⁹ Жертвоприношение таматту’. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Сура «аль-Каусар», 2-ой аят.

что это верблюды. Всевышний Аллах также сказал: «**Аллах приказывает вам зарезать («газбаху») корову»**¹. Еще Всевышний Аллах сказал: «**Мы выкупили его великой жертвой («зибх»)**»². «Зибх» – это то, что готовится для закалывания («забх»). Достоверно, что *Пророк (с.а.с.) заколол («нахара») верблюдов*³ и зарезал («забах») коров⁴ и овец⁵.

Далее, если он пожелает, то закалывает верблюдов «хади» поставив их стоя или лежа⁶. Что бы из этого он не сделал, то хорошо. Предпочтительнее же закалывать их, поставив стоя, согласно сообщению о том, что *Пророк (с.а.с.) заколол жертвенных животных, поставив их стоя*⁷. А его сподвижники, да будет доволен ими Всевышний Аллах, закалывали их, поставив стоя, завязав левую переднюю ногу⁸.

Коров и овец он не закалывает, поставив стоя, ибо в их лежачем положении место закалывания («забх») виднее, поэтому закалывание у горла становится легче. И закалывание у горла в них обоих⁹ является Сунной.

Он сказал: **«Предпочтительнее самому закалывать их, если он умеет это делать»**, – согласно сообщению о том, что *Пророк (с.а.с.) призвал во время прощального паломничества 100 верблюдов и лично заколол 60 с лишним из них, а остальные он поручил ‘Али, да будет доволен им Аллах*¹⁰. Кроме того, это – приближение к Аллаху. А в приближениях к Аллаху самостоятельное совершение предпочтительнее из-за увеличения при этом смирения. Кроме лишь того, что иногда человек не может сам заколоть их и (или) плохо закалывает их, поэтому мы сочли дозволенным поручить это другому.

Он¹¹ сказал: **«И он подает их попоны и узду в милостыню, и не дает из них»**¹² **оплату мяснику**, – согласно словам *Пророка (с.а.с.) ‘Али, да будет*

¹ Сура «аль-Бакара», 67-ой аят.

² Сура «ас-Сафат», 107-ой аят. Аллах велел Ибрахиму, мир ему, зарезать своего сына Исма'ила. Когда же Он увидел у него преданность и повиновение Своему велению, то оказал им обоим милость словами **«Мы выкупили его великой жертвой»**. И этим (выкупом) был баран. См. «аль-Бинайя».

³ Длинный хадис Джабира. См. «аль-Бинайя».

⁴ Аль-Бухари и Муслим от ‘Аиши, да будет доволен ею Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁵ Передали 6 имамов в своих книгах от Анаса, да будет доволен им Аллах. См. «аль-Бинайя».

⁶ Т.е. опустив их на колени. См. «аль-Бинайя».

⁷ Аль-Бухари и Муслим от Анаса. См. «аль-Бинайя».

⁸ Абу Давуд от Джабира. См. «аль-Бинайя».

⁹ В коровах и овцах. См. «аль-Бинайя».

¹⁰ Длинный хадис Джабира, да будет доволен им Аллах. См. «аль-Бинайя».

¹¹ Аль-Кудури, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайя».

¹² Т.е. из жертвенных животных. См. «аль-Бинайя».

доволен им Аллах: **«Раздай в милостыню их попоны и узду, и не давай из них оплату мяснику»**¹.

«Если пригоняющий скот будет вынужден сесть верхом на него, то делает это. Если же он в этом не нуждается, то не садится», ибо он посвятил его лишь Всевышнему Аллаху. Поэтому, пока он не достигнет своего места, ему не следует использовать сам этот скот или пользоваться им для себя. Кроме лишь случая, если он нуждается в этом, согласно сообщению о том, что Пророк (с.а.с.) увидел человека, который гнал верблюда, и сказал: **«Садись на него верхом, горе тебе»**². Он истолковывается тем, что тот (человек) был слабым и нуждающимся.

Если он сядет на него верхом и причинит недостаток из-за езды, то обязан возместить недостаток.

«Если у нее имеется молоко, то он не доит ее». Ибо молоко происходит из нее, поэтому он не использует его для собственных нужд.

«И он брызгает на ее вымя холодную воду, чтобы прекратить выделение молока». Однако это³ осуществляется, если осталось мало времени до закалывания. Если же (до времени хаджа) далеко, то он доит ее и подает ее молоко в милостыню, чтобы не нанести ей⁴ этим⁵ вред. Если он использует (это молоко) для своих нужд, то подает в милостыню подобное или же ее стоимость, ибо обязан возместить это.

«Если кто-либо будет гнать скот, а тот погибнет, и если оно было добровольным (жертвоприношением), то он не обязан (пожертвовать) другое животное». Ибо это приближение к Аллаху было связано с этим (животным), что было упущено.

«Если это было обязательным (жертвоприношением), то он должен заменить его другим», ибо обязательство осталось на его ответственности.

«Если оно (животное) получит большое увечье, то он должен заменить его другим», ибо подобным недостатком не исполняется ваджиб. Поэтому непременно должно быть другое (животное).

«И он делает с животным, имеющим увечье, что пожелает», ибо оно получает предписание остального его имущества.

«Если верблюд будет близок к гибели в пути, то в случае если это добровольное (жертвоприношение), он закалывает его, обмакивает его сандалию в его кровь и бьет его по поверхности его горба. И ни он, ни

¹ Передала группа мухаддисов, кроме ат-Тирмизи в хадисе ‘Али, да будет доволен им Аллах. По мнению большинства, дозволено дать в милостыню из этого мяснику что-либо, кроме оплаты, даже если и дать ему для поддержания связей. См. «аль-Бинайя».

² Хадис Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, передали аль-Бухари и Муслим. «Вайляка» – это слово прошения милости. Его смысл: «Садись верхом, чтобы твоя ходьба не привела к гибели». См. «аль-Бинайя».

³ Отсутствие доения. См. «аль-Бинайя».

⁴ Жертве. См. «аль-Бинайя».

⁵ Отсутствием доения. См. «аль-Бинайя».

другие богатые люди не едят из него». Так велел Посланник Аллаха (с.а.с.) Наджийе аль-Аслями, да будет доволен им Аллах¹.

Под его сандалией имеется в виду его шейная повязка. Пользой этого является уведомление людей о том, что это жертвоприношение, и бедняки будут есть из него, в отличие от богатых. Это потому, что разрешение присутствует из него и связано с условием достижения им своего места. Поэтому следует вообще не допускать его (есть) до этого. Кроме лишь того, что подавание его в милостыню беднякам лучше, чем оставление его хищникам в качестве мяса. В этом имеется также некоторая доля приближения к Аллаху. А приближение к Аллаху является целью.

«Если это (жертвоприношение) обязательное, то он заменяет его другим и делает с ним² то, что пожелает», ибо он стал непригоден для своего предназначения. И он является его собственностью, как и остальная его собственность.

«И он надевает шейные повязки на жертвенных животных добровольного (хаджа), хаджа-таматту³ и хаджа-киран», ибо это – жертвоприношение обряда. В подвязывании шейных повязок имеется его проявление и извещение о том, что соответствует ему³.

«И он не надевает шейные повязки на жертвенных животных ни при удержании от паломничества, ни при жертвоприношении из-за преступлений». Ибо его причиной является преступление, а сокрытие более соответствует ему. Жертвоприношение же при удержании является исправляющим. Поэтому оно принимает предписание сходных по виду (обрядов)⁴.

Далее, он⁵ упомянул «хади» (жертвенное животное), и под ним имеется в виду верблюд и корова, ибо обычно на овец шейные повязки не надевают.

По нашему мнению, их подвязывание не является Сунной, из-за отсутствия пользы от этого⁶, как уже было сказано выше⁷. А лучше всего об этом известно Аллаху.

Различные вопросы

¹ Выше уже говорилось об этом хадисе. См. «аль-Бинайя».

² С верблюдом, который приблизился к смерти. См. «аль-Бинайя».

³ Местоимения «его» и «ему» относятся к «жертвоприношению обряда». См. «аль-Бинайя».

⁴ Ибо жертвоприношения из-за преступлений также являются исправляющими. См. «аль-Бинайя».

⁵ Аль-Кудури. См. «аль-Бинайя».

⁶ Ибо овцы находятся при хозяине, а верблюды и коровы пасутся свободно. Целью же подвязывания является их охрана от (чужих) притязаний. См. «аль-Бинайя».

⁷ Перед главой о хадже-киран. См. «аль-Бинайя».

«Если паломники на ‘Арафате сделают остановку в один из дней, а группа людей засвидетельствует о том, что они сделали остановку в день жертвоприношения¹, то это им засчитывается».

По аналогии это не должно им засчитаться, принимая во внимание случай, если они сделают остановку в день ат-тарвийа². Это потому что она является поклонением, свойственным месту и времени. Поэтому она не будет поклонением без этих двух (условий).

Истихсан объясняется тем, что это – свидетельство об отрицании и о том, что не подлежит суду³, ибо целью его является отрицание их хаджа. А хадж не подлежит суду, поэтому оно⁴ не принимается. Кроме того, это очень распространенное явление из-за того, что трудно избежать этого. А восполнить его невозможно. В велении же повторить (остановку на ‘Арафате) имеется явное утруднение. Поэтому при сомнении обязательно довольствоваться этим⁵.

Это – в отличие от случая, если они сделали остановку в день ат-тарвийа. Ибо можно восполнить упущенное, в общем, так что сомнение устранится в день ‘Арафы⁶. Ибо имеется подобие в дозволенности следующего (отсроченного) действия⁷. Чего нет в дозволенности предыдущего действия⁸.

Они⁹ сказали: «Правителю следует не выслушивать это свидетельство и сказать: «Хадж этих людей завершен, отправляйтесь», – ибо в этом¹⁰ имеется лишь внесение смуты».

То же самое¹¹, если они засвидетельствуют в ночь ‘Арафы о видении месяца¹², и остановка в оставшуюся часть ночи с людьми или их большей частью невозможна. Такое свидетельство не принимается.

¹ Т.е. если они засвидетельствуют, что видели месяц зу аль-хиджи, и день, в котором те сделали остановку, будет 10-ым днем месяца (днем жертвоприношения). См. «аль-Бинайа».

² 8-ой день зу аль-хиджи. См. «аль-Бинайа».

³ Т.е. суду кадийа (судьи). См. «аль-Бинайа».

⁴ Это свидетельство. См. «аль-Бинайа».

⁵ И простительно отнестись, чтобы это не было вменением в обязанность того, что не под силу. См. «аль-Бинайа».

⁶ Т.е. сделав в этот день остановку. См. «аль-Бинайа».

⁷ Как возмещение молитвы и поста. Поэтому остановка в день жертвоприношения им засчитывается. См. «аль-Бинайа».

⁸ Поэтому остановка в день ат-тарвийа не засчитывается им. См. «аль-Бинайа».

⁹ Ученые и товарищи Абу Ханифы, да смилуется над ним Аллах. См. «аль-Бинайа».

¹⁰ В этом свидетельстве. См. «аль-Бинайа».

¹¹ Отсутствие принятия их свидетельства. См. «аль-Бинайа».

¹² Т.е. в ночь, когда они будут в Мине, направляясь на ‘Арафат, те засвидетельствуют, что день, в котором они вышли в путь из Мекки и который назывался днем ат-тарвийа, является 9-ым, а не 8-ым. И они не могут сделать остановку, отправившись на ‘Арафат той ночью. Поэтому это свидетельство не принимается. См. «Фатх аль-Кадир».

Он¹ сказал: **«Если бросивший камешки во второй день² в аль-Джамра Джамра аль-вуста, а также и в третий³, но не бросивший в первый⁴, бросит в первый⁵, а потом в два оставшихся, то это хорошо»**. Ибо он стал соблюдать порядок по Сунне.

«Если он бросит лишь в первый (день), то это ему засчитается». Ибо он восполнил оставленное в свое время. А оставил он лишь порядок.

Аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Это ему не засчитается, если только он не повторит все. Ибо это узаконено порядку. Поэтому он стал подобен совершившему пробежку перед обходом, или начавшему (са'и) с аль-Марва перед ас-Сафа».

Нашим доводом является то, что (бросание камешков в) каждый столб (джамра) является приближением к Аллаху, которое является целью само по себе. Поэтому дозволенность не связана с совершением одного перед другим. Это – в отличие от пробежки, ибо она следует обходу, поскольку ниже ее по положению. А аль-Марва известна, как завершение пробежки священным текстом, поэтому начало (пробежки) не связано с ней.

Он сказал: **«Вменивший себе в обязанность совершить хадж пешком не садится верхом, пока не совершит обход посещения»⁶**. В основной книге⁷ он предоставил выбор между ездой верхом и ходьбой пешком⁸. А это⁹ указание на обязательность, что является основой. Ибо он вменил в обязанность приближение к Аллаху в совершенном виде. Поэтому оно обязательно в этом виде. Это подобно тому, как если бы он дал обет совершить непрерывный пост. А действия хаджа заканчиваются обходом посещения. Поэтому он идет пешком, пока не совершит этот обход.

Далее, было сказано, что он начинает ходьбу со времени вступления в ихрам. Еще одно мнение: «Из своего дома», – ибо очевидно, что это является смыслом (этого высказывания).

Если он сядет верхом, то должен совершить жертвоприношение, ибо ввел туда¹⁰ недостаток.

Они¹¹ сказали: «Он садится верхом, только если далеко расстояние, и ему тяжела ходьба. А если расстояние близко, этот мужчина относится к тем,

¹ Мухаммад, да смилуется над ним Аллах, в «аль-Джами' ас-сагир». См. «аль-Бинайа».

² Это 11-ое зу аль-хиджи. См. комментарий аль-Лякнави.

³ Т.е. в третий столб. См. «аль-Бинайа».

⁴ Т.е. в первый столб. См. «аль-Бинайа».

⁵ При возмещении. См. комментарий аль-Лякнави.

⁶ Таваф аз-зийара.

⁷ «Аль-Мабсут». См. «аль-Бинайа».

⁸ Ибо хадж верхом предпочтительнее, а пешком – нежелателен. См. «аль-Бинайа».

⁹ Его слова «Не садится верхом, пока не совершит обход посещения». См. «аль-Бинайа».

¹⁰ В этот обет. См. «аль-Бинайа».

¹¹ Наши шейхи, да смилуется над ними Аллах. См. «аль-Бинайа».

кто привык ходить пешком, и ему это не будет трудно, то не следует садиться верхом».

«Купивший невольницу, находящуюся в ихраме, которой ее (прежний) хозяин разрешил это, имеет право освободить ее от ихрама и совершить с нею близость».

Зуфар, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Он не имеет на это право, ибо это¹ было до перехода ее в его собственность. Поэтому он не может нарушить это, как если бы он купил невольницу, которая была выдана замуж»².

Нашим доводом является то, что покупатель встал на место продавца, а продавец имел право освободить ее от ихрама. Таков же и покупатель. Кроме лишь того, что это³ нежелательно для продавца, ибо в нем содержится нарушение обещания. А этот смысл⁴ не имеется у покупателя.

Это – в отличие от брака. Ибо продавец не имеет права расторгнуть (брак), если она вступила (в брак) с его позволения. Точно также это⁵ недозволено и покупателю.

И если он имеет право освободить ее от ихрама, то он не может вернуть ее из-за этого недостатка⁶, по нашему мнению.

По мнению Зуфара, это возможно, ибо он не может совершить с ней близость.

И он упомянул **«в некоторых вариантах»⁷: «Или совершить с ней близость»⁸**. Первый вариант⁹ свидетельствует о том, что он освобождает ее от ихрама без близости: срезав волосы или ногти, а потом сближается с нею. Второй же вариант свидетельствует о том, что он освобождает ее от ихрама близостью с нею. Ибо это не лишено прикасания, посредством которого произойдет освобождение от ихрама. Предпочтительнее же освободить ее от ихрама без близости в качестве возвеличивания хаджа. А лучше всего об этом известно Аллаху.

¹ Разрешение продавца вступить ей в ихрам. См. «аль-Бинайя».

² Он не имеет права расторгнуть брак. См. «аль-Бинайя».

³ Освобождение от ихрама. См. «аль-Бинайя».

⁴ Нарушение обещания. См. «аль-Бинайя».

⁵ Расторжение брака. См. «аль-Бинайя».

⁶ Из-за ихрама. См. комментарий аль-Лякнави.

⁷ Мухаммад, да смилуется над ним Аллах, в «аль-Джами' ас-сагир». См. «аль-Бинайя».

⁸ Т.е. в начале постановки вопроса «Освободить ее от ихрама или совершить с нею близость».

⁹ «Освободить ее от ихрама и совершить с нею близость». См. «аль-Бинайя».